संस्कृत काव्यशास्त्र का इतिहास

महामहोपाध्याय
पी० वी० काणे
एम.ए., एल.एल.एम., डी. लिट् (इलाहाबाद व पूना)
नेशनल प्रोफेसर आफ इंडोलोजी; फेलो, बोंबे एसियाटिक सोसायटी तथा लंदन स्कूल आफ ओरिएंटल एंड एफ्रीकन स्टडीज।

अनुवादक
डॉ० इंद्रचंद्र शास्त्री
एम.ए., पी-एच.डी.,
शास्त्राचार्य, वेदांतवारिधि, न्यायतीर्थ भू. पू. अध्यक्ष, संस्कृत विभाग, इंस्टीट्यूट आफ पोस्ट ग्रेज्युएट स्टडी, दिल्ली विश्वविद्यालय।

प्रकाशक
मोतीलाल बनारसीदास
दिल्ली :: पटना :: वाराणसी

बंगलो रोड, जवाहर नगर, दिल्ली-7
नेपाली खपरा, वाराणसी, (उ० प्र०)
बांकीपुर, पटना (बिहार)

प्रथम संस्करण 1966

मूल्य 15-00

श्री सुन्दरलाल जैन, मोतीलाल बनारसीदास, बंगलो रोड, जवाहरनगर, दिल्ली-7 द्वारा प्रकाशित तथा श्री शांतिलाल जैन, श्री जैनेन्द्र प्रेस, बंगलो रोड, जवाहरनगर, दिल्ली-7 द्वारा मुद्रित।

प्राक्कथन

इस ग्रंथ का अंतिम संस्करण १९५१ में प्रकाशित हुआ था। सब प्रतियाँ बिक जाने के कारण नवीन संस्करण की माँग बढ़ गई। मैं अपनी 'धर्मशास्त्र का इतिहास' नामक पुस्तक के पंचम भाग के लेखन एवं सपादन में व्यस्त था, अत कई मास तक प्रस्तुत पुस्तक के पुनर्निरीक्षण का समय नही मिला। पिछले नौ वर्षों मे इस विषय पर बहुत-कुछ लिखा गया। मैंने यथासभव उसका अध्ययन किया और प्रस्तुत सस्करण में संशोधन एव परिवर्द्धन कर दिए। फिर भी मेरा यह दावा नही है कि गत नौ वर्षों में इस विषय पर जितना साहित्य प्रकाशित हुआ, मैंने सारा पढ़ लिया। किन्तु आशा करता हूँ, महत्त्वपूर्ण सामग्री नही छूटी।

जिन व्यक्तियो ने इस कार्य मे सहायता की है, पिछले संस्करण में उनके आभार प्रदर्शन कर चुका हूँ। डा. राघवन् ने बहुत-से नए सुझाव दिए और अधिकतर प्रस्तुत सस्करण मे सम्मिलित कर लिए गए। इस सस्करण मे भी उनके प्रति आभार प्रदर्शन करना मैं अपना कर्तव्य मानता हूँ। मुझे इस बात का संतोष है कि काव्य-शास्त्र का यह इतिहास जो ५० वर्ष पहले लिखा था, अब भी छात्रप्रिय बना हुआ है।

—पी. वी. काणे

संकेत-सूची

अग्नि. अथवा अग्निपु—अग्निपुराण (आनदाश्रम संस्करण)
अ. भा.—अभिनव भारती (गायकवाड़ ओरिएंटल सिरीज)
अभिधा. अथवा अ. भा.—अभिधावृत्तिमातृका (निर्णयसागर प्रेस)
अलं. स. अथवा अल. स.—अलकारसर्वस्व (काव्यमाला संस्करण)
आ. गृ.—आश्वलायनगृह्यसूत्र
आप. ध. सू.—आपस्तब धर्मसूत्र
आ. स—आनदाश्रम सस्करण
इ. ओ. के.—इडिया अ‍ाफिस केटलोग आफ सस्कृत मेन्युस्क्रिप्ट्स (एगलिंग द्वारा सपादित)
इः एटी—इडियन एटीक्वेरी
इ. हि. क्वा—इडियन हिस्टोरिकल क्वाटरली
ए. इ.—एपिग्राफिक इडिका
ए. एस डब्ल्यू आई—आर्क्योलोजिकल सर्वे आफ वेस्टर्न इंडिया
कल. ओ. ज.—कलकत्ता ओरिएटल जर्नल
काव्या.—दडीविरचित काव्यादर्श
काव्यप्र—काव्यप्रकाश (स वामनाचार्य)
काव्यमी—राजशेखरविरचित काव्यमीमासा (गायकवाड़ ओरिएटल सीरीज)
काव्या. सू—वामनविरचित काव्यालकारसूत्र
कुव—अप्पय्यदीक्षितविरचित कुवलयानद
के. के.—केटलोगम केटलोग्रम
के. सी. बबई—काव्यमाला सिरीज, बबई
गाथा०—हालविरचित गाथासप्तशती (निर्णयसागर संस्करण)
गा. ओ. सी—गायकवाड ओरिएटल सिरीज
गोडे.—गोडे लिखित 'स्टडीज इन लिटरेरी हिस्ट्री', भाग १-३
चि. मि.—अप्पय्यदीक्षितविरचित चित्रमीमांसा
छा. उ—छादोग्योपनिषद्
ज. आ. हि रि. सो.—जर्नल आफ आंध्र हिस्टोरिकल रिसर्च सोसायटी
ज. इ. हि.—जर्नल आफ इंडियन हिस्ट्री
ज. ए. सो. बं.—जर्नल, एशियाटिक सोसायटी आफ बंगाल

ज. ओ. रि.—जर्नल आफ ओरिएंटल रिसर्च
ज. रा. ए. सो. बंबई—जर्नल, बंबई ब्रांच रायल एशियाटिक सोसायटी
ज. रा. ए. सो. ब्रिटेन—जर्नल आफ द रायल एशियाटिक सोसायटी, ब्रिटेन
जे. डे. सो. गे.—जेतश्रिफ्ट डेटशेन मोरगेन्लेंडिशेन गेशलेशाफ्ट
त्रि. स. सी.—त्रिवेंद्रं संस्कृत सिरीज
ध्व. अथवा ध्वन्या.—ध्वन्यालोक (१९३५ का निर्णयसागर संस्करण)
नवसा.—नवसाहसाङ्कचरित
नाट्य.—भरतविरचित नाट्यशास्त्र (चौखंबा संस्करण)
ना. ल. र. को.—नाटकलक्षणरत्नकोश
निर्ण—निर्णयसागर प्रेस, बंबई
न्यू इं. ए—न्यू इंडियन एटीक्वेरी
प. ल. म.—नागेशभट्ट कृत परमलघुमजूषा
पा.—पाणिनीय अष्टाध्यायी
पू. ओ—पूना ओरिएटलिस्ट
ब. सं. सी.—बोबे सस्कृत सिरीज
बालरा—राजशेखर विरचित बालरामायण
बी. इ.—बिब्लियोथेका इडिका सिरीज
बृह. उ. भा. वा.—सुरेश्वर कृत बृहदारण्यकोपनिषद् भाष्यवार्तिक
भा. ओ. रि. इ.—भांडारकर ओरिएटल रिसर्च इस्टीट्यूट
भा. प्र. अथवा भावप्र.—भावप्रकाशन
या अथवा याज्ञ.—याज्ञवल्क्यस्मृति
रसग. अथवा रसगं—जगन्नाथविरचित रसगंगाधर (निर्णयसागर संस्करण)
रघु.—कालिदासविरचित रघुवश
राज. अथवा राजत. अथवा राजतर.—राजतरगिणी
रु.—रुद्रटकृत काव्यालकार
वक्रोक्ति.—वक्रोक्तिजीवित
वि., विम. अथवा विमर्शिनी.—जयरथविरचित अलंकारसर्वस्वविमर्शिनी (काव्यमाला संस्करण)
वि. ओ. ज.—वियना ओरिएंटल जर्नल
विद्ध.—राजशेखर विरचित विद्धशालभजिका
विष्णु पु.—विष्णुपुराण
शार्ङ्ग.—पीटर्सन द्वारा संपादित शार्ङ्गधरपद्धति

सं. र.—संगीतरत्नाकर
सर. क.—सरस्वतीकंठाभरण (निर्णयसागरीय)
सा. द.—साहित्यदर्पण
सा. मी.—साहित्यमीमांसा (त्रिवेंद्रम संस्कृत सिरीज)
सि. कौ.—भट्टोजिविरचित सिद्धातकौमुदी
सुभा.—वल्लभदेवविरचित सुभाषितवल्ली
सूक्तिमु —जल्हणकृत सूक्तिमुक्तावली (स. पीटर्सन)
स्मृति च —देवण्णभट्टविरचित स्मृतिचंद्रिका
से बु ई —मेक्समूलर द्वारा सपादित 'सेक्रड बुक्स आफ द ईस्ट'
हर्ष.—बाण विरचित हर्षचरित
हि. ड्रा.—कीथ लिखित 'हिस्ट्री आफ सस्कृत ड्रामा'
हि ध —'हिस्ट्री आफ धर्मशास्त्र'
हि. स लि.—हिस्ट्री आफ सस्कृत लिटरेचर
हि स पो —डे लिखित 'हिस्ट्री आफ सस्कृत पोएटिक्स'

विषय-सूची

प्रथम भाग

द्वितीय भाग

अलङ्कार-साहित्य का इतिहास

अलकार साहित्य का प्रस्तुत इतिहास दो भागो मे विभक्त है। प्रथम भाग मे अलकार शास्त्र के प्रमुख ग्रथो का वणन विषयो का सक्षिप्त विवरण तथा विश्लषण अलकार शास्त्र पर लिखनवाला का रचनाकाल तथा इमी प्रकार की अन्य सामग्री दी गई है। दूसरे भाग मे अलकार शास्त्र से सम्बद्ध विषया की विवेचना रहगी और शास्त्र के क्रमिक विकास का सिहावलोकन किया जायेगा कि किस प्रकार नगण्य प्रारम्भ से विकसित होकर काव्यशास्त्र तथा आलोचना के अनेक सिद्धान्त अस्तित्व मे आय। इसी भाग मे काव्यशास्त्र के सुविकसित सिद्धान्तो का विभिन्न पहलुआ स विचार होगा और साहित्य विषयक भारतीय सिद्धान्तो का सक्षिप्त इतिहास रहगा।

भाग १

१ मस्कृत-साहित्य की अ य शाखाआ के ममान अलङ्कार शास्त्र मे भी अनेक एसे लेखक है जिनकी कृतियाँ हम तक नही पहुची और वे लेखक हमारे लिए नाममात्र है। राजशखर की काव्यमीमामा (प० १ मे बताया गया है कि किस प्रकार ब्रह्मा न शिव को अलङ्कार शास्त्र का ज्ञान कराया और शिव ने दूमरो को इसकी शिक्षा दी किस प्रकार यह १८ अधिकरणो मे विभक्त हुआ और किस प्रकार प्रत्येक अधिकरण की शिक्षा भिन्न भिन्न आचार्यों ने दी—

तत्र कविरहस्य सहस्राक्ष समाम्नासीत औक्तिकमुक्तिगभ रीतिनिणय सुवणनाभ आनुप्रासिक प्रचतायन यमकानि चित्र चित्राङ्गद शब्दश्लेष शष वास्तव पुलस्त्य औपम्यमौपकायन अतिशय पाराशर अथश्लेषमुतथ्य उभयालङ्कारिक कुबर वैनादिक कामदेव रूपकनिरूपणीय भरत रसाधि कारिक नदिकेश्वर दोषाधिकारिक धिषण गुणौपादानादिकमुपमन्यु औपनिषदिक कुचमार इति। यह नही कहा जा सकता कि उपरोक्त सूची वास्तविक है या इसके अधिकाश केवल कल्पित है। कामसूत्र (I 1 13 और 17) मे सुवणनाभ और कुचुमार को क्रमश कामशास्त्र के साप्रयोगिक और औपनिषदिक खण्डो का आचाय बताया गया हे और भरत का नाटयशास्त्र अभी तक उपलब्ध है। कामसूत्र मे सुवणनाभ का बार-बार उल्लेख मिलता है (दे० I 5 23, II 2 23 II 5 34, II 8 7) आदि।

काव्यमीमासा के उपरोक्त उद्धरण मे नन्दिकेश्वर को रसों का प्रतिष्ठाता बताया गया है, और यह सम्भव भी है। काव्यमाला में प्रकाशित नाट्यशास्त्र के अन्तिम अध्याय की समाप्ति निम्नलिखित शब्दों के साथ होती है—"नन्दि-भरतसगीतपुस्तकम्"। अभिनवभारती (गायकवाड संस्करण), द्वितीय खण्ड, भूमिका के पृष्ठ १० पर सम्पादक ने अभिनवगुप्त प्रणीत टीका, अध्याय २९, में से यह उद्धरण दिया है—"यत्कीर्तिधरेण नन्दिकेश्वरमतमत्रागमित्वेन दर्शितं तदस्माभि. साक्षान्न दृष्ट तत्प्रत्ययात्त लिख्यते सक्षेपत. ······एव नन्दिकेश्वर · मतानुसारेणाय चित्रपूर्वरङ्गविधिरिति निबद्धः"। अभिनवगुप्त कहते है कि उन्हें नन्दिकेश्वर की कृति नही मिली तथापि वह कीर्तिधर की साक्षी पर भरोसा करके नन्दिकेश्वर के आशय का सक्षेप मे वर्णन करेंगे। अभिनवगुप्त को नन्दिमत ज्ञात था और उन्होंने नन्दिमत से रेचित नामक अङ्गहार पर एक पद्य उदधृत किया है (दे० गायकवाड सस्करण, खण्ड I, पृष्ठ १७१)। शारदातनय के भावप्रकाशन (अध्याय ३) मे उल्लेख है कि नन्दिकेश्वर ने भरत को नाट्य की शिक्षा दी और आदेश दिया कि वह इसे भरतो अभिनेताओ) को सिखाये। प्राध्यापक मनमोहन घोष ने ३२४ पद्यो के एक ग्रन्थ का सम्पादन किया है जो कलकत्ता सस्कृत ग्रन्थमाला (१९३४) मे प्रकाशित हुआ है। उसका नाम है अभिनवदर्पण। सम्पादक ने उसका रचयिता नन्दिकेश्वर को बताया है। प्राध्यापक महोदय ने ग्रन्थ का अग्रेजी अनुवाद भी किया है तथा विद्वत्तापूर्ण प्रस्तावना लिखी है। ग्रन्थ का प्रथम पद्य है—"आङ्गिकं भुवन यस्य, वाचिकं सर्ववाङ्मयम् आहार्यं चन्द्रतारादि, त नुमः सात्विक शिवम्।"[1] इस ग्रन्थ मे एक कथा द्वारा यह बताया गया है कि ब्रह्मा ने भरत को नाट्यशास्त्र का उपदेश दिया। अनेक स्थलो पर (जैसे पद्य १२, १२८, १४९, १५९, १६२ आदि मे) भरत मुनि तथा उनके सिद्धान्तो का उल्लेख भी है। यह ग्रन्थ कई बातो मे नाट्यशास्त्र से भिन्न है। प्रस्तुत पुस्तक मे आए हुए उल्लेखो के आधार पर यह कहा जा सकता है कि इसकी रचना नाट्यशास्त्र के पश्चात् हुई है। भण्डारकर रिसर्च इन्स्टीट्यूट मे सुरक्षित राजकीय हस्तलिखित ग्रन्थों की सूची खण्ड XII, पृ० ४६०–४६३ पर भरतार्णव नामक ग्रन्थ का उल्लेख है। इस कृति में अभिनय और ताल का प्रतिपादन है। प्रतीत होता है कि किसी सुमति नामक विद्वान् ने नन्दिकेश्वर का साराश लेकर इसकी रचना की थी। कश्यप मुनि को भरत का पूर्ववर्ती माना गया है और अभिनवगुप्त ने रागों पर कश्यप का

1. यही पद्य सङ्गीतरत्नाकर (VII. 1) मे भी उपलब्ध है।

मत उद्धृत किया है (अभिनवभारती, गायकवाड़ संस्करण, द्वितीय खण्ड, भूमिका की प्रस्तावना, पृष्ठ X)। सङ्गीतरत्नाकर (II. २ ३१) की टीका मे कल्लिनाथ ने कश्यप के पद्य उद्धृत किए हैं। अग्निपुराण (३३६.२२) में कश्यप का छन्दकार के रूप मे उल्लेख है (दे० डॉ० डे लिखित 'हिस्ट्री ऑफ सस्कृत पोएटिक्स, खण्ड I, पृष्ठ २, टिप्पण २)। भण्डारकर रिसर्च इन्स्टीट्यूट मे अभिनवभारती की हस्तलिखित प्रति (१९२४–२८ की हस्तलिखित प्रति न० ४१) के पृष्ठ ३८४–३९१ पर कश्यप मुनि के ७५ पद्य उद्धृत हैं।[1] भावप्रकाशन (I. पृ० २) में नाट्य के अनेक प्रतिपादको का उल्लेख है, जैसे— सदाशिव, गौरी, वासुकी, नारद, अगस्त्य, व्याम, आञ्जनेय। इसमे भरत के शिष्यों का भी उल्लेख है। सङ्गीतरत्नाकर (I 15–19) मे अनेक देवताओं, मुनियो तथा विद्वानों का इस विषय के लेखक के रूप में उल्लेख है, जैसे— सदाशिव, ब्रह्मा, भरत, कश्यप, मतङ्ग, कोहल, नारद, तुम्बर, आञ्जनेय नन्दिकेश्वर। नान्यदेव ने भरतभाष्य या सरस्वतीहृदयालङ्कारहार नामक ग्रन्थ लिखा। यह कृति भरत-नाट्यशास्त्र के सगीत-विषयक अध्याय २८–३३ की पद्यबद्ध टीका है। इसमें मतग, विशाखिल, काश्यप तथा वृद्धकाश्यप, नन्दिन् तथा दन्तिल को प्राचीन आचार्य बताया गया है। नान्यदेव को मिथिला का राजा (१०९७–११३३) बताया गया है। आगे चलकर हमने इस कृति की हस्त-लिखित प्रति पर विचार किया है (भण्डारकर रिसर्च इन्स्टीट्यूट मे राजकीय हस्तलिखित ग्रन्थ सूची, खण्ड XII, पृष्ठ ३७७–३८३, ग्रन्थ सख्या १११, वर्ष १८६९–७०, तथा जर्नल ऑफ हिस्टोरिकल रिसर्च सोसाइटी, खण्ड I, पृष्ठ ५६–६३ में प्रकाशित इसी विषय पर श्री रामकृष्ण कवि का लेख)। काव्य-मीमासा के उपरोक्त अश मे सम्भवतः पराशर शब्द से अभिप्राय बादरायण से है जिसे नाट्यशास्त्र I, 32 मे भरतपुत्र कहा गया है (नाट्यशास्त्र के चौखम्बा सस्करण मे पाठ है 'बादरायणि', नान्दी तथा तोटक पर जिसके विचार सागरनन्दिन् ने उद्धृत किए हैं—(दे० नाटक-लक्षणरत्नकोष II. १०९१, २७७०, ३२०२–३ मे)। काव्यादर्श की टीका हृदयङ्गमा से पता

---

1. 'अत्र टीकाकारः शङ्कते योऽयं जात्यंशकाना विनियोग उक्त. स कश्यप-मुनिमतादिभिर्विरुध्यते।·· ··· ··अत्राहु। काश्यपाद्यैस्तावन्मालव-कैशिकाना तत्तच्चित्तवृत्त्या जीवनौचित्य दृष्ट्वा विनियोग उक्तः।' देखिए अभिनवभारती मे पृष्ठ ३८४ पर अध्याय २९ की टीका। इसके बाद ७५ पद्य आते हैं जिनमें से आद्य पद्य इस प्रकार है—"इत्येष कश्यपाद्युक्तो, विनियोगो निरूपित.।"

चलता है कि काव्यादर्श से पहले काश्यप और वररुचि ने अलङ्कारशास्त्र पर पुस्तक लिखी थी—"पूर्वेषा काश्यपवररुचिप्रभृतीनामाचार्याणा लक्षणशास्त्राणि सहृत्य पर्यालोच्य" (काव्यादर्श I २ की टीका) और "पूर्वसूरिभि काश्यपवररुचि-प्रभृतिभि." (काव्यादर्श II 7 की टीका)। काव्यादर्श की अन्य टीका श्रुतानुपालिनी मे काश्यप, ब्रह्मदत्त और नन्दिस्वामी दण्डी से पूर्ववर्ती आचार्य बताए गए हैं। सिंहली भाषा की कृति 'स्वीयभाषालङ्कार' मे ब्रह्मा, शक्र तथा बृहस्पति की बन्दना के पश्चात् काश्यप ऋषि का उल्लेख है (जर्नल ऑफ रॉयल एशियाटिक सोसाइटी. ब्रिटेन, १९०५, पृ० ८४१)। ये सब कृतियाँ अब अप्राप्य हैं। देखिये—मत्स्यपुराण X 25 जहाँ वररुचि को नाट्यवेदपारग कहा गया है।

स्वाभाविक रूप से यह प्रश्न उपस्थित होता है कि उपलब्ध अलंकार साहित्य मे प्राचीनतम कृति कौनसी है? कुछ अपेक्षाकृत उत्तरकालीन ग्रथकारो ने अग्निपुराण को काव्य-शास्त्र का मूलग्रथ माना है। इस मत का सम्यक् पर्यालोचन आवश्यक है।[1]

२. अग्निपुराण

महेश्वर अपनी कृति काव्यप्रकाशादर्श मे कहते है—"सुकमारान्राज-कुमारान् स्वादुकाव्यप्रवृत्तिद्वारा गहने शास्त्रान्तरे प्रवर्तयितुमग्निपुराणादुद्धृत्य काव्यरसास्वादकारणमलकारशास्त्र कारिकाभि सक्षिप्य भरतमुनिः प्रणीतवान्"। इसी प्रकार विद्याभूषण-रचित साहित्यकौमुदी की टीका कृष्णानन्दिनी कहती है—"काव्यरसास्वादनाय वह्निपुराणादि दृष्टा साहित्यप्रक्रिया भरत सक्षिप्ताभि कारिकाभिर्निबबन्ध"।

अग्निपुराण अनेक बार मुद्रित हुआ है (बिब्लियोथेका इन्डिका ग्रन्थमाला, आनन्दाश्रम ग्रन्थमाला तथा बम्बई की वेंकटेश्वर ग्रन्थमाला में)। बिब्लि० इ० सस्करण के अध्याय ३३६–३४६ मे अलङ्कार-सम्बन्धी विषयों का वर्णन है; आनन्दाश्रम सस्करण में उन अध्यायो की सख्या ३३७–३४७ है। दुर्भाग्यवश आनन्दाश्रम का पाठ बिब्लियोथिका इन्डिका सस्करण की तुलना मे बहुत अशुद्ध है। हम बि० इ० सस्करण का ही उद्धरण प्रस्तुत करेंगे। वेंकटेश्वर मुद्रणालय बम्बई के सस्करण मे भी अध्यायो का क्रम तथा सख्या आनन्दाश्रम सस्करण के समान है। मत्स्यपुराण ३५ २८–३० तथा स्कन्दपुराण १.२. ४७–५० के

1. इडियन एन्टिक्वेरी (खण्ड ४६, १९१७) पृष्ठ १७३ पर मैंने इस प्रश्न पर विस्तारपूर्वक विचार किया है।

अनुसार (यत्तदीशानकल्पस्य, वृत्तान्तमधिकृत्य च। वसिष्ठायाग्निना प्रोक्त-माग्नेयं तत्प्रचक्षते ॥……तच्च षोडशसाहस्रं सर्वक्रतुफलप्रदम् ॥) अग्निपुराण में १६००० पद्य हैं। इसमें ईशानकल्प की घटनाओं का वर्णन है जिन्हें वसिष्ठ को अग्नि ने सुनाया। उपलब्ध अग्निपुराण (२७१ ११) मे इसकी श्लोकसंख्या १२००० बताई गई है। यह भी कहा गया है कि इसमे सब विद्याओं का वर्णन है। प्रथम अध्याय मे वसिष्ठ प्रार्थना करते हैं—हे अग्नि ! मुझे सब विद्याओं का सार बताओ जिन्हें जानने वाला सर्वज्ञ बन जाता है (पद्य १२)। उपलब्ध अग्निपुराण में लगभग ११५०० श्लोक हैं (१६००० नही)। इसके अन्तिम अध्याय (३८२ ५१–६४) में बताया । है कि सब विद्याओ का वर्णन हो चुका है और फिर वर्णित विषयो को गिनाया गया है, उदाहरण के रूप में—अवतार, गीता, रामायण, भारत, हरिवंश, आगम, आशौच, प्रायश्चित्त, राजधर्म, व्यवहार, व्रत आदि। अध्याय १२२–१४८ मे युद्धजयार्णव का सार है। ऐसा कोई उपाय नही है जिससे यह निर्णय किया जा सके कि अग्निपुराण मे कौनसा अश मौलिक है और कौनसा प्रक्षिप्त। जहाँ तक उपरोक्त महेश्वर द्वारा तथा विद्याभूषण द्वारा रचित टीकाओ का प्रश्न है अग्निपुराण तथा वह्निपुराण मे परस्पर कोई अन्तर प्रतीत नही होता। किन्तु ऐसे वह्निपुराण का भी उल्लेख मिलता है जो अग्निपुराण से भिन्न है, देखिये—इन्डिया ऑफिस सस्कृत हस्तलिखित ग्रन्थों की एगेलिग (Eggelıng) कृत सूची, भाग ६, पृष्ठ १२९४ और उसके आगे, इन्डियन हिस्टोरिकल क्वार्टरली, भाग XII, पृ० ६८३–६९१; वर्तमान अग्निपुराण पर प्रो० हजारा के लेख 'आवर हैरिटेज' (Our Harıtage), भाग II, खण्ड I, पृ० ७०–१०९, स्टडीज़ इन जेन्विन आग्नेय एलियस वह्निपुराण (Studıes in genuine Agneya alias vahni-purana), तथा जर्नल ऑफ ओरियन्टल इन्स्टीट्यूट (बडौदा), भाग V (१९५६ ई०), पृ० ४११–४१६, डिस्कवरी ऑफ जेन्विन आग्नेयपुराण (Discovery of genuine Agneyapurana)। बल्लालसेन (१२वी शताब्दी उत्तरार्ध) के दानसागर तथा अद्भुतसागर में अग्निपुराण के जो अश उद्धृत हैं उनमे से अधिकतर अश वर्तमान अग्निपुराण मे नही हैं और कई उद्धरणो में वार्तालाप वसिष्ठ और राजा अम्बरीष के मध्य चलता है जब कि उपलब्ध अग्निपुराण मे यह वार्तालाप वसिष्ठ और अग्नि के मध्य है। प्रतीत होता है कि मूल अग्निपुराण का पुनः संस्करण हुआ जिसमें उसने वर्तमान रूप धारण कर लिया—देखिये ज० ओ० रि०, मद्रास, भाग XII, खण्ड १२९, पृ० १३४–१३५ पर 'बल्लालसेन को ज्ञात पुराण' (Puranas known to

Ballalsen) शीर्षक लेख। जैसा कि ऊपर बता चुके है अग्निपुराण (बिबलियोथेका इन्डीका सस्करण) के अध्याय ३३६–३४७ मे अलङ्कारशास्त्र के विषयो का वर्णन है। अध्याय ३३६ मे (आनन्द ३३७) काव्य के लक्षण, प्राकृत और संस्कृत के रूप मे उसके दो भेद, प्रत्येक के तीन प्रकार—गद्य, पद्य और मिश्र; सबके उपभेद, कथा, आख्यायिका तथा महाकाव्य के लक्षण। अध्याय ३३६ मे नाट्य-सम्बन्धी विषयो का वर्णन है—रूपक के दस प्रकार, उपरूपक, प्रस्तावना, पाँच प्रकृतियाँ, पाँच सन्धियाँ इत्यादि। अध्याय ३३८ मे निम्न-लिखित विषयो का विवेचन है—रस, स्थायीभाव, अनुभाव, व्यभिचारिभाव, आलम्बन-विभाव, उद्दीपन-विभाव, नायक-भेद, नायक के सहचर, नायिका-भेद नायक के आठ गुण और नायिका के बारह विभाव। अध्याय ३३९ मे चार रीतियो पाञ्चाली, गौडी, वैदर्भी, लाटी) और वृत्तियो भारती, सात्त्वती, कौशिकी (कैशिकी ?), तथा आरभटी का निरूपण है। अध्याय ३४० में नृत्त का निरूपण है और यह बताया गया है कि हाथ, पैर आदि स्थूल तथा पलक आदि सूक्ष्म अङ्गो का सचालन किस प्रकार होना चाहिए। अध्याय ३४१ में चार प्रकार के अभिनय (सात्त्विक, वाचिक, आङ्गिक और आहार्य) का विवेचन है। अध्याय ३४२ का विषय है शब्दालङ्कार, उसका लक्षण तथा भेद-प्रभेद अनुप्रास, यमक के दस प्रकार, चित्रकाव्य के सात भेद, प्रहेलिका के सोलह भेद, गोमूत्रिका, सर्वतोभद्र आदि बन्ध। अध्याय ३४३ के विषय हैं उपमा, रूपक, सहोक्ति आदि अर्थालङ्कार, अनेक लक्षण और उनके भेद। अध्याय ३४४ का प्रतिपाद्य विषय उभय अर्थात् शब्दार्थालङ्कार बताया गया है, किन्तु उसमे आक्षेप, समासोक्ति, पर्यायोक्ति आदि अलङ्कारो का विवेचन है। अध्याय ३४५ और ३४६ मे काव्य के गुणो और दोषो का वर्णन है। इनमें कुल मिलाकर ३६२ श्लोक हैं।

अग्निपुराण के ११५०० श्लोको मे वर्णित विषयो का सक्षिप्त विवरण भी यहाँ स्थान संकोच के कारण शक्य नही है। मध्यकालीन भारत मे जो विषय सर्वसाधारण मे रुचिकर थे अग्निपुराण उनका विश्वकोष है।

विशेषरूप से एतदन्तर्गत साहित्य विभाग का इस पुराण द्वारा तिथिनिर्णय करने तथा इसे अलङ्कार शास्त्र का प्राचीनतम ग्रन्थ निर्धारित करने के लिए निम्नलिखित आधार प्रस्तुत किये जाते है —

(क) अग्निपुराण (३२७, I ३३६, २२) में रामायण के सात खण्डों, हरिवंश और पिंगल का उल्लेख है। इसी प्रकार पालकाप्य, शालिहोत्र,

धन्वन्तरि तथा सुश्रुत का भी निर्देश है। ५८ श्लोको में भगवद्गीता का सार भी दिया गया है जिसमें आधे श्लोक स्वयं गीता से उद्धृत हैं। अध्याय ३५९ से ३६६ तक शब्दकोष संबन्धी सामग्री है जिसका अधिकांश अमरकोष के पद्यों तथा पद्याशो से अक्षरशः मिलता है। यह नही माना जा सकता कि इन सब कृतियों (गीता, अमरकोष आदि) में सामग्री अग्निपुराण से ली गई है। इसके विपरीत यही मानना पडेगा अग्निपुराण मे साहित्य की प्रत्येक शाखा का साराश देने का प्रयास किया गया है। और इस प्रयास में उस शब्दकोष के उद्धरण सम्मिलित कर लिए गए जो अग्निपुराण लिखने के समय सर्वाधिक लोकप्रिय थे। अमरसिंह के समय के विषय में कई अनुमान लगाए गए हैं। प्रो० मैकडानल (संस्कृत साहित्य का इतिहास पृ ३३३) का मत है कि सम्भवतः अमरसिंह ५०० ई. पू अपने उत्कर्ष पर था। मैक्समूलर का मत है कि अमरकोष का छठी शताब्दी मे चीनी भाषा में अनुवाद हुआ (इण्डिया, ह्वाट कैन इट टीच अस) प्रथम सस्करण पृष्ठ २३२। डा० होइर्नल (जर्नल ऑफ रॉयल एशियाटिक सोसायटी १९०६ पृ० १४०) ने अमरकोष का समय ६२५ और ९४० ई० के मध्य बताया है. किन्तु उनका यह मत किसी निर्दोष प्रमाण पर अवलम्बित नही है। मि० ओक की धारणा मे अमरकोष चौथी शताब्दी का है। यदि इस पुरानी तारीख को ही सही माने तो भी अग्निपुराण, यदि उसमें अमरकोष से श्लोक लिए गए, छठी या सातवी शताब्दी से पहले का नही हो सकता, क्योंकि अमरकोष को प्रसिद्ध होने में भी काफी समय लगा होगा।

(ख) अग्निपुराण मे बताया गया है कि भारती नामक रीति का यह नाम इसलिए पड़ा कि उसका भरत ने प्रतिष्ठान किया था (भरतेन प्रणीतत्वा-द्भारती-रीतिरुच्यते, अध्याय ३३९.६)। भरत कहते हैं कि मैंने (भरत ने) ब्रह्मा के आदेश से चारो वृत्तियो का प्रतिपादन किया तथा भारती वृत्ति का प्रसार अपने ही नाम से किया। मया काव्यक्रियाहेतोः प्रक्षिप्ता द्रुहिणाज्ञया··· ···स्वनामधेयैः भरतैः प्रयुक्ता सा भारती-नाम मे भवेत्तु वृत्तिः॥ नाट्य २२, २३ और २५, काव्यमाला गुच्छक २२, २३,२५ गायकवाड़ ओरियन्टल ग्रन्थमाला अध्याय २०, २४–२६। इससे पता चलता है कि भरत का नाट्य अग्निपुराण से पहले विद्यमान था (कम से कम वह भाग तो था ही जिसमें वृत्तियो का निरूपण है)। यद्यपि नाट्य मे पुराणो का उल्लेख मिलता है (अन्येऽपि देशा प्राच्यां ये पुराणे संप्रकीर्तिताः। नाट्य० १४.४६ काव्यमाला संस्करण १३·४६), तथापि अग्निपुराण का निर्देश नही है।

(ग) नाट्यशास्त्र के कई पद्य अग्निपुराण में मिलते हैं। देखिये—नाट्यशास्त्र के ६,३६ का प्रथम आधा भाग और अग्निपुराण के ३३८, १२; नाट्य ६, ३९ और अग्नि ३३८ और ७–९; नाट्य २२, २८–२९ और अग्नि ३३७ ११ —१२, नाट्य १७, ६३–६५ और अग्नि ३४२, १५–१७। अग्निपु० मे स्पष्ट बताया गया है कि इसमे समस्त विद्याओ का सग्रह है। इसे ध्यान में रखें साथ ही इस पुराण तथा नाट्यशास्त्र की विशेषताओ पर ध्यान दें तो यह मानना पडेगा कि नाट्यशास्त्र के पद्य अग्निपुराण ने उद्धृत किए हैं।

(घ) अग्निपुराण मे रूपक, उत्प्रेक्षा, विशेषोक्ति, विभावना, अपह्नुति तथा समाधि की जो परिभाषायें हैं (क्रमश ३४३. २३, २४–२५, २६–२७, २७–२८, ३४४, १८,१३) वे काव्यादर्श से मिलती है (क्रमश II ६६, २२१ ३२३, १९, ३०४, I ९३) इनके अतिरिक्त अनेक वाक्याश तथा पद्याश भी ऐसे हैं जो दोनो ग्रन्थो मे एक समान है, जैसे—"पद्य चतुष्पदी तच्च, वृत्त जातिरिति त्रिधा" (अग्निपु० ३३६, २१ और काव्यादर्श III ११) "सा विद्या नौस्तितीर्षूणा गम्भीरं काव्यसागरम्" (अग्निपुराण ३३६, २३ और काव्यादर्श I १२), अग्निपु० ३३६. २९ और काव्यादर्श I १६, अग्निपुराण ३३६.२५ और काव्यादर्श I. १५। काव्यादर्श के प्रसिद्ध पद्य "लिम्पतीव तयो······ आदि" (II. २२६) तथा "अद्य या मम, आदि" (II. २७६) के अतिरिक्त हम यह नही कह सकते कि दण्डी ने अपनी परिभाषाएँ या उदाहरण भी अन्य ग्रन्थो से लिये हैं। जैसा कि आगे बताया जायेगा, दण्डी का समय सातवी शताब्दी का उत्तरार्ध है। यदि यह माना जाये कि अग्निपुराण ने काव्यादर्श से उद्धृत किया है तो उसे काव्यादर्श का उत्तरवर्ती मानना होगा।

(च) भामह के काव्यालङ्कार मे रूपक, आक्षेप, अप्रस्तुत प्रशसा, समासोक्ति तथा पर्यायोक्त की जो परिभाषाएँ हैं (II. २१ ६८; III २९.८, II.७९) लगभग वे ही अग्निपुराण मे भी है (३४३.२२, ३४४.१५, ३४४.१६; ३४४. १८, ३४४ १७)। भामह ने स्पष्ट कहा है कि मैंने (भामह ने) अपने उदाहरणो की रचना स्वय की और अलङ्कारो की परिभाषाएँ भी स्वय निर्मित की है (स्वयकृतेरेव निदर्शनैरियम् मया प्रक्लृप्ता खलु वागलकृति। भामह II. ९६; गिरामलङ्कारविधि सविस्तर स्वय विनिश्चित्य क्रिया मयोदित। III ५८) जैसा कि आगे बताया गया है। भामह का समय ईसा की साँतवी शताब्दी से पहले नही माना जा सकता।

(छ) प्रतीत होता है कि अग्निपुराण को ध्वनि सिद्धात विदित था। यह सिद्धात ध्वनिकारिकाओ मे व्यक्त हुआ है और ध्वन्यालोक में इसकी विस्तृत

प्रतिष्ठापना हुई । अग्निपुराण में कहा गया है कि ध्वनि का पर्यायोक्त अपह्नुति, समासोक्ति, अप्रस्तुतप्रशंसा या आक्षेप में अन्तर्भाव हो जाता है। "स आक्षेपो ध्वनि. स्याच्च ध्वनिना व्यज्यते यत "तथा" एषामेकतमस्येव (स्यैव ?) समाख्या ध्वनिरित्यत"। अग्निपुराण ३४४.१४ और १८। इससे प्रकट है कि यद्यपि अग्निपुराण ध्वनिसिद्धान्त से परिचित था तथापि उसे स्वतन्त्र रूप से स्वीकार नही करता था। अग्निपुराण की यह मान्यता भामह तथा उद्भट की मान्यता के समान है जैसा कि अलङ्कार सर्वस्व मे बताया गया है "इह हि तावद्भामहोद्भटप्रभृतयश्चिरन्तनालङ्कारकारा प्रतीयमानमर्थं वाच्यो-पस्कारकतयालङ्कारपक्षनिक्षिप्त मन्यन्ते । तथाहि—पर्यायोक्ताप्रस्तुतप्रशसा-समासोक्त्याक्षेपव्याजस्तुत्युपमेयोपमानन्वयादौ वस्तुमात्र गम्यमान वाच्योपस्कार-कत्वेन स्वसिद्धये पराक्षेप परार्थ स्वसमर्पणमिति यथायोग द्विविधया भङ्ग्या प्रतिपादित तै" (पृष्ठ ३) इसके लिए ध्वनयलोक भी द्रष्टव्य है—"पर्यायोक्तेऽपि यदि प्राधान्येन व्यग्यत्व तद्भवतु नाम तस्य ध्वनावन्तर्भाव । न तु ध्वनेस्तत्रान्तर्भाव ।' (पृष्ठ ४५-४६) । इसलिए कह सकते है कि अग्निपुराण का अलङ्कारशास्त्र वाला भाग ध्वन्यालोक के बहुत बाद का नही है। जैसा कि हम आगे बताएगे, ध्वन्यालोक की रचना नवी शताब्दी के उत्तरार्ध मे हुई। "अपारे काव्यसंसारे आदि" और शृङ्गारी चेत्कवि, आदि" दो पद्य अग्निपुराण (३३८.१०–११–आनन्द ३३९.१०–११) और ध्वन्यालोक दोनों मे मिलते हैं (पृष्ठ २७८)। ध्वन्यालोक मे उनके पहले 'तथा चेदमुच्यते' शब्द आते हैं। इसलिए विद्वानो का कहना है ध्वन्यालोक ने उन्हे किसी अन्य ग्रन्थ से उद्धृत किया है। इन पद्यो के बाद सक्षिप्त उपसहार है जिसका अन्त इन शब्दो से हुआ है "ध्वनिरेव प्राधान्येन काव्यमिति स्थितमेतत्" (पृष्ठ २७८–९)। स्मरण रहे कि इसके कुछ पहले (पृष्ठ २७७ पर) ध्वन्यालोक मे दो पद्य है जो "तदिदमुक्त" शब्दो से प्रारम्भ हुए हैं। अभिनवगुप्त ने इन शब्दो का अभिप्राय "मयैवेत्यर्थ." बताया है और इस प्रकार दिखाया है कि ये पद्य स्वय आनन्दवर्धन के हैं। तदिदमुच्यते और तदिदमुक्तम् मे कोई अन्तर नही दिखाई देता। इसलिये ध्वन्यालोक के पृष्ठ २७८ के दोनो पद्य भी आनन्दवर्धन के स्वरचित माने जा सकते हैं और यह भी निष्कर्ष निकलता है कि अभिनवकृत लोचन नामक टीका मे "मुझ ध्वन्यालोक के रचयिता द्वारा" शब्द दो कारणों से नही जोड़े गये। प्रथम यह कि अभिनव उसी प्रकरण के दो अन्य पद्यों को आनन्द-वर्धन की रचना बता ही चुका था और दूसरा कारण यह कि पृष्ठ २७८ पर पिछले दो पद्यों में च का प्रयोग होना (तथा चेदमुच्यते) और पृष्ठ २७७ पर

प्रयोग न होना (तदिदमुक्तम्) प्रकट करता है कि पृष्ठ २७८ के दोनों पद्यों का रचयिता आनन्दवर्धन ही है। इस आधार पर डा० डे (संस्कृत काव्यशास्त्र का इतिहास खण्ड I पृष्ठ १०३ पर) कोई पर्याप्त कारण दिये बिना ही यह निष्कर्ष निकालते हैं कि आनन्दवर्धन ने अग्निपुराण से श्लोक लिये हैं। डा० डे (संस्कृत साहित्य का इतिहास खन्ड II पृष्ठ २५५ का फुटनोट मे भी) कहते हैं कि आनन्दवर्धन ने पृष्ठ २७८ के दोनो पद्य अग्निपुराण से लिए हैं यद्यपि स्वर्गीय प्रो० सोवानी ने डा० डे को बता दिया था कि अभिनव ने नाट्य० VI. ३६–३७ की टीका मे इनमे से एक पद्य का रचयिता आनन्वर्धन को स्पष्ट रूप से बताया है (अभिनव भारती गायकवाड सस्करण, खण्ड प्रथम पृष्ठ २९५) : कविर्हि सामाजिकतुल्य एव। तत एवोक्त 'शृगारी चेत्कवि' "इत्याद्यानन्दवर्धनाचार्येण"। इसलिये मेरा मत है कि अग्निपुराण को केवल ध्वनिसिद्धात का पता ही न था बल्कि उसने ध्वन्यालोक से दो पद्य भी लिये है। प्रो० बटुकनाथ (साहित्यविभाग, कलकत्ता विश्वविद्यालय, खण्ड IX पृष्ठ १२९) कहते हैं कि 'अग्निपुराण मे ध्वनि सिद्धान्त का पता नही चलता', किन्तु, जैसा कि उपरोक्त चर्चा से सिद्ध होता है, उनकी यह धारणा मिथ्या है। डा० डे (संस्कृत अलकार साहित्य का इतिहास खण्ड II पृ० ३३४ पर) का कथन है कि भोज ने अपना व्यापक रस सिद्धान्त अग्निपुराण (अ० ३३८) के अस्पष्ट पद्यों के आधार पर खडा किया था। इस पर विश्वास करना सभव नही है। अग्निपुराण के अध्याय ३३४.५४ तथा ३३९ मे (पद्य १–४) में रीति के चार प्रकारों का वर्णन है—पाञ्चाली, वैदर्भी गौडी और लाटी। इनके लक्षण भोज द्वारा शृङ्गार प्रकाश मे वर्णित लक्षणो से बहुत मिलते हैं (देखिए जर्नल आफ ओरिन्टियल रिसर्च इन्स्टीट्यूट" मद्रास भाग X. पृ० ७६८–७७९ पर प्रकाशित डा० राघवन का लेख, जहाँ वे प्रो० पी० सी० लाहिडी के इण्डियन हिस्टोरिकल क्वार्टरली, भाग IX, पृ० ४४८ में प्रसारित लेख की आलोचना करते हैं। उसके अतिरिक्त डा० राघवन का शृङ्गार प्रकाश भाग I, खण्ड I पृ० १९६–२०१ भी अवलोकनीय है)। उपरोक्त प्रमाणों से सिद्ध होता है अग्निपुराण मौलिक कृति नही है किन्तु प्राचीन मान्यताओ का सग्रह मात्र है। अतः यही मानना उचित है कि उसे सम्भवत भोज से प्रेरणा मिली।

मैने धर्मशास्त्र का इतिहास' खण्ड I के पृ० १७०–१७३. मे स्पष्ट किया है कि अग्निपुराण के व्यवहार अध्यायों (२५२–२५७) मे से अध्याय २५२ मे लगभग ३० पद्य नारदस्मृति से आए हैं और दूसरे अध्यायों मे लगभग २८० याज्ञवल्क्य स्मृति से लिए गए हैं।

उपरोक्त विवेचनों से इस कथन कि पुष्टि होती है कि अग्निपुराण सातवी शताब्दी से पहले का नही है और उसका अलङ्कार साहित्य वाला भाग नवीं शताब्दी से पहले नही रचा गया। विशेष सभावना यही है कि उसकी रचना दसवी (दे० अग्निपुराण, आनन्दाश्रम में सस्करण अध्याय ३३९, रसों, स्थायी-भावों तथा सात्त्विकभावो अर्थात् रस सिद्धान्त का निरूपण है और अध्याय ३४५.१८ पर समासोक्ति, अपह्नुति, पर्यायोक्ति आदि अलङ्कारो का ध्वनि मे अन्तर्भाव किया गया है। उदाहरण के रूप मे 'पर्यायोक्तं यदन्येन प्रकारेणाभिधीयते। एषामेकतमस्यैव समाख्या ध्वनिरित्यत।

(ज) भोजकृत सरस्वती कण्ठाभरण, अ० ५ के प्रारम्भिक चार पद्यों में रस सिद्धान्त का सक्षिप्त वर्णन है। उन पद्यो मे बताया गया है कि शृगाररस ही आनन्द, अहङ्कार और अभिमान रस है। शृगारप्रकाश के ग्यारहवे अध्याय मे इसका विशद प्रतिपादन है। अग्निपुराण मे इस रस सिद्धान्त का सक्षिप्त उल्लेख है —"अक्षरं परम ब्रह्म सनातनमजं विभुम्। वेदान्तेषु वदन्त्येक चैतन्यं ज्योतिरीश्वरम्॥ आनन्द. सहजस्तस्य व्यज्यते स कदाचन। व्यक्तिः सा तस्य चैतन्यचमत्काररसाह्वया॥ आद्यस्तस्य विकारो यः सोऽहङ्कार इति स्मृतः। ततोऽभिमानस्तत्रेद समाप्त भुवनत्रयम्॥ अभिमानाद्रतिः सा च परिपोषमुपेयुषी व्यभिचार्यादिसामान्याच्छृङ्गार इति गीयते॥ तद्भेदाः काममितरे हास्याद्या अप्यनेकश.' (अग्निपुराण ३३८·१–५), और अग्निपुराण ३४१·३ मे भी। किन्तु अग्निपुराण ने अनेक सिद्धान्तो का निष्कर्ष प्रस्तुत करते हुए आनन्द— अहङ्कार—अभिमान और रति सिद्धान्तो का उपसहार कर दिया और सातवें आठवें तथा नवे पद्यों में नाट्य पर आधारित आठ या नौ रसों का सर्वमान्य सिद्धान्त स्वीकार कर लिया।

अलङ्कार साहित्य के प्राचीन लेखकों मे से किसी ने भी अग्निपुराण का उल्लेख नहीं किया हैं और न ही उसे उद्धृत किया है, यह भी ध्यान देने की बात है। मम्मट ने विष्णुपुराण के उद्धरण दिये हैं किन्तु अग्निपुराण का उल्लेख नहीं किया। विश्वनाथ (१४ वी शताब्दी) ही सर्वप्रथम सम्मानित साहित्यिक हैं जिन्होंने अग्निपुराण को काव्य सिद्धान्त पर प्रमाण के रूप में उद्धृत किया है। उन्होंने अपने साहित्यदर्पण में (I 2) अग्निपुराण का उल्लेख किया है (३३६.३–४)। इन्होंने इसका पद्य (अध्याय ३३७ श्लोक ७, त्रिवर्ग साधन नाट्य) भी उद्धृत किया है। यह ठीक है कि अपरार्क टीका जैसे धर्मशास्त्र ग्रन्थो में तथा बल्लालसेन के अद्भुतसागर (११६८ ई० में प्रारम्भकाल) में

अग्निपुराण का प्रमाण के रूप में उल्लेख है। किन्तु ध्वन्यालोक, लोचन तथा अन्य प्राचीन लेखको ने भरत के नाट्यशास्त्र को ही आदरपूर्वक उद्धृत किया है। जैसा कि आगे बताएँगे, भामह तथा दण्डी भी भरत के नाट्यशास्त्र का प्रामाणिक ग्रन्थ के रूप मे उल्लेख करते हैं। इसलिए अग्निपुराण वास्तव में भरत, भामह दण्डी, ध्वन्यालोक और सम्भवत भोज के बाद का है और उसे अलङ्कारशास्त्र का मूलग्रन्थ स्वीकार नही किया जा सकता। मध्यकालीन लेखक इसे अलङ्कारशास्त्र का प्राचीनतम ग्रन्थ केवल इसीलिये समझने लगे कि वे पुराणो को श्रद्धा की दृष्टि से देखते थे क्योकि वे रूढि के रूप में समस्त पुराण व्यास की रचना माने जाते है।

भरत-प्रणीत नाट्यशास्त्र

महर्षि भरत द्वारा प्रणीत नाट्यशास्त्र ही सस्कृत काव्यशास्त्र का प्राचीनतम उपलब्ध ग्रन्थ है। इस मान्यता के पक्ष मे कई युक्तियाँ हैं। इसमे ही सर्वप्रथम रससिद्धान्त का प्रतिपादन किया गया है (देखो भाग II)। अलङ्कार-शास्त्र के अन्य विषयो का भी विवेचन है।

१९२३ ई० मे मैंने सर्वप्रथम साहित्यदर्पण का सम्पादन किया और उसकी भूमिका के रूप मे अलङ्कारशास्त्र का विस्तृत इतिहास लिखा। उस समय नाट्यशास्त्र का एक ही सस्करण उपलब्ध था जो काव्यमाला सिरीज़ मे प्रकाशित हुआ था। १९२९ ई० मे काशी सस्कृत सिरीज़ मे (बहुधा चौखम्बा सस्कृत सिरीज़ के रूप में उल्लिखित) नया सस्करण प्रकाशित हुआ। इसका सम्पादन पं० बटुकनाथ शर्मा तथा प० बलदेव उपाध्याय ने किया था। यह सस्करण जिन दो हस्तलिखित प्रतियो पर आधारित है वे काव्यमाला सस्करण की आधारभूत प्रति से भिन्न प्रतीत होती हैं। उसी वर्ष गा० ओ० सि० से अभिनव-गुप्त की महत्वपूर्ण टीका के साथ इसका प्रथम भाग प्रकाशित हुआ जिसमें प्रारम्भ के सात अध्याय थे। उसका सम्पादन श्री रामकृष्ण कवि ने किया था। १९३४ ई० मे अभिनवभारती के साथ द्वितीय भाग प्रकाशित हुआ जिसमें अष्ठम से लेकर अष्टादश तक अध्याय थे। प्रस्तुत टीका का अभिनवभारती नाम प्रत्येक अध्याय के अन्त मे दी गई पुष्पिका से सिद्ध होना है। राघवभट्ट कृत अभिज्ञान शाकुन्तल की टीका मे भी यह नाम मिलता है। १९५४ ई० में श्री रामकृष्ण कवि द्वारा सम्पादित इसका तृतीय भाग प्रकाशित हुआ जिसमें अभि-नवभारती के साथ १९ से लेकर २७ तक अध्याय थे। १९५० ई० मे प्राध्यापक मदनमोहन घोष ने इसके सताइस अध्यायो का अग्रेजी अनुवाद किया जो रॉ. ए.

सो बंगाल से प्रकाशित हुआ है । इसके पृष्ठ सख्या ३५-५० में नाट्य- के विभिन्न अध्यायों को प्रकाशित करने के लिए विभिन्न विद्वानो ने जो प्रयत्न किए हैं उनका वर्णन है । शेष पृष्ठों में अन्य अनेक विषयों पर विचार किया गया है, जैसे कि नाट्य का अर्थ, वृत्ति, रचना-क्रम, रूपकों के भेद, कथा-वस्तु तथा उसका विकास, प्रेक्षागृह, नेपथ्य, वेषभूषा, पूर्ववर्ती तथा उत्तरकालीन नाट्यकार तथा नाट्यशास्त्र के दो सस्करण एव टीकाकार ।

प्रस्तुत भूमिका मे इतना स्थान नही है कि नाट्यशास्त्र का विस्तृत परिचय दिया जा सके । केवल कुछ महत्वपूर्ण विषयो का उल्लेख किया जायेगा । प्रत्येक अध्याय की श्लोक-सख्या, अध्यायों की सख्या तथा उनके क्रम के विषय में हस्त-लिखित प्रतियो एव सस्करणो मे ऐकमत्य नही है । काव्यमाला के नये सस्करण में ३७ अध्याय हैं और चौखम्बा सिरीज़ मे ३६ । वहाँ अन्तिम दो अध्यायो को एक साथ मिला दिया गया है । अभिनव गुप्त ने अपनी प्रस्तावना के द्वितीय श्लोक (षट्त्रिंशक भरतसूत्रमिद विवृण्वन्) मे तथा प्र. सख्या ८, प्रथम भाग (मध्ये षट्त्रिंशाध्याय्या) मे अध्यायो की सख्या ३६ बताई गई है । अभिनव ने यह भी बताया है कि समग्र ग्रन्थ की श्लोक सख्या ६००० है (एक श्लोक का अर्थ है ३२ अक्षर) ; इसके अतिरिक्त दोनों सस्करणों मे जो अध्याय परस्पर मिलते है उनकी श्लोकसख्या एक सी नही है । का० मा० सि० के केवल ६ठा और १९ वाँ अध्याय मिलकर चौ. सि. के २१ वें अध्याय के समान हैं जो कि (२१ वाँ अध्याय) सध्यङ्गो पर लिखा गया है । का. माला का ९ वाँ अध्याय चौ सि. के नवम और दशम दो अध्यायो मे विभक्त है । परिणाम-स्वरूप उत्तरवर्ती अध्यायो की क्रमसख्या एक दूसरे से भिन्न हो गई है । काव्य-माला के २४ वें अध्याय मे आये हुए सामान्याभिनय-विषयक कुछ श्लोक चौ. सि. का ३४ वाँ अध्याय बन गए हैं और उस अध्याय के शेष श्लोक (९०-११५) चौ० सि० के ३५ वें अध्याय मे सम्मिलित हैं । पिछले ८५ वर्षों मे नाट्यशास्त्र के फुटकर अश समय-समय पर प्रकाशित होते रहे है । हॉल ने धनञ्जय-कृत दश-रूपक का जो सस्करण प्रकाशित किया है उसके अन्त में नाट्यशास्त्र के चार अध्याय जोड़ दिये हैं । जिनकी क्रमसख्या १८, १९ और २० है और वे का० मा० स० के १८ से लेकर २० अध्यायो के समान हैं । किन्तु दशरूपक मे श्लोक की सख्या क्रमशः १३२, १३३ और ६३ है, जबकि का० मा० स० में १९८, १३३ और ६६ है । इसके अतिरिक्त ३४ वाँ अध्याय भी जोडा गया है जो कि काव्य माला के २४ वें अध्याय के समान है । दशरूपक मे श्लोकसंख्या १२१ है और काव्यमाला मे ११६ । दशरूपक का यह अध्याय (३४) चौखम्बा संस्करण के

३४ वें तथा आंशिक रूप से ३५ वें अध्याय के साथ भी मिलता है। पी० रिग्नोंद ने Annales du Musee guimet, vol II, पृ. ६९ ff में नाट्यशास्त्र के छन्द सम्बन्धी दो अध्याय प्रकाशित किए। वे अध्याय हैं १५ वाँ तथा १६ वाँ, जिनमे क्रमशः ६८ और १६० श्लोक हैं। वे का० मा० स० के १४ वें और १५ वें अध्याय से मिलते हैं, किन्तु इसमें श्लोकसख्या क्रमशः १२० और १७२ है। वे ही चौ० स० के १५ वें और १६ वें अध्याय से मिलते हैं और यहाँ इनकी श्लोकसख्या क्रमश ११९ और १६९ है। गा० ओ० सि० के सस्करण मे भी इनकी समानता १४ वे और १५ वे अध्यायो के साथ है। यहाँ इनकी श्लोक-सख्या क्रमश १३३ और २२७ है। उसी विद्वान् पी रिग्नोंद ने अपने रेटोरिक सस्क्राइट, (Rhetorique Sanskrite) १८८४, मे इसके ६ठे और ७ वें अध्याय को भी फ्रेंच अनुवाद के साथ रोमन अक्षरों में प्रकाशित किया है। रिग्नोंद के सस्करण में इन अध्यायो की श्लोकसख्या क्रमश. ८४ और १२३ है, जब कि का० मा० स० मे क्रमश. ८४ और १३० है। चौ० स० में यह सख्या क्रमशः ८३ और १२४ है।

उपरोक्त वर्णन से यह स्पष्ट हो जाता है कि नाट्यशास्त्र का मूल पाठ परिनिष्ठित नही है तथा उसके प्रत्येक अध्याय मे सम्मिश्रण और परिवर्तन होते रहे है। इन परिवर्तनों और परिवर्द्धनो का विशेष परिचय प्राप्त करने के लिए अभिनवभारती के कवि रामकृष्ण द्वारा सम्पादित सस्करण के प्रथम तथा द्वितीय भाग को देखना चाहिए। कुछ उल्लेखनीय परिवर्तनों का परिचय नीचे दिया जाता है।

१ विक्रमोर्वशीय (२.१८) के एक पद्य मे बताया गया है कि भरत रसो की सख्या आठ मानते थे तथा उन्होंने इन्द्र की सभा मे नाटक का अभिनय किया था जिसमे अप्सराएँ अभिनेत्रियाँ थी (मुनिना भरतेन य प्रयोगो भवतीष्वष्टरसाश्रय प्रयुक्त ललिताभिनय तमद्य भर्ता मरुता द्रष्टुमना सलोकपाल)। इस पद्य मे प्रतिपादित दोनो बाते उपलब्ध नाट्यशास्त्र मे मिलती है (दे० चौ० सस्करण, भरत द्वारा दी गई नाट्यवेद की शिक्षा के लिए, अध्याय १, अप्सराओ द्वारा प्रदर्शित अभिनय के लिए श्लोक ४७-५०, शक्र और लोकपालो की उपस्थिति के लिए श्लोक ५५ff तथा आठ रसो के लिए ६.१५ 'शृगारहास्यकरुणरौद्रवीर-भयानका। बीभत्साद्भुतसज्ञौ चेत्यष्टौ नाट्ये रसा स्मृता॥') । चौ० स० का छठा अध्याय निम्नलिखित श्लोक के साथ समाप्त होता है —'एवमेते रसा ज्ञेयास्त्वष्टौ लक्षणलक्षिता।८३। काव्यादर्श (२.२९२ इह त्वष्टरसायत्ता रसवत्ता स्मृता गिराम्) से पता चलता है कि सप्तम शताब्दी में भी रसो की सख्या आठ

ही थी। अभिनवगुप्त ने उल्लेख किया है कि कुछ लोग रसों की सख्या नौ के स्थान पर आठ ही मानते हैं। किन्तु उसने किसी प्राचीन ग्रन्थ मे शान्तरस तथा उसके स्थायी भाव शम का वर्णन देखा है —'ये पुनर्नव रसा इति पठन्ति तन्मते शान्त स्वरूपमभिधीयते।' गा० ओ० सि० जिल्द १ पृ० ३३३; और फिर "तस्मादस्ति शान्तो रसः। तथा च चिरन्तनपुस्तकेषु 'स्थायिभावान् रसत्वमुपनेष्याम'—इत्यनन्तर 'शान्तो नाम शमस्थायिभावात्मक' इत्यादि शान्तलक्षण पठ्यते।" गा० ओ० सि० जिल्द १, पृष्ठ ३४०। रिग्नॉद वाले सस्करण के छठे अध्याय मे 'त्वष्टौ नाट्यरसा. स्मृता.' का उल्लेख है। इससे सिद्ध होता है कि कालिदास के समय तक (अधिक से अधिक ईस्वी सन् ३५० से लेकर ४५० तक पीछे) शान्त को रस के रूप में स्वीकार नही किया गया था, किन्तु अभिनवगुप्त से कई शताब्दियाँ पहले उसे मान लिया गया था। यह भी प्रतीत होता है कि अभिनवगुप्त को नाट्यशास्त्र के दोनो सस्करण परिज्ञात थे। उद्भट ने अपने काव्यालङ्कारसारसग्रह (IV. 5) मे नौ रसो का उल्लेख किया है (श्रृगारहास्य......... नका। बीभत्साद्भुतशान्ताश्च नव नाट्ये रसा स्मृता.")। भावप्रकाशन (गा० ओ० सि० सस्करण, पृ० ४६-४८) की यह मान्यता प्रतीत होती है कि शान्तरस का परिवर्द्धन वासुकि ने किया था। इस वक्तव्य के प्रामाण्याप्रामाण्य का निर्णय न होने पर भी यह कहा जा सकता है कि नाट्यशास्त्र ने शान्तरस को ४०० ई० के पश्चात् तथा ७५० ई० के पूर्व स्वीकार किया।

२. पञ्चम अध्याय के अन्तिम ४० श्लोक (का० मा० १८१-२२०, चौ० १७६-२१५) बहुत सी प्रतिलिपियो मे नही हैं, और यह उल्लेखनीय है कि अभिनवगुप्त ने उनपर टीका नही लिखी। सम्भवतया वे श्लोक नन्दिकेश्वर से लिये गए हैं (दे० पहली जिल्द की भूमिका, पृ० १०)।

३ चौखम्बा सस्करण के नवम (२०७ श्लोक) तथा दशम (५५ श्लोक) मिलकर का० मा० संस्करण का दशम अध्याय (२६७ श्लोक) बन गए है।

४. १५ वे छन्दोविषयक अध्याय के प्रारम्भ मे अभिनवगुप्त ने दो सस्करणों के अस्तित्व का निर्देश किया है. तत्रेहाध्याये भरतमुनिकृतमिति त्रिकैर्मकारादिभि. कैश्चित् किंचिल्लक्षण स्वीकृतमिति द्विविध पाठो दृश्यते। मध्ये च चिन्तनाय (? चिरन्तनेषु) पुस्तकेषूभयमपि पठ्यते इति। अभि०भा० जिल्द २, पृ० २५२–२५३। का० मा० का मूल सस्करण द्वितीय के साथ मेल खाता है।

५. का० मा० सस्करण के १६ वें तथा चौ० संस्करण के १७ वे अध्याय मे नाट्य के ३६ लक्षण पाँच अनुष्टुप श्लोकों द्वारा गिनाए गए हैं, किन्तु गा० ओ०

सि० संस्करण मे यह गणना १६ वें अध्याय में उपजाति छन्दों द्वारा की गई है। ३६ लक्षणो का क्रम भी दोनो सस्करणो मे एक सा नही है। केवल १७ लक्षण ही ऐसे हैं जो दोनो सस्करणो मे समानरूप से मिलते हैं। अभिनवभारती में बताया गया है कि लक्षणो के जो नाम वहाँ दिये गए हैं भरत द्वारा प्रस्तुत नाम उनसे भिन्न थे। इसका कारण बताते हुए कहा गया है कि विभिन्न प्रतियो में क्रम तथा नाम-विषयक परस्पर भेद है। परिणामस्वरूप उसने (अभिनवगुप्त ने) अपने गुरू भट्ट तोत की परम्परा का अनुसरण ही उचित समझा (तथा च मतान्तरेण भरतमुनिरेवान्यथाप्युद्देशलक्षणेन नामान्तरैरपि च व्यवहार करोति तत एव पुस्तकेषु भेदो दृश्यते त च दर्शयिष्याम । पठितोद्देशक्रमस्त्वस्मदुपाध्याय-परम्परागत XVI ४, जिल्द २, पृ० २९८)। इसका अर्थ है अभिनवगुप्त के समय लक्षणविषयक अध्याय के दो पाठ प्रचलित थे—दे० डॉ० राघवन् का लक्षणों पर निबन्ध, ज० ओ० रि०, मद्रास, जिल्द ७६, पृ० ५४—८२। धनिक ने दशरूपक (४,७८) मे तथा राघवभट्ट ने अपनी अर्थद्योतनिका मे उपजाति में प्रतिपादित गणना का अनुसरण किया है, जब कि साहित्यदर्पण तथा कुछ अन्य अलङ्कारिको ने अनुष्टुप श्लोको द्वारा प्रतिपादित गणना का अनुसरण किया है।

६. यह पहले बताया जा चुका है कि चौ० सस्करण के ३४ वाँ तथा ३५ वाँ अध्याय का० मा० स मे अकेले २४ अध्याय के रूप मे मिलते है। इसी प्रकार काव्य माला के अध्याय सख्या ३६ तथा ३७ चौखम्बा सस्करण एव अभिनवभारती के अकेले ३६ वे अध्याय मे सम्मिलित हो गए हैं।

७. का० मा० सस्करण के ३१ वे अध्याय मे ३३४ श्लोक हैं, किन्तु चौ० स० के उसी अध्याय मे ५४५ श्लोक है। का० मा० के नये संस्करण (पृ० ५२०) मे टिप्पण दिया गया है कि 'आकारवृत्तमन्यत्स्यात् चतुष्क त्रिकमेव वा।' के पश्चाद्वर्ती ९२ वे श्लोक प्रक्षिप्त हैं (का० मा० का श्लोक २९३ और चौ० स० का श्लोक ३९७)। श्री रामकृष्ण कवि ने लिखा है (द्वितीय जिल्द की भूमिका, पृ० XIV) कि अभिनवगुप्त सस्करण मे उपरोक्त ९२ वे श्लोको मे से आधे छोड दिये गए हैं। श्री कवि ने यह भी लिखा है (प्रथम जिल्द की भूमिका, पृ० ७) कि मैंने नाट्यशास्त्र की चालीस हस्तलिखित प्रतियाँ एकत्रित की किन्तु दो प्रतियाँ भी ऐसी नही मिलीं जो परस्पर पूर्णतया मिलती हो (वही, पृ० ९)। उनका यह भी कथन है कि नाट्यशास्त्र के प्रारम्भ से ही दो सस्करण हैं—उत्तरी और दक्षिणी। उनकी मान्यता मे दक्षिणी सस्करण प्राचीन है और उत्तरी अर्वाचीन।

श्री कवि ने स्वसम्पादित दोनों भागों की भूमिकाओं तथा टिप्पणों में जो तथ्य दिए हैं उनसे प्रतीत होता है कि अभिनवभारती को सम्पादित करने के लिए जो सामग्री प्राप्त हुई वह सन्तोषजनक नही थी। एक भी हस्तलिखित प्रति ऐसी नहीं थी जिसमें पूरे ३६ अध्याय हों। कुछ स्थानों में स्वय अभिनव भारती के दो पाठ मिलते हैं और वह नाट्यशास्त्र से भिन्न है (दे० इ० हिं० क्वा० जिल्द १०, पृ० १६१–१६३ मे प्रकाशित श्री मनमोहन घोष का निबन्ध)। श्री कवि को प्रारम्भ के कुछ श्लोको को छोड़ सप्तम तथा अष्टम अध्यायों पर अभिनव भारती प्राप्त नही हुई। इस टीका का सघटन विभिन्न अधूरी हस्तलिखित प्रतियो मे उद्धृत बिखरे हुए पाठो को जोड़कर किया गया है अत उसे विश्वसनीय आधार या प्रमाण के रूप मे प्रस्तुत नही किया जा सकता। नाट्यशास्त्र, पञ्चम अध्याय, के अन्तिम कुछ श्लोकों पर अभिनव भारती नही मिली, परिणामस्वरूप उन पर स्वय टीका लिखकर उस कमी को पूरा किया (जिल्द १, पृ० २५३–२६४)। इसके लिए श्री कवि ने पृ० २५३ के नीचे स्पष्ट रूप में टिप्पण भी दे दिया है। फिर भी बहुत से विद्वान् भ्रम मे पड़ गए और इस टीका को अभिनवभारती मान लिया। अच्छा होता यदि वे अपनी टीका को अन्त मे परिशिष्ट के रूप मे देते। जिल्द १ की भूमिका के पृ० १० पर श्री कवि ने स्वीकार किया है कि चतुर्थ अध्याय में तीन अन्य स्थानो पर भी उन्होने अपनी टीका लिखी है, यह अनुचित है। इससे साधारण पाठक, जिसने भूमिका नही पडी है, भ्रम मे पड सकता है। नाट्यशास्त्र तथा अभिनवभारती के सम्बन्ध में जो परिस्थिति ऊपर बतायी गई है उससे दो प्रश्न खड़े होते है, जिनका समाधान अत्यन्त कठिन है। प्रथम प्रश्न है नाट्यशास्त्र का मौलिकरूप क्या है और दूसरा प्रश्न है वह किसकी रचना है ?

वर्तमान नाट्यशास्त्र की महत्वपूर्ण बातें[1] निम्नलिखित हैं —

(१) अध्याय ६,७ तथा अनेक अध्यायों मे गद्य भाग भी सम्मिलित है। ६ठे और ७वे मे वह बहुत लम्बा है। १४वे मे प्रवृत्ति पर ९ पक्तियाँ हैं, जो कि का० मा० का १३ अध्याय है (दे० पृ० २१६)। १५ वे अध्याय के पृ० १७० पर चार पक्तियाँ स्वर एव व्यञ्जन के विषय मे हैं, जो कि का० मा० में अध्याय १४ का पृ० २२१–२२२ मे है। १९ वें अध्याय मे गद्यांश पृ० २२१–

1. प्रस्तुत विवेचन में उद्धरण एव निर्देश साधारणतया चौ० सस्करण से लिये गए हैं। जहाँ ऐसा नही है सस्करण का स्पष्ट उल्लेख कर दिया गया है।

२२२, २२४–२५ पर है। २८ वे अध्याय के पृ० ३१८–३२२, ३२६ पर अनेक लम्बे गद्य हैं, जो कि का० मा० सस्करण के अध्याय २८, पृ० ४३२–४३७ पर हैं। अध्याय ३३ के ४३३–४३५, ४३६, ४३८–४३९ पृष्ठों पर प्रत्येक में छोटे-छोटे कई गद्यांश हैं, जो कि का० मा० स० के अध्याय ३४, पृ० ६११ एव उससे आगे है। ३५ वें अध्याय के पृ० ४६६ पर सूत्रधार के गुणो पर दो पंक्तियाँ हैं, जो कि का० मा० स० मे २३ वे अध्याय के पृ० ४०० पर हैं।

(२) कम-से-कम १५ अनुष्टुप तथा १६ आर्या पद्य आनुवश्य के रूप में वर्णित हैं।

(३) बहुत से पद्य नीचे लिखे शब्दो के द्वारा प्रस्तुत किये गए हैं—

'सूत्रानुबद्धे आर्ये भवतः'।

(४) लगभग १०० पद्यो को केवल नीचे लिखे शब्दों द्वारा प्रस्तुत किया गया है—

'भवन्ति चात्र श्लोका' अथवा 'अत्रार्ये भवत.' अथवा 'अत्र श्लोका.'।

(५) इसमे ५००० से भी अधिक पद्य हैं। अधिकतर वे अनुष्टुप श्लोक मे हैं। थोड़े से आर्या तथा उपजाति छन्दो मे है।

उपरोक्त बात किसी विशेष तथ्य की ओर सकेत करती है जिसके पता लगाने की आवश्यकता है।

१. कुछ गद्याश निरुक्त के गद्य से मिलते है और वे सूत्र तथा भाष्य की शैली मे हैं। उदाहरण के रूप मे छठे अध्याय का रससूत्र-विषयक गद्य प्रस्तुत किया जा सकता है—'विभावानुभावव्यभिचारिसंयोगाद्रसनिष्पत्तिः। को वा दृष्टान्त इति चेत्, उच्यते। यथा नानाव्यञ्जनौषधि······रसत्वमाप्नुवन्ति। ऋषय ऊचुः। रस इति क पदार्थ। अत्रोच्यते। आस्वाद्यत्वात्।' यहाँ प्रथम वाक्य सूत्र के समान प्रतीत होता है और शेष गद्य भाष्य के समान। दूसरा उदाहरण निम्नलिखित है—'व्यभिचारिण इदानी वक्ष्याम.। अत्राह व्यभिचारिण इति कस्मादुच्यन्ते। वि अभि इत्येतावुपसर्गौ। चर गतौ धातु।' (अध्याय ७, पृ० ८४)। इन गद्यो की तुलना निरुक्त के निम्नलिखित गद्य के साथ की जा सकती है—'अपत्य कस्मात् अपततं भवति नानेन पततीति वा' (३ १) अथवा इनकी तुलना जैमिनीय सूत्रो पर प्रसिद्ध शाबर भाष्य के साथ भी की जा सकती है (जैसे-'को धर्म कथलक्षण· कान्यस्य साधनानि कानि साधनाभासानि कि परश्चेति'–आनन्दाश्रम सस्करण पृ०९)। यह उल्लेखनीय है कि

अभिनवगुप्त नाट्यशास्त्र का निर्देश भरतसूत्र के रूप में करते हैं। वर्तमान ग्रन्थ से भी यह प्रतीत होता है उसमें सूत्र, भाष्य, संग्रहश्लोक, निरुक्त आदि सभी सम्मिलित[1] हैं। अभिनव के कथनानुसार सूत्र का अर्थ है परिभाषा और भाष्य का अर्थ है सूत्र को स्पष्ट करने के लिए किया जाने वाला ऊहापोह तथा उसकी व्याख्या (सूत्रं लक्षण भाष्य तद्व्यक्तिकरणरूपा परीक्षा, जिल्द १, पृ० ६५)। कारिका शब्द की व्युत्पत्ति करते हुये अभिनवगुप्त ने कहा है कि सूत्र को भी कारिका या श्लोक कहा जा सकता है, जो कि सूत्र से सम्बद्ध तथा उसके साक्षात् अनन्तर सन्निहित है तथा सूत्र के अर्थ को स्पष्ट करनेवाली व्याख्या को भी कारिका कहा जाता है—'सूत्रत सूत्रणेन तेन सूत्रमपि कारिका। तत्सूत्रमपेक्ष्य या अनुपश्चात्पठिता श्लोकरूपा सापि कारिका।'—जिल्द १, पृ० २६६। सूत्रग्रन्थविकल्पनम् (चौ० संस्करण का अध्याय ६ और गा० ओ० सि० संस्करण का अध्याय ३४) में अभिनवगुप्त का कथन है—'सूत्रं सूत्रकं लक्षणं वक्ष्यामि। तेनैव च कारिका सगृहीता। ग्रन्थो भाष्य तत्कृतं च विकल्पनमाक्षेप प्रतिसमाधानात्मकमिति परीक्षा निरुक्तशब्दवाच्या प्रतिज्ञाता। सूत्रविवरणस्वभावा तु कारिका सूत्रमपि प्रकाशयन्ती बहुतराक्षेपसमाधानव्याकुलशिष्यजनस्थितिपक्ष निरूपणेनोपकरोतीति भाष्यस्य पश्चादस्या. पाठ·।' (जिल्द १, पृ० २७३)। 'विभावानु···निष्पत्ति' पर अभिनवभारती का कथन है—'एव क्रमहेतुमभिधाय लक्षणसूत्रमाह—विभा०'। 'को दृष्टान्त', अत्राह यथा हि०'···के सम्बन्ध मे अ० भा० का कथन है—'अत्र प्रश्ने भाष्येण प्रतिवचनमाह यथेत्यादिना आप्नुवन्तीत्यन्तेन' (जिल्द १, पृ० २८९)। सूत्र और भाष्य के सम्बन्ध मे दूसरा उदाहरण भी दिया जा सकता है। जिल्द १, अ० ५, पृ० ३०१–३०२ पर पाठ है—'तत्र शृगारो नाम रतिस्थायिभावप्रभव उज्ज्वलवेषात्मक.'।

---

1. विस्तरेणोपदिष्टानामर्थाना सूत्रभाष्ययो.।
निबन्धो य समासेन सग्रह त विदुर्बुधा.॥
रसा भावा ह्यभिनया धर्मीवृत्तिप्रवृत्तयः।
सिद्धि. स्वरास्तथातोद्य गान रङ्गश्च सग्रह॥

अल्पाभिधानेनार्थो य समासेनोच्यते बुधै।
सूत्रतः सा तु विज्ञेया कारिकार्थप्रयोगिनी॥
······एवमेषोऽल्पसूत्रार्थो ब्यादिष्टो नाट्यसग्रह.।
अतः परं प्रवक्ष्यामि सूत्रग्रन्थ विकल्पनम्॥

नाट्यशा० VI ९–११ तथा ३१·

आदि। अभिनवभारती (पृ० ३०३) में ऐसा कथन है—'अत्र रतिस्थायीति सूत्रभागं भाष्येण स्पष्टयति च चेत्यादिना।'

इस बात पर ध्यान देने की आवश्यकता है कि भवभूति ने अपने उत्तररामचरित (अङ्क ४) मे भरत को 'तौर्यत्रिकसूत्रकार' कहा है। यह नहीं समझना चाहिए कि सूत्रग्रन्थ गद्य मे ही हो सकता है। ऐतरेय तथा शतपथ ब्राह्मण एव गृह्यसूत्र तथा धर्मसूत्र (आपस्तम्ब, बौधायन और वसिष्ठ)[1] सरीखे प्राचीन ग्रन्थो मे भी श्लोक सन्निहित है। मध्यकाल में भी काव्यप्रकाश सरीखे ग्रन्थो की कारिकाये सूत्र कही जाती थी। अतः बहुत सम्भव है कि नाट्यशास्त्र के मूल ग्रन्थ में गद्य तथा पद्य दोनो का सम्मिश्रण रहा हो।

अब हमे 'आनुवश्य' शब्द के अर्थ पर विचार करना है जिसका कुछ आर्याओ एव श्लोको को प्रस्तुत करते समय प्रयोग किया गया है। सर्वप्रथम इस बात पर ध्यान देने की आवश्यकता है कि इन शब्दो द्वारा प्रस्तुत श्लोक प्राय छठे और सातवें अध्याय मे हैं। अन्य अध्यायो मे इनकी सख्या अत्यल्प है (उदाहरण के रूप मे—चौ० स०, १९ वे अ० का श्लोक ४६—५८ और का० मा० स०, १७ वें अ० का श्लोक १०७—११९)। महाभारत, विशेषतया आदिपर्व (९५·९, २७, ३०—३१, ४६), मे आनुवश्य श्लोक बार-बार आते हैं। महाभारत मे (वनपर्व ८७.१६—

'यत्रानुवश भगवाञ्जामदग्न्यस्तथा जगौ।
विश्वामित्रस्य ता दृष्ट्वा विभूतिमतिमानुषीम्॥'

केवल आनुवश शब्द का प्रयोग भी मिलता है। वनपर्व ८८५ आनुवश्या शब्द का प्रयोग गाथाओ के साथ किया गया है (दे० वनपर्व ११४·१०, १९२.२७—२९, १९३.१३—१५)। वनपर्व १२९.८ मे निम्नलिखित पाठ है—'अत्रानुवश पठत शृणु मे कुरुनन्दन'। टीकाकार नीलकण्ठ ने उसकी व्याख्या 'परम्परागतमाख्यानश्लोकम्' के रूप मे की है। मत्स्यपुराण २७१·१५ मे भी एक आनुवश्यश्लोक है। अध्याय ६, श्लोक ३५—३६ के पहले आये

1. दे० आ० धर्मसूत्र १.४.१४.२३, १६ १६ १३ (दो श्लोक), १६.१९.१४—१५, १.९.२५ १० ११, १.९ २७.११ १७, २.४.९.१३। आ.श्व० गृ० सूत्र (१.३.१० और ४.७.१४ मे श्लोक हैं और कौशिक गृह्यसूत्र ६.३४ (अत्रापि श्लोकौ), ६८.३७ (तत्र श्लोकौ) में भी।

'अत्रानुवंश्यौ श्लोकौ भवत.' पर अभिनव भारती का कथन है—'अत्रेति भाष्ये। अनुवशभवौ शिष्याचार्यपरम्परासु वर्तमानौ श्लोकाख्यौ वृत्रविशेषौ सूत्रार्थसक्षेपप्रकटीकरणेन कारिकाशब्दवाच्यौ भवन्तौ पठति यथेत्यादि।' जिल्द १, पृ० २९०। यह उल्लेखनीय है कि ३५–३६ श्लोको (जो आनुवश्य श्लोक भी कहे जाते हैं) में पूर्ववर्ती गद्य की व्याख्या करते हुए अभिनव भारती (जिल्द १, पृ० २९०) ने 'अत्र' शब्द का अर्थ 'भाष्य में' किया है। इसका अर्थ है 'विभावा······निष्पत्तिः' सूत्र पर जो गद्य व्याख्या है उसे अभिनवगुप्त भाष्य मानते हैं।

इसका अर्थ है कि आनुवंश्य शब्द से व्यवहृत होनेवाली कारिकाएँ बहुत पहले रची जा चुकीं थी और उनका सम्बन्ध नाट्यकला से था। वे पितृ-परम्परा अथवा गुरु-परम्परा द्वारा उत्तरोत्तर प्राप्त होती रही। वे नाट्य-शास्त्र मे भी सम्मिलित कर ली गईं, किन्तु नाट्यशास्त्र के कर्ता की रचना नहीं है।

'सूत्रानुविद्धे (५·१ सूत्रानुबद्धे) आर्ये भवत' का अर्थ है वे आर्यायें जिनका पूर्ववर्ती (अनुबद्ध) सूत्र के साथ घनिष्ठ सम्बन्ध है अथवा जो सूत्र के ही (अनुविद्ध) अर्थ को सरल भाषा मे स्पष्ट करती हैं। हो सकता है ये पद्य स्वय ग्रन्थकार द्वारा रचे गए हो। 'अपि च सुख०' (जिल्द १, पृ० ३११–१२) पर अभिनव भारती का टिप्पण है—'एव सूत्रार्थे परीक्ष्य स्थापिते तदर्थस्य सुखग्रहणार्थं सूत्रार्थविवरणरूपत्वात्सूत्रसमीपेप्यपचितपाठात्कारिका-मधुना पठति अपि चेति। न केवल सूत्र परीक्षापि यावदिय कारिकेति एव सर्वत्र मन्तव्यम्। तामेव कारिका पठति सुखेति'। ये टिप्पण सूत्रानुबद्ध के रूप में प्रस्तुत आर्याओ पर भी लागू किये जा सकते हैं।

'अत्रार्याः' (जिल्द १, पृ० ३२७·२८) आदि पाठ पर अभिनवगुप्त का कथन है कि प्राचीन आचार्यों ने रस-सम्बन्धी तथा अन्य विषयक आर्याओं को रचा और सगृहीत किया। भरत ने उन्हे विभिन्न रसो के प्रकरण में यथास्थान निविष्ट कर दिया—'ता एता ह्यार्या एकप्रघट्टकतया पूर्वाचार्यैर्लक्षणत्वेन पठिताः'। मुनिना तु सुखसग्रहाय यथास्थानं निवेशिताः' (जिल्द १, पृ० ३२८)। भरतनाट्यशास्त्र मे प्रमुख पद्य अनुष्टुप है किन्तु स्थान-स्थान पर उपजाति (वृत्तियों की परिभाषा देते हुए अध्याय २०, २६, ४१, ५३), आर्या (अ० २०.६४, २२.२७४–७९, २३.४२–६२, २५.९५.१०३) आदि छन्दों का प्रयोग

किया गया है। यहाँ गा० ओ० सि० संस्करण काम मे लाया गया है। १९५६ के सस्करण मे अल्प अशो मे ही पृष्ठों की भिन्नता पाई जाती है।

इससे कम-से-कम यह सिद्ध होता है कि अभिनव के अनुसार नाट्यशास्त्र में प्रयुक्त आर्याएँ भरत की रचना नही हैं। भावप्रकाशन ने वासुकि की एक कारिका उद्धृत की है। नाट्यशास्त्र मे वह कारिका ऐसे पाँच श्लोको में सम्मिलित कर ली गई है जिन्हे सस्करणो और हस्तलिखित प्रतियो मे 'भवन्ति चात्र श्लोका. ।' अथवा 'अत्र श्लोका,' शब्दो द्वारा प्रस्तुत किया गया है (दे० चौ० स०, अ० ६·३४–३८, का० मा० स०, अ० ६·३५–३९ और गा० ओ० सि० स०, अ० ६·३८–४२)।

नानाद्रव्यौषधैः पाकैर्व्यञ्जनं भाव्यते यथा ।
एवं भावा भावयन्ति रसानभिनयं. सह ।
इति वासुकिनाप्युक्तो भावेभ्यो रससम्भवः ।

(भा० प्र०, पृ० ३६–३७)

चौ० सस्करण (६·३५) मे इस प्रकार का पाठ है—'नानाद्रव्यैर्बहुविधैर्व्यञ्जनं ···यथा। एव···सह ।।', दे० गा० ओ० सि० सस्करण जिल्द १, पृ० २९४ पर वही पद्य।

नाट्यशास्त्र के शेष अश के विषय मे यह बताया जा चुका है कि विभिन्न सस्करणो मे परस्पर सैकडो श्लोकों का भेद है। अत· यह जानना कठिन है कि मौलिक नाट्यशास्त्र मे कितना अश था। स्थूल रूप मे नीचे लिखे अनुसार कहा जा सकता है :—

वर्तमान छठा और सातवाँ अध्याय, विभिन्न प्रकार के अभिनय, अङ्ग-सञ्चालन तथा गतियो का निरूपण करनेवाले ८–१४ अध्याय, तथा १७ से लेकर ३५ तक अध्यायो का सकलन एक साथ हुआ। छठे तथा सातवें अध्याय का गद्यभाग तथा आर्याएँ जिनके लिए अभिनवगुप्त का कथन है कि वे पूर्वाचार्यों से ली गई हैं, सम्भवतया ई० पूर्व २०० में रची गईं तथा दूसरे अध्यायों की रचनाओं के साथ ग्रन्थ मे सम्मिलित कर ली गईं। काल सम्बन्धी इस मान्यता के निम्नलिखित आधार हैं—

गौतमधर्मसूत्र (९.१९) मे उपवेदों का उल्लेख किया है। अत्यन्त प्राचीन काल से चार मुख्य वेदो के साथ चार उपवेदो का भी उल्लेख मिलता है, वे हैं—आयुर्वेद, धनुर्वेद, गान्धर्ववेद और अर्थशास्त्र (कुछ लोग अर्थशास्त्र के स्थान

पर स्वापत्य को रखते हैं)[1]। वनपर्व (९१.१४–१५) में कहा गया है कि अर्जुन ने विश्वावसु के पुत्र चित्रसेन से गान्धर्ववेद सीखा जिसमें सामवेद, संगीत, नृत्य तथा वाद्य सभी सम्मिलित थे। शान्तिपर्व (१६८.५८) में भी इसी बात का प्रतिपादन है। जब कि शान्तिपर्व के अध्याय २१०.२१ मे गान्धर्ववेद का प्रथम प्रवर्तक नारद को बताया गया है। नाट्यवेद से गान्धर्ववेद भिन्न है। गान्धर्व सामवेद का उपवेद है और उसका अध्ययन द्विजाति तक सीमित है, जब कि नाट्य को पञ्चम वेद कहा गया है। इसमें शूद्र आदि किसी वर्ण का प्रवेश वर्जित नहीं है। क्षेत्र की दृष्टि से यह बहुत अधिक व्यापक है। संगीत और नृत्य उसके अशमात्र हैं। परिणामस्वरूप उसने गान्धर्वशिक्षा को भी अपने अन्तर्गत कर लिया है। किन्तु वह (गान्धर्वशिक्षा) पूर्णतया नाट्यशास्त्र का अनुसरण करती है। नाट्यशास्त्र का कथन है कि नारद को गान्धर्ववेद का प्रवर्तक इसी अर्थ मे माना जाता है कि उन्होंने सर्वप्रथम इसकी घोषणा की थी[2]। नाट्यशास्त्र का कथन है कि उपवनविहार, पुष्पों की शय्या, काव्य तथा संगीत के द्वारा शृङ्गाररस की अभिव्यक्ति होती है[3]। अतः इस बात को बहुत महत्व नही देना चाहिए (जैसा कि इ० हि० क्वा० जिल्द ६, पृ० ७२–८० मे दिया गया है) कि नाट्यशास्त्र में नाट्य और गान्धर्व का पृथक् पृथक् उल्लेख किया गया है (गान्धर्वं चैव नाट्यं च यः सम्यगनुपश्यति, अ० ३६.७८)। पृथक् उल्लेख सामान्य एव विशेष के प्रतिपादन की दृष्टि से भी हो सकता है। इसे ब्राह्मणपरिव्राजकन्याय की दृष्टि से समझना चाहिए। प्रारम्भ मे ही नाट्य-शास्त्र ने प्रतिपादित किया है कि ब्रह्मा ने नाट्यवेद की रचना की जो कि वेदो

---

1. अर्थशास्त्र सहित चार उपवेदों के लिए देखो—विष्णुपुराण ३. ६.२८ और भागवत १२.३८, भागवत में चौथा अर्थशास्त्र ही है। अनुशासनपर्व १०४.४९ का कथन है—

गान्धर्वशास्त्रं च कलाः परिज्ञेया नराधिप।
पुराणमितिहासाश्च तथाख्यानानि यानि च॥

2. गान्धर्वमेतत्कथितं मया हि पूर्वं यदुक्तं त्विह नारदेन।
कुर्याद्य एवं मनुज प्रयोग समानमग्र्यं कुशलेषु गच्छेत्॥

नाट्य० ३२.४८४

3. ऋतुमाल्यालङ्कारैः प्रियजनगान्धर्वकाव्यसेवाभिः।
उपवनगमनविहारैः शृङ्गाररसः समुद्भवति॥

नाट्य० ६.४७

एवं उपवेदों के साथ संयुक्त था। उसके अन्तस्तत्व थे गरिमा और कोमलता (वेदोपवेदैः सम्बद्धो नाट्यवेदो महात्मना। एवं भगवता सृष्टो ब्रह्मणा ललितात्मकः ॥१.१८)।

हाथीगुम्फा के एक शिलालेख मे कलिङ्गराज खारवेल को गान्धर्ववेदबुध. कहा गया है (E. I. vol. xx, पृ० ७१, ७९)। यह ई० पू० द्वितीय शतक का माना जाता है[1] इसका अर्थ है ईसा से कुछ शताब्दियाँ पूर्व गान्धर्व को स्वीकृति मिल चुकी थी तथा नाट्यवेद, जो कि गान्धर्व का सिद्धान्त एवं क्रिया दोनों दृष्टियो से अपने मे अन्तर्भाव कर लेता है, ई० पू० द्वितीय शताब्दी मे सुचारु रूप से अस्तित्व मे आ चुका था।

प्रतीत होता है वर्तमान नाट्यशास्त्र का प्रथम अध्याय तथा सम्भवतया उत्तरवर्ती ४ अध्याय पञ्चम शताब्दी से कुछ पहले जोड़े गए। क्योंकि कालिदास, भवभूति तथा दामोदरगुप्त ने भरत को नाट्यशास्त्र का प्रवर्त्तक बतानेवाली कथा का उल्लेख किया है। नीचे लिखे प्रमाणो से यह सिद्ध होता है कि अधिकतर अध्याय, जो इस समय उपलब्ध हैं, तृतीय अथवा चतुर्थ शताब्दी में विद्यमान थे।

अभिनव गुप्त (१००० से १०३० ई०) ने अपनी अभिनव भारती में अनेक अन्य व्याख्याकारो का निर्देश किया है। उस में यह बताया गया है कि नवम अध्याय के एक श्लोक का पाठ उद्भट ने भिन्न प्रकार से किया है[2] १८ वें

---

1. डॉ० डी० सी० सरकार की मान्यता के अनुसार यह शिलालेख प्रथम ईस्वी का है, किन्तु उनकी युक्तियाँ अनिर्णयात्मक तथा अविश्वसनीय है। वे प्रायः उनकी अपनी कल्पना मात्र हैं। इनके मत के लिए दे० इ० हि० क्वा० जिल्द १५, पृ० ४१। शिलालेख के शब्द इस प्रकार हैं—ततिये पुन वसे गधर्व-वेदबुधो दपनटगीतवादितसदसनाहि उसवसमाजकारापनाहि कीडापयति नगरिं। क्या 'दपनट' के स्थान पर 'रूपनट' पाठ अधिक उचित न होगा? रूप का अर्थ मूक प्रदर्शन भी हो सकता है, जैसा कि शांतिपर्व २९५·४ में बताया गया है और इसका अर्थ 'मञ्च पर प्रदर्शन' हो सकता है।

2. पद्य इस प्रकार है—

उत्तानो वर्तुलस्त्र्यस्र· स्थितोऽधोमुख एव च।
पञ्च प्रचारा हस्तस्य नाट्यनृत्तसमाश्रयाः॥
नाट्य० ९·१८२ (गा० ओ० सि० सं)।

अध्याय में अभिनव का पाठ है—'वृत्तानि समवकारे कविभिस्तानि प्रयोज्यानि' (पद्य ७६), साथही उसने यह उल्लेख किया है कि उद्भट का पाठ है—'वृत्तानि समवकारे कविभिर्नैव प्रयोज्यानि (जिल्द २, पृ० ४४१)[1] १९ v. ४२ पर अ० भा० (जिल्द ३, पृ० २८) का कथन है कि उद्भट ने विमर्श के स्थान पर अवमर्श शब्द का प्रयोग किया है तथा उसकी व्याख्या की है। उसी अध्याय में v. ६९ पर अभिनव (३, पृ० ३६) ने सन्ध्यङ्गो के क्रम-विषयक उद्भट के मत की आलोचना की है। जैसा कि आगे सिद्ध किया गया है उद्भट का समय अष्टम शताब्दी का उत्तरार्ध है। इसका अर्थ है नवाँ तथा अठारहवाँ अध्याय ८ वी शताब्दी से बहुत पहले विद्यमान थे। ६ठे अध्याय के १०वें श्लोक मे अभिनव (जिल्द १, पृ० २६६) का कथन है कि लोल्लट ने उद्भट के मत की आलोचना की है। अभिनव भारती ने लोल्लट के पाठ का कई बार उद्धरण दिया है (दे०—जिल्द २' पृ० ४१५, ४२३, ४५२)। अ० भा० ने नाट्यशास्त्र (३' २१-२२) पर शंकुक की व्याख्या का भी उल्लेख किया हैं जिसमें चार श्लोकों को उद्धृत किया गया है। उनमे से दो मे पाठभेद है। यह पाठ चौ० स० (२९'१२३-१२४) से मिलता है। अभिनव भारती (जिल्द २, पृ० ४११, ४१४) ने शकुक कृत अ० १८ के श्लोक १० तथा १२ (चौ० सं० २०, १० और १८) की व्याख्या का भी उल्लेख किया है। इसी प्रकार अभिनव ने अ० १९-४२ (?) (जिल्द ३, पृ० २८) मे शंकुक का उल्लेख किया हैं। काव्यादर्श (२ २८१,२८३,२८६) के इस पर विचार किया जाय तो नाट्यशास्त्र के बहुत से अध्याय उद्भट से एक या दो शताब्दी पूर्व रखे जा सकते हैं। उसका कथन है कि रति, क्रोध और उत्साह क्रमशः शृङ्गार, रौद्र और वीर रस के स्थायी भाव हैं तथा अन्य परम्पराओं एव प्रतिष्ठित ग्रन्थो मे जिन्हें सन्ध्यङ्ग, वृत्त्यङ्ग तथा लक्षण बताया गया है वे सब इसकी दृष्टि मे अलङ्कार हैं[2]।

अ० भा० में कहा गया है—

उत्तानोऽधस्तल्स्त्र्यश्रोऽग्रगोधोमुख एव च।
पञ्च प्रचारा हस्तस्येति भट्टोद्भटः पठति ॥'

जिल्द २, पृ० ७०। इसी के लिए देखो चौ-संस्करण ९.१७१-१७२.

1. दे०-चौ० सं०, अध्याय २० ८० जहाँ 'नैव प्रयोज्यानि' पाठ है।

2. यच्च सन्ध्यङ्ग वृत्त्यङ्गलक्षणाद्यागमान्तरे। व्यावर्णितमिद चेष्टम-लङ्कारतयैव नः। काव्यादर्श II. ३६७. देखो नाट्यशास्त्र २१/५८-६९ for ६४ सन्ध्यङ्ग २२.२५–६४, वृत्ति और उनके अङ्गों के लिए अध्याय १७;

यदि कालिदास कृत कुमारसंभव दो श्लोको (VII ९१, ९५) पर विचार किया जाय तो इस तिथि को और भी पीछे ले जाया जा सकता है।[1] उन श्लोकों में वर्तमान नाट्यशास्त्र के अध्याय ६, २१ और २२ का उल्लेख है। यदि कालिदास का समय पञ्चम शताब्दी का पूर्वार्ध माना जाय (जिस पर अधिकतर विद्वान एकमत हैं) तो यह निष्कर्ष निकलता है कि नाट्यशास्त्र ३५०–४५० ई० से एक शताब्दी पूर्व रहा होगा। इसका अर्थ है कम-से-कम तृतीय अथवा चतुर्थ शताब्दी था या उससे भी पहले।

यह भी उल्लेखनीय है कि शारिपुत्र प्रकरण नामक नाटक की, जिसके कुछ अशो का पता प्राध्यापक ल्यूडर्स ने लगाया था; शैली नाट्यशास्त्र के साथ बहुत अधिक मिलती है। उपरोक्त प्रकरण के रचयिता अश्वघोष का समय ई० प्रथम शताब्दी माना जाता है। अब तक हमारे सामने नाट्यविषयक जो उपलब्ध सामग्री है उसे मन मे रखते हुए यही कहा जा सकता है कि उपरोक्त प्रकरण की रचना भरतकृत नाट्यशास्त्र के आधार पर हुई होगी। देखो प्रस्तुत तथा दो अन्य नाट्को के लिए कीथ—हिस्ट्री ऑफ सस्कृत ड्रामा पृष्ठ ८२–८५ और अश्वघोष पर बी० सी० ला० का० लेख, पृष्ठ ३३ का टिप्पण।

जैसा कि प्रस्तुत पुस्तक के द्वितीय खण्ड मे बताया जायेगा वैदिक समय में वाद्यों पर सगीत बहुत प्रचलित था। पाणिनि से पहले शिलालि तथा कृशाश्व ने नट्सूत्रो की रचना की थी (अष्टाध्यायी ४ अ० ४·३ ११०, १११)। किन्तु वे पूर्णतया विस्मृत हो चुके हैं। नाट्यशास्त्र के किसी ग्रन्थ में उनका उल्लेख नही मिलता। उनके नाम केवल अमरकोश में मिलते हैं जहा शिलालि कृशाश्वि तथा भरत नट् शब्द के पर्याय हैं। अमरकोश का श्लोक है (शैलालिनस्तु शैलूषा जायाजीवा कृशाश्विन, । भरता इत्यपि नटाश्चारणास्तु कुशीलवा।

---

३६ लक्षणों के लिए १–४२। सभी टीकाकार इस बात में सहमत हैं कि आग मान्तरे का अर्थ है भरते।

1. तौ सन्धिषु व्यञ्जितवृत्तिभेद रसान्तरेषु प्रतिबद्धरागम्। अपश्यता-मप्सरसां मुहूर्तं प्रयोगमाद्य ललिताङ्गहारम्। कुमारसम्भव VII ९१; प्रथममुखविकारैर्हासयामास गूढम्॥ VII, ९५. नाट्यशास्त्र में पाँच सन्धियों के नाम अध्याय २१ तथा ३७ में है, वृत्तियों के नाम अध्याय २२, २४–५७ और ६५ में (शृङ्गार मे कौशिकी के लिए) नाट्यशास्त्र अध्याय २२, १७ में नीचे लिखे शब्द हैं सुललितैरङ्ग हारैः नाट्यशास्त्र VI; नाट्यशास्त्र VI ४४ का पाठ हैं—शृङ्गारो विष्णुदैवत्यो हास्यः प्रमथदैवतः, अतः स्वभाविक रूप से हास्य का संबन्ध प्रमथो के साथ है।

पाणिनि ने स्वयं भी नट के अर्थ में शिलालिन् तथा कृशाश्विन् शब्दों का प्रयोग किया है। क्षीरस्वामी ने भरतशब्द का नट अर्थ निकालने के लिए नीचे लिखी व्युत्पत्ति की है—'भरतस्यापत्यं बिदाद्यञि बहुत्वे लुक्'। इसके अनुसार भरत ने नाट्यशास्त्र का प्रणयन किया और उसका अध्ययन करनेवाले भरत के पुत्र अथवा उसकी सन्तान भी भरत कहे गए। इस शब्द की व्युत्पत्ति करनेवाले पाणिनि सूत्र हैं—अनृष्यानन्तर्ये विदादिभ्योऽञ् (४, १.१०४) और यञञोश्च (२, ४, ६४)। इस विषय में एक सुझाव उपस्थित किया जाता है जो बाह्य रूप से आकर्षक होने पर भी वास्तविक नही है। कहा जाता है कि भरत शब्द का मूल अर्थ नट रहा होगा और क्रमशः उसकी कृति नट-शास्त्र को भी भरत कहा जाने लगा। परिणामस्वरूप जब नया नाट्य-शास्त्र रचा गया तो उसके रचयिता के रूप मे भरत की कल्पना की गई। किन्तु प्रस्तुत लेखक इस दूर कल्पना को मानने के लिए तैयार नही है। भरत एक अत्यन्त प्राचीन वैदिक नाम है। देखो ऋग्वेद III ३३,११ और १२, III, ५३,१२ और २४ (भरतस्य पुत्रा) VII, ३३, ६ और भरतदौष्मन्ति (दौष्यन्ति ?) का उल्लेख शतपथ ब्राह्मण VIII ५.४, ११ और १३ ऐ० ब्रा० ३९, ९ मे भी है; याज्ञ० स्मृति मे भरत शब्द का प्रयोग नट के अर्थ मे किया गया है। यदि कल्पना करनी है तो यही मानना उचित होगा कि पाणिनि के पश्चात् और कालिदास से कुछ शताब्दियो पहले भरत नाम के किसी विद्वान् ने नाट्यविषय पर किसी ग्रन्थ की रचना की जिसने क्रमश. विकसित एव परिवर्द्धित होकर वर्तमान नाट्यशास्त्र का रूप ले लिया। धीरे धीरे सामाजिक भावना अभिनेता, नर्तक, वादक तथा सगीतज्ञों के विरुद्ध होती गई जो धर्मसूत्र एवं प्राचीन स्मृतियों के समय परिपक्व हो गई। आ० धर्मसूत्र (१, १, ३.११–१२) मे लिखा है कि विद्यार्थी को नाटक नहीं देखना चाहिए, इसी प्रकार सामाजिक समारोहो तथा सभाओ में भी नही जाना चाहिए। मनु० II १७८ ने विधान किया है कि विद्यार्थी को सगीत, नृत्य तथा नाट्य से दूर रहना चाहिए। गौतम धर्मसूत्र (१५, १८) मे बताया गया है कि जो ब्राह्मण नृत्य, सगीत तथा वाद्य का अभ्यास करते हैं और इस प्रकार अपने समय को नष्ट करते हैं उन्हें देव एवं पितरों के लिये किये गए यज्ञ एवं श्राद्ध में आमन्त्रित नही करना चाहिए। मनु (VIII, १०२) ने विधान किया है कि जो ब्राह्मण तक्षक एवं अभिनेता हैं उनके साथ शूद्र के समान व्यवहार करना चाहिए। वे साक्षी होने के योग्य नही हैं तथा उन्हें धार्मिक

अनुष्ठानों में आमन्त्रित नहीं करना चाहिए (८, ६५)। महाभारत शान्ति पर्व (२९५·४–५)· में शूद्र को स्त्री का अभिनय करने तथा मञ्च पर मूक प्रदर्शन करने की अनुमति दी गई है (रङ्गावतरण चैव तथा रूपोपजीवनम्)। नट एक निम्नजाति है जो कि सात प्रकार के अन्त्यजो में सम्मिलित है (देखो धर्मसूत्र का इतिहास भाग २ पृ० ७०, ८४)। नाट्यशास्त्र में अभिनय कला को सम्मानित एवं उच्च पद पर प्रतिष्ठित करने के लिए प्रबल प्रयत्न किया गया है तथा उसके साथ धार्मिक एव आध्यात्मिक तत्व जोड़ दिए गए है। सम्भवतया इसी लक्ष्य को सामने रखकर प्रथम पाँच अध्याय जोड़े गए। प्रतिभाशाली विद्वान् तथा प्रसिद्ध शैव दार्शनिक अभिनवगुप्त ने नाट्यशास्त्र के विषय मे अत्यन्त समुचित, व्यवहारिक एवं दार्शनिक दृष्किोण अपनाया है (भाग I पृ० ३–४)·। स्थान सकोच के कारण यहाँ सक्षिप्त उद्धरण ही दिया गया हैं—'एतेन कामजो दशको गण.' इति वर्जनीयत्वेन नाट्यस्यानुपादेयतेति यत्केचिदाशशङ्किरे तदयुक्तीकृतम्। याज्ञवल्क्यस्मृतिपुराणादौ चास्य प्रशसाभूयस्त्वश्रवणात् न चागमादृते धर्मोनुमानगम्य इति न्यायात्। एतत्तु वृथैवास्थानभीरून् प्रति शङ्काशमनार्थमभिधीयते नाम। तथाहि—नटाना तावदेतत्स्वधर्माम्नायरूपतयानुष्ठेयमेव। न चास्माक तच्चेष्टित विचार्यम्। सोमक्रयोपदेशिनो हि वाक्यस्य न तद्विक्रयिब्राह्मणान्तरगतकृत्याकृत्यविचारणोद्योगो युक्त। न चाप्यस्योपदिश्यते गायेन्नृत्येदिति।" एतेन का अभिप्राय नाट्यशास्त्र (३६. ७४–७५) से है जिसमे नाट्यशास्त्र के अध्येताओ एव श्रोताओं के लिए वही फल बताया है जो अन्य वेदो के अध्येताओं एव धार्मिक अनुष्ठानो के कर्त्ताओं के लिए है अथवा जो फल दानदाताओ को प्राप्त होता है। मनु० (७, ४७) ने मनोरंजन रूप मे दस बातो का निर्देश किया है और राजा को आदेश दिया है कि वह उनसे दूर रहे जैसे—मृगयाक्षो दिवास्वप्न: परिवाद: स्त्रियोमद:। तौर्यत्रिक वृथाट्या च कामजो दशको गण।

उपरोक्त तथ्यो से हम इस निष्कर्ष पर पहुंचते हैं कि तृतीय या चतुर्थ शताब्दी मे नाट्यशास्त्र का ग्रन्थ तैयार हो चुका था और वह किसी एक कवि द्वारा रचा गया था[1] जिसमे सूत्र और भाष्य की शैली में गद्याश, प्राचीन आर्याएँ तथा श्लोक सम्मिलित थे। साथ ही कुछ आर्याएँ ग्रन्थकर्त्ता द्वारा भी

1. नाट्यशास्त्र मूल पाठ पर उनके विचारों के लिए देखो डा० डे—हिस्ट्री ऑफ़ संस्कृत पोइटिक्स् भाग I पृ० २३–३६.

रची गई थीं। तत्पश्चात् समय-समय पर इस शास्त्र के विद्वानों द्वारा यत्र तत्र अनेक श्लोक जोड़ दिये गए।

जब तक कोहल, नन्दिकेश्वर आदि की रचनाओं तथा उद्भट आदि की टीकाओं का पता नही चलता तब तक नाट्यशास्त्र के तिथि निर्णय की समस्या उलझी ही रहेगी।

नाट्यशास्त्र के रचयिता का निर्णय करने में भी अनेक कठिनाइयाँ हैं। अ० गुप्त से बहुत पहले यह धारणा विद्यमान थी कि प्रथम अध्याय के छः श्लोक भरत के शिष्य द्वारा रचे गए हैं। इसी प्रकार यह भी मान्यता थी कि ग्रन्थ के अन्तर्गत प्रश्नोत्तर किसी शिष्य द्वारा रचे गए हैं। और मूलपाठ भरत द्वारा। अभिनवगुप्त ने इन मान्यताओ का खण्डन किया है और इस बात पर बल दिया है कि समस्त नाट्यशास्त्र एक ही व्यक्ति की कृति है। उनका कथन हैं कि नाट्यशास्त्र को अनेक व्यक्तियो की वृत्ति मानने में कोई आधार नहीं है, क्योंकि ग्रन्थ प्रणेता साधारणतया अपने लिए अन्य पुरुष का प्रयोग करते हैं[1]। कुछ नास्तिक आचार्यों की मान्यता थी कि नाट्यशास्त्र के तीन प्रवर्त्तक थे सदाशिव, ब्रह्मा और भरत और उनमे से ब्रह्मा को विशेष मान्यता देने के लिए ब्रह्मा ने नाट्यशास्त्र की रचना की। अभिनव गुप्त ने उपरोक्त नास्तिक आचार्यों के इस मत का भी खण्डन किया हैं (एतेन सदाशिवब्रह्मभरतमतत्रयविवेचनेन ब्रह्ममतसारताप्रतिपादनाय मतत्रयी-मारासारविवेचन तद्ग्रन्थखण्डप्रक्षेपेण विहितमिद शास्त्र न तु मुनिविर-चितमिति यदाहुर्नास्तिक घुर्योपाध्यायास्तत्प्रत्युक्तम्, सर्वानपह्लवनीयाबाधित-शब्दलोकप्रसिद्धिविरोधाच्च। (अभि० भा० I पृ० ८)[2]। जैसा कि ऊपर बताया जा चुका है कि का० मा० स के अन्त मे कहा गया है कि यह

1. एकस्य ग्रन्थस्यानेकवक्तृवचनसन्दर्भमयत्वे प्रमाणाभावात् स्वपरव्यवहारेण पूर्वपक्षोत्तरपक्षादीना श्रुतिस्मृतिव्याकरणतर्कादिशास्त्रेष्वेकविरचितेष्वपि दर्शनात्। अभिनवभारती भाग I पृ० ९।

2. श्री रामकृष्ण कवि का यह कथन है—अभिनवगुप्त ने स्पष्टरूप से लिखा है कि नाट्यशास्त्र मे तीन प्रकार की विचारधाराएँ मिलती हैं जो कि क्रमशः ब्रह्मा, सदाशिव तथा भरत से सम्बन्ध रखती हैं। अन्तिम विचारधारा ग्रन्थ-कार की अपनी है। उपरोक्त उद्धरण से यह स्पष्ट हो जाता है कि प्रस्तुत विचार अभिनवगुप्त के नही है किन्तु किसी नास्तिक धुर्योपाध्याय के हैं। अतः श्री कवि का कथन सम्यक् नहीं प्रतीत होता।

नन्दि (नन्दिकेश्वर ?) का० नाट्यशास्त्र से कुछ सम्बन्ध अवश्य रहा होगा। उसके पश्चात् कोहल का नाम आता है जिसका नाट्यशास्त्र के साथ सम्बन्ध स्पष्ट नही है। प्रथम अध्याय (श्लोक २६) में सौ पुत्रों अथवा शिष्यो (चौखम्बा सस्करण I श्लोक २६-३९ मे वास्तव मे कम से १०५ अथवा १०६ का उल्लेख मिलता है) का उल्लेख है जिन्हें भरत की नाट्यवेद तथा अभिनव की शिक्षा दी। उनमें प्रथम चार शाण्डिल्य वात्स्य, कोहल और दन्तिल हैं। अन्तिम अध्याय (३६-६५) में भविष्य-वाणी के रूप मे यह बताया गया है कि जो विषय यहाँ छूट गए हैं उनका वर्णन उत्तरवर्ती ग्रन्थो मे कोहल द्वारा किया जायेगा। पुनः (३६, ७१) मे कहा गया है कि कोहल, वात्स्य, शाण्डिल्य और धूर्तिल ने नाट्य-शास्त्र का अभ्यास किया था। प्रतीत होता है नाट्यशास्त्र के संस्करण-कर्त्ताओ को कोहल की कृति अच्छी लगी होगी। और कोहल की तथा कथित रचनाओ के लिए देखो श्री कवि की प्रस्तावना भाग II पृष्ठ vi–VII और डा० डे (हिस्ट्री आफ सस्कृत पोइटिक्स भाग I पृ० २५)

अ० भा० ने अनेक स्थानो पर कोहल का निर्देश किया है और उसे भरत का समसामयिक माना है।[1] देखिए अ० भा० भाग १ पृष्ठ २५ (यहाँ भरत और कोहल का रत्नावली में प्रस्तुत नान्दी के साथ एक साथ बताया गया है), १७३ (जहाँ कोहल की कृति मे से एक पाद उद्धृत किया गया है) १८२ (यहाँ कोहल के दो पद्यो का उद्धरण है। १८३ (यहाँ एक पद्य उद्धृत किया गया है) २६६ भाग २ पृ० ५५, १३०, १३३, १४२, १४४, १४६, १५१, १५५, ४०७, ४१०, ४१६–१७, ४२१, ४३४, ४५२, ४५९, स्थान संकोच के कारण इन उद्धरणों का विस्तृत वर्णन यहाँ सभव नही है। मै केवल आ केवल अ० भा० के एक उद्धरण का स्पष्टीकरण करूँगा जिसे मनमोहन घोष ने गलत समझा है (इ० हि० ज० भाग १० पृ० १६१)। उनका विचार है कि भरत और अभिनव मे परस्पर विरोध है, क्योंकि छटे अध्याय (श्लोक १०) मे अभिनवगुप्त ने कहा है कि नाट्य के पाँच अङ्ग होते है और अभिनय तीन प्रकार का होना है[2] डा० मनमोहन घोष ने आठवे

1. भाग I पृ० ४८ ब्रह्मेव कवि शक्र इव प्रयोजयिता भरत इव नाट्या-नामाचार्य. कोहलादय इव नटा ······। अध्याय II· १।

2. सग्रह दर्शयति रसा भावा इत्यादिना ।······अभिनयत्रयं गीतातोद्ये चेति पञ्चाङ्ग नाट्यम्···अनेन तु श्लोकेन कोहलमते एकादशाङ्गत्वमुच्यते न तु

अध्याय में नाटक को जो षडङ्ग बताया है वह मिथ्या है (का० शा० ८, १२)। वस्तुत देखा जाय तो ८·१२ में निर्देश साधारण नाटक के लिए है जिसका कि पद्य में प्रतिपादन किया गया है। इसी प्रकार नाट्य के पूर्ववर्ती पञ्चाङ्ग, होने की मान्यता भी उनकी नहीं है किन्तु औद्भटो की है जो उसे भरत का मत मानते हैं साथ ही यह भी मानते हैं कि ६, १० कोहल के मत को प्रकट करता है, भरत के मत को नहीं। उपरोक्त उद्धरण के अन्तिम वाक्य से यह स्पष्ट प्रतीत होता है कि अभिनवगुप्त उद्भट अथवा लोल्लट के मत का समर्थन नही करते। दामोदरगुप्त के कुट्टनी मत में (आठवी शताब्दी का उत्तरार्ध)[1] कोहल को भरत के समान नृत्यकला में निष्णात बताया गया था। राजशेखर के बालरामायण मे कोहलनाम के नाट्याचार्य रावण को सम्बोधित करके कहते हैं 'परमेष्ठिनो मानसभुव. प्रथमपुत्रस्य नाट्ययोनेर्भरताचार्यस्य कृतिरभिनवं सीतास्वयवर इति नाटक प्रयोक्तव्यम्' (दृश्य III. १२ से पहले).[2] शिङ्गभूपालकृत रसार्णवसुधाकर में भरत, शाण्डिल्य, कोहल, दत्तिल और मतङ्ग का नाट्यसम्बन्धी ग्रन्थकर्त्ता के रूप में उल्लेख है। कुट्टनीमत (श्लोक १२२–१२३). ने दत्तकाचार्य, दन्तिलाचार्य का उल्लेख कामशास्त्र के लेखक वात्स्यायन के साथ तथा दन्तिल का उल्लेख भरत एव विशाखिल के साथ किया है। कर्नाटिक के शिलालेखों (Epigraphia Carnatica) मे भी किसी दत्तक सूत्रवृत्ति का उल्लेख आया है जिसे कोगणिवर्मा के पुत्र माधव ने रचा था। उनकी वश परम्परा में चौथा अविनीत हुआ जिसके पुत्र द्वारा दिए गए दान का उल्लेख कर्नाटकीय शिलालेखो में किया गया है। इन दोनो की एकता के विषय मे निश्चित रूप से कुछ नही कहा जा सकता है। दन्तिल भरतपुत्र थे (नाट्य० १, ६)। श्री कवि का मत है (ज० ए० हि० रा० सो० भाग III पृ०

भरते। तत्सङ्गृहीतस्यापि पुनरत्रोद्देशात् निर्देशो चैतत्क्रमण्यत्यासनादित्यौद्भटाः। नैतदिति भट्टलोल्लटः।...... वयं त्वत्र तत्त्वमग्रे वितनिष्याम इत्यास्ता तावत्। भाग I पृ० २६५–२६६.

1. विटखटके का नृत्यति कोहल भरतोदितक्रियया ॥८१॥

2. देखो मेरा निबन्ध 'Fragments from Kohla' जो कि पटना (१९३०) ओरिएंटल कांग्रेस की रिपोर्ट में (पृ० ५७७–५८०) में प्रकाशित है।

3. अभिनवगुप्त ने (भाग १ पृ० २०५) दत्तिल की ध्रुवा विषयक एक कारिका उद्धृत की है (गा० ओ० सी० नाट्यशास्त्र पृ० ३२६.२०५–चौखम्बा-संस्करण IV ३१६–३१७).

२४) कि दन्तिल, ध्रुवा और ताल के विशेषज्ञ थे। उन्होने गान्धर्ववेदसार नामक ग्रन्थ की रचना की जो अब भी प्राप्य है। श्री कवि ने यमलाशतक नामक तंत्र से (भूमिका, भाग I पृ० ६) एक उद्धरण दिया है जिसमे बताया है कि गन्धर्व नामक उपवेद के ३६००० श्लोक हैं। भावप्रकाशन (गा० ओ० सी० संस्करण X ३४-३५) का कथन है कि भरतो ने नाट्यवेद पर दो प्रकरणग्रन्थ लिखे—एक मे १२००० श्लोक थे और दूसरे में ६००० श्लोक। श्री कवि (जर्नल आफ आन्ध्र हिस्टोरिकल रिसर्च सोसायटी भाग III पृष्ठ २३) बतलाते हैं कि वृद्धभारत ने १२०० ग्रन्थो मे एक कृति की रचना की जिसका कुछ भाग अब प्राप्य है, जबकि भरत ने ६००० श्लोकों में नाट्यशास्त्र लिखा। शारदातनय का भाव प्रकाशन (११७५-१२५० ई०) कहता है कि नाट्यवेद के रसो के साथ भरत का सबन्ध था और भरत वृद्ध का नाट्यवेद के गद्य भाग के साथ सबन्ध रहा जिसका एक नमूना भी भावप्रकाशन देता है (एव हि नाट्यवेदेऽस्मिन् भरतेनोच्यते रस। तथा भरतवृद्धेन कथित गद्यमीदृशम्॥ यथा नानाप्रकारैर्व्यञ्जननौषधैः पाकविशेषैश्च आदि)[1] भ० ओ० रि० इ० की पाण्डुलिपियो की सूचियो मे (भाग XII पृ० ४५३) नाट्यसर्वस्वदीपिका नामक एक कृति है। जिसे आदिभरत पर टीका बताया गया है। इसमे पाँच स्कन्ध हैं (समवाय, शिक्षा, भाव, उल्लास, वैशेषिक) जो ३२ अध्यायो तथा २२१ प्रकरणो मे विभक्त हैं। उसकी श्लोक सख्या ६००० है। नाटको के बहुत से टीकाकारो ने आदिभरत तथा भरत दोनो के उद्धरण दिये हैं। राघवभट्ट ने शाकुन्तल पर अपनी अर्थद्योतनिका नामक टीका में आदिभरत से कम से कम सतरह बार कारिकाएँ उद्धृत की है (उनमे से कुछ कारिकाओ के स्थान मे तत्समान अन्यकारिकाएँ दी हुई हैं)। इसी प्रकार भरत से ग्यारह बार उद्धृत है। यह उल्लेखनीय है कि भरत से उद्धृत करते समय उन्होने प्राय अध्यायो का उल्लेख किया है, किन्तु आदिभरत से उद्धृत करते समय उनका निर्देश नही किया। सभव है राघवभट्ट के सामने दो पुस्तकें हों एक मे भरत का उल्लेख हो और दूसरी मे आदिभरत का तथा दोनो मे बहुत से पाठ समान हो। एक स्थान पर उन्होने नीचे लिखा पाठ दिया है 'सूत्र—मूलभरतटीकाकाराभिनवगुप्ताचार्यसमता अवान्तररूपाष्टपदा मूलकारेण स्वयमेव

1. यह गद्य चौखम्बा सस्करण के छटे अध्याय मे पृ० ७१ पर रससूत्र के बाद वाले गद्यांश के समान है। वह गद्यांश है 'यथा नानाव्यञ्जनौषधि-द्रव्यसंयोगात्, आदि'।

द्वादशपदोदाहृता'। जो कई दृष्टियों से रोचक है। प्रतीत होता है कि उनकी दृष्टि मे सूत्र और मूलभरत परस्पर भिन्न है। साधारणतया आदिभरत तथा भरत में परस्पर भेद अपेक्षाकृत परवर्ती लेखकों ने किया है। उदाहरणस्वरूप बहुरूपमिश्र ने बहुरूपक पर अपनी टीका मे षट्सहस्रीकार (अर्थात् भरत के नाट्यशास्त्र) को उद्धृत किया है। 'मूत्रणं सकलाङ्कानां ज्ञेयमङ्कमुखं बुधै — इति षट्सहस्रीकारः' और दूसरा द्वादशसहस्रीकार से 'समाप्यमान एतस्मिन्नितराङ्कस्य सूचनम्। समासतो हि नाट्यज्ञैरङ्कावतर इष्यते ॥ इति द्वादशसहस्रीकार.' देखो ज० ओ० रि० मद्रास भाग ८ पृ० ३२१–३३४ (बहुरूपमिश्र या डा० राघवन का लेख) पृ० ३२९–३० पर। देखो जनरल आफ संगीत एकेडमी मद्रास पृ० ८ मे डा० राघवन का 'उत्तरकालीन संगीत साहित्य विषयकलेख तथा डा० एस० के० डे० आवर हैरिटेज I भाग २। साहित्य की दूसरी शाखाओ मे भी ग्रथो को वृद्ध या बृहत् शब्द के साथ प्रस्तुत किया गया है। उदाहरण स्वरूप याज्ञवल्क्य स्मृति II. १३५–१३६ की मिताक्षरा नामक टीका मे विष्णुधर्मसूत्र (१७,४–१६ अपुत्रधन पत्न्यभि आदि). का निर्देश वृद्धविष्णु के रूप मे किया गया है। व्यवहारसार (पृ० २५२) में भी इसी प्रकार का निर्देश है। स्मृति च० II. २९८, व्यबहारप्रकाश तथा मदनरत्न में उसीका उल्लेख बृहद्विष्णु के रूप मे है। सभव है नाट्यशास्त्र की विभिन्न दो पुस्तकें उपलब्ध हो और श्लोकसख्या भी भिन्न-भिन्न हो। उन्ही को क्रमशः आदिभरत तथा भरत की कृतियाँ मान लिया गया हो। आदि भरत तथा भरत के इस प्रश्न पर देखो डा० डी० आर० मान्कड का आदिभरत पर लेख तथा नाट्यसर्वस्वदीपिका' अनल्स आफ भंडारकर ओरियन्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट (Abori) भाग XIII, पृ० १७३, १७९। मैसूर गवर्नमेंट लायब्रेरी में 'आदि भरत का तथाकथित ग्रन्थ' विषय पर प्रो० पी० के गोड का लेख–ए० भा० ओ० रि० इ० भाग XIII. पृ० ९२–९३. तथा राघवभट्ट की टीका के आधार पर आदिभरत तथा भरत के प्रश्न पर श्री मनमोहन घोष का लेख, ए० भा० ओ० रि० इ० भाग XV पृ० ८९–९६. हमने पिछले वाक्य मे जो मत प्रकट किया है उपरोक्त लेखों से उसीका समर्थन होता है।

स्वयं नाट्यशास्त्र में भरत शब्द अभिनेता के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है— पृष्ठे कृत्वास्य कुतपं नाट्यं युङ्क्ते यतोमुख भरतः। सा पूर्वा मन्तव्या प्रयोगकाले तु नाट्यज्ञैः ॥ १४.६५ (काव्यमाला १३ ६१, गायकवाड़ १३.६३)। उपरोक्त विवेचन से स्पष्ट हो गया होगा कि नाट्यशास्त्र के मूलपाठ के रचयिता का पता लगाना बड़ा कठिन है। मैं यह अवश्य कहता हूँ कि प्रथम पाँच अध्याय बाद में

जोड़े गए उस समय यह कहना आसान था कि भरत जो इस लोक तथा अन्य लोक दोनों के भेदी थे नाट्यशास्त्र के रचयिता थे। उस सम्बन्ध में इस तथ्य की ओर ध्यान दिलाना आवश्यक है कि अपेक्षाकृत प्राचीन याज्ञवल्क्यस्मृति (III. १६२) में भरत का अर्थ अभिनेता है "यथा हि भरतो वर्णैर्वर्णयत्यात्मनस्तनुम्। नानारूपाणि कुर्वाणस्तथात्मा कर्मजास्तनूः॥[1] इस पद की विश्वरूप सहित सभी टीकाकारो ने व्याख्या की है।

यह सर्वथा संभव है कि परम्परागत नाट्यकला के किसी पूर्ण ज्ञाता ने, जिसे भरत (अभिनेता) प्रिय थे, वर्तमान नाट्यशास्त्र का अधिकाश संगृहीत किया और भरतजा को सम्मानित करने के लिए उस संग्रह को एक पौराणिक ऋषि की रचना बता दिया। सस्कृत साहित्य में ऐसी बातें बाहुल्यसे पाई जाती हैं। विस्तृत पुराण साहित्य को व्यास की रचना बताया गया है किन्तु शायद ही कोई विश्वास कर सके कि १८ पुराण और १८ उपपुराण लिखना व्यास नाम के एक ही व्यक्ति का काम है। कुछ आर्याओ और श्लोकों को आनुवश्य कहा गया है जिससे ऐसा लगता है कि पदों की एक भारी संख्या उपलब्ध थी जिसे नाट्य पर लिखे शास्त्र में सम्मिलित करना आसान था। उपलब्ध नाट्यशास्त्र कहता है कि इसमे शब्दलक्षण पर प्राचीन आचार्यों के मतों का सार दिया गया है पूर्वाचार्यैरुक्त शब्दाना लक्षण तु विस्तरशः। पुनरेव सहृतार्थ लक्षणत. सपृवक्ष्यामि ॥' (चौ० सं० १५.२२. का० मा० स० १४, २२, किन्तु गायकवाड सस्करण १४.२४ में पूर्वाचार्य का उल्लेख नही है)। भावप्रकाशन वे दसवें अधिकार मे पृ० २८५–२८७ पर नाट्यवेद की उत्पत्ति की कथा है कि शिव ने नन्दिकेश्वर को आज्ञा दी कि ब्रह्मा को नाट्यवेद का शिक्षण दे। भरत अपने पाँच शिष्यो सहित ब्रह्मा की सेवा मे उपस्थित हुए तो ब्रह्मा ने कहा "इस नाट्यवेद को धारण करो" (तानब्रवीन्नाट्यवेद भरतेति पितामह)। इसलिए प्रथम अभिनेता भरत कहलाए और उन्होंने मनु के समक्ष प्रथम बार नाटक खेला, मनु ससार के व्यवस्थापनकार्य से उत्पन्न थकान को उतारने के लिए मनोरजन चाहते थे। भरतों ने नाट्यवेद से तत्त्व लेकर दो सार तैयार किये, एक १२००० पदो मे और दूसरा ६००० पदो में और दूसरे का नाम भरतों पर पड़ गया "नाट्यवेदाच्च भरत सारमुद्धृत्य सर्वतः। ···एक द्वादशसाहस्रैः श्लोकैरेक तदर्धतः। षड्भिः श्लोकसहस्रैर्यो नाट्यवेदस्य सग्रहः।

1. प्राय. इन्ही शब्दों मे यह पद बृहत्पराशर पृ० २९४ (जिव०) में मिलता है।

भरतैर्नामतस्तेषां प्रख्याता भरताह्वयाः ॥ इस कथा में संभवतः स्पष्ट हो जाता है कि भाव प्रकाशन का रचयिता उपलब्ध नाट्यशास्त्र को भरतमुनि की कृति मानने को तैयार न था बल्कि वह इसके रचयिता भरतों को मानता था जिन्होंने नाट्य का अध्ययन किया था। इससे मेरे उपर्युक्त अनुमान की पुष्टि होती है। स्वाति और नारद को गान्धर्व और वाद्य का प्रतिपादक कहा गया है। (अध्याय ३३, ३ और ३२.४८४)। उपलब्ध नाट्यशास्त्र (चौ० स० १६, ११२ का० मा० सं० १५, ११०, गायकवाड सस्करण के भाग II पृ० २८१ पर गुहादिना का भिन्न पाठ रखा है) में गुहनायक छदोग्रन्थकार का उल्लेख है। ध्रुवाओं के संबन्ध मे नारद का नाम लिया गया है (चौ० ३२, १ का० मा० ३२.१)। प्रस्तुत ग्रन्थ (चौ० स० ४, १७–१९) मे लिखा है कि तण्डु ने भरत को विभिन्न करणो तथा रेचको सहित अगहारो को प्रस्तुत करने की शिक्षा दी। अभिनवगुप्त का कहना है कि नाट्यशास्त्र ने तण्डु तथा मुनि शब्दों का अभिप्राय नन्दिन् तथा भरत से है (तण्डुमुनिशब्दौ नन्दिभरतयोरपरनामनी। अ० भा० भाग II पृ० ९०। नाट्यशास्त्र (चौ० स० २४, १८२ और २५, ६५, का० मा० २२·१८३ और २३ ५२) में कामतत्र (कामशास्त्र पर एक ग्रन्थ) का उल्लेख है चौखम्बा मस्करण (२४–१४२) में कामसूत्र का उल्लेख है किन्तु का० मा० स० मे नही है। राजा, सेनापति, मत्री, मुख्य न्यायाधीश आदि के गुण तथा योग्यता के वर्णन के लिए बृहस्पति के मत का सहारा लिया गया है (ब्रहस्पतिमतादेतान् गुणाश्चाप्यभिलक्षयेत्। चौ० सं० ३४·७९, का० मा० २४·७२) ब्रह्मा से भरत को नाट्यशास्त्र का ज्ञान प्राप्त होने के भ्रम को बनाए रखने के लिए, माननीय लेखक कौटिल्य की सभवतः उपेक्षा की गई और देवताओ के गुरु ब्रहस्पति का अर्थशास्त्रकार के रूप मे उल्लेख हुआ[1]। अन्यदेशो के नामो के सिलसिले में एक पुराण का जिक्र है ''अन्येऽपि देशाः प्राच्या या पुराणे सप्रकीर्तिता। तेषु प्रयुज्यते त्वेषा प्रवृत्तिश्चौड्रमागधी १४·४६ (का० मा० १३·४२, गा० ओ० सी० १३ ४८)· नाट्यशास्त्र में दूसरो के विचारो का उल्लेख 'अन्ये; 'अन्यैस्तु' शब्दो द्वारा किया गया है। जब प्रस्तुत ग्रन्थ छपने के लिए प्रेस में जा रहा था तो मुझे श्री के० एम० वर्मा का एक लेख ''भरतनाट्यशास्त्र के सात शब्द और उनका तात्पर्य (ओरिअन्ट लोगं मैन्स, १९५८) देखने को मिला। लेखक ने

---

1. बृहस्पति की अर्थशास्त्र पर रचना के बारे में मेरी पुस्तक धर्मशास्त्र का इतिहास देखिए (खण्ड I पृ० १२३–१२५).

निम्नलिखित सात शब्दों को लिया है—सूत्र, भाष्य, संग्रह, निरुक्त, कारिका, आनुवश्य और निदर्शन (जो नाट्यशास्त्र अ० ६ तथा ७). और उनके अर्थ की चर्चा करते हुए अपने निष्कर्ष निकाले हैं। उनकी विस्तृत चर्चा यहाँ संभव नही है। उनका मुख्य निष्कर्ष (पृ० ८०) यह है कि भरत से पहले नाट्य-शास्त्र पर एक सूत्रग्रन्थ उस पर भाष्य तथा उन सूत्रो पर आधारित आनुवंश्य श्लोक विद्यमान थे। उनके कर्त्ता अज्ञात हैं। अन्त मे उन्होने एक लम्बी सूची द्वारा यह प्रकट किया है कि कौन-सा अग सूत्र रूप है और कौन-सा 'भाष्य रूप। इस मान्यता के विरुद्ध प्रबल युक्ति यह है कि जब भरत ने स्वाति, नारद, कोहल, वात्स्य, धूर्तिल आदि अनेक आचार्यों के नाम दिये हैं तो वे तीन क्यो छोड़ दिये। उनमे से एक भी नाम नाट्यशास्त्र मे क्यो नही दिया गया।

यहाँ पर नाट्यशास्त्र की सक्षिप्त रूपरेखा देना अनुचित न होगा। हम उसे चौखम्बा सस्करण के अनुसार अध्याय क्रम से देते है। खेद है कि चौखम्बा सस्करण और गायकवाड सस्करण मे अध्यायो के क्रम तथा श्लोक सख्या मे पर्याप्त भेद है जहाँ किसी सस्करण का उल्लेख नही किया गया वहाँ चौखम्बा संस्करण समझना चाहिए किन्तु कही पर गलती भी हो सकती है जिसके लिए पाठक क्षमा करें। सर्वाधिक भेद गायकवाड सस्करण के तृतीय भाग मे है।

नाट्यवेद की उत्पत्ति—(I) आत्रेय तथा अन्य ऋषि ब्रह्मा से पाँच प्रश्न करते हैं: नाट्यवेद की उत्पत्ति कैसे हुई, किसके लिए हुई, इसके अङ्ग कौन से हैं, निश्चित निष्कर्ष पर पहुँचने के उपाय या साधन क्या हैं, और मच पर इसका प्रदर्शन कैसे किया जाय (अभिनवगुप्त कहते हैं कि इन प्रश्नों के उत्तर एक जगह नही दिये गये है बल्कि पूरे ग्रन्थ मे बिखरे हुए हैं)[1]; चूँकि शूद्रो के लिए वेद पढना वर्जित है अतः ब्रह्मा ने भरत को पञ्चमवेद की रचना करने की आज्ञा दी जो सभी वर्णों के लिए उपयोगी हो[2]। भरत ने ऋगवेद से कथा-वस्तु, सामवेद से सगीत, यजुर्वेद से अभिनय तथा अथर्ववेद से रसो को लेकर नाट्यवेद का प्रणयन किया और उसे अपने १०० पुत्रो शिष्यो को पढाया।

---

1 वयं तु ब्रूम—नात्र क्रम. कश्चित्। अपि तु यथावसर महावाक्यात्मना षट्सहस्रीरूपेण प्रधानतया प्रश्नपञ्चकनिरूपणपरेण शास्त्रेण तत्त्व निर्णीयते न तु क्रम कश्चित्। अभिनव भारती I पृ० ८।

2. न वेदव्यवहारोय सश्राव्यः शूद्रजातिषु। तस्मात्सृजापर वेद पञ्चम सार्ववर्णिकम्। नाट्य I १२।

(२) **नाट्यशाला का निर्माण**—(श्लोक ३ तथा ६ नाट्यमण्डप श्लोक V ७ में पेक्षागृह)[1];—स्तम्भों का निर्माण करना चाहिए; इसमें दो पृथक भाग होने चाहिए, और वह पर्वतगुहा के आकार की होनी चाहिए, दीवारों पर चित्र होने चाहिए। दर्शकों के बैठने के लिए आसन काष्ठ अथवा ईंट के बनाने चाहिए।

(३) **देवपूजा और वरप्राप्ति**—तीसरी बात है अनेक देवताओं यथा महादेव, ब्रह्मा, विष्णु, बृहस्पति, गुह की पूजा तथा उनसे वरदान की प्राप्ति।

(४) **दो नाटकों का अभिनय**—अमृतमन्थन नामक नाटक[2] का देवताओं के सम्मुख तथा त्रिपुरदाह का महादेव के सम्मुख अभिनय; तण्डु द्वारा भरत को विभिन्न अङ्गहारो (अङ्गपरिचालन), करणों (अङ्गमुद्राओ)[3] तथा रेचकों

1. द्रष्टव्य डा० राघवन का 'थियेटर आर्किट्क्चर इन ऐन्स्येष्ट इण्डिया' त्रिवेणी अतिम भाग ६९–७७ तथा भाग ५ (१९३२–३३) पृ० ३५७–३६६ तथा श्री डी० आर० मनकड इण्डि० हि० क्वा० भाग ८ पृ० ४८०–४९९ 'दि हिन्द थियेटर'। नाट्य २.८–११ के अनुसार नाट्यशालाएँ तीन प्रकार की होती हैं विकृष्ट (-आयताकार), चतुरस्त्र (वर्गाकार) तथा त्र्यस्त्र (त्रिभुजाकार) तथा इनमे से प्रत्येक ज्येष्ठ अथवा मध्यम अथवा अवर होता था (१०८, ६४ अथवा ३२ हस्त अथवा दण्डी के मान के बराबर), तथा प्रत्येक को हस्तो अथवा दण्डो से मापा जाता था (दण्ड=४ हस्त)। मध्यम पुरुषो के लिए उपयुक्त होता था तथा इसका आयाम ६४ हस्त तथा विस्तार ३२ हस्त होता था क्योंकि अन्यथा पात्रो की वाणी अस्पष्ट रूप से सुनाई देगी। भावप्रकाशन के लेखक शारदातनय का कथन है कि उन्होंने दिवाकर नामक ब्राह्मण जो नाट्यशालापति था से नाट्यवेद पढा था (भावप्रकाशन १ पृ० २।

2. पद्मपुराण (४।१२।८१) का कथन है कि भरत ने देवताओं के लिए लक्ष्मीस्वयवर नामक नाटक का अभिनय प्रस्तुत किया जिसमें उर्वशी ने लक्ष्मी का अभिनय करते हुए पुरूरवा के ध्यान मे रत रहने के कारण भूल कर बैठी और भरत ने उसे शाप दिया।

3. अभिनव भारती (भाग १ अध्याय ४) गा० ओ० सी० के सस्करण मे १०८ करणो के उदाहरण दिये गए हैं जिन्हें श्लोक ३४–५५ मे गिनाया गया है। इन्हे चिदम्बरम के नटराज मन्दिर के पूर्वी तथा पश्चिमी गोपुरम मे प्रत्येक मुद्रा के नीचे उत्कीर्ण शिलाओं से अनुकरण किया गया है। इनका

(भावमुद्राओं) का ज्ञान कराना। ताण्डव नृत्य की उत्पत्ति तथा तकनीक। अभिनय में नर्तन का स्थान—उसका अपने आप में कोई उद्देश्य नहीं। गीतों से सौन्दर्य की अभिवृद्धि।[1]

(५) पूर्वरङ्ग, नान्दी[2], ध्रुवा, प्रस्तावना के सम्बन्ध में टिप्पणियाँ।

(६) **ऋषियों द्वारा पूछे गये पाँच प्रश्न**—रसों के नामकरण का आधार, भाव, संग्रहकारिका आदि का स्वरूप; सक्षेप मे (संग्रह) शास्त्र के ग्यारह तत्त्व, रस, भाव, अभिनय, धर्मी, वृत्ति, प्रवृत्ति, सिद्धि, स्वर, आतोद्य, गान तथा रङ्ग का वर्णन; कारिका के अर्थ, निरुक्त, आठ रस (अथवा नौ रस[3]), आठ स्थायी भाव, तैंतीस व्यभिचारी भाव, आठ सात्त्विक भाव, चार प्रकार के अभिनय (आङ्गिक, वाचिक, आहार्य तथा सात्त्विक) दो प्रकार के धर्मी (अर्थात् लोकधर्मी तथा नाट्यधर्मी); चार प्रकार की वृत्तियाँ भारती, सात्वती,

---

उत्कीर्णन १३वी शताब्दी ईस्वी मे हुआ। चिदम्बर मन्दिर मे उत्कीर्ण १०८ करणों के लिए 'द्रष्टव्य मार्ग' भाग ५ सख्या २ (पृ० ५२–७१)। भरत के नाट्यशास्त्र अध्याय ४ में वर्णित १०८ करण (नृत्य मुद्राएँ) क्रमबद्ध रूप से उत्कीर्ण हैं तथा प्रत्येक मूर्ति के नीचे (अध्याय ४ श्लोक) अभिलेख हैं (गा० ओ० सी० मे श्लोक ६१—१६९ हैं)।

1. नाट्यशास्त्र का कथन है: अत्रोच्यते न खल्वर्थं नृत्तकंचिदपेक्षते। किंतु शोभा जनयतीत्यतो नृत्तमिदं स्मृतम्॥ प्रायेण सर्वलोकस्य नृत्तमिष्टं स्वभावतः। मङ्गल्यमिति कृत्वा च नृत्तमेतत्प्रकीर्तितम्॥ विवाहप्रसवावाहप्रमोदाम्युदयादिषु। विनोदकरणं चैव नृत्तमेमत् प्रकीर्तितम्॥ ······गीतप्रयोगमाश्रित्य नृत्यमेतत् प्रनृत्यताम्। अध्याय ४, पृ० २६०–२६३, २६५।

2. द्रष्टव्य० इण्डि० हिस्टा० क्वा० भाग १७ (१९४१) पृ० ३५९–३६९ यहाँ नान्दी का ऐतिहासिक विवेचन प्राप्त होता है।

3. अभिनव भारती से प्रतीत होता है कि नाट्यशास्त्र के दो पाठभेद थे, एक मे नौ रसो (शान्तरस को लेकर) का जो गा० ओ० सी० के सस्करण मे उपलब्ध होता है तथा दूसरा वह जिसमें केवल आठ ही रसो का (जिसमे शान्तरस नही गिनाया जाता) वर्णन मिलता है चौखम्बा सस्करण प्रो० सी०सी० पाण्डे का विद्वत्तापूर्ण लेख 'धनञ्जय एण्ड अभिनवगुप्त न्यू० इण्डि० एण्टिक्वायरी भाग २७२–२८२ जिसमे शान्त रस के पक्ष तथा विपक्ष में तर्क उपस्थित किये गए हैं।

कैशिकी, आरभटी); प्रवृत्तियाँ (आवन्ती, दाक्षिणात्या, ओड्रमागधी, पाञ्चाली), सिद्धियाँ (दो प्रकार की दैवी तथा मानुषी), सात स्वर (षडज, षटमज इत्यादि); चार प्रकार के वाद्य (तत, अवनद्ध, घन, सुषिर), पाँच प्रकार के गीत, रङ्गमञ्च (मण्डप—वर्गाकार, आयताकार तथा त्रिभुजाकार); विभाव, अनुभाव तथा व्यभिचारीभावों से रस की निष्पत्ति का प्रकार, रसो का पारस्परिक तथा भावो से सम्बन्ध, रस तथा रसो के अधिदेवता; रसो तथा उनके स्थायी भावों का विस्तृत विवेचन।

(७) **रस तथा भावों का विवेचन**—भावो, विभावों, स्थायीभावों (अर्थात् रति इत्यादि का) तथा व्यभिचारीभावों अर्थात् निर्वेद, ग्लानि इत्यादि (कुल मिलाकर ३३) का विस्तृत विवेचन, आठ प्रकार के सात्त्विक भाव-स्तम्भ इत्यादि;

(८) चार प्रकार के अभिनयो यथा सात्त्विक (जिनका वर्णन पहले हो चुका है स्तम्भ, स्वेर, कम्पन, भय इत्यादि; आङ्गिक, वाचिक, तथा आहार्य।

(९) नाट्य में हाथ, कक्षा, कटि, जानु, पैरों का विविध प्रकार से संचालन तथा मुद्राएँ[1], हाथ की २४ मुद्राएँ आदि जब वे मिलते नही यथा पताक, त्रिपताक आदि तथा बद्धहस्त की १३ मुद्राएँ यथा अञ्जलि, स्वस्तिक आदि; २७ प्रकार के नृत्तहस्त, ६४ प्रकार के अङ्गसचालन तथा हस्तमुद्राओं की परिभाषाएँ तथा उनका प्रयोग, अन्य प्रकार के अङ्गसचालन तथा हस्त-मुद्राओ का प्रयोग रस, भाव तथा अभिनय का देश काल अनुरूप होना, नृत्य में हस्तमुद्राएँ;

(१०) वक्षस्थल, बगल, कटि तथा शरीर के अन्य भागों का पाँच प्रकार से परिचालन, उनकी निरूपण व्याख्याएँ तथा विभिन्न अवसरो पर प्रयोग।

(११) चारी, खण्ड, करण तथा मण्डल की परिभाषाएँ; १६ प्रकार की भौम्य (भूमिकी) चारियाँ[2] तथा १६ की आकाशचारियों (चारी का बहुबचन)

1. नाट्य ९।२७ एवमेष प्रयोक्तव्य. स्त्रीपु साभिनयेकरः, के सम्बन्ध में अ०भा० (भाग २ पृ० ३१ की टीका है; स्त्रीपुंसयोरुभयोरपि अभिनेत्रोरभिनेययोर्वा, अतः अभिनव के काल मे स्त्रियों को भी अभिनेत्रियों के पद पर नियुक्त किया जाता था। नाट्य ९।१५५ भी द्रष्टव्य।

2. एकपादप्रचारो यः सा चारित्यभिसंज्ञिता। द्विपादक्रमण यत्तु करण नाम तद्भवेत ।।......यदेतत्प्रस्तुत नाट्यं तच्चारीष्वेव सज्ञितम् ।।
नाट्य ११. ३ तथा ६.

की परिभाषाएँ एवं उनका प्रयोग; नाटक में धनुर्विज्ञान का प्रदर्शन का प्रकार; जिन पात्रों को अभिनय में तीव्र गति नहीं चलना चाहिए तथा अधिक परिश्रम नहीं करना चाहिए उनका वर्णन।

(१२) मण्डलों की सख्या तथा उनकी परिभाषाएँ।

(१३) रसों के अनुसार पात्रो के चलने के ढंग, तथा ध्रुवागान के प्रारम्भ होने के पश्चात् वाद्यों के साथ पात्रो के प्रवेश करने के स्थान; देवताओं, राजाओ, मध्यवर्ग के पुरुषों तथा स्त्रियो, निम्नवर्ग के लोगो के द्वारा रगमच को पार करने में लगनेवाला समय, रौद्र, वीभत्स, वीर तथा अन्य रसों को प्रस्तुत करने के ढग तथा आहत, शीतपीडित अथवा सन्यासी व्यक्ति, मदमत्त अथवा उन्मत्त व्यक्तियो के अगपरिचालन प्रकार।

(१४) नाट्यमण्डप मे वाद्यो के लिए उस्थितवाला स्थान, गृह, उपवन, वन, स्थल, जल आदि को दर्शाने में स्थान निर्णय; एक अङ्क से घड़ी, मुहूर्त, पहर अथवा अधिक से अधिक एक दिन से अधिक की घटना का चित्रण नही होना चाहिए। एक मास अथवा एक वर्ष मे घटनेवाली घटनाओ के चित्रण के लिए नवीन अङ्क की योजना करनी चाहिए; चार प्रकार की प्रवृत्तियाँ जो कि देश, वेशभूषा, भाषा, व्यवहार के समुच्चय पर निर्भर करती हैं। ये प्रवृत्तियाँ आवन्ती, दाक्षिणात्या, पाञ्चाली ओड्र-मागधी हैं, उपरोक्त वर्गों के अन्तर्गत आने वाले देशो का वर्णन तथा उनकी वृत्तियाँ, दो प्रकार के नाट्य प्रयाग अर्थात् सुकुमार तथा आविद्ध, डिम, समवकार, व्यायोग तथा ईहामृग नामक रूपक आविद्ध हैं। दशरूपको मे से शेष छ: रूपक सुकुमार कहलाते हैं, लोकधर्मी तथा नाट्यधर्मी की परिभाषाएँ तथा उदाहरण[1]।

---

1. लोकधर्मी तथा नाट्यधर्मी के सम्बन्ध में डा० राघवन का विस्तृत लेख (जनरल ऑफ ओरियन्टल रिसर्च मद्रास भाग ७ पृ० ३५९–३७५ तथा भाग पृ० ५७–७४। भरत ने इस प्रकार परिभाषा दी है : स्वभावभावोपगतं शुद्धं त्वविकृत तथा। लोकवार्ताक्रियोपेतमङ्गलीलाविवर्जितम्॥ स्वभावाभिनयोपेत नानास्त्रीपुरुषाश्रयम्। यदीदृश भवेन्नाट्य लोकधर्मी तु सा स्मृता॥······योय स्वभावो लोकस्य सुखदुखक्रियात्मकः। सोङ्गाभिनयसयुक्तो नाट्यधर्मी तु सा स्मृता॥ नाट्य १४.७०–७१ तथा ७८। कल्लिनाथ ने उदाहरण दिया है कि (सं० र० पृ० ६२९) वाक्याभिनये केवल–वाक्योच्चारण लोकधर्मी रागयुक्त-वाक्योच्चारण नाट्यधर्मी।

(१५) स्वर तथा व्यंजनों पर आधारित वाचिकाभिनय; वाणी ही नाट्य तथा आङ्गिक अभिनय का शरीर है, वेशभूषा तथा अन्य उपकरणों से कही जानेवाली बात का केवल संकेत मात्र होती है; स्वरों, व्यजनों; संज्ञाओं, क्रियाओ, उपसर्गों, सन्धियो इत्यादि की विस्तृत आलोचना, नाटक में सस्कृत अथवा प्राकृत का प्रयोग होना चाहिए अथवा दोनों का, एक से लेकर २६ मात्राओं के छन्द, प्रत्येक छद के अनेक उपभेद; जिनकी सख्या विशाल है; आठ गणों की प्रक्रिया (यथा भ० म० ज० गण); गुरु, लघु, यति के अर्थ।

(१६) यति नाटको मे प्रयुक्त होनेवाले वृत्त, उनकी परिभाषाएँ तथा उदाहरण; सम तथा विषम वृत्त आर्या छन्द;

(१७) रङ्ग मंच पर प्रस्तुत किये जाने वाली[1] कविता के ३६ लक्षण, उनकी परिभाषाएँ; नाटक के चार अलङ्कार अर्थात् उपमा, रूपक, दीपक तथा यमक, उनके उपभेद तथा उदाहरण; काव्य के दस दोष, दसगुण तथा उनकी परिभाषाएँ।

(१८) तीन प्रकार से प्राकृत का उच्चारण—ठीक सस्कृत की भाँति (सस्कृतसम), विभ्रष्ट (जिसमे सस्कृत के स्वर तथा व्यञ्जन बदल जाते हैं) तथा देशी, जिन पात्रो को सस्कृत तथा जिनको प्राकृत तथा अन्य बोलियो का प्रयोग करना चाहिये, सोरसेनी प्रमुख प्राकृत है किन्तु ६ अन्य भाषाएँ (प्राकृत) भी हैं यथा मागधी, अवन्तिजा, प्राच्या, अर्धमागधी, बाह्लीका, दाक्षिणात्या—जिनका प्रयोग अभिनेताओ की इच्छा के अनुसार किया जा सकता है; इनका प्रयोग जिन्हें करना चाहिए, शबरो, अभीरो, चाण्डालों, सचरो (? शकारो)

1. द्रष्टव्य डा० राघवन का लेख 'दि कन्सेप्ट आफ लक्षणस् इन भरत, ज० ओ० रि० मद्रास, भाग ६ पृ० ५४–८२ तथा 'समकन्सेप्ट आफ अलङ्कार शास्त्र' (१९४२) पृ० १–४७, प्रो० भट्टाचार्य द्वारा लिखित 'डाक्ट्रिन आफ लक्षणस्' पूना ओरियन्टलिस्ट भाग १६ खण्ड १ पृ० ११.३३। अध्याय १६ की अंतिम पक्ति मे भरत लिखते हैं : काव्यबन्धास्तु कर्त्तव्याः षट्त्रिंल्लक्षणान्विता। जैसा कि अभिनवगुप्त ने लिखा है कि इनमें से कुछ लक्षणो का लोप हो गया तथा इनमे से कुछ यथा आशी. तथा दृष्टान्त अलङ्कार नाम से अभिहित हुए : तत्र गुणालङ्कारादिरिति वृत्तयश्चेति काव्येषु प्रसिद्धोलक्षणानि तु न प्रसिद्धानि। अ० भा० भाग २ पृ० २९४। इनके सम्बन्ध मे दस पक्ष हैं : इद तु दशपक्ष्या वस्तु (भाग १ पृ० २९७।

द्रविड़ों, ओड्रों (उड़ीसा प्रदेश के निवासियों) तथा वनवासियों (इनकी बोली को विभाषा कहते हैं)।

(१९) उच्च, मध्य तथा निम्न वर्ग के पात्रों को सम्बोधन करने की विभिन्न प्रणालियाँ यथा ब्राह्मण को आर्य, राजा को महाराज कहना, द्विजातियों के नामों का क्रमशः शर्मा, वर्मा तथा दत्तान्त होना चाहिये; भद्रवेश्याओं के नाम के आगे दत्ता, मित्रा तथा सेना; पाठ्य (अर्थात् गद्यभाग) के गुण; सङ्गीत के सप्त स्वर (षडज, ऋषभ इत्यादि), तीन स्थान (वक्षस्थल, कण्ठ तथा शीर्ष); चार स्वर उदात्त, अनुदात्त, स्वरित तथा कम्पित; काकु के दो प्रकार; अलङ्कार, उच्च, दीप्त, मन्द्र, नीच, द्रुत तथा विलम्बित।

(२०) दस रूपको (निम्नलिखित[1]) की विस्तृत विवेचना; प्रथम प्रकार के रूपक विषय तथा वैशिष्ट्य, रङ्गमच[2] पर किन घटनाओं को प्रस्तुत करना तथा किन को नही प्रस्तुत करना चाहिए; प्रवेशक तथा विष्कम्भक की प्रणाली प्रकरण तथा अन्य प्रकार के रूपको की विशेषताएँ तथा उनके सघट के अंगों की परिभाषाएँ।

(२१) नाटक की कथावस्तु, इसमे आधिकारिक तथा प्रासगिक भाग, पाँच प्रकार की सन्धिया, पाँच अवस्थाएँ (प्रारम्भ, प्रयत्न आदि) पाँच अर्थ प्रकृतियाँ—बीज, बिन्दु, पताका, प्रकारी तथा कार्य, इनकी परिभाषाएँ; सन्ध्यन्तर; पाँच सन्धियो के ६४ अग (अर्थात् मुख तथा गर्भ के १२, प्रतिमुख तथा विमर्श के १३ तथा निर्वहण के १४), तथा उनकी परिभाषाएँ, पाँच अर्थोक्षेपक (अङ्को के मध्य घटनेवाली घटनाओ का परिचायक जिनको रङ्गमच पर प्रस्तुत नहीं किया जाता है) अर्थात् विष्कम्भक, चूलिका, प्रवेशक, अङ्का-

---

1. नाटकं सप्रकरणमङ्को व्यायोग एव च। भाण, समवकारश्च वीथी प्रहसनं डिम॰॥ ईहामृग च विज्ञेय दशमनाट्यलक्षणम्। (नाट्य २०. २–३)

2. क्रोधप्रसादशोका शापोत्सर्गोऽथ विद्रवोद्वाहौ। अद्भुतसंश्रयदर्शनमङ्क-प्रत्यक्षजानि स्यु.। युद्ध राज्यभ्रशोमरण नगररोधन चैव। अप्रत्यक्षकृतानि प्रवेशकै॰ सविधेयानि॥ अङ्कप्रवेशके वा प्रकरणमाश्रित्य नाटक वापि। न वध: कर्त्तव्य स्याद्योम्युदयी नायक॰ ख्यात॰॥ नाट्य २०. २०–२२ द्रष्टव्य अ० भा० भाग २ पृ० ४२६–४२७ (अध्याय १८) मृत्यु का प्रत्यक्ष अभिनय प्रस्तुत करने के सम्बन्ध मे। अभिनव (भाग २ पृ० ४२६) स्वय इसके विपक्ष में हैं (तस्माद्रङ्गे मरणप्रयोज्यमेव)।

वतार, तथा अङ्कमुख; ऐसा कोई कार्य, विद्या, शिक्षा, कला या शिल्प नहीं है जिसका नाटक में प्रदर्शन[1] न हो सकता हो या जो उसके लिए उपयोगी न हो।

(२२) (गा० ओ० सि० स, अध्याय २०) चार वृत्तियाँ—भारती, सात्वती, कौशिकी, आरभटी, उनकी पौराणिक उत्पत्ति—भगवान विष्णु का मधु तथा कैटभ नाम के दैत्यो के साथ युद्ध और उसमे चारो वृत्तियों[2] का प्रयोग, उनकी चार वेदों से उत्पत्ति—ऋग्वेद से भारती, यजुर्वेद से सात्वती, सामवेद से कौशिकी, आथर्ववेद से आरभटी; चारों वृत्तियों के उपभेद तथा उनकी परिभाषाएँ; चारो वृत्तियों का भिन्न-भिन्न रसों में विनियोग[3]।

(२३) नाट्य का प्रदर्शन आहार्य अभिनय पर आलम्बित है और आहार्य अभिनय नेपथ्य पर आश्रित है जिसका अर्थ है वेशभूषा, आभूषण तथा प्रदर्शन के विभिन्न उपाय[4]; नेपथ्य चार प्रकार का है—प्रस्तुत, अलङ्कार, अङ्गरचना, संजीव (गा० ओ० सि० संस्करण में २१।५ परे सजीव पाठ और २१।१।६१

---

1. न तज्ज्ञानं न तच्छिल्प न सा विद्या न सा कला। न तत्कर्म न योगोऽसौ नाटके यत्र दृश्यते। नाट्य २१.१२२. यह नाट्य I ११३–११४ मे भी है। अ० भा० (भाग इ, ४२) में उल्लेख है 'ज्ञानमित्युपादेयमात्मजानादि।...... विद्या दण्डनीत्यादि।...योगो योजन तेषामेव ज्ञानादीनां कलान्तानां स्वभेदैरन्योन्यस्वभेदैः। कर्मेति युद्धनियुद्धादिर्व्यापार; ।'

2. या वाक्प्रधाना पुरुषप्रयोज्या स्त्रीवर्जिता सस्कृतवाक्ययुक्ता। स्वनामधेयैर्भरितैः प्रवृत्ता सा भारती नाम भवेतु वृत्ति ॥ नाट्य २२।२५ (अथवा गा० ओ० सी सस्करण २०।२६) अलकार शास्त्र के ग्रन्थो मे वृत्ति के अनेक अर्थ होते हैं।

3. वृत्ति के संबन्ध में द्रष्टव्य डा० राघवन—ज० ओ० रि० मद्रास भाग ६, पृ० ३४६–३७० तथा भाग ७ पृ० ३३–५२ तथा ९१–११२ तथा सम कन्सेप्ट ओफ दि अलकारशास्त्र पृ० १८२–१९३। रसार्णवसुधाकर (पृ० ६९-७१) में भारती इत्यादि नामो की काल्पनिक व्युत्पत्ति दी गई है। अध्याय १५ से २२ तक नाट्य में वाचिकाभिनय का विवेचन किया गया है।

4. आहार्याभिनयो नाम ज्ञेयो नेपथ्यजो विधि। तत्र कार्यः प्रयत्नस्तु नाट्यस्य शुभमिच्छता ॥ नाट्य २३.२, अथवा गा०ओ०सि० का नाट्य २१।३। अ० भा० की व्याख्या इस प्रकार है—समस्ताभिनयप्रयोगचित्रस्य भित्तिस्थानीयमाहार्यम्। दृष्टव्य डा जी० एस घूरे की पुस्तक "भरतनाट्य एण्ड इट्स कोस्ट्यूम—पापुलर बुक डिपो बबई से प्रकाशित १९५८.

पर सजीव पाठ है) ; उनकी परिभाषाएँ—पुस्त का अर्थ है पर्वत, रथ, आदि को प्रकट करने के लिए वस्त्र एव चर्म की बनी हुई आकृतियाँ। अलङ्कार का अर्थ है—पुष्पमालाएँ, सिर से पैर तक के आभूषण तथा विभिन्न देशों तथा नगरों के स्त्री पुरुषो की वेशभूषा, तिलक, अजन, दन्तराग एव ओष्ठराग। अङ्गरचना का अर्थ है राजा, धनिक, किरात, आन्ध्र, शक, यवन, शूद्र आदि का वर्ण प्रकट करने के लिए शरीर को रगना मूँछ तथा दाढी की बनावट आदि। सजीव का अर्थ है द्विपद, चतुष्पद, पक्षी, सर्प आदि को प्रदर्शित करने के ढंग, नाट्य के उपकरण तथा नकली शस्त्रास्त्र।

(२४) (अथवा गा० ओ० सी का २२).

सामान्य अभिनय—वह अभिनय जिसका अब तक वर्णन नही किया गया किन्तु आवश्यक है। सत्व की बाह्य अभिव्यक्ति।

तरुणियो के तीन अङ्गज अलङ्कार—भाव, हाव, हेला। दस स्वभावज लीला, विलास आदि। सात अयत्नज—शोभा, कान्ति, दीप्ति, माधुर्य, धैर्य, प्रागल्भ्य और औदार्य।

उनकी परिभाषाएँ—पुरुषो मे सत्व की अभिव्यक्ति—शोभा आदि। रस और भावो के अनुसार शारीरिक अभिनय। बारह प्रकार के वाचिक अभिनय—अलाप, प्रलाप, विलाप आदि। ये सभी वाक्याभिनय है।

दर्शन, श्रवण, आस्वादन, स्पर्शन आदि का अभिनय। उचित एव अनुचित घटनाओ के प्रदर्शन के प्रकार।

विभिन्न प्रकार की स्त्रियो के वर्णन।

काम की दस दशाएँ—अभिलाष, चिन्तन, अनुस्मृति, गुणकीर्तन, उद्वेग, विलाप, उन्माद, व्याधि, जड़ता, मरण एव उनके प्रदर्शन के प्रकार।

दूती प्रेषण

आठ प्रकार की नायिकाएँ—वासकसज्जा स्वाधीनपतिका, अभिसारिका आदि तथा उनके प्रदर्शन के प्रकार। दर्शको मे पिता, पुत्र, पुत्रवधू, सास[1] आदि सभी होते हैं उनका ध्यान रखना आवश्यक है।

---

1. न कार्यं शयन रङ्गे नाट्यधर्मं विजानता। चुम्बनालिङ्गन चैव तथा गुह्यं च यद्भवेत्। दन्त नखक्षत छेद्य नीवीस्रसनमेव च। स्तनाधरविमर्दं च रङ्गमध्ये न कारयेत्। भोजनं सलिलक्रीडा तथा लज्जाकर तु यत्।······ पितृपुत्रस्नुषाश्वश्रूदृश्य यस्मात्तु नाटकम्। तस्मादेतानि सर्वाणि वर्जनीयानि यत्नतः॥ नाट्य २४. २८५–२८९ (२२ २९६–२९८ गा० ओ० सि०).

प्रेमिकाओं द्वारा प्रेम, क्रोध तथा ईर्ष्या के समय अपने प्रेमी को संबोधित करने के प्रकार।

(२५) (अथवा गा०ओ०सि० का २३) वैशिक अर्थात् वह व्यक्ति जो कलाओं मे निष्णात है तथा वेश्याओ एव अन्य स्त्रियों से प्रेम करने मे पटु है। ऐसे व्यक्ति के स्वाभाविक तथा सम्पादित ३३ गुण। उसके मित्र तथा दूतियाँ।

प्रेम विह्वल तथा पुरुष से घृणा करनेवाली स्त्रियो की चेष्टाएँ।

स्त्रियों के यौवन की चार अवस्थाएँ।

प्रेमियों के पाँच प्रकार।

स्त्री को वश मे करने के पाँच उपाय—साम, प्रदान, भद, दण्ड, उपेक्षा।

(२६) (अथवा गा० ओ० सी का २५) चित्राभिनय—आङ्गिक अभिनयों जिसका अभी तक वर्णन नही हुआ और अतएव जो सामान्य अभिनय के अन्तर्गत है।

आकाश, रात्री, सायकाल, अन्धकार, उष्णता आदि को प्रदर्शन करने के प्रकार।

हर्ष, क्रोध, विषाद तथा शोक प्रकट करने का प्रकार।

आकाशवचन, आत्मगत, अपवारित तथा जनान्तिक का तात्पर्य।

वृद्ध तथा बालको को कैसे बोलना चाहिए।

आसन्नभृत्य के प्रदर्शन का ढग।

अन्य अभिनय जनसाधारण से सीख लेना चाहिए।[1]

(२७) सिद्धि अर्थात् अभिनय का सफल प्रदर्शन।

दैवी तथा मानुषी सिद्धियाँ।

दर्शको द्वारा अभिनय की सफलता पर सन्तोष प्रकट करने के प्रकार—पारितोषिक के रूप में वस्त्र आदि का दान, स्मित (विदूषक की चालाकियो पर) अट्टहास, (चमत्कारपूर्ण तथा प्रेम के दृश्यों पर) साधुवाद अथवा अहोवाद, (करुण दृश्यो पर) कष्टम् वाद।

दैवी सिद्धि का अर्थ है—कोलाहल, विघ्न तथा अपशकुन का न होना एवं दर्शक कक्षका भरा हुआ होना।

---

1. नोक्ता ये च मया तत्र लोकग्राह्यास्तु ते बुधैः॥ लोको वेदास्तथाध्यात्मं प्रमाणं त्रिविधं स्मृतम्।·····तस्मान्नाट्यप्रयोगे तु प्रमाणं लोक उच्यते।····· कृतानुकरणं लोके नाट्यमित्यभिधीयते। लोकस्य चरितं यत्तु नानावस्थान्तरात्मकम्। तदङ्गाभिनयोपेतं नाट्यमित्यभिसंज्ञितम्॥ नाट्य २६·१११–११५.

दुर्घटनाएँ तथा अपशकुन का अर्थ है—आग लगना, तूफान आना, तथा हाथी, साँप आदि का उपद्रव। इसी प्रकार घृणा करनेवाले व्यक्तियों द्वारा ताली बजाना, अभिनेताओ पर गोबर तथा कीचड़ फेकना, अभिनेता द्वारा पाठ का विस्मृत होना मुकुट अथवा किसी अन्य आभूषण का नीचे गिरना।

नाट्य के निर्णायकों अथवा परीक्षको की योग्यता—

(२८) चार प्रकार के वाद्य—तत (वीणा के समान तारवाले), अवनद्ध (ढोलकी के समान चमड़े से मढे हुए), घन (ताल) सुषिर (बाँसुरी के समान अन्दर से खाली)

सात स्वर—षड्ज, ऋषभ आदि।

उनके चार प्रकार—वादी, सवादी, अनुवादी तथा विवादी एवं उनकी परिभाषाएँ।

ग्राम, मूर्च्छनाएँ, २७ श्रुतियाँ और जातियाँ।

(२९) किस रस मे किस जाति और स्वर का प्रयोग करना चाहिए।

चारवर्ण—आरोही, अवरोही, स्थायी तथा सचारी एव उन पर आश्रित ३३ अलकार और उनकी परिभाषाएँ।

उपहार

(३०) बाँसुरी

(३१) ताल तथा लय

(३२) ध्रुवाओ का प्रतिपादन—अभिनेता के मच पर प्रवेश तथा निर्गम[1] के समय, अङ्क के अन्त मे या अभिनय के मध्य मे अथवा किसी पात्र के गिर पड़ने पर, पाठ भूल जाने पर या मूर्छित होने पर गाये जाने वाली।

ध्रुवाओं की भाषा सामान्यतया[2] शौरसेनी होनी चाहिए (श्लोक ४०८–४१०), यद्यपि कुछ (अ० ३२.४७–५५) सस्कृत मे भी हैं।

गायक तथा वीणा एव वशी बजानेवालो की योग्यता।

---

1. प्रावेशिकी तु प्रथमा द्वितीयाक्षेपिकी स्मृता। प्रासादिकी तृतीया च चतुर्थी चान्तरा ध्रुवा॥ नैष्क्रामिकी च विज्ञेया पचकी च ध्रुवा बुधैः॥ नाट्य ३२.२३–२४; द्रष्टव्य ३२.३३४,३४०.

2. ध्रुवा श्लोकों की प्राकृत कुछ भ्रष्ट है, डा० मनमोहन घोष ने इस अध्याय के सभी प्राकृत श्लोको का सपादन किया है; द्रष्टव्य इण्डि० हिस्ट० क्वा० भाग ८ अन्तमें पृ० १–५२ तक।

स्वाभाविक रूप से गायन स्त्रियाँ करती हैं और बजाने का कार्य पुरुष[1]।

सगीताचार्य तथा संगीत सीखनेवाले की छ. विशेषताएँ ।

(३३) मृदङ्ग, पणव, दर्दुर आदि अवनद्ध वाद्यो का विवेचन ।

स्वाति तथा नारद द्वारा गान्धर्व एवं वाद्य का प्रवर्त्तन ।

ऐसे अवसर जब सभी प्रकार के वाद्य बजाये जाते हैं ।

वाद्यो के अधिरक्षक देवता ।

(३४) पुरुष तथा स्त्रियो[2] की तीन प्रकृतियों—उत्तम, मध्यम तथा अधम एव उनकी विशेषताएँ ।

चार प्रकार के नेता—धीरोद्धत, धीरललित, धीरोदात्त तथा धीरप्रशान्त तथा इन श्रेणियो में आनेवाले नेताओं का वर्णन ।

स्त्रियो की विभिन्न श्रेणियाँ—महादेवी, देवी, नर्तिका, परिचारिका तथा उनका परिचय ।

अन्त पुर के परिचारक—कंचुकीय, वर्षवर ।

नृप, सेनापति, पुरोहित, मन्त्रिन्, सचिव, प्राडविवाक तथा कुमार की विशेषताएँ ।

(३५) नाट्यमण्डली के सदस्यो में पात्रों का विभाजन तथा उसके लिए आवश्यक विशेषताएँ ।

मिट्टी, काष्ट तथा चर्म के द्वारा कृत्रिम आकृतियो एव दृश्यों अर्थात् नाट्यधर्मीयो का निर्माण । उदाहरण के रूप में—रावण के समान अनेक सिर, अनेक हाथ आदि की रचनाएँ, सिंह, हाथी आदि पशुओ का प्रदर्शन, पुरुष के द्वारा स्त्रीपात्र का अभिनय तथा स्त्री के द्वारा पुरुषपात्र का अभिनय करने के लिए वेश विन्यास ।

अभिनय दो प्रकार का होता है (१) सुकुमार अर्थात् नाटक, प्रकरण, भाण, वीथी और अङ्क में किया जानेवाला (२) आविद्ध अर्थात् डिम तथा रूपक के अन्य भेदो मे किया जानेवाला ।

सूत्रधार, पारिपार्श्विक, अभिनेता, विट, शकार[3], विदूषक, चेट, नायिका,

---

1. प्रायेण तु स्वाभावात्स्त्रीणां गानं नृणा च वाद्यविधिः । स्त्रीणां स्वभावमधुर. कण्ठो नृणा बलत्वं च । नाट्य ३२.४६५.

2. एवं च शीलतो नृणां प्रकृतिस्त्रिविधा स्त्रियः ।। नाट्य ३४.८.

3. उज्ज्वलवस्त्राभरणं कुप्यत्यनिमित्ततः प्रसीदति च । अधमो मागधभाषी भवति शकारो बहुविकारः ।। नाट्य ३५.५६.

गणिका, नट तथा शिलाकार एवं कलाकार, (मालाकार, वेषकर, रजक, कारुक) के गुण। आत्रेय तथा अन्य मुनियो ने भरत से कुछ प्रश्न पूछे हैं—पूर्वरङ्ग में किस देवता की पूजा की जाती है? नाट्यविद्या स्वर्ग से पृथ्वी पर कैसे आई और भरत के वशज नट क्यो कहलाये? भरत ने उत्तर दिया कि उसके वंशजों को अपनी कला का अभिमान हो गया और वे ऋषियो की नकल उतारने लगे, उच्छृखल एव अनुचित रूपको की रचना करने लगे; ऋषियो ने क्रुद्ध होकर भरत तथा उसके वंशजो को शाप दिया कि उनकी गणना शूद्रो में की जायगी। भरतों ने उत्तर दिया—भविष्य मे नाट्यविद्या की शिक्षा उच्च चरित्र वाले व्यक्तियों को दी जायगी और वे अपने इस दोष के लिये प्रायश्चित करेंगे। उन्ही दिनों नहुष स्वर्ग का अधिपति होगया और उसने भरतों से नाट्यविद्या का प्रचार पृथ्वी पर करने के लिये कहा। कोहल को नाट्यवेद का परिशिष्ट माना जायगा। तात्पश्चात् भरतो ने अपनी सतान को नाट्यविद्या की शिक्षा दी। कोहल, वात्स्य, शाडिल्य तथा धूर्तिल ने उसका विश्व मे प्रचार किया। नाट्य-शास्त्र मगल तथा पवित्र है। देवता पुष्प एव चंदन द्वारा की गई पूजा से उतने प्रसन्न नही होते जितने नाटक के अभिनय से।

नाट्यशास्त्र विशाल ग्रथ है उसे देखते हुये प्रस्तुत विषयसूची अत्यत सकुचित कही जायगी, फिर भी यह प्रकट होजाता है कि वह एक विश्वकोष है। रूपक को देखने पर जो सात्विक आनद प्राप्त होता है उसका इसमे पर्याप्त विश्लेषण तथा विस्तार है। नाट्यशास्त्र तथा रगमच के निर्माण पर विस्तृत प्रकाश डाला गया है। रूपक के लिये उपयुक्त छद अर्थात् आङ्गिक वाचिक तथा सात्विक अभिनय, नाटक के प्रकार, उनके सगठन, रचना तथा शैली आदि विषयो का भी विस्तृत विवेचन किया गया है। नाटक मे प्रयुक्त होने वाले गीत एव वाद्यो के विषय मे भी पर्याप्त सूचनाये है, सगीत एव छदो के परस्पर सम्मिश्रण की भी सूक्ष्म चर्चा है। सबसे बढकर नाटक के उदात्त एव उच्चतम लक्ष्य पर बल दिया गया है। अश्लील व्यवहार, दृश्य तथा भाषा का निषेध किया गया है। अभिनेताओं के सामने उच्च अध्यात्मिक आदर्श रक्खा गया है और बताया गया है कि यदि वे भक्तिपूर्वक अपने आपको कला के प्रति अर्पित कर देते हैं, उसमे दक्षता प्राप्त कर लेते हैं तो यह मानव समाज की बहुत बड़ी सेवा होगी और उन्हें महान् पुण्य प्राप्त होगा। नाट्यशास्त्र के अतिम अध्याय से ज्ञात होता है कि उस समय नाट्यविद्या तथा अभिनेता अच्छी दृष्टि से नही देखे जाते थे, भरत ने दोनों की प्रतिष्ठा बढ़ाने का प्रयत्न किया। नाट्यविषयक

संभवतया विश्व के नाट्य-साहित्य में इस ग्रथ का अद्वितीय स्थान है। नाट्यशास्त्र जितना सर्वस्पर्शी, तथा गभीर है, उसमे कला का जितना सूक्ष्म तथा व्यापक विवेचन है उतना विश्व की अन्य भाषाओ के किसी एक ग्रथ मे शायद ही मिले। दु.ख की बात है कि नाट्यशास्त्र के सामने उच्चतम लक्ष्य होने पर भी कुछ ही शताब्दियों मे यह विद्या पुन: अपने स्तर से गिर गई, जैसा कि दामोदरगुप्त (आठवी शताब्दी का उत्तरार्ध) कृत कुट्टनी मत[1] (श्लोक ८८१–९२८) से प्रकट होता है।

श्री हर्षकृत रत्नावली के प्रथम अक का अभिनय किसी राजा के सामने हुआ था। दामोदरगुप्त ने अपनी बात को पुष्ट करने के लिये उसका उल्लेख किया है। वाराणसी के एक मदिर मे किसी नाटक का अभिनय हुआ था, जहां नाटकाचार्य के निर्देशन मे स्त्री तथा पुरुष—समस्त पात्रो का अभिनय वेश्याओं ने किया था। उनमे एक का नाम मजरी था (श्लोक ८०३–८०५) जिसने सागरिका (अथवा रत्नावली) का अभिनय किया था तथा एक अन्य वेश्या ने (जिसका नाम नही दिया गया), उदयन का अभिनय किया था। रत्नावली का I, २४ श्लोक कुट्टनीमत ने (V, ९२६) अक्षरशः उद्धृत किया है। वेश्याएँ धनलोलुप होती है, उनका उद्देश्य छिपा नही रहता। सारा ग्रन्थ पद्यो मे है और उसमे सर्वसाधारण विशेषतया सगीत एव नृत्तप्रेमियो की चरित्रहीनता का वर्णन है। आगे बताया जायेगा कि नाट्यशास्त्र की आठवी शताब्दी के अन्तिम भाग मे जो स्थिति थी उसपर कुट्टनीमत पर्याप्त प्रकाश डालता है। राजतरंगिणी मे स्पष्ट रूप से बताया गया है कि कश्मीर के राजा जयापीड ने कुट्टनीमत के रचयिता दामोदरगुप्त को अपना मुख्यमत्री बनाया था। (स दामोदरगुप्ताख्य कुट्टनीमतकारिणम्। कविं-कविं बलिरिव धुर्यं धीसचिव व्यधात्॥ राजतरंगिणी IV. ४९६)। जयापीड का शासन ७७९ से ८१३ तक था।

नाट्य-शास्त्र का तिथि-निर्णय

नाट्यशास्त्र के साराश तथा उसके कर्ता के सम्बन्ध मे कुछ विवेचना की जा चुकी है जिसका नाट्यशास्त्र की तिथि से भी सबन्ध है। इस विषय मे विवेचन करने से पहले एक बात को स्पष्ट कर लेना आवश्यक है। नाट्यशास्त्र में प्रायः कुछ न कुछ जुडता रहा है। इसकी हस्तलिखित प्रतियो मे भी परस्पर पर्याप्त अन्तर है। अत. इसके तिथि-निर्णय का अर्थ है उस काल का

1. वैद्य तनसुखराम द्वारा संपादित, बबई सस्करण।

पर्यालोचन जबकि इसके प्रमुख शरीर तथा अध्यायों की रचना हुई। फुटकर श्लोकों के प्रक्षेप का विमर्ष यहाँ सम्भव नही है।

नाट्यशास्त्र की रचना के सम्बन्ध में अनेक तिथियाँ बताई गयी हैं। म० म०प० हरप्रसाद शास्त्री ने इसकी रचना-तिथि ई०पू० द्वितीय शताब्दी बतायी है (ज० ए० सो० ब० १९१३, पृ० ३०७)। इन्डियन एन्टिक्वेरी भाग ३३, पृ० १६३ मे अनूदित एक लेख में प्रो० लेवि महोदय ने नाट्यशास्त्र में संबोधन-वाची शब्दों—स्वामिन्, सुगृहीतनामन् तथा भद्रमुख के आधार पर यह स्थापित करने का प्रयास किया है कि भरत के नाट्यशास्त्र की रचना भारतीय शक समय में हुई जब चष्टन, नहपान आदि शासक अभिलेखो में अपने को स्वामी तथा भद्रमुख शब्दों से अभिहित करते हैं। (देखो एपी० इण्डि० भाग ९, पृ० २७४ तथा एपि० इण्डि० १६, पृ० २३८) लेवि महोदय ने अपने तर्क पूरे बल तथा विश्वास के साथ उपस्थित किये हैं। फिर भी यह मान्यता कि संस्कृत-नाट्य-कला सर्वप्रथम क्षत्रपों के समय मे अस्तित्व में आयी पुष्ट प्रमाणो पर आधारित नही है। पहली बात यह है कि नाट्यशास्त्र मे (१९.१२) स्वामी शब्द राजा के लिये नही बल्कि युवराज के लिये प्रयुक्त हुआ है। दूसरे तर्क के रूप मे यह कहा जा सकता है कि अभिलेखों की रचना उन व्यक्तियो ने की होगी जो नाट्यशास्त्र की परिभाषाओ से परिचित थे। सबोधन-वाचक 'भद्रमुख' शब्द नाट्यशास्त्र मे नही किन्तु साहित्यदर्पण मे आता है। इन्डियन एन्टिक्वेरी भाग ४६ (१९१७) पृ० १७१–१८३ मे मैंने तिथि—सम्बन्धी विवेचन किया है तथा इस निष्कर्ष पर पहुँचा हूँ कि ई० ३०० मे भरत—प्रणीत नाट्यशास्त्र विद्यमान था और उसमे सामान्य रूप से रस-सिद्धान्त तथा नाट्य-कला का विवेचन सम्मिलित था। कीथ का मत है कि ऐसा कोई आधार नही मिलता जिससे इसे ईस्वी तृतीय शताब्दी से पूर्व रखा जा सके। पिछले दिनों श्री मनमोहन घोष ने (डि० आफ लें०, कलकत्ता विश्वविद्यालय, भाग २५, आर्टिकिल ४ पृ० १–५४) इस प्रश्न का विस्तृत विवेचन किया है। उन्होने भाषा—शास्त्रीय तथ्यों, (सस्कृत, प्राकृत अध्याय १८, ध्रुवाएँ अध्याय ३२) छंदों, केवल चार अलंकारो के उल्लेख, पौराणिक गाथाओ, भौगोलिक तथ्यों आदि के आधार पर कई दृष्टिकोण उपस्थित किये हैं। अन्त में वे इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं (पृ० ५२) कि नाट्यशास्त्र की तिथि को ई० पू० १०० तथा ई० पश्चात् २०० के मध्य रखना चाहिये।

मैं उनकी अनेक बातो[1] से सहमत नही हूँ तथापि उनके द्वारा प्रस्तुत तिथि मेरे विचार मे सत्य से दूर नही हैं। डा० दिनेशचन्द्र सरकार (ज० आन्ध्र हिस्टारिकल रिसर्च सोसाइटी, भाग १२, पृ० १०८ तथा आगे) का मत है कि प्रस्तुत पुस्तक मे 'महाराष्ट्' (१४।३८) तथा 'नेपाल' (१४।४३) का उल्लेख स्पष्टतया इसकी रचना-तिथि द्वितीय शताब्दी के पश्चात् होने की ओर संकेत करता है। क्योकि 'नेपाल' शब्द का सर्वप्रथम उल्लेख चतुर्थ शताब्दी ई० के पूर्वार्द्ध मे समुद्रगुप्त की प्रयाग-प्रशस्ति मे मिलता है। तथा 'महाराष्ट्'

1. टिप्पण —पृ० २५ पर इन्होने लिखा है कि सात प्रकार की प्राकृतों मे दाक्षिणात्या के नाम से जिस प्राकृत का उल्लेख अध्याय १८, श्लोक ३५-३६ में है वह महाराष्ट्री नही है। भरत के वाक्य यह हैं, "शौरसेन समाश्रित्य भाषा कार्या तु नाटके।······नानादेशसमुत्थ हि काव्य भवति नाटके। मागध्यवन्तिजा प्राच्या शूरसेन्यर्धमागधी। बाह्लिकादाक्षिणात्या च सप्त भाषा· प्रकीर्तिता। यहाँ यह प्रश्न उपस्थित होता है कि घोष महोदय के मत मे दाक्षिणात्य किस देश का नाम है। अध्याय ५, श्लोक ३६ मे द्रविड और औड्र का पृथक्-पृथक् उल्लेख है। काव्यादर्श (१.३४) मे महाराष्ट्री को सर्वश्रेष्ठ प्राकृत बताया गया है, साथ ही यह भी कहा है कि सेतुबन्ध की रचना उसमे की गई। इसका रचनाकाल ई० ५०० से अर्वाचीन नही है। शूरसेन (मथुरा के आसपास का प्रान्त) के निवासी थे। इसी प्रदेश में सर्वप्रथम नाट्यकला का विकास हुआ। इन कारणो से भरत ने भले ही शौरसेनी को अधिक महत्त्व दिया हो, किन्तु जिस भाषा मे सेतुबन्ध सरीखे उत्तम काव्य की रचना हुई यह नही कहा जा सकता कि भरत के समय अर्थात् दो शताब्दियो पहले उसका अस्तित्व ही न था।

· पृष्ठ ४३ पर उन्होने लिखा है कि भरत नाट्यशास्त्र मे विष्णु के अवतारो का उल्लेख नही मिलता, किन्तु यह ठीक नही है। अध्याय १३ के श्लोक १५२ (चौखम्बा सस्करण) मे नीचे लिखा पाठ है—

या कृता नरसिंहेन विष्णुना प्रभविष्णुना · · इस पर अभिनवगुप्त की व्याख्या भी है (गा.ओ.सी. XII. P. 154, Vol. II, P 162)।

उन्होने महाराष्ट्री को शौरसेनी का ही रूपान्तर माना है (Dept. of Letters, Cal. Uni., vol. 23). श्री घाटगे ने 'महाराष्ट्री भाषा तथा साहित्य पर लिखे गये अपने खोजपूर्ण निबन्ध मे उपरोक्त मत की आलोचना की है। इसके लिये डा० घाटगे द्वारा शौरसेनी पर लिखित निबन्ध (Journal Born. 14. vol. III part 6 pp. 44-62) भी पठनीय है।

शब्द का उल्लेख सर्वप्रथम महावंश (५वी शताब्दी ई०) तथा ऐहोल अभिलेख (६३४ ई०) मे मिलता है। यह तर्क विचित्र है और अविश्वसनीय भी। देशों के नाम अकस्मात् प्रयोग मे नहीं आते। यह भी नही कहा जा सकता कि समुद्रगुप्त अथवा उसके प्रशस्तिकार हो ने सर्वप्रथम उन शब्दो को गढ़ा। यदि यह मान भी लिया जाय कि ३२५ ई० के ही आसपास सर्वप्रथम नेपाल का उल्लेख हुआ तो भी इस मान्यता का कोई आधार नही है कि दो शताब्दियाँ पूर्व उन शब्दों का अस्तित्व ही नही था। यही तर्क "महाराष्ट्र" के लिए भी उपस्थित किया जा सकता है। ६३४ ई० में (ऐहोल अभिलेख) 'महाराष्ट्र' एक विशाल प्रदेश के रूप मे प्रसिद्ध हो चुका था जिसमे तीन प्रात तथा ९९००० ग्राम थे।[1] नानाघाट के अभिलेख मे (आर्क० सर्वे ऑफ वेस्ट० इण्डि० भाग ५, पृ० ६०) लगभग २०० ई० पूर्व 'महारठि' शब्द आता है जिसका अर्थ 'महाराष्ट्र निवासी' किया जा सकता है। भले ही विद्वानों ने इस शब्द की व्याख्या विभिन्न प्रकारो से की हो।

नाट्यशास्त्र की पूर्व-सीमा का निर्धारण अत्यन्त कठिन है। केवल कुछ सभावनाएँ की जा सकती हैं। नाट्यशास्त्र मे गृहनिर्माण तथा वास्तुकला के आचार्य विश्वकर्मा का उल्लेख है (२।७ तथा १२)। इसी प्रकार पुराण (१४।४६ तथा २७।५९ गा० ओ० सी०) पूर्वाचार्य (१५।२२ शब्दलक्षण के सम्बन्ध मे), कामतत्र (२३।३७ तथा ५२ गा० ओ० सी०), बृहस्पति (२४।८८ गा० ओ० सी० तथा ३४।७९ अर्थशास्त्र के सम्बन्ध मे), नारद (३२।१ ध्रुवाओ के सम्बन्ध मे, तथा ३२।४८४ गाधर्व के सम्बन्ध मे), तण्डु (४।१७ अगहारो के सम्बन्ध मे), पाशुपत (१३।८५), शबर, आभीर तथा द्राविड (१८।३६), शक (१८।४०) का भी उल्लेख हैं। किन्तु ये उल्लेख नाट्यशास्त्र की तिथि के सम्बन्ध मे किसी निश्चित निष्कर्ष पर नही पहुँचाते। फिर भी इस सभावना की ओर सकेत करते हैं कि नाट्यशास्त्र ईस्वी सन् से प्राचीन नही हो सकता उत्तर-सीमा का निर्धारण अपेक्षाकृत अधिक निश्चय के साथ किया जा सकता है। इसके लिये उपलब्ध आधारों की सक्षिप्त तालिका निम्नलिखित है—

(क) विक्रमोर्वशीय (२।१८) मे कालिदास का एक श्लोक है जिसका उल्लेख पहले किया जा चुका है। उससे प्रतीत होता है कि कम से कम ४५० ई० मे भरत को नाट्यशास्त्र का प्रवर्तक माना जा चुका था। साथ ही यह भी

1. "अगमदधिपतित्वं यो महाराष्ट्रकाणा नवनवतिसहस्रग्रामभाजा त्रयाणाम् ॥" एपि० इण्डि० भाग ६, पृ० १, पृ० ४ पर।

ज्ञात होता है कि उसने आठ रसों का प्रतिपादन किया था तथा देवताओं के सम्मुख नाटक का अभिनय कराया था। इससे सिद्ध होता है कि उस समय प्रथम अध्याय की आख्यायिका तथा छठे अध्याय रस-पर्यालोचन का अस्तित्व था। रघुवश (१९।२१) मे खण्डिता-नायिका का एक उल्लेख है जो नाट्यशास्त्र ३१।१०९–११० तथा आगे गिनाई गई आठ नायिकाओं का स्मरण दिलाता है। इसी प्रकार रघुवश (१९।३६) मे 'अंग सत्त्ववचनाश्रयं मिथः स्त्रीषु नृत्यमुपधाय दर्शनम' पाठ है जो कि नाट्यशास्त्र (२४।१) 'सामान्याभिनयो नाम ज्ञेयो वागङ्गसत्वजः' का अनुकरण है।

(ख) कुट्टनीमत (श्लोक ७५) नाट्यशास्त्र को ब्रह्मोक्त बताता है। यह स्पष्ट रूप से नाट्यशास्त्र के प्रथम अध्याय की ओर संकेत है। इसी प्रकार उसके श्लोक ९४६ (भरतसुतैरुपदिष्ट क्षितिपतिनहुषावरोधनारीणाम्।) मे नहुष तथा भरत के पुत्रो की आख्यायिका का निर्देश है जो नाट्यशास्त्र के अन्तिम अध्याय (३६.४८–६१) के अन्त मे है। कुट्टनीमत में विविध स्थलों पर अनेक विषयों का उल्लेख है, जिनका विवेचन नाट्यशास्त्र के विभिन्न अध्यायो मे प्राप्त होता है। उदाहरण—स्वरूप श्लोक ७९१–९२ में खण्डिता, कलहान्तरिता का उल्लेख है जिसकी तुलना नाट्यशास्त्र के २२।२१६–२१७ (गा० ओ० सी० भाग ३) तथा आगे के श्लोको से की जा सकती है। श्लोक ८८१ तथा ९२८ मे प्रावेशिकी, (जब सूत्रधार मच पर प्रवेश करता है) तथा नैष्क्रामिकी (जिस समय सारे पात्र मच छोड देते हैं) ध्रुवाओ का उल्लेख है जिसका प्रयोग रत्नावली के प्रथम अक मे हुआ है। यह स्पष्टतया अध्याय ३२, श्लोक ३३५ तथा ३३६ की ओर सकेत है जहाँ दोनों का वर्णन है। कुट्टनीमत के श्लोक सख्या ८०५ मे सात्त्विक भावो का उल्लेख है और उसीके श्लोक ८०९ (सदृशोप्यनुभावगेण करुणरस विप्रलम्भतो भिन्नम्) मे नाट्यशास्त्र (भाग ६ पृ० ७३) का उल्लेख है जहाँ सात्त्विक भावो की चर्चा है। इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि नाट्यशास्त्र के १ से लेकर ३६ तक प्रमुख अध्याय आठवीं शताब्दी मे विद्यमान थे।

(ग) ध्वन्यालोक मे आनन्दवर्धन का कथन है 'यदि वा वृत्तीनां भरत-प्रसिद्धाना कैशिक्यादीना' (पृ० २०२) तथा "यथा वेणीसहारे विलासाख्यस्य प्रतिमुखसन्ध्यङ्गस्य प्रकृतरसनिबन्धनाननुगुणमपि भरतमतानुसरणमात्रेच्छया घटन" (पृ० १८५); इसी प्रकार "अत एव च भरते प्रबन्धप्रख्यातवस्तुविषयत्व प्रख्यातोदात्तनायकत्व च नाटकस्यावश्यकर्त्तव्यतयोपन्यस्तम् (पृ० १८०)

और 'एतच्च रसादितात्पर्येण काव्यनिबन्धनं भरतादावपि सुप्रसिद्धमेव' (पृ० २२६)। नाट्यशास्त्र (अध्याय २०, गा० ओ० सी० भाग ३ तथा अध्याय २२, दूसरे सस्करणो मे) कैशिकी आदि वृत्तियो का वर्णन है तथा अध्याय २१.६१ तथा ७८– गा० ओ० सी०, भाग ३, २२ १५ मे विलास नामक अंग का वर्णन है। नाटक (अध्याय १६, १६–२२ गा० ओ० सी०; अध्याय १८, १०–१२) के लक्षण के रूप मे प्रथम श्लोकार्ध इस प्रकार है—'प्रख्यातवस्तु-विषय प्रख्यातोदत्तनायक चैव' (10)। आनन्दवर्धन का समय नवम्-शताब्दी का उत्तरार्ध है। वेणीसहार उससे पहले रचा जा चुका था और उसके रचयिता भरत को सर्वश्रेष्ठ प्रमाण मानते हैं। अत. यह कहा जा सकता है कि आनन्द-वर्धन से कई शताब्दियाँ पहले नाट्यशास्त्र मे रसो, नायको, वृत्तियो तथा विलास सरीखे प्रतिमुखसन्धि के अगो की चर्चा सम्मि.लित हो चुकी थी।

(घ) काव्यप्रकाश मे नाट्यशास्त्र का निम्नलिखित सूत्र उद्धृत किया है—"विभावानुभावव्यभिचारिसयोगाद्रसनिष्पत्ति" (अध्याय ६, पृ० ७१)। साथ ही भट्टलोल्लट, शकुक, भट्टनायक तथा अभिनवगुप्त द्वारा की गयी इस सूत्र की व्याख्याओं का विवेचन है। इस बात की चर्चा आगे चल कर की जायगी कि इन चारो ने नाट्यशास्त्र पर टीका लिखी थी या नही। आगे चल कर यह भी बताया जायगा कि अभिनवगुप्त का साहित्यिक जीवन ई० ९८० से लेकर १०३० ई० तक रहा तथा भट्टनायक का समय ई० ९००–९२५ है। शकुक सभवतया वे ही है जिन्होने 'भुवनाभ्युदय' नामक महाकाव्य रचा था जिसका राजतरङ्गिणी (भाग ४, ७०५) मे उल्लेख है—"कविबुधमन सिन्धुशशाङ्क: शकुकाभिध·। यमुद्दिश्याकरोत्काव्य भुवनाभ्युदयाभिधम्॥" अत· शकुक का समय लगभग ८४० ई० माना जा सकता है। काव्यप्रकाश के टीकाकार सोमेश्वर ने उपरोक्त सूत्र की व्याख्या करते हुए शकुक की कुछ कारिकाएँ उद्धृत की है। साथ ही उन पर भट्ट तौत की आलोचना भी प्रस्तुत की है। लोल्लट की तिथि का निर्णय होना कठिन है। काव्यप्रकाश मे शकुक, नायक तथा अभिनवगुप्त का उल्लेख तिथि-क्रम के अनुसार है। अतः यह माना जा सकता है कि भट्टलोल्लट उनके पूर्ववर्त्ति थे। उन्होने 'रसविवरण' लिखा जिसका उद्धरण सोमेश्वर ने दिया है—'यमकानुलोमतदितर-चक्रादिभिदा हि रसविरोधिन्यः। अभिधानमात्रभेदगद्‌ (ड्ड ?) रिकादिप्रवाहो वा॥' (Folio 155B) इस श्लोक को नमिसाधु (रुद्रट् ३, ५९) ने भी उद्धृत किया है किन्तु वहाँ निर्माता का उल्लेख नही है। अतः लोल्लट शकुक के पूर्ववर्ती हैं। सभवतया उनका समय ७५०–८०० ई० है। उपसहार के रूप

में कहा जायगा कि आठवीं शताब्दी में नाट्यशास्त्र के छठे अध्याय की, जहाँ रस का निरूपण है, अनेक व्याख्यायें होने लगी थीं ।

(ङ) भवभूति (७००–७४० ई० लगभग) ने तौर्यत्रिक सूत्र (अर्थात् नाट्यशास्त्र) के रचयिता भरत को तथा रामायण के रचयिता वाल्मीकि को समकालीन माना है (द्रष्टव्य, उत्तररामचरित ४) ।

(च) बाणभट्ट ने कादम्बरी (पैरा ७१) मे उन विद्याओं का वर्णन किया है जिनमे चन्द्रापीड ने पटुता प्राप्त की थी । उनमे भरतकृत नृत्तशास्त्र का भी उल्लेख है । हर्षचरित (भाग ३, अनुच्छेद ५) में भी सगीत का उल्लेख है जिसमे भरत द्वारा निर्दिष्ट पद्धति का अनुसरण बताया गया है ।[1] अन्यत्र (हर्षचरित भाग २, पृ० ४) आरभटी वृत्ति वाले अभिनेताओ का उल्लेख है । (रेणवावर्तमण्डलीरेचकरासरभसारब्धनर्तनारभटीनटा:) । नाट्यशास्त्र मे रेचक का प्रतिपादन ४.२४०–२४६ मे तथा आरभटी का अध्याय २०·६५ भाग ३ (गा० ओ० सी०) मे है ।

(छ) याज्ञवल्क्य स्मृति मे कहा गया है कि साम-गीतो का नियमानुसार तथा दोषरहित गायन करने वाला ब्रह्मपद प्राप्त करता है तत्पश्चात् यहा बताया गया है कि वे व्यक्ति जो वैदिक गीतो के स्थान पर अपरान्तक, उल्लोप्यक, मद्रक, प्रकरी, ओवेणक, सरोबिन्दु तथा उत्तर नामक[2] सात प्रकार के अवैदिक

---

1. वशानुगमविवादि स्फुटकरण भरतमार्गभजनगुरु । श्रीकण्ठविनिर्यात गीतमिद हर्षराज्यमिव ।। हर्षचरित भाग ३, श्लोक ४; विवादी के लिये देखो नाट्यशास्त्र जहाँ चार प्रकार के स्वरो का वर्णन है—वादि, सवादि, अनुवादि तथा विवादि (२८.२०) और 'विवादिनस्तु ते येषा विंशतिस्वरमन्तरम् । तद्यथा वृषभगान्धारौ धैवतनिषादौ । (नाट्य० अध्याय २८, श्लोकसख्या २१ के बाद, पृ० ३१८) करणों (हाथ के) के लिये देखो नाट्य ९ पृ. १९८–२०७.

2. अपरान्तकमुल्लोप्य मद्रक प्रकरी तथा । औवेणकं सरोबिन्दुमुत्तर गीतकानि च । ऋग्गाथा पाणिका दक्षविहिता ब्रह्मगीतिका । गेयमेतत्तदभ्यासकरणान्मोक्ष-सज्ञितम् ।। वीणावादनतत्वज्ञ. श्रुतिजातिविशारद. तालज्ञश्च प्रयासेन मोक्षमार्गं नियच्छति ।। तुलना—याज्ञ० ३।११३–११५। तुलना—"ब्रह्मोक्त सप्तरूप हि समवेताद विनिःसृतम् । दैवताराधन पुण्यमनन्तं गीतवादितम् ।।" ऋग्गाथा-पाणिकाना च प्रमाणाना तथैव च । अनेनैव विधानेन युग्मौजस्त्व विभावयेत् ।। नाट्य० ३१।४१९, ४२१; काव्यमाला ३१।३२४ अतिम श्लोक से कुछ मिलता-जुलता है । फिर ३१।५२३ मे "ऋग्गाथा पाणिका चैव सप्तरूपं प्रकीर्णकम् ।" तथा ३२।२ में "या ऋचा पाणिका गाथा सप्तरूपाङ्गमेव च ।।"

गीतों को गाते है वे भी ब्रह्म-पद को प्राप्त करते है। स्मृति में आगे चलकर यह भी प्रस्तुत किया गया है कि (निम्नलिखित) चार प्रकार के अन्य गीतों का गायन भी मोक्ष-पद दायक है। इसमे मन स्वत परब्रह्म के ध्यान में लीन हो जाता है। तथा वे व्यक्ति जो वेणुवादन का मर्म समझते हैं एवं जो (२२) श्रुति, (१८) जाति तथा ताल मे निपुण है मोक्ष-पद प्राप्त करने के अधिकारी हैं। ध्यान देने की बात यह है कि इन श्लोको की व्याख्या करते हुए मिताक्षरा तथा अपरार्क ने भरत का उल्लेख किया है। विश्वरूप ने नारद आदि आचार्यों का तथा दीपकलिका ने विशाखिल आदि का उल्लेख किया है। ये सात नाम नाट्यशास्त्र ३१।२८७ (काव्यमाला ३१।१८४) मे कुछ परिवर्त्तन के साथ आते हैं। और इनका विवेचन एक सौ तीस से अधिक श्लोको मे किया है। प्रकरण का उपसहार करते हुए कहा है, ब्रह्मा द्वारा प्रवर्तित ये सातो नाम अत्यन्त पुनीत है तथा देवताओ को सतुष्ट करने वाले हैं। अभिनव भारती मे भी (भा० ओ० रि० इ० की हस्तलिखित प्रति मे) सात प्रकार के अवैदिक गीतो की विशद व्याख्या अनेक पृष्ठो मे (पाण्डुलिपि मे पृ० ४७९ से लेकर) की गयी है। नाट्यशास्त्र के अनुसार वे सात नाम निम्नलिखित हैं : मन्द्रक, अपरान्तक, प्रकरी, रोविन्दक (याज्ञवल्क्य का सरोबिन्दु) ओवेणक, उल्लोप्यक तथा उत्तर। अनेक आधारो पर यह कहा जा सकता है कि याज्ञवल्क्यस्मृति ने नाट्यशास्त्र का अनुसरण किया है। प्रथम चार टीकाकार इस बात से सहमत हैं कि याज्ञवल्क्य के समय गीतवाद्य पर कोई ग्रन्थ अवश्य विद्यमान था। मिताक्षरा तथा अपरार्क ने केवल भरत का ही उल्लेख किया है। इसके अतिरिक्त यह भी उल्लेखनीय है कि उपरोक्त श्लोक याज्ञवल्क्यस्मृति मे आकस्मिक आये हुए से प्रतीत होते हैं। किन्तु नाट्यशास्त्र मे स्वाभाविक एव यथास्थान हैं। हमारा यह मत है कि याज्ञवल्क्य मे सगृहीत इन श्लोको का मूल-स्रोत नाट्यशास्त्र है। ऐसी स्थिति मे नाट्यशास्त्र को ईसा की पहली अथवा दूसरी शताब्दी के पश्चात् नही रखा जा सकता।

(ज) सातवाहन अर्थात् हाल ने अपनी गाथासप्तशती (गथा स ३४४, बेबर सस्करण मे २७) मे कहा है कि उपगूहन शृङ्गार–अभिनय का पूर्वरङ्ग हैं।[1] उनकी दृष्टि मे नाट्यशास्त्र का पचम अध्याय था जहाँ पूर्वरङ्ग की चर्चा

1. मानदुमपरुसपवणस्स मामि सव्वगणिव्वुदिअरस्स।
अवऊहणस्स भद्दरइनाड अपुव्वरगस्स॥
सत्तसई (सप्तशती) ३४४ और IV. ४४ (निर्णयसागर सस्करण)

की गयी है। साधारणतया यह माना जाता है कि गाथासप्तशती की रचना २००–४०० ई० में हुई (देखो कीथ हि० आफ सं० लिटे; पृ० २२४)।

(झ) फ्लीट द्वारा सपादित प्राचीन सस्कृत तथा कन्नडी अभिलेखो में (इडि० ऐटि० भाग १० पृ० १६६–६७) पट्टदकल–स्थित स्तभ पर उत्कीर्ण दा सस्कृत के श्लोको (आठवी अथवा नवी शताब्दी की लिपि मे) का निर्देश है जिनकी रचना किसी अचल (अथवा अचलद) नामक कवि ने की थी। इनमे से यहाँ द्वितीय श्लोक को उद्धृत किया गया है जिससे पता चलता है कि किस प्रकार भरत के अनुयायिओ ने नृत्यशास्त्र के किसी अन्य अथवा प्रतिद्वन्दी आचार्य के शिष्यों को पराजित किया ?

"नटसेव्यभरतमतयुतपटुतरवचनाशनिप्रपातेन ।
कुटिलोन्नतनटशैल. स्फुटिता नतमस्तक. पतति ॥"

(ञ) अलकार-शास्त्र के निम्नाकित लेखको (५९० तथा ६५० ई० के मध्य) भट्टि, दडी, भामह तथा उद्भट ने तीस से अधिक अलकारो की परिभाषा की है। भरत ने केवल सुगमतम चार अलङ्कारो (उपमा, दीपक, रूपक, यमक) की चर्चा की है। किन्तु उन्होने छन्दों तथा प्राकृतों की विस्तृत विवेचना की है। यदि उस समय अधिक अलकार प्रचलित होते तो उनकी परिभाषा अवश्य करते। अत. भरत का समय उपरोक्त आलङ्कारिको से कई शताब्दियाँ पूर्व मानना होगा।

उपर्युक्त पर्यालोचन से यह बात स्पष्ट हो जाती है कि नाट्यशास्त्र को ३०० ई० के बाद नही रखा जा सकता। परन्तु इसका यह तात्पर्य नही कि आधुनिक पाठ अपने मूल रूप मे उस समय से ही चला आ रहा है। साथ ही इस मत का प्रतिवाद नही किया जा सकता कि ३०० ई० के पूर्व भरत द्वारा रचित किसी ग्रन्थ का अस्तित्व अवश्य था, जिसमे रस-सिद्धान्त तथा नाट्य-कला का विवेचन था। चूकि काव्यशास्त्र के सिद्धान्तो का विवेचन करने वाला ३०० ई० पुराना कोई ग्रन्थ आज उपलब्ध नही है, अत. जहाँ तक वर्त्तमान जानकारी का प्रश्न है। प्रस्तुत नाट्यशास्त्र को ही अलङ्कारशास्त्र का प्राचीनतम ग्रन्थ मानना पड़ेगा।

दशरूपक (३।५६–६०) की टीका मे धनिक ने भरत का निम्न श्लोक उद्धृत किया है। "एतच्च 'इद त्रिपुरदाहे तु लक्षणं ब्रह्मणोदितम्। ततस्त्रिपुरदाहश्च डिमसज्ञ. प्रयोजित. ॥' इति भरतमुनिना स्वयमेव त्रिपुरदाहेतिवृत्तस्य तुल्यत्व दर्शितम्।" नाट्यशास्त्र (IV 10) मे श्लोक का केवल उत्तरार्द्ध ही पाया जाता है। सरस्वतीकठाभरण (२। पृ० २५४ वाराणसी सस्करण कारिका १०९ पर, निर्णयसागर सस्करण १९३४ पृ० २६८) के टीकाकार का कथन है कि जहाँ

तक मुरजबध का संबन्ध है भरत ने अक्षरो के व्यवहार का उल्लेख किया है : 'पाठाक्षराणि मुरजे लहकारौ तथदधाच्छमौ रेफ । नणकखगघङाश्चेत्थ षोडश भरतादि कथितानि ॥' नाट्यशास्त्र मे इस विषय पर कुछ भी उपलब्ध नही होता।

नाट्यशास्त्र की टीकायें

अब हम नाट्यशास्त्र की टीकाओ पर विचार करेंगे। उनमे सर्वाधिक प्रसिद्ध तथा पाण्डित्यपूर्ण अभिनवगुप्त की नाट्यवेदविवृति नामक टीका है जिसे हस्तलिखित प्रतियो की पुष्पिकाओ मे तथा राघवभट्ट[1] (शकुन्तला के टीकाकार) आदि ने अभिनवभारती नाम से व्यवहृत किया है। अभिनवगुप्त के विषय में स्वतंत्र रूप से विचार किया जायेगा। पहले बताया जा चुका है कि कवि महोदय ने अब तक गा०ओ०सी० मे (सिद्धिलक्षण-विधान, २७ अध्याय) अभिनवभारती के तीन भागो को प्रकाशित किया है। शेष के लिये मैने भण्डारकर ओरियण्टल इन्सटीटयूट मे सगृहीत हस्तलिखित ग्रन्थ सख्या ४१ (१९२४-२८) का उपयोग किया है। किन्तु वह अशुद्ध एव अपूर्ण है। अध्याय ३२, श्लोक ३७६ पर समाप्त हो जाता है। (चौखम्बा सस्करण के ध्रुवाध्याय तक) इसके बाद का अश नही है। जहाँ तक मै जानता हूँ सम्पूर्ण नाट्यशास्त्र पर अभिनव-भारती पूर्ण रूप मे अब तक कही उपलब्ध नही है। फिर इसमे भरत के अन्य टीकाकारो तथा नाट्यकला के अन्य आचार्यों के विषय मे बहुमूल्य सामग्री है। अगले पृष्ठो मे नाट्यशास्त्र के टीकाकारो का सक्षिप्त विवरण दिया जायगा।[2]शार्ङ्गदेवकृत सङ्गीत-रत्नाकर के अनुसार लोल्लट, उद्भट, शकुक, कीर्तिधर तथा अभिनवगुप्त भरत के टीकाकार है। (व्याख्याकारो भारतीये लोल्लटोद्भटशकुका.। भट्टाभिनवगुप्तश्च श्रीमत्कीर्तिधरोऽपरः॥ १.१९) उद्भट का वर्णन स्वतत्ररूप से किया गया है। किन्तु यहाँ उनकी टीका को लक्ष्य में

---

1. उदाहरण के रूप मे राघवभट्ट ने अभिज्ञान शाकुतल पर अपनी टीका मे नाट्यशास्त्र (५. २४–२५, १०६–१०७) सूत्रधार. पठेन्नान्दीम् लङ्कृताम्) को उद्धृत करके लिखा है, 'इद पद्यमभिनवगुप्ताचार्यैर्भरतटीकायामभिनव भारत्या व्याख्यातम् ।'

2. अधिक जानकारी के लिये जर्नल ऑफ ओरियटल रिसर्च मद्रास भाग ६ पृष्ठ १४९ से १७६, १९९ से २२३ मे प्रकाशित डा० राघवन का "अभिनव-भारती मे उद्धृत ग्रंथकार" शीर्षक लेख देखिये।

रखकर कुछ विवेचन किया जायगा। अभिनवगुप्त ने निम्नलिखित स्थलों पर उद्भट का उल्लेख किया है—

(१) नाट्यशास्त्र ६।१० पर औद्भट सम्प्रदाय का मत उद्धृत किया गया है तथा इस पर अभिनवगुप्त का कथन है कि लोल्लट उससे सहमत नही है (द्रष्टव्य अभिनवभारती गा० ओ० सी० भाग १, पृ० २६६);

(२) नाट्य० ९।१८२ (भाग २ पृ० ७०) के सम्बन्ध में अभिनवभारती का कथन है कि उद्भट ने इस श्लोक का भिन्न पाठ किया है "उत्तानोधस्तलस्थश्चोग्रगोधोमुख एव च। पञ्च प्रचारा हस्तस्येति भट्टोद्भटः पठति";

(३) समवकार (एक प्रकार का रूपक) के लिये नाट्यशास्त्र में (१८।७६) निम्न पाठ है—"उष्णिग्गायत्र्याद्यान्यन्यानि च यानि बन्धकुटिलानि। वृत्तानि समवकारे कविभिस्तानि प्रयोज्यानि॥" अभिनवभारती का कथन है कि उद्भट ने तानि 'प्रयोज्यानि'[1] के स्थान पर 'नैव प्रयोज्यानि' पाठ किया है।

(४) वृत्तिचतुष्टय—भारती, सात्वती, कैशिकी तथा आरभटी के सम्बन्ध में उद्भट स्वयं भरत की आलोचना करते हैं। उत्सृष्टिकाङ्क नामक नाटक की परिभाषा करते हुए भरत (२०.६६-१००) कहते हैं कि यह स्त्री के रुदन से पूर्ण होता है तथा भारती वृत्ति को छोडकर अन्य कोई वृत्ति नही होती। किन्तु करुणरस के अभिनय मे जहाँ मूर्च्छा या मृत्यु का प्रदर्शन किया जाता है वहाँ वाणी एव भारतीवृत्ति का प्रयोग नही होता। नाट्यशास्त्र २२.२५ मे उसका वर्णन वाक्प्रधाना आदि के रूप में आया है। गा०ओ०सी० सं० में यह उल्लेख २०.२६ पर है। इन कारणो से उद्भट ने वृत्ति-चतुष्टय का मत त्याग दिया है तथा केवल तीन वृत्तियो का प्रतिपादन किया है—न्यायचेष्टावृत्ति, अन्यायचेष्टावृत्ति तथा फलसंवित्तिवृत्ति (मूर्च्छा अथवा मृत्यु के लिये) अथवा फल-वृत्ति। अभिनवगुप्त उद्भट के एक श्लोक को उद्धृत करते हैं[2] तथा कहते है कि शकलीगर्भ नामक किसी आचार्य के अनुयायियो का मत है कि वृत्तियाँ

1. नैव प्रयोज्यानीत्युद्भट पठति स्रग्धरादीन्येव प्रयोज्यानि नाल्पाक्षराणीति स व्याचष्टे। अ. भा. भाग २ पृष्ठ ४४१. अध्याय (२०–८०) मे उद्भट के समान पाठ है।

2. तस्मात्फलसंविच्चाख्या वृत्तिः वाक्चेष्टयो फलानुभव इति यस्या लक्षण साभ्युपगन्तव्या। अवश्य चैतत् अन्यथा मूर्च्छामरणादौ वाक्चेष्टयोरभावे निवृत्तिकतैव स्यात्।······तस्माच्चेष्टात्मिका न्यायवृत्तिरन्यायवृत्तिर्वाग्रूपा तत्फलभूता

पाँच[1] प्रकार की होती हैं चार भरत की तथा आत्मसवृत्ति नामक पाँचवी (अथवा उद्भट की फलवृत्ति)। लोल्लट ने उद्भट तथा शकलीगर्भ के मतो का खण्डन किया है। अभिनवगुप्त इन तीनो आचार्यों से सहमत नही है। वे भरत-सम्मत वृत्ति-चतुष्टय के समर्थक हैं।

(५) एक अवतरण (गा० ओ० सी० सस्करण मे अ० भा० का पाठ यासावन्वेषण) मे अभिनव ने उद्भट द्वारा प्रतिपादित अवमर्श नामक चतुर्थ सन्धि (नाट्य २१।४२) का उल्लेख तथा खण्डन किया है।[2]

(६) उद्भट ने नाट्य० २१।१७ की व्याख्या इस प्रकार की है कि नाटक मे विविध सधियाँ तथा उनके अग भरत के कथनानुसार प्रदर्शित करने चाहिये। किन्तु अभिनवभारती ने उसका खण्डन किया है और कहा है कि यह न तो तर्क-सगत है और न कवि-परम्परा के अनुकूल[3]। उपर्युक्त विवरण से यह स्पष्ट है कि अभिनवगुप्त ने नाट्यशास्त्र के ६, ९ तथा १९ अध्यायो (गा० ओ० सी०) पर उद्भट की टीका का उल्लेख किया है। प्रतीत होता है कि

फलसवित्तिरिति त्रयमेव युक्तमिति भट्टोद्भटो मन्यते। यदाहा आद्ये वाक्चेष्टाभ्या पुरुषार्थचतुष्टयेन चाष्टविधे। षोडशधा फलवृत्तिस्तद्द्वयतोऽनेकधा तु रसभेदात्। अ. भा. भाग २ पृ. ४५१.

1. यच्छकलीगर्भमतानुसारिणो मूर्छादावात्मसवित्तिलक्षण पञ्चमी वृत्ति सकलकार्यनिवृत्त्यनुमेया ·····आत्मव्यापाररूपा मन्यन्ते ··· तन्मत भावाना बाह्यग्रहणस्वभावत्वमुपपादयद्भि भट्टलोल्लटप्रभृतिभि पराकृतम्। अ० भा० (गा० ओ० सी०, भाग २ पृ० ४५२) सपादक ने शकलीगर्भ उद्भट का ही नाम माना है किन्तु इसे स्वीकार नही किया जा सकता। प्रथम तो इसलिए कि अ० भा० मे लगभग आधे दर्जन बार उद्भट का उल्लेख हुआ है और यह कारण नही प्रस्तुत किया गया कि एक अन्य नाम का प्रयोग क्यो करना चाहिये। दूसरे वृत्ति के सम्बन्ध मे शकलीगर्भ का मत उद्भट के मत से भिन्न है जिसका उल्लेख अ० भा० मे है।

2. यदाह भट्टोद्भट। नासान्वेषणभूमिरवमृष्टिरवमर्श इति तच्चेद व्याख्यान लक्ष्यविरुद्ध युक्तया च। २८, अध्याय १९ गा० ओ० सि० भाग ३.

3. पुनरेषामिति पुन 'शब्दो विशेषद्योतको लक्षण एवाय क्रमो न निबन्धने इति यावत्। तेन यदुद्भटप्रभृतयो अङ्गाना सन्धौ क्रमे च नियममाहुस्तद्युक्त्या-गमविरुद्धमेव, पृ० ३६, भाग ३, गा० ओ० सी० सस्करण।

उद्भट ने सम्पूर्ण नाट्यशास्त्र पर टीका लिखी होगी । आगे यह बताया जायेगा कि उद्भट की तिथि लगभग ८०० ई० है। आत्मसवित्ति नामक वृत्ति पर उनके मत को, जिसकी लोल्लट ने आलोचना की शकलीगर्भ ने स्वीकार किया है। अत लोल्लट की तिथि लगभग ८००–८४० ई० के मध्य होनी चाहिये। यह पहले बताया जा चुका है कि उन्होने अनेक स्थलो पर उद्भट की आलोचना की है (उदाहरण-स्वरूप नाट्यशास्त्र ६।१० तथा १८।११२ पर)। उनके रस-सिद्धान्त का वर्णन जिसे अभिनवगुप्त (गा० ओ० सी०, भाग १ पृ० २७४) ने में सकलित किया है, द्वितीय खण्ड मे किया जायेगा। उनकी कुछ अन्य रस सूत्र पर अपनी व्याख्या मान्यताये निम्नलिखित है —

(क) लोल्लट के मतानुसार रसो की सख्या सीमित नही है।[1] किन्तु परम्परागत शास्त्रो की मान्यतानुसार (मञ्च पर) आठ (या नौ) रसो का ही प्रदर्शन किया जाता है।

(ख) जान पड़ता है कि लोल्लट ने नीचे लिखे श्लोक को नही पढ़ा— "य कश्चित्कार्यवशाद्गच्छति पुरुष. प्रकृष्टमध्वानम्। तत्राप्यङ्कच्छेदः कर्त्तव्य. पूर्ववत्तज्ज्ञै ॥" (गा०ओ०सी० १८।३२, अध्याय २०।३० काव्यमाला १८।३४)[2]

(ग) अभिनवभारती (भाग २, पृ० १३४) मे ध्रुवताल के सम्बन्ध मे गोपाल तथा लोल्लट के मतो का उल्लेख है।

(घ) अभिनवगुप्त ने नाट्य० १३।१ पर टीका मे लोल्लट के मत का उल्लेख किया है।

(ङ) उनका यह भी कथन है कि (१८।१४) लोल्लट ने श्लोक का पाठ इस प्रकार किया है : 'अङ्क इति गूढशब्दो भावैश्च रसैश्च रोहयत्यर्थान्' जबकि अभिनव को 'रूढिशब्दो' पाठ अभिप्रेत है।

(च) नाट्य० (गा० ओ० सी० १८।६०, चौखम्बा स० २०।६३) की व्याख्या करते हुए अभिनवगुप्त ने इस बात का उल्लेख किया है कि लोल्लट के मत से नाटिका षट्पदा होती है और शङ्कुक के मत से अष्टपदा।[3]

1. तेनानन्त्येपि पार्सदप्रसिद्धयैतावता प्रयोज्यत्वमिति यद्भट्टलोल्लटेन निरूपित तदवलेपना परामृश्येत्यलम् (?)। अ० भा० भाग १ पृष्ठ २९९ के स्थान पर अवलेपनापराभृष्टेत्यलम् १ पाठ होना चाहिये इसका अर्थ होगा लोल्लट को मिथ्याभिमान हो गया।"

2. अतएवैतद्भट्टलोल्लटाद्यैर्न पठितमेव। अ० भा०, भाग २, पृ० ४२३।

3. षट्पदेयं नाटिकेति सग्रहानुसारिणो भट्टलोल्लटाद्या, श्रीशङ्कुकस्तु अयुक्तमेतदित्यभिधायाष्टपेति व्याचष्टे। अ० भा० भाग २, पृ० ४३६।

(छ) नाट्यशास्त्र २१।२९ (चौखम्बा स०) के सबन्ध में लोल्लट का मत है कि पताका-नायक के जीवन तथा कर्त्तव्यो का अश अनुसंधि कहलाता है।[1]

उपर्युक्त विवेचन से स्पष्ट हो जाता है कि लोल्लट ने भी नाट्यशास्त्र के कुछ अध्यायो यथा ६, १३, १८ तथा २१ पर (यदि संपूर्ण पर नही) टीका अवश्य लिखी थी।

हेमचन्द्र ने अपने काव्यानुशासन (अ० ५, पृ० २१५) मे लोल्लट के दो श्लोको को उद्धृत किया है. 'यस्तु सरिदद्रिसागरनगतुरगपुरारिवर्णने यत्नः। कविशक्तिख्यातिफलो विततधिया नो मत प्रबन्धेषु॥ यमकानुलोमतदितर-चक्रादिभिदा हि रसविरोधिन्यः। अभिमानमात्रमेतद्गड्डरिकादिप्रवाहो वा॥' काव्यमीमासा मे प्रथम श्लोक को आपराजिति का बताया गया है। (पृ० ४५); दूसरे श्लोक को सोमेश्वर ने काव्यप्रकाश की टीका मे (Folio 105 b) लोल्लट का कहकर तथा नमिसाधु ने रुद्रट (३।५९) पर व्याख्या करते हुए रचयिता का नाम दिये बिना उद्धृत किया है। माणिक्यचन्द्र, (मैसूर संस्करण पृ० ८२) ने ११५९–६० ई० मे काव्य-प्रकाश-संकेत नामक टीका लिखी। उनका कथन है कि लोल्लट के रसविवरण तथा अन्य आचार्यों द्वारा प्रतिपादित रस सिद्धान्त का अध्ययन करना चाहिये। पृ० १४७ पर वे लोल्लट, शकुक तथा नायक तीनो का सकेत करते हैं· "न वेत्ति यस्य गाम्भीर्यं गिरितुङ्गोपि लोल्लट। तत्तस्य रसपाथोधे कथ जानातु शकुक.॥ भोगरत्यादि-भावाना भोग स्वस्योचित ब्रुवन्। सर्वथा रससर्वस्वममस्प्राक्षीन्न नायक॥

प्रतीत होता है कि लोल्लट ने अपने तर्कों को पूर्वमीमासा के आधार पर प्रस्तुत किया है। उदाहरणस्वरूप द्रष्टव्य अ० भा० भाग २, पृ० १९६ "प्रत्येकप्रसङ्गत्वलाभात् क्रमस्यापदार्थत्वान्नार्थप्रमाणकत्वान्मुख्यश्रौतपदार्थ-बाधकत्वमयुक्त श्रुत्या वाक्यप्रमाणस्य बाधनादिति तु भट्टलोल्लटोक्त प्रकृते सिध्यति विरोधाभावाद्।" देखो जैमिनि का प्रसिद्ध सूत्र—"श्रुतिलिङ्गवाक्य-प्रकरणस्थानसमाख्याना समवाये पारदौर्बल्यं०" (३, ३, १४)।

पूना में आनन्दाश्रम-सग्रहालय की हस्तलिखित प्रतियो मे लोल्लटाचार्य द्वारा श्राद्धप्रकरण नामक एक ग्रन्थ है (न ३१७५) वहाँ श्लोको मे मेधातिथि के मत का उल्लेख है। यह उल्लेख सभवतया मेधातिथि के स्मृति-विवेक का है जिसका उन्होने अपने मनुभाष्य मे उल्लेख किया है। यह सदेहास्पद है कि

1. तथा लोल्लटाद्यास्तु मन्यन्ते परार्थे साधयितव्ये पताकानायकस्येतिवृत्त-भागा अनुसन्धयः। पृ० १७, अ० भा०, भाग ३ (गा० ओ० सी०)।

श्राद्धप्रकरण का रचयिता लोल्लट रस-मीमासक लोल्लट ही है क्योकि प्रथम लोल्लट की तिथि ९०० ई० के बाद ही सभव है।

शंकुक के रस-सबन्धी मत का विवेचन द्वितीय खड में किया जायगा। उनकी तिथि पहले दी जा चुकी है (पृ० ४३)। वे लोल्लट के बाद हुए। उन्होंने लोल्लट के रस-सबन्धी सिद्धान्तो की आलोचना की है (द्रष्टव्य अ० भा० भाग १, पृ० २७४)। प्रतीत होता है कि उन्होंने भी नाट्यशास्त्र की टीका लिखी थी।

(क) अभिनव भारती भाग १ पृ० ७५ मे, अध्याय ३, श्लोक २१–२२ की व्याख्या करते हुए रङ्गपीठ पर शकुक के मत का उल्लेख किया गया है। "अत चतुर्हस्तं रङ्गपीठपृष्ठे एव मण्डलमित्युक्त भवति। शकुकादिभिः षोडशहस्ताव-काशाभाव आसनस्तम्भादिवशात्स्मादकृत एव रङ्गपीठे इत्यादि वृथैव बहुतर-मुपन्यस्तम्।

(ख) अध्याय १८–१० (पृ० ४११ गा० ओ० सी०) (प्रख्यातवस्तुविषय प्रख्यातोदात्तनायकम्) मे नाटक के विषय मे अभिनवगुप्त ने शकुक के मत का उल्लेख तथा खण्डन किया है। (ग) १८।१२ (गा० ओ० सी०) श्लोक : "नृपतीना यच्चरित नानारसभावचेष्टित बहुधा" मे नृपतीना शब्द के अर्थ के सबन्ध मे शकुक की व्याख्या का उल्लेख तथा खण्डन किया है।[1] (घ) नाटिका मे (१८।६० भाग २, पृ० ४३६) के विषय मे भी लोल्लट की चर्चा करते हुए शकुक के मत का उल्लेख है। (ड) अध्याय २१। ४० (=काव्यमाला १९।४०) मे अभिनवगुप्त प्रतिमुख सधि का दिग्दर्शन कराते हुए शकुक[2] द्वारा दिये गये उदाहरणो का उल्लेख करते हैं। (च) नाट्य० २१।४२=काव्यमाला १९।४२) पर अभिनवभारती ने विमर्श सन्धि के विषय मे शकुक का मत दिया है।

---

1. श्री शकुकस्तु व्याचष्टे। विजिगीषुररिर्मध्यमौदासीनो मित्र मित्रमित्र-मिति। एषाचरितमितिबहुवचनेन लभ्यते।

देखो हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र भाग ३ पृष्ठ २१८–२२२ विजिगीषु तथा अन्य बातो के लिये अ० भा० १८.१२. द्वितीय भाग (गा० ओ० सि०) वहा आया है नृपतीना यच्चरित नानारसभावचेष्टित बहुधा। सुखदुःखोत्पत्तिकृत भवतिहि तन्नाटक नाम। शकुक ने इसी श्लोक पर टीका की है।

2. उद्घाटितत्वाद् बीजस्य स्तोकमात्र तु शकुकादिभिरुदाहृत यत्तदेकदेश-लक्षणमिति द्रष्टव्यम्। पृष्ठ २५, अ० भा० गा० ओ० सि० भाग ३.

(छ) नाट्य० २१।९१ (=काव्यमाला १९।८७) पर अभिनवभारती ने गर्भसन्धि के अग-विद्रव की चर्चा करते हुए शकुक द्वारा स्वीकृत पाठ, उसकी व्याख्या तथा उदाहरण का उल्लेख किया है। (अन्ये तु शङ्काभयत्रासैः कृतो यः स विद्रव इत्यादि तत्र च विशेष्यपदमन्वेष्य, समुदाय एव विशेष्य इति श्रीशकुकः, उदाहरति च कृत्यारावणे षष्ठके गर्भसन्धौ)। (पृ. ५२ अ. भा. भाग ३ गा.ओ.सी.) (ज) नाट्य०अ० २४ (=काव्यमाला २२ सामान्याभिनय) की व्याख्या मे भी शकुक के मत को सविस्तार उद्धृत किया है (अ०भा० भाग ३, गा०ओ०सि० पृ० १४७), (झ) अभिनवगुप्त ने नाट्य० अध्याय २४।३ (=का० मा० २२।३) मे भी शकुक की व्याख्या को दिया है (अव्यक्तरूपमित्यादिक प्रबन्ध श्रीशकुकादय इत्थ नयन्ति इत्यादि, अ० भा० गा० ओ० सि० भाग ३ पृ० १५०)। (ञ) नाट्य० २४.६६–७१ (=का० मा० २२ ६६–७१), के सबन्ध मे अभिनवगुप्त ने बताया है कि किस प्रकार अभिनय के सैकडो भेद हो जाते हैं। उसी सबन्ध मे उन्होने यह भी बताया है कि शकुक के मतानुसार अभिनय के भेदो की सख्या चालीस हजार है। (ननु यथा श्रीशकुकेनोक्त चत्वारिशत्सहस्राणीत्यादि, अ० भा० भाग ३, गा०ओ०सि० पृ० १८०); (९) नाट्य० ५ २०–२१ मे अभिनव भारती ने २९ अध्याय (चौ०स०) के कुछ श्लोक उद्धृत किये है और बताया है कि उनमे से कुछ का शकुक अभिमत पाठ भिन्न प्रकार का है। शकुक का पाठ है—'त्रि. शम्योपरिपाणौह्येष निर्दिष्ट। भूय शम्यातालानुगुणादुत्तरस्तथा द्विकलश्च।' जब कि अभिनव का पाठ—'तालाविन्येवमेककल' और व्युत्तरस्तया चैव हैं। ध्यान देने की बात है कि नाट्य०अ०(२९ १२३–१२४) मे वही पाठ है जिसे शकुक ने भी ग्रहण किया है। भाग १, रससूत्राध्याय मे पृ० २९३, २९८ तथा ३१८ पर शकुकको उद्धृत किया गया है। उपर्युक्त विवेचन से स्पष्ट हो जाता है कि नाट्य० मे ३ से लेकर २९ अध्यायो तक शकुक की टीका के उद्धरण हैं। अत सहज अनुमान किया जा सकता है कि शकुक ने सपूर्ण नाट्य० पर टीका की होगी।

अभिनवभारती ने भट्टनायक को बाहुल्य से उद्धृत किया है। किन्तु उन्होने नाट्यशास्त्र पर टीका लिखी थी अथवा उस विषय पर स्वतत्र ग्रन्थ की रचना की थी, इस प्रश्न पर स्वतत्र रूप से विचार किया जायगा।

नाट्यशास्त्र के अध्याय ४ के अतिम श्लोक (तथा उसमे आये 'एव' शब्द पर) की व्याख्या मे कीर्तिधर के मत का उल्लेख किया है। किन्तु यह निश्चित रूप से नही कहा जा सकता कि प्रस्तुत उल्लेख कीर्तिधर द्वारा विरचित किसी टीका का है। कीर्तिधर ने नदिकेश्वर के मत का जो प्रतिपादन किया है उसकी

चर्चा पहले की जा चुकी है। वस्तुत यह कहने के लिये अभी तक पर्याप्त सामग्री उपलब्ध नहीं है कि कीर्तिधर ने नाट्यशास्त्र पर क्रमबद्ध टीका लिखी थी।

अभिनवगुप्त ने किसी लेखक का उल्लेख बहुधा टीकाकार अथवा टीकाकृत के रूप मे किया है। छठे अध्याय (भाग १, पृ० ३१८, ३२८) में उसके उद्धरण दो बार आये हैं तथा बीसियों बार उनके मत का उल्लेख एव खण्डन किया गया है। जैसे —

पृ० २८६ (अध्याय २१,३–५=अध्याय १९, अभिनवभारती, गा० ओ० सि०, पृ० ३, जो कि प्रासगिक इतिवृत्त पर श्री उपाध्याय द्वारा प्रस्तुत मत के विरुद्ध है)।

पृ० ३८२ (अध्याय २८, श्लोक ८–१० जहाँ आतोद्य का प्रतिपादन है)।
पृ० ३९७ (२९ ३२ पर)।
पृ० ३९९ (२९.७६ जहाँ श्रीपाद को उनका गुरु बताया गया है)।[1]
पृ० ४२० (अध्याय ३० जहाँ सुषिरवाद्य की चर्चा है)।
पृ० ४२३ (३०.४ जहाँ टीकाकार का डेढ़ श्लोक उद्धृत है)।

पृ० ४५८ (३१.२५२), इस प्रकार उनका उल्लेख सब अध्यायो मे नही तो अधिकाश में अवश्य है। नाटकीय कथावस्तु मे प्रयुक्त आलाप, प्रलाप, उपदेश, अतिदेश आदि बारह प्रकार के सभाषणो की चर्चा करते हुए अभिनवगुप्त ने (२२.५१–५३ जी०ओ०सी०) आक्षेप किया है कि टीकाकारो ने उपदेश, अतिदेश तथा उपमान की व्याख्या करते हुए काव्य के क्षेत्र मे तार्किको एव मीमासको की पद्धति को अपना लिया है और परिणामस्वरूप कोमल बुद्धि वाले भ्रम मे पड जाते हैं और लक्ष्य-भ्रष्ट हो जाते हैं। "अत्रोपदेशातिदेशयोरुपमानस्य च साहित्यविषये तार्किकमीमासकविषये विशेषप्रतिपादन यत् टीकाकारैः कृतं तत्सुकुमारमनोमोहन वृथाभ्रमणिकामात्र प्रकृतानुपयोगादिहोपेक्ष्यमेव।"

अभिनवगुप्त ने निम्नाङ्कित स्थानो पर अन्य टीकाकारों का भी उल्लेख किया है। नाट्य तथा नृत्त के सम्बन्ध मे (अ० भा० भाग १, पृ० २०८ पर) भट्टनायक का, सैन्धवक नामक लास्याङ्ग पर (भा० ओ० रि० इ० की प्रति,

1. टीकाकृद्भिस्तु सदाशिवमतादिग्रथातरालिखितं त्रयस्त्रिंशदिमे प्रोक्ता अलङ्कारा इत्यादितन (?) लिखित ग्रंथातरपरिवर्तने अनिष्टप्रसङ्गात् श्रीपादप्रोक्तादिति स्वगुरुमताद्, तथा देखिये पृष्ठ ३९९ भ० ओ० रि० इ० की प्रति।

पृ० ३१७ पर) प्रियातिथि का; अध्याय ३१।४६–४८ भा० ओ० रि० इ० की व्याख्या करते हुए भट्टसुमनस का; भट्टवृद्धि[1] (अध्याय ३२।४५ ताल सम्बन्धी, चौखम्बा संस्करण, भ० ओ० रि० इ० प्रति पृ० ५१४ पर) का, अध्याय ३१, पृ० ४३४, भा ओ० रि० इ० की प्रति मे ४६–४८ तक तीन गाथाओं की व्याख्या करते हुए भट्टसुमनस का; ध्रुवताल के सम्बन्ध मे (गा० ओ० सि०, भाग २ पृ० १३४ पर; चौखम्बा सस्करण अध्याय ३१।५१० तथा भा० ओ० रि० इ० की प्रति पृ० ५०२ पर) भट्टगोपाल का; ताल के संबध मे (चौखम्बा सस्करण अध्याय ३१।३५७, भा० ओ० रि० इ० की प्रति मे पृ० ४८८ पर) रुद्रक (रुद्रट ?) का; वृत्तप्रकरण के सबन्ध मे (चौखम्बा स० के ३२।३२९ तथा भा० ओ० रि० इ० की प्रति पृ० ५२४ पर) भगवान् शकर के पुजारी, भट्टशकर का, नाटिकाभेद के सबन्ध मे (गा० ओ० सि० भाग २, पृ० ४३६) पर) घण्टक का। उपलब्ध सामग्रियो के आधार पर यह नही कहा जा सकता कि उपरोक्त सभी आचार्यों ने जिन्होंने भरत के मत पर विवेचन किया है, नाट्यशास्त्र पर टीकाएँ लिखी थी अथवा इस विषय पर स्वतत्र ग्रन्थ रचे थे।

प्रतीत होता है कि अभिनवगुप्त ने (अध्याय ३२।३६०, चौखम्बा स० तथा भा० ओ० रि० इ० की प्रति पृ० ५२९ पर) अष्टागम का उल्लेख किया हैं।[2] किन्तु यह अवतरण अशुद्ध है। 'अष्टागम' का अर्थ होगा 'नाट्यशास्त्र पर आठ प्रामाणिक अथवा परम्परागत ग्रन्थ'। यह शब्द 'अस्मदागम' का अशुद्ध पाठ है जो प्रतिलिपिकार की गलती से हो गया होगा। राहुल नाम के आचार्य को अभिनवभारती में अनेक बार उद्धृत किया गया है। उदाहरणस्वरूप उनका एक श्लोक नीचे दिया जाता है जिसमे भरत के नाम का उल्लेख है। अभिनवभारती (नाट्य० ४।२६७ गा० ओ० सि० भाग १, पृ० १७२)[3]

1. तथा च भट्टवृद्धि तदत्तादिपाणितलयभगलक्षणपुस्तकेषु सर्वत्र शाता इति प्रस्तारो दृश्यते। पृ० ५१४. यह अनुच्छेद अशुद्ध है। इसका पाठ 'भट्टवृद्धि-दत्तिलादिप्राणीतलय,' अधिक सगत प्रतीत होता है।

2. प्रावेशिकीग्रहणमुपलक्षणार्थम्। नृणामिति चेष्टाबाहुल्यसम्भावनात्। अन्ये तु श्रियमपरत्व व्याचक्षते तच्चाष्टागमपक्षविरुद्धमित्युपेक्ष्यमेव। पृ० ५२९. डा० राघवन ने कृपया मुझे सूचित किया है कि 'अष्टागम', 'अस्मदागम' का अशुद्ध रूप है। मै उनसे सहमत हूँ तथा १९५१ के सस्करण में इसे सशोधन करने का प्रस्ताव दे चुका हूँ।

3. यथोक्तं भट्टमातृगुप्तेन। पुष्यं च जनयत्येको भूयोनुस्पर्शनान्वितः। इति। पृष्ठ ४०२ म० ओ० रि० इ० की प्रति।

का कथन है—'यथाह राहुल.। परोक्षेऽपि हि वक्तव्यो नार्या प्रत्यक्षवत्प्रिय.। सखी च नाट्यधर्मोऽय भरतेनोदित द्वयम्।' पृ० ११५ पर (गा० ओ० सि० भाग १) वैशाखरेचित के संबन्ध में भी राहुल का एक श्लोक उद्धृत है। अध्याय २४ में भरत (अध्याय २४, ५ ३०) के बीस आभूषणो के अतिरिक्त मौग्ध्य, मद, भावविकृत तथा परितपन को नवयुवतियो का अलङ्कार माना है।[1] अभिनवगुप्त ने पुष्प नामक या पारिभाषिक शब्द पर मातृगुप्त का भी उल्लेख किया है। यह शब्द वीणा-वादन की एक शैली को प्रकट करता है। जिसका वर्णन नाट्यशास्त्र २९. ९३ (चौ० स०) मे है। प्रतीत होता है मातृगुप्त नाट्य तथा सगीत के आचार्य थे। भावप्रकाशन में उनके मत का उल्लेख इस प्रकार है—नाटक का कथावस्तु अतीत की घटनाओ पर आधारित होना चाहिये तथापि उसमे कवि द्वारा कल्पित घटनाओ का होना भी आवश्यक है।[2] राघवभट्ट ने अभिज्ञानशाकुन्तल पर अर्थद्योतनिका नामक अपनी टीका में लगभग बीस स्थानो पर उनके अनेक श्लोकों को उद्धृत किया है। उनके प्रतिपाद्य विषय निम्नलिखित हैं —सूत्रधार के गुण, आर्यावर्त, शौरसेनी—जिसका नाटको में सभी वर्णों की स्त्रियो द्वारा प्रयोग होता है, नाटकलक्षण (५½ श्लोक), बीज (३ श्लोक), नाटकों में सस्कृत के प्रयोक्ता (१ श्लोक), भूषण (नाटक के ३६ लक्षणो में प्रथम) की व्याख्या, यवन जातीय परिचारिकाओं का वर्णन (डेढ श्लोक), सेनापति का स्वरूप, हसित, स्मित, पताकास्थानक, कञ्चुकिन्, परिचारिका, कार्य का निरूपण, साधारणतया प्राकृत-भाषी भी किन अवस्थाओं मे सस्कृत का प्रयोग कर सकता है। सागरनन्दी ने अपने 'नाटक-लक्षणरत्नकोष, मे भी मातृगुप्त के अनेक श्लोकों को उद्धृत किया है (पृ० ५, १४, २०, २१, २३, ५० पर)। 'वक्रोक्तिजीवित' मे (पृ० ५२) उसे एक महान् कवि बताया गया है तथा कहा गया है कि उनकी कविता अत्यत सुकुमार है। 'औचित्यविचारचर्चा' में भी उनके श्लोक उद्धृत हैं (देखो पृ० १४२)। राजतरंगिणी (अध्याय ३, श्लोक १२५–३२३) में विस्तृत वर्णन है कि मातृगुप्त हर्षविक्रमादित्य के राजकवि तथा

1. तेन मौग्ध्यमदभावविकृतपरितपनादीनामपि शाक्याचार्यराहुलादिभिरभिधान विरुद्धमित्यल बहुना। पृ० १६४ अ० भा० (भाग ३, गा० ओ० सि०) सामान्याभिनय प्रकरण।

2. पूर्ववृत्ताश्रयमपि किंचिदुत्पाद्यवस्तु च। विधेयं नाटकमिति मातृगुप्तेन भाषितम्॥ भा० पृ० २३४।

वर्मंमेण्ठ के (राजतरंगिणी अध्याय ३, श्लोक २६०-२६२) समकालीन थे। हर्षविक्रम के पश्चात् पाँच वर्ष तक वे कश्मीर के शासक रहे और अन्त में वाराणसी जाकर सन्यासी हो गये। (राजतरंगिणी, अध्याय ३, श्लोक ३२०)।

ऐसा नही प्रतीत होता कि उन्होने नाट्यशास्त्र पर टीका लिखी थी। किन्तु हर्षविक्रमादित्य के आश्रय में रहकर नाट्यकला पर स्वतंत्र श्लोकात्मक ग्रन्थ लिखा था। राजतरंगिणी मे दो श्लोको को (अध्याय ३० श्लोक १८१ और २५२) उनकी रचना बताया गया है। सुन्दरमिश्र ने अपने नाट्यप्रदीप (१६१३ ई०) में भरत के नाट्यशास्त्र (५-२५ और १-६) से नान्दी की व्याख्या उद्धृत की है तथा उस पर टिप्पण के रूप में लिखा है—'अस्य व्याख्याने मातृगुप्ताचार्यैः षोडशांघ्रिपदापीयमुदाहृता' (इण्डि० आ० हस्तलिखित प्रतियों की सूची भाग ३, पृ० ३४८, स ११९९)। किन्तु एक उत्तरकालीन लेखक द्वारा दिया गया यह वक्तव्य अक्षरशः सत्य नही माना जा सकता। इसका इतना ही अर्थ है कि मातृगुप्त ने अपने नाट्य-विषयक ग्रन्थ में भरत द्वारा प्रतिपादित नान्दी की चर्चा की है। डा० डे (हिस्ट्री ऑफ सस्कृत पोइटिक्स भाग १ पृ० ३३) की मान्यता है कि राजतरगिणी मे निर्दिष्ट महाकवि मातृगुप्त नाट्यविषयक ग्रन्थ के लेखक मातृगुप्त से भिन्न हैं। किन्तु वे अन्यत्र लिख चुके है कि अभिनवगुप्त ने नाट्यविषयक ग्रन्थ के लेखक मातृगुप्त की पुष्प-विषयक एक कारिका उद्धृत की है। सभवतया उपरोक्त मत का प्रतिपादन करते समय वे अपने ही प्रस्तुत वक्तव्य को भूल गये। कुछ समय पहले डा० भाऊ दाजी (ज०वो०बु०र०ए०सो० वर्ष १८६१ पृ० २०८) सरीखे विद्वान् मातृगुप्त और कालिदास को एक ही मानते थे। किन्तु अब उस मत को कोई नही मानता। राजतरगिणी के आधार पर मातृगुप्त का समय सप्तम शताब्दी का पूर्वार्ध माना जा सकता है। प्रो०टी०आर० चिन्तामणि ने ज० ओ० रि०, मद्रास, भाग २, पृ० ११८-१२८ में 'मातृगुप्त के उद्धरणो' का सग्रह किया है। अभिनव के गुरु भट्ट तौत ने नाट्यशास्त्र पर कोई टीका लिखी थी या नही, इसकी चर्चा बाद में की जायगी। अभिनव के परमगुरु उत्पलदेव को अभिनवभारती ने अनेक स्थानो पर (अध्याय २९, ३१, ३२) उद्धृत किया गया है। किन्तु यह बताना कठिन है कि उन्होंने उपरोक्त अध्यायों पर टीका लिखी थी या सगीत पर स्वतंत्र ग्रन्थ भा०ओ०रि०इ० की प्रति (पृ० ४३६ पर अभिनव ने उनसे अपना मतभेद प्रगट किया है। (उत्पलदेवपादास्तु अस्मत्परमगुरवो व्याचक्षते···वयं तु मन्महे)।

ध्वन्यालोक के टीकाकार लोचन ने (पृ० २१७) भरत की निम्नलिखित

कारिका उद्धृत की है—'बहूनां समवेताना रूपं यस्य भवेद्बहु । स मन्तव्यो रसः स्थायी शेषाः सञ्चारिणो मताः ।।" (नाट्यशास्त्र, गा० ओ० सि० २०,७६—चौखम्बा सं० २२.६८ जहाँ 'बहूना' के स्थान पर सर्वेषां पाठ है ।) और बताया है कि इसकी व्याख्या अनेक प्रकार से की गयी है । अन्त में उसने भागुरि के मत का समर्थन किया है । 'तथा च भागुरिरपि किं रसनामपि स्थायिसञ्चारिणाम-स्तीत्याक्षिप्याभ्युपगमेनैवोत्तरमवोचद्बाढमस्तीति' भागुरि भी भरत के टीकाकार थे, इस बात को जानने का अन्य कोई आधार नही है ।

नाट्यशास्त्र के प्राचीन लेखकों के विषय में भी कुछ कहना आवश्यक है, जिनके ग्रन्थ अभी तक उपलब्ध नहीं हो सके हैं । सगीतरत्नाकर (अध्याय १, श्लोक १५–१८) मे अनेक देवता तथा दैवी गुणो से सम्पन्न आचार्यों का उल्लेख है यथा सदाशिव, शिव, ब्रह्मा, भरत, कश्यपमुनि, मतग, याष्टिक, कोहल, विशाखिल, दन्तिल, कम्बल, अश्वतर, नारद, तुम्बर, आञ्जनेय, मातृगुप्त, रावण, नन्दिकेश्वर, रुद्रट, नान्यभूपाल, भोज, सोमेश्वर मर्दी, जगदेकमहीपति । कोहल भी इन्ही मे से एक हैं । उनके विषय मे पर्याप्त लिखा जा चुका है (पृ० ३८-४०, ४८, ५८-६४)। सभवतया उन्होने नाट्यशास्त्र के समस्त अगो विशेषतया सगीत, नाट्य तथा नर्तन पर लिखा था । (देखो आ०इ०ओ० का० छठा सत्र, पटना, पृ० ५७७-५८०, मे "फ्रैमेन्ट्स ऑफ कोहल" शीर्षक मेरा लेख) । कवि महोदय (ज० आ० हि० रि० सो० भाग ३, पृ० २४) का कथन है कि ताल तथा अभिनय के अतिरिक्त कोहल रचित 'सगीतमेरु' उपलब्ध नही है । कोहल ने ही सट्टक आदि (नाट्यदर्पण, पृ० २५ तथा अ०भा० भाग २, पृ० ४०७)उपरूपको की परिभाषा का प्रारम्भ किया । यह बात ऊपर बताई जा चुकी है कि उद्भट-परम्परा के अनुसार 'रसा भावा' आदि कारिका मे कोहल द्वारा प्रतिपादित ग्यारह सात्विक भावों का निरूपण किया गया है । इस बात का भी उल्लेख किया जा चुका है (पृ०३८-४०,५८-६४) कि अभिनवभारती मे कोहल के मत का उल्लेख बाहुल्य से है तथा उनके श्लोको को भी उद्धृत किया गया है। नाट्य० ९ ४–६ (भाग २, पृ० २६) मे कोहल को नृत्ताचार्य कहा गया है । (शून्यभास्वरविद्युदाद्यभिनयविषये नृत्ताचार्यप्रवाहसिद्ध' कोहललिखितोऽपि हस्तः संगतो भवतीति) उनके मत का उल्लेख निम्न स्थलो पर है —नाट्य० ९.१२६ (भाग २, पृ० ५५); १२.२–३ (भाग २, पृ०१३०), भाग २, पृ० १४२ (सुभद्र नामक ध्रुवताल के विषय मे), भाग २, पृ० १४४ (रौद्र रस मे उत्फुल्लक तथा नर्तनक नामक चलने की विधियों के विषय मे); भाग २, पृ० १४६ (जम्भटिका नामक एक लय के

विषय में); भाग २, पृ० १५१; नाट्य० १२.११३ (भाग २ पृ० १५५, खञ्जक, हेला, विलम्बित नामक चलने की विधियो के संबन्ध में); नाट्य १८.१ (भाग २, पृ० ४०७) जिसमे यह कहा गया है कि यदि 'प्रयोगतः' शब्द की पूरी व्याख्या की जाय तो तोटक, सट्टक, रासक तथा अन्य उपरूपको को भी सम्मिलित करना होगा, १८ ७–८ (भाग २, पृ० ४१०)। कोहल ने नाटकों के विविध प्रकारो को भिन्न-भिन्न नाम दिये हैं किन्तु वे सभी परिभाषा की दृष्टि से दश रूपको मे अन्तर्हित हो जाते हैं। नाट्य० १८.१४ (भाग २, पृ० ४१६–१७) मे कोहल के ढाई श्लोक उद्धृत हैं उनमें अङ्क नामक रूपक के तीन भेद बताये गये हैं। १८।२६ (भाग २, पृ० ४२१ मे कोहल द्वारा प्रतिपादित अर्थोपक्षेपको का वर्णन है), भाग २, पृ० ४३४ पर एक आर्या द्वारा विष्कंपक के विषय मे (कोहल का मत उद्धृत किया गया है। भाग २, पृ० ४५२ पर कोहल का मत उद्धृत है 'शृगारहास्यकरुणैरिह कैशिकी स्यात्' यह भरत के विपरीत है) भाग २, पृ० ४५९ (वीथी के सम्बन्ध में कोहल की दो आर्याओ को उद्धृत किया गया है); भाग २, पृ० १३३ में द्विपदी के सम्बन्ध मे कोहल का अनुष्टुप् श्लोक उद्धृत है। गा० ओ० सि० के अ० भा० भाग ३, पृ० ७२ मे यह कहा गया है कि कोहल के अनुसार प्रयोग मे लाई जाने वाली भाषाओ के आधार पर रूपक अनेक प्रकार के होते हैं। भरत का भी यही मत समझना चाहिये क्योकि सैन्धव भाषा मे उन्होने एक सैन्धवक नामक रूपक भी माना है। तेन दशरूपकस्य यद्धा गाकृत वैचित्र्य कोहलादिभिरुक्त तदिह मुनिना सैन्धवाङ्ग-निरूपणे स्वीकृतमेव।[1] अ० भा० पृ० १४६ (अध्याय २२, चौखम्बा संस्करण के २४.१) में कहा गया है कि जिन प्राचीन आचार्यों ने कोहल के सिद्धान्तो का अनुसरण किया है उनके मतानुसार सामान्याभिनय छः प्रकार के होते हैं तथा इस सम्बन्ध मे कोहल का एक श्लोक भी उद्धृत है। नाट्य० २५।१२४ पर अ० भा० पृ० २८९ का कथन है कि कोहल द्वारा प्रतिपादित नाट्यशास्त्र के

1 देखो नाट्य० ३१।५१३ (चौखम्बा स०) सैन्धवीमाश्रित भाषा ज्ञेय सैन्धवक बुधै। रूपवाद्यादिसयुक्त सैन्धव स्यादमोद्धतम्॥ का० मा० ३१।३१५ पर कुछ अधिक सगत पाठ—'रूपवाद्यादिसयुक्त युग्मतालकृत तथा' है।

2. 'कोहलमतानुसारिभिर्वृद्धै सामान्याभिनयस्तु षोढा भण्यते। तथाहि कोहलः। शिष्ट काम मिश्र वक्र सम्भूतमेकयुक्तत्वम्। सामान्याभिनये यत् षोढा विदुरेतदेव बुधा। इति।

प्रसिद्ध चित्राभिनयों का अध्ययन करना चाहिये। इसी स्थान पर उनके लगभग तीस श्लोक उद्धृत किये गये हैं।

भावप्रकाशन में कोहल का मत अनेक स्थानों पर उद्धृत किया गया है। (देखो पृ० २०४, २१०, २३६, २४५, २५१) प्राकृतसर्वस्व के लेखक मार्कण्डेय ने मङ्गलाचरण के तृतीय श्लोक[1] में कहा है कि शाकल्य, भरत, कोहल, वररुचि, भामह, वसन्तराज तथा अन्य आचार्यों के ग्रन्थों का सम्यक् अध्ययन कर लेने के पश्चात् उन्होंने अपने ग्रन्थ की रचना की है।

शिङ्गभूपाल के रसार्णवसुधाकर (पृ० ८ श्लोक ५२–५४) में कहा गया है कि शाण्डिल्य, कोहल, दत्तिल तथा मतङ्ग आदि भरतपुत्रो ने नाट्यशास्त्र पर अपने ग्रन्थ रचे[2]। कामसूत्र (१.१ ११; भाग ६, २ ५५; ६, ३ ४४) दत्तक का उल्लेख मिलता है जिन्होने पाटलिपुत्र की गणिकाओ की प्रार्थना पर कामशास्त्र के वैशिक भाग की व्याख्या की। कुट्टनीमत (श्लोक ७७, १२२) मे दत्तकाचार्य (भाग १, दन्तिलाचार्य) उल्लेख मिलता है। अभिनवभारती (भाग १, पृ० २०५, अध्याय ४, ३२६–२७ ध्रुवा के सम्बन्ध मे) में दत्तिलाचार्य का एक श्लोक उद्धृत है। आतोद्य तथा ताल विषयों पर भा० ओ० रि० इ० की प्रति मे दत्तिलाचार्य के श्लोको को अनेक बार उद्धृत किया गया है। देखो पृ० ३८३, (अध्याय २८ १०, ४०३) अध्याय २९.१०१ चौखम्बा सस्करण), ४३५, ४३९ (अध्याय ३१.३१), ४४२, ४४६, ४४७, ४५०, ४७८, ४८७, ४८९ (औवेणक विषयक एक श्लोक), ४९१। कवि महोदय (ज० आ० हि० रि० सो० भाग ३, पृ० २४) का कथन है कि दत्तिल रचित ग्रन्थ का नाम 'गान्धर्ववेदसार' है तथा अब वह उपलब्ध है। स्पष्टतया दत्तिल और दन्तिल एक ही नाम के दो रूप हैं। किन्तु इस बात मे सन्देह है कि कामसूत्र मे उल्लिखित दत्तक ही नाट्यशास्त्र का दत्तिल है। मतंग का उल्लेख दामोदरगुप्त ने सुषिरस्वरवाद्य के (यथा वेणु आदि) आचार्य के रूप मे किया है[3]। अतः वे अभिनवगुप्त से बहुत प्राचीन

1. प्राकृतसर्वस्व १९२७, विजगापट्टम सस्करण

2. इसी प्रकार रसरत्नप्रदीपिका (सपादक डा० आर० एन० डांडेकर भारतीय विद्या भवन सीरीज) मे ग्रथकार ने आलोढित ग्रथो की सूची मे कश्यप, कोहल, मतङ्ग, दत्तिल विशाखिल, नारद, तुम्बर तथा रावण का उल्लेख किया है।

3. सुषिरस्वरप्रयोगे प्रतिपादनपण्डितो मतङ्गमुनि.। कुट्टनीमत, गाथा ८७७।

हैं। भा० ओ० रि० इ० की अभिनवभारती मे (अध्याय ३०।१ पृ० ४२०) यह कथन है कि मतङ्ग आदि ने भगवान महेश्वर को बाँस की बनी हुई वेणु से प्रसन्न किया। अत. वेणु-मात्र का नाम 'वश' हो गया। खदिर से बनी हुई भी खाली नली जो बजायी जा सकती हो 'वश' कही जाती है।[1] आगे चलकर इसी सम्बन्ध मे एक श्लोक उद्धृत है जिसमे कोहल ने बताया है कि धातु-निर्मित नली भी काम मे लाई जा सकती है। 'तथाहि मतङ्गमुनिना' चत्वारो धातवो वंश इत्यादिना धातुविनियोगोऽपि प्रदर्शित एव।' भा० ओ० रि० इ० की प्रति अ० ३०.१९ की व्याख्या मे (पृ० ४२६) मतङ्ग के दो श्लोक उद्धृत हैं। जगदेकमल्ल (११३८–११५० ई० सन्) के 'सगीतचूडामणि' में मतङ्ग तथा भोज को २ पूर्ववर्ती आचार्यों मे गिनाया गया है (इ० हि०क्वा० भाग २०, पृ० ८७)। संगीतरत्नाकर (१।१५ तथा ५५) मे अनेक आचार्यो का उल्लेख है। संगीतरत्नाकर (१.३.२४)—पृ० ३८ की टीका करते हुए कल्लिनाथ का कथन है कि मतङ्ग ने षड्ज तथा अन्य स्वरों की व्याख्या मे उन्हे महत्त्वपूर्ण बताया है। तथा १.३.२५ की व्याख्या मे . 'सरिगादीना मतङ्गाभिमत. उद्धारकक्रम उच्यते' टिप्पणी भी दी है। स० र० १ ४.९ की टीका मे कल्लिनाथ का कथन है कि मतङ्ग तथा नन्दिकेश्वर ने द्वादश मूर्च्छनाओ का उल्लेख किया है। स० र० १.८.१९ पृ० १४६ की व्याख्या मे इन्होने मतङ्ग के मत का वर्णन किया है. 'सामवेदे गीतप्रधाने आवृत्तिषु अर्था नाद्रियन्ते इति।' स० र० २ १ ७ की टीका करते हुए कहते है कि मतङ्ग ने भाषा तथा विभाषा को ध्यान मे रखते हुए सात गीतियो की चर्चा की है। किन्तु भरत ने मागधी आदि केवल चार गीतियो को ही माना है[2]। कवि महोदय (ज० आ० हि० रि० सो० भाग ३,

1 पूर्वं भगवन्महेश्वराराधान मतङ्गमुनिप्रभृतिभिर्वणुमित (वेणुना कृत १) ततो वश इति प्रसिद्ध, वस्तुस्तु छिद्रात्मकसुषिराभिव्यक्तस्वरविशेषरूपतयैवास्योपयोग इति खादिरादिनिर्मितव्यसन (१) भवत्येव। तथा चोक्तम्। वशे सृष्ट यदापूर्वं वशसक्ता नु वैणवी। वशास्तु खादिरारोप्याः शशवायत्क···इति।

2. देखो नाट्य० २९ ७६–७७ अत ऊर्ध्वं प्रवक्ष्यामि गीतीनामपि लक्षणम्। प्रथमा मागधी ज्ञेया द्वितीया चार्धमागधी। सम्भाविता तृतीया च चतुर्थी पृथुला स्मृता॥ स० र० १ ८.१४–१६ मे भी इन्ही चार का उल्लेख प्राप्त होता है। तथा कल्लिनाथ का कथन : 'अस्या मगधदेशोद्भवत्वान्मागधीति निरुक्तिर्मतङ्गोक्ता।'

पृ० २४) का कथन है कि मतङ्ग बृहद्देशी नामक ग्रन्थ के रचयिता हैं जिसके लगभग २५०० श्लोक अब भी उपलब्ध हैं। नान्यदेवकृत भरतभाष्य मे बृहद्देशी का बीसियों बार उल्लेख है। (हस्तलिखित प्रति १११, १८६९-७० भा० ओ० रि० इ०, फोलियो ८६ क, ८६ ख, १०७ इत्यादि)। कुछ दिन पहले नन्दिकेश्वरकृत भरतार्णव नामक ग्रन्थ अग्रेजी तथा तमिल अनुवाद के साथ तजोर सरस्वती महल सि० ७४ (१९५७) मे प्रकाशित हुआ है। ग्रन्थ अपूर्ण है और उसमे पन्द्रह अध्याय है जिनमे केवल आठ सौ श्लोक हैं जबकि सम्पूर्ण ग्रन्थ की श्लोक-सख्या चार हजार है। वामन ने अपनी काव्यालङ्कारसूत्रवृत्ति में (१.३.७) विशाखिल को कला-विषयक ग्रथकार के रूप मे उद्धृत किया है। कुट्टनीमत (गाथा १२३) मे निम्नलिखित श्लोक है—"भरतविशाखिलदन्तिलवृक्षायुर्वेदचित्रसूत्रेषु। पत्रच्छेदविधाने भ्रमकर्मणि पुस्तसूदशास्त्रेषु।" अभिनवभारती (भाग १, पृ० १९९ अध्याय ४.३१२) का कथन है कि लास्यगान का प्रतिपादन विशाखिल ने किया था। नाट्य० २८.१० पर अभिनवभारती (भ०ओ०रि० इ० की प्रति पृ० ३८३) का कथन है 'तथा च विशाखिलाचार्या स्वरपदतालसमवायेगांधर्वमिति।' नाट्य० २९.८१-८३ भा० ओ० रि० इ० प्रति पृ० ४०१ मे नीचे लिखा टिप्पण है और बताया गया है कि भरत को विशाखिल विदित थे—'एवकारेण चतुष्प्रहरणसत्रिप्रहरणमगुलीना विभागो द्वे वृत्ती समलेखा च त्रिलेखा इत्यादिक विशाखिलाचार्यान्तरप्रोक्त सर्वथैव ध्रुवागानज्ञानवैकल्प्योपयोगात् मया नोक्तमिति सूचयति।' विशाखिल का उल्लेख पृ० ४०८, ४२२ (३०.३ *अतएव शारीरवद्धस्थानामारोहणमिवारोहण वेति विशाखिलाचार्य*), ४२९, ४३१, ४३२, ४९७ (विशाखिलादिलक्षित सर्वमेव लास्यगान)।

प्रतीत होता है कि नाट्यशास्त्र पर एक वार्तिक भी था। इसकी रचना किसी श्रीहर्ष अथवा हर्ष नामक व्यक्ति ने की। बहुधा उसका उल्लेख कभी वार्तिककृत तथा कभी श्रीहर्ष नाम से होता है। (१) नाट्य० २।९७-९८ (अ० भा० भाग १, पृ० ६७) की व्याख्या मे नाट्यमण्डप के विभिन्न भागों मे खड़े किये जाने वाले स्तम्भो की सख्या के विषय मे वार्तिककृत का डेढ आर्या श्लोको मे उद्धृत है जिनकी लिपि अस्पष्ट है। कुछ अन्तर (पृ० ६८) पर चार और आर्याएँ हैं जो सभवतया वार्तिक से ली गई हैं। (२) नाट्य० १।८४ नेपथ्यभूमौ मित्रस्तु की व्याख्या के सम्बन्ध मे अ० भा० भाग १, पृ० ३१ पर भी वार्तिककार के मत का उल्लेख है जिसका अर्थ स्पष्ट नही होता क्योकि उक्त अवतरण का पाठ अत्यन्त अशुद्ध है। (३) नाट्य० ४।२६७-६८ (भाग १, पृ० १७२)

वार्तिककृत का दावा है कि वस्तुत. नाट्य तथा वृत्त भिन्न नही है[1]—वाच्यानुगतेऽभिनये प्रतिपाद्येऽर्थे च गात्रविक्षेपे । उभयोरपि हि समानः को भेदो नृत्तनाट्यगतः ।। (४) वार्तिक (भाग १, पृ० १७४) से ली गई एक अन्य आर्या में भी इसी मत का दृढ़ता से प्रतिपादन किया गया है। (एवमवान्तरवाक्यै-रुपदेशो रागदर्शनीयेषु । सिंहादिवर्णकैर्वा क्वचिदप्यर्थान्तरन्यासात्'') । (५) आगे चलकर ४।३३१ (भाग १, पृ० २०७) मे एक अशुद्ध पाठ द्वारा उसी मत का पुन समर्थन किया गया है। (६) नाट्य० (५।७) पर श्रीहर्ष के पूर्वरङ्ग सम्बन्धी मन्तव्य का उल्लेख है, साथ ही एक गाथा भी उद्धृत है—'श्रीहर्षस्तु रङ्गशब्देन तौर्यत्रिक ब्रुवन् नाट्याङ्गप्रयोगस्य तस्यैव पूर्वरङ्गतां मन्यमान पूर्वश्चासौ रग इति समासममस्त । यदाह—दृष्टा येऽवस्थार्थे (वस्त्वर्थे ?) नाट्ये रगाय पादभागा स्यु । पूर्वं त एव यस्मिन् शुद्धा स्युः पूर्वरगोऽसौ ।।' (७) नाट्य० (५ ८–१५) पर पूर्वरग के अगो का वर्णन है। वहाँ अभिनवगुप्त भाग १, पृ० २७२ ने वार्तिक का एक खण्डित गद्याश को उद्धृत किया है। (८) नाट्य० ५।१८० पर पूर्वरग की प्रस्तावना के सम्बन्ध मे श्रीहर्ष को उद्धृत किया गया है (भाग १, पृ० २५१)—यदाह श्रीहर्षः— अतएव हासो नाम कविः कस्मिश्चिन्नाटके 'दिव यातश्चित्तज्वरेण कलिरित एवाभिवर्तते,

1. नाट्य का अर्थ है सभी प्रकार के रूपक या अभिनय। अनुकृति, नृत्य तथा सगीत सभी इसमे सम्मिलित हैं। कुछ रूपकों में अनुकरण या अभिनय की प्रधानता रहती है, किसी मे सगीत की और किसी मे नृत्य की। अनेक स्थानो पर नाट्य, नृत्य और नृत्त में परस्पर भेद बताया गया है। नाट्य मे कई अभिनेता होते है, इसके विपरीत नृत्य और नृत्त का प्रदर्शन केवल एक व्यक्ति द्वारा किया जाता है (वे एकहार्य कहे जाते हैं) नृत्य और नृत्त में भी परस्पर भेद किया गया है। देखो दशरूपक I ७ ९. अवस्थानुकृतिर्नाट्य दशधैव रसाश्रयम्। अन्यद् भावाश्रय नृत्य नृत्त तालसमाश्रयम्।' भावप्रकाशन पृष्ठ २९८ पर आया है। 'पदार्थाभिनयो नृत्य डोम्बीश्रीगदितादिषु । अङ्गविक्षेपात्रं मल्लयताल समन्वितम् ।। तन्नृत तथा देखो पृष्ठ ४५. नटकर्मैव नाट्य स्यादिति नाट्यविदा मतम्। करणैरङ्गहारैश्च निवृत्त नृत्तमुच्यते ।। अनुकृति या अनुकरण ही एक ऐसा तत्त्व है जो तीनो में समान है। अमरकोश में आया है—'तौर्यत्रिकं नृत्यगीतवाद्य नाट्यमिद त्रयम्।'

अशक्यमस्य पुरतोऽवस्थातुम्' इत्यादि ।[1]

उपर्युक्त विवरण से यह बात स्पष्ट हो जाती है कि हर्षवार्तिक ने सभवतया सभी अध्यायो पर टीका लिखी थी। इस टीका की रचना मुख्य रूप से आर्या छन्द में की गई और साथ ही गद्य भी दिये गये थे। इसमे नाटकीय साहित्य से उदाहरण भी लिये गये थे। कवि महोदय (दूसरे भाग की भूमिका, पृ. २३) का कथन है कि अगहार पर वार्तिक का अधिकांश उपलब्ध हो चुका है। डा. राघवन ने आक्षेप किया है (ज ओ. रि. मद्रास, भाग ६, पृ. २०५ पर अभिनवभारती मे उल्लिखित लेखकों के विषय मे) कि यहाँ भी केवल प्रथम ६ अध्यायो में ही इनके मत का उल्लेख है। शेष पूरी अभिनवभारती में कुछ नहीं मिलता।' यह तर्क अन्य स्थानो पर वार्तिक का उल्लेख न होने के कारण उपस्थित किया गया है किन्तु इससे यह निष्कर्ष निश्चित रूप से नही निकाला जा सकता कि पुस्तक के किसी भी अन्य अध्याय पर वार्तिक नही लिखा गया। अभिनवगुप्त की टीका सातवें और आठवें अध्याय पर (प्रथम कुछ श्लोकों को छोड़कर) नही मिलती तथा अन्य परिच्छेदो मे भी कही-कही अनुपलब्ध है। ३२ वे अध्याय के बाद तो कुछ भी नही मिलता। भावप्रकाशन (पृ २३८) मे हर्ष के मत का उल्लेख है कि त्रोटक, नाटक से भिन्न होता है क्योकि त्रोटक मे कोई विदूषक नही होता। डा. सकरन ने 'रस-सिद्धान्त का इतिहास' (पृ. १३) मे कन्नौज के सम्राट् हर्षवर्द्धन और श्रीहर्ष को एक ही व्यक्ति बताया है। लेकिन यह कल्पना मात्र है।

भावप्रकाशन (पृ० २३८) मे सुबन्धु को नाट्यशास्त्र का लेखक बताया गया है जिसने नाटक के पाँच भेदों का प्रतिपादन किया है—पूर्ण, प्रशान्त, भास्वर, ललित तथा समग्र। नाट्यशास्त्र (२४.४१) मे शरीराभिनय को छ भागो मे विभाजित किया है जिसका एक भाग नाट्यायित है (इसकी परिभाषा गाथा ४८ मे दी गई है)। और उदाहरण के रूप मे अभिनवभारती (भाग ३, पृ० १७२) मे महाकवि सुबन्धुकृत 'वासवदत्तानाट्यधार' को प्रस्तुत किया गया है। (तत्रास्य बहुतरव्यापिनो बहुगर्भस्वप्नायिततुल्यस्य नाट्यायितस्योदाहरण महाकविसुबन्धुनिबद्धो वासवदत्तानाट्याधाराख्यः समस्त एव प्रयोगः। तत्र हि

1. सम्पादक महोदय का सुझाव है कि हास के स्थान पर भास होना चाहिये किन्तु इसके लिये कोई आधार नही है। हो सकता है अज्ञात नाटककार का नाम हास ही हो।

बिन्दुसारः प्रयोज्यवस्तुके उदयन चरिते इत्यादि ।) प्रतीत होता है कि सुबन्धुकृत इसी नाटक का उल्लेख अभिनवभारती (भाग २, ४२७) ने "वासवदत्ता-नृत्तधार" के नाम से किया है । महाकवि सुबन्धु और नाट्यग्रंथ के लेखक सुबन्धु (जिनका उल्लेख भावप्रकाशन मे हुआ है) एक ही व्यक्ति थे, यह सदेहास्पद है । सभवतया वे भिन्न है। भ० ओ० रि० इ० मे हस्तलिखित ग्रन्थों का जो राजकीय सग्रह है उसमे एक हस्तलिखित ग्रन्थ उपलब्ध हुआ है जिसका निर्देश हस्तलिखित ग्रन्थों की सूची भाग १२, पृ० ३७७-३८३, स० १११, १८६९–७० के रूप मे किया गया है। पुस्तक का नाम है 'भारतभाष्य' अथवा 'सरस्वतीहृदयालङ्कार' (और अन्त मे दी गई पुष्पिका मे उसका नाम भरतवार्तिक भी दिया है) है। पुष्पिकाओ में उसके रचयिता का नाम नान्यपति अथवा नान्यदेव दिया गया है और उसके साथ महासामन्ताधिपति धर्मावलोक एवं मिथिलाधिपति विशेषण लगाये गये हैं। योजना के अनुसार ग्रन्थ विशालकाय होना चाहिये, उपरोक्त अश मे चार प्रकार के अभिनयो मे से केवल वाचिक अभिनय की चर्चा है। प्रधानरूप से यह नाट्यशास्त्र के अध्याय २८–३३ की टीका है, जिसमे सगीत की चर्चा है। लेखक ने अपना नाम राजनारायण भी बताया है (Folio 12 a) तथा कहा है कि ये कीर्तिराज के अनुज थे (Folio 199 a) । उन्होने 'ग्रन्थमहार्णव' नामक अपनी एक अन्य रचना का भी उल्लेख किया है। फोलियो २२१ पर अन्तिम श्लोक का उत्तरार्द्ध नीचे लिखे अनुसार है—"तेनाय मिथिलेश्वरेण रचितोऽध्यायोऽवनद्धाभिध ।" उन्होने प्रारम्भ में प्रतिज्ञा की है कि सत्रह अध्यायो मे वे वाचिकाभिनय की चर्चा करेंगे। साथ ही नाम तथा विषयों का सक्षिप्त विवरण दिया है। हस्तलिखित ग्रन्थ (२२१ फोलियों) अत्यत प्राचीन है और उसमे पृष्ठमात्राओ का प्रयोग है। लिपि अत्यत निबिड होने पर भी स्पष्ट है। ग्रन्थ कुछ अस्त-व्यस्त है। अलङ्कार-विषयक पाँचवाँ तथा सोलहवाँ एव सत्रहवाँ अध्याय लुप्त हैं। ग्रन्थ मे भरत के प्रत्येक श्लोक पर टीका नही है किन्तु उन्हे सैकड़ो बार उद्धृत किया गया है। कश्यप, दत्तिल और नारद के भी सैकड़ो उद्धरण है; फोलियो १११ b तथा ११४ b पर बृहत्कश्यप एव वृद्धकश्यप का उद्धरण है। बृहद्देशी, मतग, याष्टिक तथा विशाखिल के बीसियों उद्धरण हैं। इनके अतिरिक्त निम्नलिखित ग्रन्थो एव लेखको के उद्धरण हैं.—नारदीयशिक्षा-विवरणकृत् (फोलियो 16 b), देवराज (जिनका पाठान्तर देदराज भी है, जैसे फोलियो 69 b, 70), मेधाचार्य (फोलियो 70 a), नन्दिमत (205 a, 210 b),

स्वरसंहिताचार्य (1:7 b), स्वाति (२०1 a, जिन्हें स्वरमुनि कहा जाता है), याज्ञवल्क्यस्मृति, भाग ३, ११२–११६ (फोलियो १८२ क), तुम्बुरू (१८१ ख). कालिकापुराण (१३१ क), भगवतपुराण अथवा भागवतपुराण (१३८ क, १३८ ख). लेखक ने पूर्णतया अभिनवगुप्त का अनुसरण किया है किन्तु उनका उल्लेख प्राय: नही किया जैसे फोलियो १० क, १८४ ख। पाणिनि, नारद तथा अपिशालि (आपिशलि ?) का उल्लेख एक ही स्थान (८ ख) पर है। कही-कही पर अपने मत का भरत के मत से भेद प्रगट किया है, जैसे (१३ क)—"गान्धारग्रामश्च भरतेनालौकिकश्चात्रोपदर्शितः। अस्माभिश्चागमानुसारेण प्रदर्शित.", १५ क "भरताचार्यस्यास्य शास्त्रे प्रयोगागता अस्माभिश्च कश्यप-मतगतुम्बरविशाखिलाद्याचार्यनिखिलमुनिवचनात्" इत्यादि। बहुत से स्थानो पर सूत्र भी उद्धृत हैं (जैसे फोलियो २१ क, ३९ क, ४३ क, गान्धारपञ्चमीलक्षण पर, ४३ ख आन्ध्री लक्षण पर)। इसी प्रकार सस्कृत के ब्रह्मोक्त कहे जाने वाले चतुष्पद तथा चतुष्पदी भी उद्धृत हैं (फोलियो २२ ख, ४२ क, अस्या ब्रह्मोक्त चतु पदी यथा—सोस्या गौरीमुखांभोजरूहदिव्यतिलकपरिचुम्बितार्चित इत्यादि)।

भरतभाष्य के लेखक नान्यदेव का तिथि-निर्णय अपेक्षाकृत सरल है किन्तु एक कठिनाई है। चौथा प्रस्तावित श्लोक है—'लक्ष्यप्रधान खलु शास्त्रमेतन्नि शङ्कदेवोऽपि तदेव वष्टि (वक्ति ?) प्रथम अध्याय का २३ वाँ श्लोक (जो उपजाति मे है) भी नि.शङ्क का उल्लेख करता है—'नोपाधि ददेधस्य (?) विकारभेद नि शङ्कसूरि खलु कूटताने। सर्वेशु तास्तेपि कृताश्च शुद्धाश्चतुर्दशैवेति मत मदीयम्।' किसी लेखक का नाम नि शङ्क असाधारण सा प्रतीत होता है। सगीतरत्नाकर के लेखक ने भी इसी नाम को स्वीकार किया है जहाँ उन्हे निशकशार्गदेव के रूप मे बताया गया है। उसके पिता सोढल को देवगिरि के यादवनरेश भिल्लम और सिंघन ने आश्रय दिया था। सिंघण का राज्य १२१०–१२४७ ई० तक था। शार्ङ्गदेव का समय १२३३ से १२७० ई० तक है ऐसी स्थिति में यदि नान्यदेव ने नि शक-शार्गदेव का उल्लेख किया है तो उसका समय १२८०–१३०० ई० तक होना चाहिये। किन्तु ऐसा कोई उल्लेख नही मिलता जिससे यह कहा जा सके कि प्रस्तुत नान्यदेव ने तेरहवीं शताब्दी के उत्तरार्द्ध में मिथिला पर राज्य किया था। मिथिला के राजा नान्यदेव ही कर्णाटक के मैथिल राजवंश के सस्थापक थे और उनका शासनकाल १०९७–११४७ ई० तक है। (देखो इ० हि० कां० का कार्य-विवरण, १३०–१३५;। 'नान्यदेव तथा उसके

समकालीन', लेखक श्री राधाकृष्ण चौधरी) । उन्हें बंगाल के राजा विजयसेन ने हराया था जिनका शासनकाल १०९५–११५८ ई० तक है । (देखो देओपारा प्लेट (ए० इ०, भाग १, ३०५; पृ० ३१४ पर) और डा० आर० सी० मजुमदार का लेख इ० हि० क्व० भाग ७, पृ० ६७९–६८७) जहाँ उन्होंने बताया है कि विजयसेन १०९५ ई० में सिंहासनारूढ़ हुए । इससे प्रगट होता है कि प्रस्तुत नान्यदेव ग्यारहवी शताब्दी के लगभग विद्यमान थे । अत. या तो भरतभाष्य की हस्तलिखित प्रति मे नि.शकदेव का उल्लेख प्रक्षिप्त है (जो कि बहुत सभव है क्योंकि प्रस्तुत हस्तलिखित प्रति अधूरी है और अन्य कोई प्रति तुलना के लिये उपलब्ध नही है) अथवा भरतभाष्य मे उल्लिखित नि.शंकदेव, शार्ंगदेव से भिन्न है अथवा मिथिला के नान्यदेव कोई और रहे होगे जिनका अभी तक पता नही चला है । अत भरतभाष्य के तिथि-निर्णय का प्रश्न इसी स्थिति मे छोडना होगा, सागरनन्दी के नाटकलक्षणरत्नकोश के अन्त मे नीचे लिखी कारिका है–'श्रीहर्षविक्रमनराधिप–मातृगुप्त–गर्ग–अश्मकुट्टनख–कुट्टकबादराणाम् । एषा मतेन भरतस्य मत विगाह्य घ्रष्ट मया समनुगच्छत रत्नकोशम् ।।' प्रतीत होता है सागरनन्दी द्वारा निर्दिष्ट उपरोक्त सात आचार्यों ने या तो भरत पर टीका लिखी थी या नाट्यशास्त्र से सम्बन्ध रखने वाले विषयो पर स्वतत्र प्रकरण ग्रन्थ लिखे थे ।

अभिनवगुप्त तथा अन्य आचार्यों ने (देखो ऊपर पृ० १०–११, २६ इत्यादि) नाट्यशास्त्र का निर्देश भरतसूत्र के नाम से किया है। अत व्याकरण, तर्कशास्त्र, वेदान्त आदि की परम्परा के अनुसार प्रस्तुत सूत्र पर लिखी गई टीकाओ को भी भाष्य, वार्तिक आदि नाम दिये गये ।

कवि महोदय तथा उनकी शैली के विषय मे हम पहले लिख चुके हैं (पृ०१४) । डा. डे महोदय की आलोचना का उत्तर देते हुए कवि महोदय ने (इ० हि० क्वा० भाग ५, पृ० ५५८–५७७) अपने वक्तव्य को समीचीन सिद्ध करने का प्रयत्न किया है । डे महोदय का प्रत्युत्तर इ० हि० क्वा० भाग ५, पृ० ७८६–७८९ मे प्रकाशित हुआ है । देखो डा० राघवन का लेख "रसो की सख्या", अड्यार पुस्तकालय, पृ० ९२–१०६ और "भोज का शृगारप्रकाश" पृ० ५३६–५४३ (कर्नाटक पब्लिशिग हाउस) अभिनवभारती का सशोधित सस्करण के लिये और अड्यार लाइब्रेरी बुलेटिन, १८, खण्ड ३–४, पृ० १९६–२०९ कुछ अनुच्छेदों में सुधार के लिये देखो अभिनवभारती, भाग १ और २ (गा० ओ० सि०) ।

४. **मेधावी**—भामह ने मेधावी नामक आलङ्कारिक का दो बार उल्लेख किया है जिसने उपमा के सात दोष बताये हैं। (त एत उपमादोषा सप्त मेधाविनोदिताः, भाग २, ४०). उसी ने अन्य स्थान पर कहा है—"यथासंख्यमथोत्प्रेक्षामलङ्कारद्वयं विदु'। संख्यानमिति मेधाविनोत्प्रेक्षाभिहिता क्वचित् ॥" (भाग २, ८८). उपरोक्त मुद्रित पाठ के उत्तरार्द्ध का अर्थ है कि 'मेधावी ने कुछ स्थानो पर उत्प्रेक्षा के बदले संख्यान नाम दिया है'। किन्तु यह ठीक नहीं है। दण्डी के मतानुसार अन्य आलङ्कारिकों ने सख्यान को यथासख्य का दूसरा नाम माना है। ('यथासंख्यमिति प्रोक्त संख्यानं क्रम इत्यपि' काव्यादर्श भाग २, पृ० २७३)। अतः भामह के ग्रन्थ में उपलब्ध पाठ अशुद्ध प्रतीत होता है। यदि पाठ को 'मेधावी नोत्प्रेक्षा' के रूप में बदल दिया जाय तो दण्डी के साथ समन्वय हो सकता है। उसका अर्थ यह होगा कि मेधावी ने यथासंख्य के स्थान पर सख्यान लिखा है और अनेक स्थानों पर (कुछ अलङ्कार-ग्रन्थो मे) उत्प्रेक्षा को अलङ्कार नही माना गया। नमिसाधु ने रुद्रट के काव्यालङ्कार (१,२) पर व्याख्या करते हुए लिखा है—"ननु दण्डिमेधाविरुद्रभामहादिकृतानि सन्त्येवालङ्कारशास्त्राणि'। प्रश्न यह है कि 'मेधाविरुद्र' एक ही नाम है अथवा 'मेधावि' और 'रुद्र' अलङ्कारशास्त्र के दो विभिन्न लेखक हैं। रुद्र द्वारा विरचित किसी अलङ्कार-ग्रन्थ का उल्लेख अन्य किसी आलङ्कारिक ने नही किया। रुद्रभट्ट का शृगारतिलक, जैसा कि उसकी विषय-सूची से प्रतीत होता है, अलङ्कार-ग्रन्थ नहीं कहा जा सकता। अतः सभव है कि पूरा नाम मेधाविरुद्र हो। धर्मकीर्ति और भर्तृहरि को प्रायः कीर्ति और हरि शब्द से उद्धृत किया जाता है। अत. यदि मेधाविरुद्र भी केवल मेधावी शब्द से निर्दिष्ट हुए हों तो कोई आश्चर्य नही है। (देखो ज० रो० ए० सी०, १९०८ पृ० ५४५ पर मेरा लेख भामह और दण्डिन्) शार्ङ्ग० ने मालवरुद्र (स० १०९१) का एक श्लोक उद्धृत किया है। इसी प्रकार कपिलरुद्र (स० ३७८७) का भी एक श्लोक तथा एक सुभाषित (१६६६) उद्धृत किया है। इससे प्रतीत होता है कि रुद्र नामक अनेक लेखक थे। रुद्रट (११, २४) पर टीका करते हुए नमिसाधु ने मेधावी को पुन' उद्धृत किया है जहां उपमा के सात दोषों की चर्चा है। चर्चा की शैली से प्रतीत होता है कि उदाहरण मेधावी के ग्रन्थ से लिये गये हैं। 'अत्र च स्वरूपोपादाने सत्यपि चत्वार इति ग्रहणाद्यन्मेधाविप्रभृतिभिरुक्तं यथा लिंगवचनभेदौ हीनताधिक्यमसम्भवो विपर्ययोऽसादृश्यमिति सप्तोपमादोषाः···तदेतन्निरस्तम्।' नमिसाधु ने उपमा के सात दोषों का प्रति-

पादन करने वाली सात कारिकायें उद्धृत की हैं जिनका उल्लेख मेधावी ने भी किया है। इनमें से पाँच भामह के काव्यालङ्कार (भाग २; ४०, ४७, ५५, ५८, ६३) मे उपलब्ध हैं। उपमानोपमेययोर्लिङ्गवचनभेद' तथा 'हीनता' का प्रतिपादन करने वाली निम्नलिखित दो कारिकायें भामह ने नही उद्धृत की।

'भक्षिता. सक्तवो राजन्शुद्धा. कुलवधूरिव।
परमातेव नि स्नेहा शीतलाः परकार्यवत् ॥'

तथा

'स्फुरन्ति निखिला नीले तारका गगने निशि।
भास्कराभीशुसस्पृष्टा कृमय कर्दमे यथा ॥'

नमिसाधु ने मेधावी का नाम देकर तुरत सात श्लोकों को उद्धृत कर दिया तथा उनके विषय मे भामह का निर्देश नही किया। नमिसाधु ने भामह का नाम रुद्रट (८ ८४) पर टीका करते हुए दिया है। यदि उपरोक्त श्लोक भामह के होते तो तदनुसार निर्देश अवश्य होना। अत. यह मानना चाहिये कि भामह ने पाँच श्लोक मेधावी से उद्धृत किये हैं। पृ० ९ (रुद्रट २ २) पर नमिसाधु का कथन है कि मेधाविरुद्र आदि ने शब्दो के चार ही भेद किये है—'एत एव चत्वार; शब्दविधा इति येषा सम्यङ् मत तत्र तेषु नामादिषु मध्ये मेधाविरुद्र-प्रभृतिभि कर्मप्रवचनीया नोक्ता भवेयु।' त्रिकाण्डशेष ने मेधाविरुद्र तथा कालिदास को पर्याय शब्द माना है। काव्यमी० (पृ० १२) का कथन है कि मेधाविरुद्र तथा कुमारदास जन्माघ कवि थे और साथ ही (पृ० १४ पर) कालिदास को आलङ्कारिक के रूप में उद्धृत किया है। मेधावी की कोई रचना अभी तक उपलब्ध नही हुई।

५ **धर्मकीर्ति** सुबन्धु कृत वासवदत्ता (हाल स०, पृ० २३५) मे निम्न-लिखित पक्ति 'बौद्धमगतिमिवालङ्कारभूषिताम्' है। इससे औफ्रेक्ट (इ० स्टी०, भाग १६, पृ० २०५–२०७), हाल, पेटेर्सन (सुभा० की प्रस्तावना पृ० ४७ और ज० बी० बी० आर० ए० एस०, भाग १६, पृ० १७३) तथा तेलग (ज० बी० बी० बी० आर० ए० एस० भाग १८, पृ० १४८, १५०) आदि अनेक विद्वानो ने यह निष्कर्ष निकाला है कि धर्मकीर्ति अलङ्कार शास्त्र पर एक अत्यन्त प्राचीन लेखक हैं। उन्होंने शिवराम की व्याख्या का अनुसरण किया है जहाँ अलङ्कार को धर्मकीर्ति की रचना बताया गया है। किन्तु श्रीरगम् संस्करण (पृ० ३०३) मे निम्नलिखित पाठ है—'सत्कविकाव्यरचनामिवालङ्कार-प्रसाधिताम्।' साथ ही इस उद्धरण के अतिरिक्त अन्य कोई प्रमाण नही है

जिससे यह माना जा सके कि धर्मकीर्ति ने किसी अलङ्कार-ग्रंथ की रचना की थी। प्राध्यापक बटुकनाथ ने अपने 'साहित्य-शास्त्र का संक्षिप्त परिचय' (Brief survey of Sahitya-Sastra) (ज० आफ डि. आफ लेटर्स, कलकत्ता, भाग ९, पृ० ११९), केवल औफेक्ट के मत को दुहरा दिया है। बौद्ध आचार्य धर्मकीर्ति कवि भी थे। यह बात उन संग्रहों से भी प्रगट होती है जहाँ वे 'भदन्त धर्मकीर्ति' के नाम से उद्धृत हैं। (शार्ङ्ग० सं० ९४७, सुभा० ६५७; सुभा० ७३७, १५८७, १६१७, २२४६, ३२३२). ध्वन्यालोक (पृ० २७०) में नीचे लिखा श्लोक उद्धृत है—'लावण्यद्रविणव्ययो न गणित· क्लेशो महानर्जितः, स्वच्छन्द चरतो जनस्य हृदये चिन्ताज्वरो निर्मित·। एषापि स्वयमेव तुल्यरमणाभावाद्वराकी हता, कोऽर्थश्चेतसि वेधसा विनिहितस्तन्व्यास्तनुं तन्वता॥' साथ ही बताया है कि उपरोक्त श्लोक को कुछ आलङ्कारिकों ने व्याजस्तुति का उदाहरण माना है किन्तु वास्तव मे यहाँ अप्रस्तुतप्रशसा है। तदनन्तर यह टिप्पण है—'तथा चाय धर्मकीर्तेः श्लोक इति प्रसिद्धि. सम्भाव्यते च तस्यैव।' इसके लिये यह युक्ति प्रस्तुत की जाती है कि प्रस्तुत श्लोक में जो भाव हैं वे ही एक अन्य श्लोक मे भी उपलब्ध हैं जो असन्दिग्ध रूप से धर्मकीर्ति का है। तदनन्तर वह श्लोक उद्धृत है (ध्व० पृ० २७२), क्षेमेन्द्र ('औचित्यवि०' में), सुभाषितावली अन्य सग्रहो मे ध्वन्या० का ही अनुसरण किया गया है। 'लावण्यद्रविण'० कारिका को धर्मकीर्ति की रचना बताया गया है। अत· बौद्ध तार्किक एव दार्शनिक धर्मकीर्ति कवि हो सकते है, किन्तु ऐसा कोई प्रमाण नहीं है जो उन्हें आलङ्कारिक सिद्ध कर सके।

बहुत सभव है सुबन्धु ने 'बौद्धसगीतिमिवालङ्कारभूषिताम्' लिखा होगा। सगीति का अर्थ है 'विचार-परिषद' (देखो धम्मपद की प्रस्तावना, एस० बी० ई०, भाग १०, पृ० ३१)। यह उस साहित्य का नाम भी है जिसमें अनुयायियों को सर्वप्रथम बुद्ध का परिचय दिया गया है। (देखो ए० आफ भा० ओ० रि० इ०, भाग १०, पृ० ५ न) श्रीमती राइस डेविड्स ने 'संगीति' का अर्थ किया है 'आगमो का यथानियम पाठ'। अलङ्कार नाम वाली दो रचनायें हैं—अश्वघोष का सूत्रालङ्कार जिसका कुमारजीव (४०५ ई० सन्) ने चीनी भाषा मे अनुवाद किया तथा जिसमे कर्म-फल सम्बन्धी कथाएँ हैं। (देखो बी० सी० लॉ का 'अश्वघोष' पृ० ६ और ज० ए० १९२९, पृ० २७०–२८०, के० जी० सौण्डर्स 'Epochs in Buddhist History, पृ० ५६; इ० जे० थामस 'इण्डियन कल्चर', भाग १३, पृ० १४३–१४६) दूसरा महायानसूत्रालङ्कार है जिसका रचयिता असग को माना जाता है तथा जिस पर वसुबन्धु (चौथी

शताब्दी) ने टीका लिखी है। प्राध्यापक उई ने सिद्ध करने का प्रयत्न किया है कि महायानसूत्रालङ्कार मैत्रेय की कृति है, असग की नहीं। (देखो जे० इ० इ०, भाग ६, १९२८, पृ० २१५–२२५, प्रो० उई का लेख। सिलवा लेवि ने 'महायान-सूत्रालङ्कार' का सम्पादन किया है तथा फ्रेंच अनुवाद भी साथ मे दिया है (१९०७ और १९११)। प्रस्तावना (पृ० १६) में उन्होंने नीचे लिखा पाठ दिया है—'बौद्धसंगीतिमिवालङ्कारभूषिताम्' तथा बताया है कि नरसिंह नामक टीकाकार ने इसका अर्थ 'बौद्ध-शास्त्र' किया है। उपरोक्त पक्ति के बावजूद भी अभी तक ऐसा कोई प्रमाण उपलब्ध नही हुआ जिससे धर्मकीर्ति को किसी अलङ्कार-ग्रथ का रचयिता माना जा सके। प्रा० एम० पी० भट्टाचार्य ने अपने 'न्योबुद्धिस्ट न्युक्लियस इन अलङ्कारशास्त्र', ज० ए० एस० बी० भाग २२, १९५६, अश १ पृ० ४९–६६ शीर्षक लेख मे आशा प्रगट की है कि किसी दिन हो सकता है कि धर्मकीर्ति को आलङ्कारिक मान लिया जाय (पृ० ६४)। उन्होंने (नाट्यशास्त्र २२.२६-३१, पृष्ठ १६४ गा०ओ०सी० भाग ३) शाक्याचार्य राहुल तथा शौद्धोदनि, जिसकी कारिकाओ पर केशवमिश्र ने अलङ्कारशेखर (देखो पैरा ३७ नीचे) की रचना का भी उल्लेख किया है। किन्तु उससे भी लेख द्वारा प्रतिपाद्य विषय मे विशेष सहायता नही मिलती। अ० भा० के तीन भागो में राहुल का उल्लेख केवल तीन बार है। इस मान्यता का कोई आधार नहीं है कि उनका समय दशम शताब्दी से बहुत पहले है, जबकि केशवमिश्र अत्यत परवर्ती अर्थात् सोलहवी शताब्दी के ग्रन्थकार है। शौद्धोदनि की रचना मानी जाने वाली कारिकायें, जैसा कि आगे चलकर बताया जायगा, एकादश शताब्दी से पूर्व की नही हैं। इन दो ग्रन्थकारों के पहले ही सस्कृत का अलङ्कार-शास्त्र पूर्णतया व्यवस्थित एव विकसित हो चुका था।

६. **विष्णुधर्मोत्तरपुराण**—यह आश्चर्य की बात है कि अलङ्कार-शास्त्र की चर्चा करते समय अग्निपुराण का उल्लेख प्राय सभी ने किया है किन्तु विष्णुधर्मोत्तरपुराण का किसी ने नही किया। इसके तृतीय खण्ड मे अलङ्कार विष्णुधर्मोत्तर तृतीय खड के कुछ भाग का साराश यहाँ दिया जा रहा है तथा नाट्यविषयक महत्त्वपूर्ण सामग्री विद्यमान है। डा० राघवन् ने नाट्यशास्त्र तथा काव्यालङ्कार सम्बन्धी विभिन्न विषयो पर गम्भीर परिश्रम तथा मनन किया है। उन्होंने भी इस पुराण में आये हुए अलङ्कारों का उल्लेख एक या दो स्थानो पर ही किया है (देखो पृ० ९७, उनके लेख 'हिस्ट्री ऑफ स्वभावोक्ति' तथा 'सम कौन्सेप्ट्स ऑफ अलङ्कारशास्त्र,

पृ० ६७ पर विष्णुधर्मोत्तर में आये हुए वार्ता का उल्लेख करते हैं।[1] स्थान-संकोच के कारण इस ग्रन्थ की विस्तृत चर्चा सम्भव नहीं है। पुराण में नाट्य-शास्त्र तथा काव्यालङ्कार के सम्बन्ध में १००० श्लोक हैं। इसके अतिरिक्त चार अध्याय (१८, १९, ३२, ३६) गद्य में हैं जहाँ निम्नलिखित विषयों की चर्चा है—गीत, आतोद्य, मुद्राहस्त तथा प्रत्यङ्गविभाग। यह उल्लेखनीय है कि चित्र-कला, मूर्तिकला, नाट्यकला तथा काव्यशास्त्र के सम्बन्ध में जो प्रतिपादन किया गया है उसे चित्रसूत्र नाम दिया है।[2] बी० बी० आर० ए० एस०, भाउ दाजि संग्रह में सगृहीत तथा वेङ्कटेश्वर प्रेस द्वारा शक १८३४ में प्रकाशित प्रति के आधार पर उपरोक्त पुराण का निम्नलिखित परिचय दिया जा रहा है। प्रथम अध्याय वज्र और मार्कण्डेय के सम्वाद से प्रारम्भ होता है। मार्कण्डेय का कथन है कि देवता की उसी मूर्ति मे देवत्व रहता है जिसकी रचना चित्रसूत्र के आदेशानुसार हुई है तथा जो प्रसन्नमुख है। बुद्धिमान् व्यक्तियों को ऐसी मूर्ति की ही पूजा करनी चाहिए। "चित्रसूत्रविधानेन देवतार्चां विनिर्मिताम्। सुरूपां पूजयेद्विद्वान् तत्र सनिहिता भवेत् ॥७॥" द्वितीय अध्याय में यह प्रतिपादन है कि चित्रसूत्र का ज्ञान हुए बिना प्रतिमालक्षण (अर्थात् मूर्तिकला) समझ में नही आ सकती। और नृत्तशास्त्र का अध्ययन किये बिना चित्रसूत्र समझ में नही आ सकता। नृत्त वाद्य के विना सम्भव नही है और गीत के बिना वाद्य में पटुता नही आ सकती। ("विना तु नृत्तशास्त्रेण चित्रसूत्रं सुदुर्विदम्।··· आतोद्येन बिना नृत्त विद्यते न कथचन। न गीतेन विना शक्य ज्ञातुमातोद्य-मप्युत ॥") स० र० (१.२४) का भी कथन है—'नृत्य वाद्यानुगं प्रोक्त वाद्यं

---

1. कवि महोदय अभिनवभारती, भाग २, प्रस्तावना पृ० २० में वृत्तियों के सम्बन्ध में विष्णुधर्मोत्तर का उल्लेख करते हैं।

2 यह उल्लेखनीय है कि कुट्टनीमत में जिस पारिभाषिक चित्रसूत्र की चर्चा है उसका प्रारम्भ विष्णुधर्मोत्तर में ३.३५ से होता है तथा यह बताया गया है कि भरत, विशाखिल और दन्तिल के अतिरिक्त निष्णात गणिकाओं को चित्रसूत्र का अध्ययन भी करना चाहिये। दामोदरगुप्त ने चित्रकला पर किसी प्राचीन ग्रन्थ का उल्लेख किया है। सम्भवतया उनकी दृष्टि में प्रस्तुत पुराण था। कुट्टनीमत की कारिका स० १२३ निम्नलिखित है—'भरत-विशाखिल-दन्तिल-वृक्षायुर्वेद-चित्रसूत्रेषु। पत्रच्छेदविधाने भ्रमकर्मणि पुस्तसूदशास्त्रेषु ॥' विष्णुधर्मोत्तर एक प्रकार का विश्वकोष है। प्रतीत होता है उसके सामने चित्रसूत्र विषयक कोई ग्रन्थ रहा होगा।

गीतानुवृत्ति च ।' गीत सस्कृत, प्राकृत या अपभ्रश मे होता है। अन्तिम अर्थात् अपभ्रंश के अनेक भेद हैं क्योंकि प्रान्तीय बोलियाँ अनेक हैं। "अपभ्रष्ट तृतीय च तदनन्त नराधिप। देशभाषाविशेषेण तस्यान्तो नेह विद्यते।" अध्याय २,९–१०) पाठ्य गद्य अथवा पद्य दोनो में होता है।

तृतीय तथा चतुर्थ अध्यायो में क्रमश: छन्द तथा वाक्य-परीक्षा की चर्चा है।

पञ्चम अध्याय मे सूत्र की व्याख्या तथा निम्नलिखित विषय हैं:—

अनुमान के पाँच अवयव, सूत्र की छ. व्याख्याएँ, तीन प्रमाण (प्रत्यक्षानुमानाप्तवाक्यानि) तथा उनकी परिभाषाये, आप्तवाच्य किसे मानना चाहिये, स्मृति, उपमान तथा अर्थापत्ति।

षष्ठ अध्याय तन्त्रयुक्ति पर है (ग्रन्थ का विषय तथा खण्डो मे विभाजन)।[1]

सप्तम अध्याय में ग्यारह श्लोक हैं और विभिन्न प्रकृतो की चर्चा है।

अष्टम अध्याय में देवादि के पर्याय शब्दों का वर्णन है।

नवम् तथा दशम् अध्याय में शब्दकोष है। एकादश, द्वादश तथा त्रयोदश अध्याय मे लिङ्गानुशासन है और प्रत्येक में पन्द्रह श्लोक हैं। चतुर्दश अध्याय में अलङ्कारो के नाम एव परिभाषाएँ हैं (वे केवल मत्र‍ः है जिनकी चर्चा आगे पृ० ७१ की जायेगी)। पञ्चदश अध्याय मे काव्य का निरूपण है और उसका शास्त्र तथा इतिहास से भेद बताया गया है (तदेव काव्यमित्युक्तमुपदेशैर्विना कृतम्)। यह भी कहा गया है कि उसमें नौ रस होने चाहिये (रसै. कार्यं समन्वितम्, गाथा १४) षोडश अध्याय (पन्द्रह श्लोको मे) मे २१ प्रहेलिकाओ का निरूपण है। सप्तदश अध्याय मे रूपको का निरूपण है और उनकी सख्या १२ बताई गई है जबकि भरत के अनुसार उनकी सख्या दस है। (नाट्य० २०. १–३=गा० ओ० सि०, भाग २, अध्याय १८, २–३)। श्लोक १२–१३ में

1. कौटिल्य अर्थशास्त्र के पन्द्रहवें अधिकरण का नाम तन्त्रयुक्ति है। वहाँ यह बताया गया है कि ग्रन्थ मे ३२ युक्तियाँ है। उदाहरणस्वरूप— अधिकरण, विधान, योग, पदार्थ, हेत्वर्थ इत्यादि। इनमे से अधिकतर शब्द उपरोक्त षष्ठ अध्याय मे मिलते हैं। देखो 'कौटिलीयतन्त्रयुक्तय' पर एक लेख ज. ओ. र., मद्रास, भाग ४, १९३० पृ० ८२ तथा आगे। चरकसहिता (सिद्धिस्थान, अध्याय १२, गाथा म. ४०–४५) मे ३६ तन्त्रयुक्तियो का उल्लेख है और सुश्रुत (उत्तरतन्त्र, अध्याय ६५) मे उनकी सख्या ३२ है। आयुर्वेद के इन दो ग्रन्थो मे दिये गये नाम कौटिल्य से मिलते हैं।

बताया गया है कि मृत्यु (नायक की), राज्य का पतन, नगर का अवरोध तथा युद्ध का साक्षात् प्रदर्शन नही करना चाहिये। उन्हें प्रवेशक द्वारा केवल वार्त्तालाप के रूप में प्रकट करना चाहिये।[1] इस अध्याय के श्लोक ५६–५९ में आठ प्रकार की नायिकाओं का निरूपण है। अष्टादश अध्याय अधिकतर गद्य में है और उसमें गीत, स्वर, ग्राम तथा मूर्छनाओं का निरूपण है। इसके निम्नलिखित दो श्लोक याज्ञ० तीसरा अध्याय, ११३–१४ के समान हैं।

"अपरान्तकमुल्लोप्यं मद्रकं प्रकरी तथा।
उवेणक सरोबिन्दुमुत्तमं गीतकानि तु॥
ऋग्गाथा इत्यादि। (देखिये पृष्ठ टिप्पण २)

नाट्यशास्त्र (३१.२९०) में 'रोविन्दक' पाठ है उसके स्थान पर याज्ञवल्क्य में (जैसा कि विश्वरूप और मिताक्षरा ने किया है) 'सरोबिन्दु' पाठ है। उन्नीसवाँ अध्याय गद्य मे है और उसमे निम्नलिखित विषयो का निरूपण है—चार प्रकार के वाद्य। बीस मण्डल तथा प्रत्येक के दो प्रकार से दस-दस भेद। ३६ अङ्गहार (श्लोक संख्या २९–३५) जबकि नाट्यशास्त्र (अध्याय ४.२७) ने केवल ३२ का प्रतिपादन किया है। १०८ करण जिनका नाट्यशास्त्र (भाग ४, ६१–१६९) में वर्णन है। पिण्डीबन्ध, चार वृत्तियाँ तथा चार प्रवृत्तियाँ। बीसवें अध्याय के प्रथम श्लोक मे यह कहा गया है कि नाट्य का अर्थ है दूसरे का अनुकरण और नृत्त उसे सस्कार एव शोभा प्रदान करता है।

परस्यानुकृतिर्नाट्य नाट्यज्ञैः कथित नृप।
तस्य सस्कारक नृत्त भवेच्छोभाविवर्धनम् ॥१॥

इसके अतिरिक्त इसमे लोकधर्मी एवं नाटयधर्मी; चार प्रकार के अभिनय का भी प्रतिपादन है। २१-२३ अध्याय तक शय्या, आसन और स्थानक का प्रतिपादन है। अध्याय २४–२५ में आगिक अभिनय। हास्य तथा अन्य अङ्गों के सञ्चालन एव मुद्राओ के प्रकार) का वर्णन है। २६वें अध्याय में संयुक्त करके

1. मरणं राज्यविभ्रशो नगरस्योपरोधनम्। एतानि दर्शयेन्नाङ्के तथा युद्ध च पार्थिव॥ प्रवेशकेन कर्तव्य तेषामाख्यानकं बुधैः। विष्णुध० भाग ३, १७. १२–१३; देखो नाट्य० २०. २१=गा० ओ० सि०, भाग २, अध्याय १८.३८ तथा भावप्र० (७) पृ० २१६, इसी प्रकार के श्लोक के लिये।

१३ तथा असंयुक्त करके २२ सकेतों का वर्णन है। अन्त में कहा गया है—'सर्वं करायत्तमिद हि नृत्तम्।' २७वाँ अध्याय आहार्याभिनय का प्रतिपादन करता है। वह चार प्रकार का है प्रस्त (पुस्त ?), अलकार, अङ्गरचना तथा सञ्जीव (देखो नाट्यशास्त्र[1] २३.५)। २८वाँ अध्याय सामान्याभिनय पर है (६२वाँ अन्तिम श्लोक निम्नलिखित है—'नाट्य हि विश्वस्य यतोनुकारं, कृत्स्न ततो वक्तमशक्यमीश')। २९वाँ अध्याय गतिप्रचार पर है जिसमें विभिन्न पात्रों की गति का मञ्च पर प्रतिपादन है)। ३०वें अध्याय में रस वर्णन है और २८ श्लोक हैं। प्रथम श्लोक है—'हास्यशृङ्गार'······नव नाट्ये रसाः स्मृताः। ३१वें अध्याय में ५८ श्लोक हैं और ४९ भावो का निरूपण है। ५३ वाँ श्लोक है—"बहूनां समवेताना रूप यस्य भवेद्बहु। स मन्तव्यो रसः स्थायी शेषाः सञ्चारिणाः स्मृताः")।[2] ३२वाँ अध्याय हस्तमुद्राओ पर है। यहाँ छन्दोविचिति वेदाङ्गों के भी हस्तमुद्राओ द्वारा प्रदर्शन का प्रकार बताया गया है। ३३ वाँ अध्याय नृत्यशास्त्र सम्बन्धी मुद्राओं पर है (१२४ श्लोकों मे)। ३४ वें अध्याय में नृत्य की उत्पत्ति का वर्णन है और बताया गया है कि जब मधु और कैटभ नामक दैत्य वेदों को लेकर भाग गये तो भगवान विष्णु ने उनके साथ युद्ध किया।[3] उसी से नृत्य की उत्पत्ति हुई। श्लोक १७ निम्नलिखित है :—

नृत्तेनाराधयिष्यन्ति भक्तिमन्तस्तु मां शुभे।
त्रैलोक्यस्यानुकरण नृत्ते देवि प्रतिष्ठितम्॥

२८ वें श्लोक मे नृत्य की आजीविका करने वालो अथवा दूसरो को नियुक्त करके नृत्य-विक्रय करने वालो की निन्दा है। किन्तु दूसरे श्लोको मे कहा गया है कि ईश्वर-भक्ति के लिये नृत्य करने वाला समस्त भोगो को प्राप्त करता है और अन्त में मोक्ष भी। इस प्रकार का नृत्य शुभ है। उससे दीर्घ जीवन तथा स्वर्ग प्राप्त होते हैं तथा दुःखी के दुःख दूर होते हैं। "देवताराधन कुर्याद्यस्तु नृत्तेन धर्मवित्। स सर्वकामानाप्नोति मोक्षोपाय च विन्दति॥ धन्य यशस्यमायुष्य स्वर्गलोकप्रद

1. इस अध्याय के श्लोक स० २१–२५ नाट्यशास्त्र के २३. १०२-१०४ के समान है। विभिन्न देशो के पात्रों का वर्ण-भेद।

2. यह श्लोक नाट्यशास्त्र भाग ७ पृष्ठ ११९ (गा० ओ० सी० भाग ७ पृष्ठ १८१) तथा भाग २२ पृष्ठ ६८ गा० ओ० सी० सस्करण में भी आया है। नाट्यशास्त्र में बहूनाम् के स्थान पर सर्वेषाम् पाठ है।

3. देखो नाट्य० अध्याय २२. १-२३ = (गा० ओ० सि०, २० १-२५)

तथा। ईश्वराणां विलासं तु वार्तानां दु:खनाशनम्। मूढानामुपदेशं तत् स्त्रीणां सौभाग्यवर्धनम्॥[1] ३५वें अध्याय मे नीचे लिखे अनुसार उपसहार किया गया है। नारायण ने चित्रसूत्र की रचना की और उसे विश्वकर्मा को सिखाया। नृत्य के समान चित्रकला में भी तीनों लोकों का अनुकरण किया जाता है (यथा नृत्ते तथा चित्रे त्रैलोक्यानुकृतिः स्मृता। श्लोक ५)। शेष अध्याय चित्रकला (३६-४३) मूर्तिकला (४४–८५) तथा स्थापत्य पर हैं (अध्याय ८६ तथा आगे)। उसकी चर्चा यहाँ आवश्यक नही है।

विष्णुधर्मोत्तर ने प्राय· नाट्यशास्त्र का अनुसरण किया है। केवल कुछ बातो में अन्तर है जैसे कि रूपक तथा रसों की सख्या। अत· नाट्यशास्त्र की तुलना मे यह बहुत परवर्ती है। विष्णुधर्मोत्तर के दान, श्राद्ध आदि विषयों पर जो अध्याय हैं उनके उद्धरण बारहवी शती के ग्रन्थो मे मिलते हैं। उदाहरण-स्वरूप अनिरुद्ध कृत हारलता मे इसका एक श्लोक (विष्णुधर्मोत्तर १. १४२, १६-१७) उद्धृत है।[2] बल्लालसेन ने अपने दानसागर की प्रस्तावना (श्लोक १४) में स्पष्ट रूप से लिखा है कि उनका ग्रन्थ विष्णुधर्मोत्तर एव अन्य पुराणो पर आधारित है। तीमरे खण्ड के पाँचवें अध्याय मे निम्नलिखित श्लोकार्ध है— 'सूत्रेष्वेव हि तत्सर्व यद्वृत्त (यद्वृत्तौ ?) समुदाहृतम्।' यह श्लोक कुमारिल के तन्त्रवार्तिक में भी मिलता है (सूत्रेष्वेव हि तत्सर्वं यद्वृत्तौ यच्च वार्तिके। सूत्रं योनिरिहार्थाना सर्वं सूत्रे प्रतिष्ठितम्॥ इति ये वदन्ति तान्प्रत्युच्यते॥)[3] इसका अर्थ है विष्णुधर्मोत्तर का समय पाँचवी ई० से पूर्व नही है। इसके अतिरिक्त भोज कृत युक्तिकल्पतरु कलकत्ता पृष्ठ ८५ मे विष्णुधर्मोत्तर के रत्न–विषयक छ श्लोक उद्धृत हैं। यह भी उल्लेखनीय है कि अलबेरुनि (लगभग १०३० ई०) ने अपने इतिहास मे विष्णु धर्मोत्तर से लगभग तीस पाठ उद्धृत किये हैं उनमे से २२ का अनुसन्धान बुहलर कर चुके हैं। (इ० एन्टि० भाग १९, पृ० ३८१-४०९) उनका मत है कि अलबेरुनि ने विष्णुधर्म तथा विष्णुधर्मोत्तर

1. देखो नाट्य० १. ११०-१३ मे नाट्य के भी वे ही लाभ बताये गये हैं।

2. "तथा च विष्णुधर्मोत्तरेमार्कण्डेय। अच्छिन्ननाड्या कर्तव्य श्राद्ध वै पुत्रजन्मनि। अशौचोपरमे कार्यमथवापि नराधिप।" हारलता, पे० १९ (बी० इ० स०)। हारलता तथा बल्लालसेन की तिथि के लिये देखो, एच ऑफ़ ध० भाग १, पृ० ३३७-३४१।

3. देखो तन्त्रवार्तिक, पृ० ६०२ (अ० सं०) जैमिनी भाग २, ३.१६ पर।

के जिस नाम से पुराणों को उद्धृत किया है वे उस समय कश्मीर में आगमिक साहित्य के रूप मे विद्यमान थे। तथा उसने विष्णुधर्म से जिसने उद्धरण दिये हैं उनमे से अधिकाश विष्णुधर्मोत्तर मे मिलते हैं (सब नहीं)। देखो इ० एन्टि० भाग १९, पृ० ४०२, ४०७। इसका अर्थ है दशम शताब्दी में विष्णुधर्मोत्तर अत्यंत प्रामाणिक ग्रन्थ माना जाता था। हेमाद्रिकृत[1] 'व्रतखण्ड' में अकेले विष्णुधर्मोत्तर को लगभग डेढ़ सौ बार उद्धृत किया गया। मूर्तिकला विषयक तृतीय काण्ड के उद्धरण अधिक संख्या मे हैं। स्थान-संकोच के कारण केवल दो-तीन उदाहरण दिये जाते हैं। व्रतखण्ड भाग १, पृ० १२३ में महादेव की मूर्ति के विषय में सात श्लोक उद्धृत हैं। वे विष्णुधर्मोत्तर भाग ३, अध्याय ४४, १४–२० में हैं। व्रतखण्ड, भाग १, पृ० ११० मे विष्णु की मूर्ति के सम्बन्ध में पाँच श्लोक उद्धृत हैं जो विष्णुधर्मोत्तर भाग ३, ४४., ९–१३ मे है। व्रतखण्ड के पृ० १०८ मे आठ श्लोक उद्धृत हैं। उनमें यह प्रतिपादन किया गया है कि चार वेद तथा पाञ्चरात्र, पाशुपत, पातञ्जल, अर्थशास्त्र और कलाशास्त्र आदि शास्त्रो की मूर्तियाँ कैसे बनानी चाहिये। वे सब श्लोक विष्णुधर्मोत्तर के अन्त भाग ३, अध्याय ७३) मे है। इसी प्रकार वरुण की मूर्ति के विषय मे सात श्लोक व्रतखण्ड १, पृ० १४५–१४६ पर उद्धृत हैं जो कि विष्णुधर्मोत्तर के तृतीय भाग, अध्याय ५२, १–७ में है।

बल्लालसेन ने अपने दानसागर मे विष्णुधर्मोत्तर के तृतीय खण्ड से अनेक श्लोक उद्धृत किये हैं। उ० स्वरूप अध्याय २९० के श्लोक १–५ तक प्रारम्भ में ही उद्धृत हैं जिनमे ब्राह्मणो की प्रशसा है। इसी प्रकार अध्याय ३०७ के घृतधेनु विषयक सात श्लोक, और अध्याय ३०९ के जलधेनु विषयक १५ श्लोक; अध्याय ३०८ से तिलधेनु विषयक १५ श्लोक उद्धृत हैं। श्री भावतोष भट्टाचार्य ने दानसागर के तीन भागो मे तथा प्रस्तावना चौथे भाग मे लिखी है जो बी० आइ० सिरीज मे प्रकाशित हुई है। उपरोक्त विवरण के लिये मैं उनका ऋणी हूँ। दानसागर की रचना ११६९ ई० मे हुई थी। देखो, एच० ऑफ ध०, भाग १, पृ० ३४१)। इसका अर्थ है कि विष्णुधर्मोत्तर का तीसरा खण्ड भी प्रारम्भ से ही उसका मौलिक भाग रहा है।

1. देखो तंत्रवार्तिक पृष्ठ ६०२ (आनदाश्रम सस्करण) जैमिनी के लिये १९-३-५६।

एक अन्य बात भी विचारणीय है जिसके आधार पर मैने विष्णुधर्मोत्तर को भट्टि से पूर्वकालीन माना है। टीकाकारों की मान्यतानुसार भट्टि ने ३८ अलङ्कारो के उदाहरण दिये हैं। दण्डी, भामह, वामन तथा उद्भट सभी ने अलङ्कारों की संख्या ३० से ४० के बीच प्रस्तुत की है। जब कि विष्णुधर्मोत्तर ने अध्याय १४ में केवल १७ अलङ्कारो की चर्चा की है। वे सब श्लोक नीचे दिये जा रहे हैं—

एकैकस्य तु वर्णस्य विन्यासो य· पुन पुनः। अर्थगत्या तु सख्यातमनुप्रास पुरातनैः ॥१॥ अत्यर्थं तत्कृत राजन् ग्राम्यतामुपगच्छति। शब्दाः समानानुपूर्व्या (पाठातरसमाना भिन्नार्था) यमकं कीर्तित पुन· ॥२॥ आदौ मध्ये तथैवान्ते पादस्य तु तदिष्यते। सन्दष्टकसमुद्गाख्यौ तथैव यमकौ मतौ ॥३॥ समस्तपादयमक दुष्करं परिकीर्तितम्। उपमानेन तुल्यत्वमुपमेयस्य रूपकम् ॥४॥ रूपकाभ्यधिक नाम तदेवैकगुणाधिकम्। गुणाना व्यतिरेकेण व्यतिरेकमुदाहृतम् ॥५॥ उपमानविरुद्धैश्च गुणैस्तदपर मतम्। द्विव्यर्थवाचकैः शब्दैः श्लेष इत्यभिधीयते ॥६॥ अन्यरूपस्य चार्थस्य कल्पना यान्यथा भवेत्। उत्प्रेक्षाख्यो ह्यलकारः कथित स पुरातनैं ॥७॥ उपन्यासस्तथान्य स्यात्प्रस्तुताद्यत् क्वचिद्भवेत्। ज्ञेय सोर्थान्तिरन्यास पूर्वार्थानुगतो यदि ॥८॥ उपन्यासेन चान्यस्य यदन्य परिकीर्त्यते। उपन्यासमलङ्कार तन्नरेन्द्र प्रचक्षते ॥ ९ ॥ हेतुं बिना विततता प्राप्ता सा तु विभावना। प्रोक्ता चातिशयोक्तिस्तु ह्यतुलैरूपमागुण. ॥१०॥ यथास्वरूप कथन वार्तेति परिकीर्तितम् (पाठांतर. स्वभावोक्ति प्रकीर्तिता। वेंकट सस्करण)। भूयसामुपदिष्टाना निर्देश क्रमशस्तथा ॥११॥ यथासख्यमिति प्रोक्तमलङ्कारं पुरातनै.। विशेषप्रथनायुक्ता (वेंकट सस्करण में विशेष प्रापणा० पाठ है) विशेषोक्तिस्तथा नृप ॥१२॥ या क्रिया चान्यफलदा विरोधस्तु स इष्यते। स्तुतिरूपेण या निन्दा निन्दास्तुति रिहोच्यते ॥१३॥ निन्दास्तुतिस्तथैवोक्ता निन्दारूपेण या स्तुति.। वस्तुनस्तूपमानेन (वेंकट सस्करण मे वस्तुनारूप्यमाणेन पाठ है) दर्शन तन्निदर्शनम् ॥१४॥ विना तया स्यादुपमा तु यत्रतेनैव तस्यंव भवेन्न वीर। अनन्वयाख्यं कथित पुराणैरेतावदुक्त तवलेशमात्रम् ॥१५॥ वे अलकार हैं—अनुप्रास, यमक, रूपक, व्यतिरेक, श्लेष, उत्प्रेक्षा, अर्थान्तिरन्यास, उपन्यास,[1] विभावना,

1. उत्तरवर्ती आचार्यों ने उपन्यास को व्याजोक्ति के रूप मे प्रस्तुत किया है, उसीको संभवतया मम्मट ने अतिशयोक्ति का प्रथमभेद बताया है; वार्ता और स्वभावोक्ति को एक ही माना जा सकता है।

अतिशयोक्ति, वार्ता, यथासंख्य, विशेषोक्ति, विरोध, निन्दास्तुति, निदर्शन, अनन्वय ।

यह उल्लेखनीय है कि विष्णुधर्मोत्तर को उपमा परिज्ञात थी। फिर भी उसका निर्देश नहीं किया गया। इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि विष्णुधर्मोत्तर ने केवल महत्वपूर्ण अठारह अलङ्कारो को सम्मिलित किया है। भामह (भाग २, ४) से पता चलता है कि उसके पूर्ववर्ती आचार्यों ने केवल पांच अलङ्कारों का उल्लेख किया है। वे हैं—अनुप्रास, यमक, रूपक, दीपक और उपमा। उद्भटकृत काव्यालङ्कारसारसंग्रह के अनुसार कुछ पूर्ववर्ती आचार्यों ने आठ अलङ्कार[1] ही प्रस्तुत किये हैं—पुनरुक्तवदाभास, छेकानुप्रास, अनुप्रास, लाटानुप्रास, रूपक, उपमा, दीपक और प्रतिवस्तूपमा। अतः विष्णुधर्मोत्तर को एक ओर चार, पाँच या आठ अलङ्कारो के वर्णन करने वाले भरत एवं भामह तथा उद्भट के पूर्ववर्ती आचार्यों के पश्चात् तथा दूसरी ओर ३० से ४० अलङ्कारो का वर्णन करने वाले भट्टि, दण्डी, भामह, उद्भट और वामन के पूर्व रखना चाहिये। विष्णुधर्मोत्तर ने गीता, मनुस्मृति तथा नाट्यशास्त्र को ही नही अपितु नारदस्मृति को भी उद्धृत किया है। उ० स्व० विष्णु० भाग ३, ३३३ १०=नारद० भाग ७, ९, विष्णुधर्मोत्तर भाग ३, ३३६ १=नारदभाग १३.२। यदि विष्णुधर्मोत्तर के प्रथम तथा द्वितीय खण्डो को एक ही समय का माना जाय तो कहना होगा कि इसकी रचना वराहमिहिर के पश्चात् हुई। विष्णुधर्मोत्तर भाग २, १७६, ९–११ के श्लोक वराहमिहिरकृत बृहद्योगयात्रा से उद्धृत हैं क्योकि अद्भुतसागर मे बृहद्योगयात्रा के सात श्लोक उद्धृत हैं उनमें से तीन विष्णुध० भाग २, १७६, ९–११ मे भी हैं। इसके अतिरिक्त विष्णुध० भाग २, १२४.१५–२६ मे आये हुए उत्पात विषयक श्लोक बृहत्संहिता (द्विवेदी स०) ४५, ८२–९४ में भी उसी प्रकार मिलते है। अतः विष्णुधर्मोत्तर का तृतीय खण्ड ५७५–३५० ई० के मध्य की रचना मानना होगा। उसी समय अथवा उससे कुछ पूर्व भट्टि का समय माना जाता है। डा० कुमारी प्रियबाला

1. अनुप्रास स यमको रूपक दीपकोपमे। इति वाचामलकारा पचैवान्यैरुदाहृता ॥ भामह II ४, पुनरुक्तवदाभास छेकानुप्रास एव च। अनुप्रासस्त्रिधा लाटानुप्रासो रूपक चतु ॥ उपमादीपक चैव प्रतिवस्तूपमा तथा। इत्यत एवालंकारा वाचा कैश्चिदुदाहृता ॥ काव्यालकारसारसग्रह I. १.२ उद्भट की तिलक नामक टीका मे आया है—'वर्गेवर्गैरलंकारो पादान चिरन्तनालंकार कृतामल्पदर्शिता प्रकटयितुम्।' (गा० ओ० सी० सस्करण पृष्ठ I).

शाह ने विष्णुधर्मोत्तर के तृतीय खण्ड (११८ श्लोक) का सम्पादन किया जो कि गा० ओ० सि० १९५८ मे प्रकाशित हुआ है । वह चार हस्तलिखित प्रतियों पर आधारित है ।

श्री भावतोषभट्टाचार्य ने मेरा ध्यान कालिकापुराण (वेंकटेश्वर प्रेस द्वारा प्रकाशित) के निम्नलिखित श्लोक की ओर आकृष्ट किया है जिसके लिये मैं उनका ऋणी हूँ । वह श्लोक निम्नलिखित है—'विष्णुधर्मोत्तरे तन्त्रे बाहुल्यं सर्वतः पुन । द्रष्टव्यस्तु सदाचारो द्रष्टव्यास्ते प्रसादतः ।'

७. भट्टिकाव्य—इस काव्य में २२ सर्ग हैं और उनकी रचना मुख्यतया व्याकरण के उदाहरण देने के लिये की गई थी । इसमें चार खण्ड हैं—प्रकीर्ण-काण्ड (१-५ सर्ग), अधिकारकाण्ड (६-९ सर्ग), प्रसन्नकाण्ड (१०-१३ सर्ग), और तिङन्तकाण्ड (१४–२२ सर्ग) । प्रसन्नकाण्ड मे काव्यशास्त्र सम्बन्धी विषयों का वर्णन है । दसवे सर्ग मे (७५ श्लोक, ७४ श्लोक मल्लिनाथ के अनुसार) ३८ अलङ्कारों के उदाहरण हैं जिनमें अनुप्रास और यमक नाम के दो शब्दालङ्कार भी सम्मिलित हैं । एकादश सर्ग में ४७ श्लोक हैं और माधुर्यगुण के उदाहरण दिये हैं ; द्वादस सर्ग के ८७ श्लोकों में भाविक नाम के अलङ्कार के उदाहरण हैं जोकि भामह (अध्याय ३ श्लोक ५३) एव दण्डी (अध्याय २ श्लोक ६४) द्वारा प्रबन्धविषय माना गया है । त्रयोदश अध्याय मे ५० श्लोक हैं और भाषासम के उदाहरण दिये हैं । वहाँ ऐसे श्लोक हैं जो सस्कृत तथा प्राकृत दोनो मे समान हैं । इन चार सर्गों के कारण भट्टि का नाम भी काव्यशास्त्र के इतिहास में सम्मिलित हो गया है और उसका सामान्य उल्लेख आवश्यक हो जाता है । नीचे खण्ड १३ में जो तालिका दी गई है उससे स्पष्ट हो जाता है कि भट्टि ने उन्ही अलङ्कारों के उदाहरण दिये हैं जिनके भामह तथा दण्डी ने लक्षण दिये हैं । भामह ने जिस क्रम से लक्षण दिये हैं भट्टि ने उसी क्रम से उदाहरण दिये हैं । यद्यपि कुछ उदाहरणों में भामह का अनुकरण नहीं किया गया । उ० के रूप मे भामह ने पहले रूपक का लक्षण दिया है (अध्याय २ श्लोक २१) और फिर दीपक का (अध्याय २ श्लोक २५) इसी प्रकार आक्षेप का लक्षण अर्थान्तरन्यास से पहले दिया है । जबकि भट्टि ने दीपक और अर्थान्तरन्यास के उदाहरण क्रमशः रूपक और आक्षेप से पहले दिये हैं । भामह ने विरोध के अनन्तर तुल्ययोगिता (अध्याय ३ श्लोक २७) का लक्षण दिया है जबकि भट्टि ने तुल्ययोगिता का उदाहरण उपमारूपक के पश्चात् तथा विरोध (अध्याय ३, २५) के पूर्व दिया है । भट्टि ने अप्रस्तुत प्रशसा का उदाहरण नही दिया जबकि भामह ने उसका लक्षण दिया है । भट्टि ने हेतु तथा वार्ता नामक

अलङ्कारों के उदाहरण दिये हैं किन्तु भामह ने उन्हें स्वीकार नहीं किया। भट्टि की हस्तलिखित (१०.४४) प्रति मे 'निपुण' नामक अलङ्कार का उदाहरण दिया है जिसे भामह अथवा दण्डी किसी ने स्वीकार नही किया। भट्टि ने श्लेश और सूक्ष्म नामक अलङ्कारो के उदाहरण नही दिये जबकि दण्डी ने उन्हें तथा हेतु को उत्तम अलङ्कार माना है। भामह (२.८६) ने उपरोक्त तीनो को अलङ्कार नही माना। भट्टि ने यमक के उदाहरण मे बीस श्लोक दिये हैं जोकि नाट्य-शास्त्र तथा काव्यादर्श में आयी हुई यमक की चर्चा के अनुसार हैं। किन्तु भामह ने इस चर्चा को बहुत सक्षिप्त कर दिया है। इससे सिद्ध होता है कि भट्टि ने भामह अथवा दण्डी ने किसी का अनुसरण नही किया। उसके उदाहरण किसी ऐसी एक या अनेक रचनाओ पर आश्रित हैं जो उन दोनो से पूर्ववर्ती हैं। श्री के० पी० त्रिवेदी ने अपनी भट्टिकाव्य की प्रस्तावना मे तेरह टीकाओ का उल्लेख किया है। जयमङ्गला ने भामह (२ और ३ के लक्षण ३३ बार उद्धृत किये हैं। भामह ने (अध्याय २, कारिका २७) को भट्टि ने १०-२३ पर उद्धृत किया है। इसी प्रकार भामह का २.८७ श्लोक भट्टि १०.४६ पर उद्धृत है। प्रतीत होता है कि जयमगला ने काव्यादर्श २.२७५ को केवल एक स्थान पर (भट्टि १०-४९) उद्धृत किया है जहाँ ऊर्जस्वि की चर्चा है। मल्लिनाथ पन्द्रहवी शताब्दी मे हुए और उन्होने प्रतापरुद्रीय सरीखे अर्वाचीन ग्रन्थों को भी प्रमाण माना है। उन्होने लगभग २० जगह जयमगला से अपना मतभेद प्रकट किया है और उसकी कठोर आलोचना की है। उ० स्वरूप भट्टि के निम्नलिखित श्लोक को जयमगला ने (मध्य) दीपक का उदाहरण माना है और मल्लिनाथ ने जयमगला द्वारा प्रस्तुत नाम की कटु आलोचना की है। भट्टि का श्लोक निम्नलिखित है—

गरुडानिलतिग्मरश्मयः पततां यद्यपि सम्मता जवे।
अचिरेण कृतार्थमागत तममन्यन्त तथाप्यतीव ते॥

मल्लिनाथ ने अपनी आलोचना निम्नलिखित शब्दो मे की है—

"अत्र गच्छन्नित्यादिश्लोकत्रये क्रमादाद्यन्तमध्यावसानेषु क्रियापदप्रयोगा-दाद्यन्तमध्यदीपकानीत्युक्त जयमगलाकारेण तत्परममगल लक्षणपरिज्ञानात्।" भट्टि और भामह के तुलनात्मक अध्ययन के लिये देखो डा० डे का हि० स० पो० भाग १, पृ० ५०-५७ तथा प्रो० एच० आर० दिवेकर ज० रो० ए० सो० १९२९, पृ० ८२५-८४१ कुछ दिन पहले डा० सी० हूयकास ने भट्टिकाव्य (१०) अलङ्कार भाग पर एक विद्वत्तापूर्ण निबन्ध लिखा है जो सर राल्फ टरनर के अभिनन्दन ग्रन्थ के पृ० ३५१-३६३ पर छपा है। पृ० ३५७ पर उन्होंने भट्टि दण्डी

तथा भामह द्वारा प्रस्तुत अलङ्कारों की विस्तृत तालिका दी है और विशिष्ट अलंकारों पर विद्वत्तापूर्ण टिप्पण भी दिये हैं। स्थान-संकोच के कारण उनके द्वारा प्रस्तुत अनुवाद एवं व्याख्याओं की चर्चा यहाँ सम्भव नहीं है। पृ० ३५१ पर उन्होंने लिखा है कि भट्टिकाव्य प्राचीन जावा भाषा में उपलब्ध रामायण का आदर्श था।

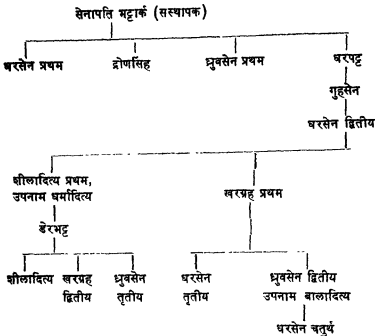
भट्टि की तिथि निश्चित सीमा में स्थिर की जा सकती है। अन्तिम श्लोक में उन्होने लिखा है कि ग्रन्थ की रचना वल्लभी में जब धरसेन का शासन था की गई है। 'काव्यमिद विहित मया वलभ्या श्रीधरसेननरेन्द्रपालितायाम्'। भट्टि ने अपने विषय में और कुछ नहीं लिखा। जयमगला का कथन है कि भट्टि के पिता श्रीस्वामी थे जबकि अन्य टीकाकार विद्याविनोद का कथन है कि उनका नाम श्रीधरस्वामी था।

ग्रन्थकार ने अपना नाम कही भट्टस्वामी और कही भर्तृ[1] दिया है। इससे कई कल्पनाये प्रसूत होती हैं। उनका सक्षिप्त विवरण नीचे दिया जा रहा है। वल्लभी (आधुनिक बला, काठियावाड़ मे) धरसेन नाम के चार राजा हुए। जयमगला मे निम्नलिखित पाठ है—'श्रीधरसूनुनरेन्द्रपालिताया।' किन्तु यह पाठ बहुत सी प्रतियो मे नही मिलता और अनेक टीकाकारों को भी अभिमत नही है। वल्लभी के शासको मे श्रीधर का पुत्र नरेन्द्र नाम का कोई राजा नही हुआ। वल्लभी राजवश के एक सौ ताम्रपत्र प्राप्त हो चुके है। उनमे से अकेले धरसेन द्वितीय के तेरह ताम्रपत्र है। चार धरसेनो को सम्मिलित करने वाली

---

1. रामवर्मा रिसर्च इन्स्टिट्यूट के बुलेटिन भाग १३, १९४६ जुलाई, पृ० २३-२४ में श्री पत्तर का कथन है कि त्रिचूर में भट्टिकाव्य की जो हस्तलिखित प्रतियां मलयालम लिपि मे हैं उनमे इसका नाम भर्तृकाव्य दिया गया है तथा प्रत्येक सर्ग की टीका के अन्त मे निम्नलिखित पुष्पिका है—'परमगुरुहरिविरचित काव्यटीकायां।' टीकाकार के भी तीन नाम हैं—जयेश्वर, जयदेव तथा जयमगल।

वंश-परम्परा नीचे लिखे अनुसार है—



धरसेन द्वितीय के पालीताना वाले ताम्रपत्र जोकि गुप्त–वल्लभी–सवत् २५२ (अर्थात् ५७१ ई०) के हैं मे भट्टार्क और धरसेन प्रथम को सेनापति बताया गया है तथा धरसेन द्वितीय को महाराज कहा गया है। देखो इ० एन्टि० भाग १५, पृ० ३३५ तथा आगे जहाँ धरसेन चतुर्थ द्वारा वल्लभी सवत् ३३० (६४८ ई०) मे दिये गये दान का उल्लेख है। वहाँ धरसेन चतुर्थ को चक्रवर्ती कहा गया है। जिनभद्रकृत विशेषावश्यकभाष्य के अन्त मे बताया गया है कि ग्रन्थ की समाप्ति वल्लभी मे शीलादित्य के समय वल्लभी संवत् ५३१ (६०८–९ ई०) मे हुई। देखो पी० ओ०, भाग ११, ३–४ पृ० २९.

धरसेन द्वितीय ने अपनी मुद्रा पर अपने आपको महाराजाधिराज लिखा है। देखो श्री ए० एस० गर्डे का लेख पाँच वल्लभी दोनो के सम्बन्ध में बम्बई विश्वविद्यालय का जनरल, भाग ३, १, पृ० ७४ तथा आगे। पञ्चम ताम्रपत्र लेखको मे मुख्य दिविरपति भट्टि के पुत्र स्कन्धभट्ट द्वारा लिखा गया है। धरसेन चतुर्थ ने अपने आपको महाराजाधिराज-परमेश्वर चक्रवर्ती लिखा है (देखो इ०

एन्टि० भाग १५, पृ० ३३५, वलभीसंवत् ३३० (६४९ ई०)। भट्टि ने अपने आश्रयदाता का उल्लेख केवल नरेन्द्र शब्द से किया है। अन्य कोई उपाधि या विशेषण नहीं लगाया। इससे हमारी धारणा है कि उनका संकेत प्रथम धरसेन की ओर नहीं है जिसे वल्लभी के दानपत्रों में केवल सेनापति शब्द से व्यवहृत किया है (देखो इ० एन्टि० भाग ६, पृ० ९, द्वितीय धरसेन का दान, वल्लभी संवत् २६९ (५८८ ई०)। जबकि उसके छोटे भाई द्रोणसिंह तथा धरपट्ट को महाराज कहा गया है और धरसेन द्वितीय को महासामन्तमहाराज। धरसेन प्रथम के छोटे भाई ध्रुवसेन के पालीताना ताम्रपत्र (ए० इ० भाग ११, पृ० १०९) तथा उसी के भावनगर ताम्रपत्र (ए० इ० भाग १५, पृ० २५५) में उनका उल्लेख महासामन्त—महाराज—ध्रुवसेन। उपरोक्त दोनो ताम्रपत्र वल्लभी सवत् २१० (५२९ ई०) में लिखे गये। एक अन्य दानपात्र मे, वल्लभी सवत् २१७ (५३६ ई०), उसने अपने को 'महाप्रतीहारमहादण्डनायकमहाकार्ताकृतिक-महासामन्त (ज० रो० ए० सो० १८९५, पृ० ३७९). देखो हि० आफ ध० भाग ३, पृ० ९९५, ९९६, १००० इन उच्च पदो की व्याख्या के लिये। धरसेन प्रथम के उत्तराधिकारी तथा ध्रुवसेन प्रथम के अग्रज द्रोणसिंह के एक दानपत्र पर गुप्तसवत् १८३ (५०२ ई०) है। इसका अर्थ है कि धरसेन प्रथम उससे कुछ समय पूर्व शासक रहे होगे। धरसेन द्वितीय का शासन-काल बहुत लबा अर्थात् ५६९–५९९ ई० तक है। धरसेन चतुर्थ का अन्तिम दान-पत्र वल्लभी सवत् ३३२ (६५१ ई०) का है। अत यदि भट्टि को धरसेन प्रथम का समकालीन माना जाय तो उसका समय ५०० ई० के पश्चात् नही रखा जा सकता। यदि उसे धरसेन द्वितीय का समय माना जाय तो उसकी तिथि ६०० ई० के पूर्व रखनी होगी। यदि यह भी मान लिया जाय कि वे धरसेन चतुर्थ के समय हुए तो भी उनका रचना-काल ६५० के पश्चात् नही हो सकता। किन्तु धरसेन चतुर्थ अपने आपको चक्रवर्ती लिखते हैं। ऐसी स्थिति मे यह सभव नही है कि भट्टि उन्हे केवल नरेन्द्र शब्द से व्यवहृत करते। अत यही सभावना उचित प्रतीत होती है कि भट्टि धरसेन द्वितीय (५७०–६०० ई० के मध्य) या तृतीय के शासनकाल मे हुये जो धरसेन प्रथम के उत्तराधिकारी खरग्रह प्रथम के पश्चात् सिंहासन पर आये। अतः बहुत सम्भव है कि भट्टि ५९० से ६५० ई० के मध्य हुए। वलभी के ताम्रपत्रो मे भट्टि का नाम कई रूपो मे मिलता है। किसी ने उसे प्रतिग्रहिता, किसी ने दिविरपति (लेखक-मुख्य) और किसी ने राजस्थानीय लिखा है। देखो इ० एन्टि भाग ६, पृ० १२ ध्रुवसेन उपनाम बालादित्य द्वारा दिविरपतिवत्सभट्टि को दिये गये दानपत्र के लिये; ज० रो०

ए० सी० १८९५, पृ० ३७९ (२१७ वलभीसवत्=५३६ ई०) ध्रुवसेन प्रथम द्वारा दानपत्र दूतक-राजस्थानीयभट्टि को, इ० ए० १५, पृ० ३३५ (धरसेन चतुर्थ का दान) दिविरपति-वत्रभट्टिपुत्र-दिविरपति-स्कन्दभट्ट को; ए० इण्डि० भाट १, पृ० ८९–९२ भट्टिभट्ट को। इनमे से किसी को भट्टिकाव्य का लेखक सिद्ध करने के लिये उपरोक्त कल्पनाओ के अतिरिक्त कोई प्रमाण नही है। प्रो० कीथ ने इस मत का समर्थन किया है कि भट्टि धरसेन प्रथम के समय हुए। (देखो ज० रो० ए० सो० १९०९ पृ० ४३५ न)। नाट्यशास्त्र ने केवल चार अलङ्कारों का निरूपण किया है और भट्टि ने ३८ के उदाहरण दिये हैं। अतः इन दोनों मे पर्याप्त व्यवधान होना चाहिये। इसके विपरीत दण्डी और भामह की अलङ्कार सख्या प्राय उतनी ही है और प्रतिपादन शैली भी उतनी ही व्यवस्थित है। अतः भट्टि और इन दो आलङ्कारिको का अन्तर्काल बहुत थोड़ा होना चाहिये। यह मानना तर्कसगत या उचित नही है कि पाणिनी व्याकरण के नियमो के समान भट्टि अनेक अलकारो को जानते थे किन्तु सबके उदाहरण नही दिये। यह सादृश्य दोषपूर्ण है। पाणिनी-सूत्रो की सख्या हजारो है जबकि आठवी शताब्दी तक अलकारों की सख्या ४० से अधिक नही थी।

भट्टि के सम्बन्ध मे एक अन्य बात उल्लेखनीय है जिसकी ओर अब तक विद्वानो का ध्यान नही गया। पाणिनी सूत्रो पर जयादित्य एवं वामन की काशिका नामक वृत्ति है। उसकी प्रस्तावना मे निम्नलिखित श्लोक है।—

वृत्तौ भाष्ये तथा धातुनामपारायणादिषु।
विप्रकीर्णस्य तन्त्रस्य क्रियते सारसंग्रहः॥

जिनेन्द्रबुद्धिकृत काशिकाविवरणपञ्जिका अथवा न्यास मे इस श्लोक की व्याख्या करते हुए कहा है—चूल्लि, भट्टि और नल्लूर ने पाणिनी सूत्रों की व्याख्या काशिका से पहिले की थी। इत्सिग ने अपना वर्णन ६९१ ई० में लिखा था। तदनुसार जयादित्य का मृत्यु-काल ६६१ ई० है। सभवतया भट्टि ने पाणिनी सूत्रो के उदाहरणो के लिये जो महाकाव्य लिखा उस पर टीका भी लिखी थी। यदि यह बात प्रमाणित हो जाती है तो मानना होगा कि भट्टि काशिका से कुछ पूर्व अर्थात् ६००–६४० ई० तक हुए। भट्टि की तिथि के विषय मे जो सीमा-निर्धारण ऊपर किया गया है उसकी अपेक्षा, प्रस्तुत निर्धारण अधिक सकुचित है। किन्तु यह न्यास मे उल्लिखित भट्टि के साथ महाकवि भट्टि की एकता पर आधारित है।

जयमङ्गला नामक टीका अपेक्षाकृत् प्राचीन है। उसमें भामह और दण्डी सरीखे प्राचीन आलङ्कारिकों का ही उल्लेख मिलता है, मम्मट का नहीं। इसका अर्थ है कि इस टीका के रचयिता जिनके तीन नाम थे (देखो पृ० ७४, टिप्पण संख्या १) आठवी के पश्चात् तथा दशम के पूर्ववर्ती हैं। भट्टिकाव्य पर जयमगला के रचयिता से कामसूत्र की टीका जयमगला के रचयिता भिन्न हैं। कामसूत्र की जयमंगला के रचयिता यशोधर माने जाते हैं जो गुरुदत्तेन्द्रपाद के नाम से भी व्यवहृत हैं। प्रस्तुत जयमंगला भी प्राचीन प्रतीत होती है; क्योंकि बी० बी० आर० ए० एस० में स्थित भाउ दाजी सग्रह में इसकी जो हस्तलिखित प्रति प्राप्त हुई है उसे चालुक्य वीसलदेव (१२४३–१२६१ ई०) भारतीभण्डार (पुस्तकालय) स्थित हस्तलिखित ग्रन्थ की प्रतिलिपि बनाया गया है। देखो श्री त्रिवेदीजी की भट्टिकाव्य पर प्रस्तावना पृ० १५–१७, भट्टिकाव्य के लेखक के नाम-विषयक विवेचना के लिये जहाँ वे इस निष्कर्ष पर पहुँचे है कि लेखक के तीन नाम थे—भट्टि, भट्टस्वामी तथा भर्तृस्वामी। अधिकतर टीकाकारों का मत है कि उनके पिता का नाम श्रीधरस्वामी अथवा श्रीस्वामी था। इस सम्बन्ध मे यह उल्लेखनीय है कि श्री त्रिवेदी के सस्करण की प्राचीनतम आधारभूत प्रति (शक १३२६=१४०४ ई०) की पुष्पिका निम्नलिखित है—"श्रीधरस्वामिसूनोर्भट्टिब्राह्मणस्य कृतौ" इत्यादि। कुछ विद्वानो के मतानुसार भट्टिकाव्य के रचयिता दान ग्रहण करने वाले भट्टिभट ही हैं जोकि बप्प के पुत्र थे, जिनका उल्लेख ध्रुवसेन के एक दानपत्र (वल्लभी सवत् ३४४=६५३ ई०) में है। डा० हुल्ट्स इससे असहमत हैं (ए० इण्डि० भाग १, पृ० ९२)। श्री बी० सी० मजूमदार (ज० रो० ए० सो०, १९०४, पृ० ३९५–९७) ने भट्टिकाव्य के रचयिता की मन्दसोर–सूर्य–मन्दिर मे प्राप्त शिलालेख (फ्लीट—'गुप्त शिलालेख', स० १८) ४७३ ई० मे निर्दिष्ट वत्सभट्टि के साथ एकता बताई है। उनका यह निर्णय शिलालेख तथा भट्टिकाव्य (द्वितीय सर्ग) के शरद्-वर्णन की समानता पर आधारित है। इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि भट्टि धरसेन प्रथम के समय अथवा उससे भी पूर्व हुए। प्रो० ए० बी० कीथ (ज० रो० ए० सो०, १९०९, पृ० ४३५) ने इस मान्यता को भ्रमपूर्ण माना है तथा श्री मजूमदार (ज० रो० ए० सो० १९०९, पृ० ७५९) ने कीथ का उत्तर देते हुए उसे सत्य सिद्ध करने का प्रयत्न किया है। कीथ तथा मजूमदार दोनो इस बात में एकमत हैं कि भट्टि, भारवी और दण्डी से पहिले हुए और वे वाक्यपदीय के रचयिता भर्तृहरि से भिन्न हैं। मेरी राय मे केवल वर्णन की समानता के आधार पर मन्दसोर शिलालेख वाले वत्सभट्टि तथा महाकाव्य के

रचयिता भट्टि को एक मानना उचित नही है। भट्टिकाव्य पर अनेक टीकाये हैं। उनमें से जयमगला निर्णयसागर से प्रकाशित हुई है और मल्लिनाथ की टीका बम्बई सस्कृत सीरीज मे जिसका सम्पादन श्री के० पी० त्रिवेदी ने किया है।

८. **भामह का काव्यालंकार**—बहुमत के प्रति आदर होने के कारण पुस्तक के प्रथम संस्करण मे मैंने भामह को दण्डी से पहले रखा था। प्रस्तुत सस्करण मे भी वही क्रम रखा गया है। किन्तु इसका यह अर्थ नही है कि मैं भामह को दण्डी का पूर्ववर्ती मानता हूँ जैसाकि अनेक विद्वानो ने माना है। अब भी मेरी यही मान्यता है कि यह बहुमत भ्रान्तिपूर्ण है। कारणो की चर्चा आगे की जायगी।

बहुत से विद्वानो ने इस प्रश्न पर गम्भीरता से विचार नही किया। खेद है कि अत्यत उत्सुकता और निर्णय-शक्ति की कमी के कारण वे गलत निष्कर्ष निकाल रहे हैं। उ० स्वरूप नोबेल महोदय ने अपनी पुस्तक 'फाउण्डेसस आफ इण्डियन पोइट्री (पृ० १६ टि०) मे लिखा है कि श्री पाठक तथा अन्य विद्वानो ने दण्डी के भामह से पूर्ववर्ती होने का जो सिद्धान्त उपस्थित किया है, उसकी चर्चा भी अनावश्यक है। उन्होने भामह को कालिदास (पृ० १८-१५) से भी पूर्ववर्ती सिद्ध करने की कोशिश की है। प्रो० बटुकनाथ ने भामह कृत काव्यालङ्कार का सम्पादन किया है और नि० स० १९८५ मे सरस्वती भवन सीरीज भाग ७, पृ० १–७० (१९२९ ई०) से प्रकाशित हुआ है। उसकी प्रस्तावना मे लेखक ने जो मन्तव्य प्रगट किये हैं वे भी विवादास्पद है और उनकी चर्चा करना आवश्यक है। भामह के विषय मे १९२० ई० तक जो ऊहापोह हुआ उसके लिये उपरोक्त दो ग्रन्थो का अध्ययन उपयोगी है। यद्यपि श्री शर्मा ने अपनी प्रस्तावना (पृ० ३७) मे मेरी प्रशसा करते हुए निम्नलिखित शब्द दिये हैं— *'काने महोदय ने पूर्णतया निष्पक्ष रहकर उपरोक्त मतों का उपस्थापन एव परीक्षण किया है और यह निष्कर्ष निकाला है'* इत्यादि। किन्तु खेद है कि प्रत्युत्तर मे मैं उनके लिये वैसे शब्द नही लिख सकता। दुःख है कि इस विषय मे जो प्रश्न उपस्थित हैं वे उनकी गहराई मे नही गये। उन्होने जो मन्तव्य प्रगट किये है (प्रस्तावना, पृ० ३९) वे न तो तर्कसगत है और न इतिहास पर आधारित। उन्होने कहा है कि सम्भवतया दण्डी के समय प्राकृतो का जितना प्रचार था, उतना भामह के समय नही था। अत भामह और दण्डी मे शताब्दियो का अन्तर है (प्रस्तावना, पृ० ४०)। श्री शर्मा ने अनेक कल्पनायें की हैं और उनके आधार पर यह कहने का प्रयत्न किया है कि भामह दण्डी

से कई शताब्दी पूर्व हुए। उन सबकी चर्चा यहाँ सम्भव नही है। जहाँ तक सेतुबन्ध का प्रश्न है वे तत्सबन्धी हर्षचरित के उल्लेख को सम्भवतया भूल गये या जानकर छोड़ गये। वह उल्लेख निम्नलिखित है—

"कीर्तिः प्रवरसेनस्य प्रयाता कुमुदोज्ज्वला।
सागरस्य परंपारं कपिसेनेव सेतुना॥"

(प्रस्तावना, गाथा स० १४)

अतः सेतुबन्ध की रचना छठी शताब्दी से अधिक नही तो एक शताब्दी पूर्व अवश्य हो चुकी होगी। इसके अतिरिक्त हर्षचरित मे ही श्लोक १३ मे हालकृत गाथा-सप्तशती की प्रशसा की गयी है और बताया गया है कि उसमें ७०० गाथाएँ हैं। यह ग्रन्थ निश्चित रूप से ४००–६०० ई० जो काल प्रो० शर्मा ने भामह के लिये पुरस्कृत किया है, से पूर्व का है। वे इस तथ्य को भूल गये हैं कि अशोक के अतिरिक्त उत्तर तथा दक्षिण भारत के अधिकतर शिलालेख, जो ई० पूर्व द्वितीय शताब्दी तथा उसके पश्चात् कई शताब्दियो तक लिखे गये, प्राकृत में है। भामह ने स्वयं काव्य को तीन भाषाओ मे विभक्त किया है—सस्कृत, प्राकृत और अपभ्रंश। काव्यादर्श (१, ३२) मे भी वाङ्मय को चार भागो में विभक्त किया है—सस्कृत, प्राकृत, अपभ्रंश तथा मिश्र। नाट्यशास्त्र का कथन है कि नाटको के गीत सस्कृत, विभ्रष्ट अथवा देशी बोली मे होते हैं। उसने शौरसेनी, मागधी, दाक्षिणात्या आदि प्राकृतो के नाम का उल्लेख किया है। श्री शर्मा ने जो कल्पनायें प्रस्तुत की हैं उनका खण्डन करने के लिये उपरोक्त तथ्य पर्याप्त हैं। इसके अतिरिक्त हाल ने अपनी गाथा सप्तशती की तृतीय गाथा मे बताया है कि उन्होने अपने ग्रन्थ की रचना करोड़ गाथाओ मे से की है। अतिशयोक्ति को न भी माना जाय फिर भी इतना अवश्य कहा जा सकता है कि हाल के समय प्राकृत मे विशाल साहित्य विद्यमान था। डा० ए० संकरन ने अपनी पुस्तक 'सम आस्पेक्ट्स ऑफ लिटरेरी क्रिटीसिज्म इन सस्कृत' (सस्कृत आलोचना-शास्त्र के कुछ पहलू) (१९२९), पृ० २५ पर लिखा है कि सस्कृत साहित्य के इतिहास मे दण्डी का तिथि-निर्णय सबसे बड़ी समस्या है। इस समस्या को सुलझाने के लिये अभी तक निश्चित आधार नहीं मिले। इस स्पष्ट कथन के पश्चात् डा० सकरन ने दण्डी और भामह के पौवापर्य के सम्बन्ध मे पिछले २५ वर्षो से जो तर्क एव आधार प्रस्तुत किये जा रहे हैं उनकी समीक्षा नही की और भोजकृत शृंगारप्रकाश की मद्रास मे जो प्रति उपलब्ध हुई है केवल उसी के एक पाठ पर विश्वास करके अपना निर्णय दे दिया। उनका मत है कि उपरोक्त पाठ दण्डी का है। किन्तु

काव्यादर्श की विभिन्न हस्तलिखित प्रतियों पर आधारित सभी संस्करण इसके विपरीत सिद्ध करते हैं। अन्त में वे कहते हैं कि इस आधार पर भामह दण्डी से पूर्ववर्ती सिद्ध होते हैं। वह पाठ निम्नलिखित है—'तदुक्तम् । वक्रत्वमेव काव्यानां परा भूषेति भामह । श्लेष पुष्णाति सर्वासु प्रायो वक्रोक्तिषु श्रियम् ।' उत्तरार्द्ध काव्यादर्श भाग २, ३६३ पर है। किन्तु पूर्वार्द्ध काव्यादर्श के किसी संस्करण मे नही है और न डा० सकरन ने किसी टीकाकार का उल्लेख किया है। पूर्वार्द्ध सम्भवतया भोज के किसी पूर्ववर्ती का उद्धरण है अथवा भोज की अपनी शक्ति है। भोज ने अपने अभीष्ट आलंकारिक दण्डी का एक उद्धरण देकर इसका समर्थन किया है। डा० सकरन के प्रति पूर्ण आदर-बुद्धि होने पर भी मुझे यह कहना पड़ता है कि किसी भी समस्या के समाधान का यह मार्ग अत्यन्त दोषपूर्ण है। इस पाठ पर अधिक टिप्पणो के लिये देखो डा० राघवन का शृंगारप्रकाश, भाग १, खण्ड १, पृ० १२२। प्रो० बटुकनाथ ने भामह का जो सम्पादन किया है उसकी भूमिका मे प्रिन्सिपल ए० बी० ध्रुव ने दण्डी और भामह के पौर्वापर्य की चर्चा की है किन्तु जिस शीघ्रता और अधिकारपूर्ण शैली में उन्होने इस चर्चा का उपसहार किया है उसे देखकर आश्चर्य होता है। उन्होने पहले भामह का श्लोक उद्धृत किया है और फिर दण्डी का जो निम्नलिखित है :—

'स्वादुकाव्यरसोन्मिश्रं शास्त्रमप्युपयुञ्जते ।
प्रथमालीढमधव. पिबन्ति कटुभेषजम् ॥'

(काव्यालकार)

'प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्त हानिर्दोषो न वेत्यसौ ।
विचार; कर्कश प्रायस्तेनालीढेन किं फलम् ॥"

(दण्डी, ३.१२७)

प्रिन्सिपल ध्रुव मानते हैं कि यह श्लोक दण्डी का कठोर उत्तर है। उन्होंने भी आलीढ शब्द का प्रयोग किया है और पूछा है क्या विचार कभी आलीढ हो सकता है? उनके मत मे विचार के साथ आलीढ शब्द का प्रयोग नीति-विरुद्ध है। किन्तु प्रिन्सिपल ध्रुव भूल गये कि दण्डी ने काव्या० १.९५. पर स्वय लिखा है—'निष्ठयूतोद्गीर्णवान्तादि गौणवृत्तिव्यपाश्रयम् । अतिसुन्दरमन्यत्र ग्राम्यकक्षा विगाहते ।' व्यग के रूप मे विचार के साथ आलीढ शब्द का प्रयोग अनुचित नही है, प्रत्युत भावपूर्ण बन जाता है। काव्यमय मधुर शब्दों में उपदेश देना एक प्राचीन पद्धति है। देखो सौन्दरनन्द १८.६३. 'यन्मोक्षात्कृतमन्यदत्र हि मया तत् काव्यधर्मात्कृतं पातु तिक्तमिवौषधं मधुयुतं हृद्य कथस्यादिति ।' प्रि०

ध्रुव भूल गये हैं कि लिह् धातु अदादिगण की है जिसका अर्थ है स्वाद लेना और चर्व धातु भ्वादिगण की है जिसका अर्थ है चबाना तथा रस सिद्धान्त में रसास्वाद एव रसचर्वणा शब्दों का प्रयोग अत्यधिक हुआ है। इसके आनन्दवर्धन सरीखे प्रमुख आलकारिक का कथन है—"यथा वा वाणिअ अ हत्थिदन्ता 'इत्यादि गाथार्थस्य 'करिणीवेहव्वकरो...वहइ' एवमादिष्वर्थेषु सत्स्वपि अनालीढतैव" (ध्व० पृ० २३७)। उन्होने अर्थ के साथ आलीढ शब्द का प्रयोग किया है। इन प्रमाणों के आधार पर कहा जा सकता है कि विचार के साथ आलीढ शब्द का प्रयोग स्वाभाविक एव रसाभिव्यञ्जक है।

चिरकाल तक भामह के काव्यालकार का अस्तित्व उद्धरणो तक सीमित रहा। (देखो कर्नल जैकोब का लेख. ज० रो० ए० सो०, १८९७, पृ० २८५)। १९०६ ई० मे प्रो० रगाचार्य ने मुझे भामह के ग्रथ की एक प्रतिलिपि भेजने की कृपा की। १९०९ में श्री के० पी० त्रिवेदी ने प्रतापरुद्र यशोभूषण के साथ परिशिष्ट संख्या आठ के रूप में भामह के ग्रन्थ को जोड़ दिया जोकि बो० सं० सिरीज से प्रकाशित हुआ है। १९२७ मे पी० वी० नागनाथ शास्त्री, तजोर ने इसके मूल पाठ का सम्पादन चार हस्तलिखित प्रतियो के आधार पर किया और अंग्रेजी अनुवाद, टिप्पण तथा प्रस्तावना के साथ प्रकाशित किया। १९२८ मे सर्वश्री बटुकनाथ शर्मा तथा बलदेव उपाध्याय ने विस्तृत भूमिका के साथ इसका सम्पादन किया और वह काशी सस्कृत सीरीज से प्रकाशित हुआ। खेद है कि उपरोक्त सभी सस्करण (जिनमें अन्त भी सम्मिलित है) त्रुटिपूर्ण हैं। उनमे उपयुक्त हस्तलिखित सामग्री अत्यल्प है तथा सम्पादको ने बहुत से विवाद-ग्रस्त प्रश्नो का स्पष्टीकरण नही किया। विभिन्न ग्रन्थो मे काव्यालकार के जो पाठ उद्धृत हैं उन पर भी विचार नही किया गया। इसी प्रकार उद्भट से लेकर ध्वन्यालोक, लोचन आदि ने भामह पर जो व्याख्यात्मक टिप्पण दिये हैं उनकी भी समीक्षा नही की गयी। श्री बटुकनाथ तथा बलदेव उपाध्याय ने अपने सस्करण की प्रस्तावना मे जो पद्धति अपनायी है प्रो० पाठक ने उसकी कटु आलोचना की है। मुद्रित पाठ मे व्याकरण सम्बन्धी शुद्धियो का ध्यान भी नही रखा गया और न ही पाठ-शुद्धि के लिये कोई सुझाव दिया है। (देखो एनल्स भा० ओ० रि० इ० भाग १२, पृ० ३८५—३८८, ३९२—३९५). भामह के ग्रथ का विद्वत्तापूर्ण सम्पादन अत्यत आवश्यक है। मैंने अपने विवेचन मे १९२८ के सस्करण का उपयोग किया है। तिरुवदि के प्रो० डी० टी० ताताचार्य ने १९३४ मे एक सस्करण प्रकाशित किया है। उसमे उद्यानवृत्ति नामक सस्कृत टीका है जिसे सम्पादक ने स्वयं रचा है। साथ ही अंग्रेजी टिप्पण, संस्कृत तथा

अंग्रेजी में प्रस्तावना एव अंग्रेजी परिशिष्ट के रूप में (पृ० १–३४) अलकारों की सूची है जो कि पूर्ववर्ती विद्वानो द्वारा प्रस्तुत विवेचन का सक्षिप्त सार है। अंग्रेजी प्रस्तावना मे बहुत-सा भाग अप्रासगिक है जिसमें उन्होने मैक्समूलर, गोल्डस्टूकर, मैकडोनल, प्रो० राजवाडे तथा म० म० अनन्तकृष्ण शास्त्री की आलोचना की है। सस्कृत प्रस्तावना मे उन्होने प्रो० ए० सकरन, प्रो० के० एस० रामास्वामी शास्त्री तथा टिप्पण मे मुझ पर भी आक्षेप किये हैं। सबसे अधिक उल्लेखनीय बात यह है कि उन्होने अपने सस्करण की आधारभूत प्रति का कोई परिचय नही दिया।

भामह कृत काव्यालकार छ. परिच्छेदो में विभक्त है तथा उसमें लगभग ४०० श्लोक हैं। वास्तव में देखा जाय तो उनकी सख्या ३९६ हैं जिसमे अन्तिम दो श्लोक सम्मिलित नही है। उनमे केवल पाँच प्रमुख विषयो पर रचे गये श्लोको की सख्या दी है—'षष्टया शरीर निर्णीतं शतषष्ट्या त्वलकृतिः। पञ्चाशता दोषदृष्टि सप्तत्या न्यायनिर्णय ॥ षष्ट्या शब्दस्य शुद्धिः स्यादित्येवं वस्तुपञ्चकम्। उक्त षड्भि परिच्छेदैर्भामहेन क्रमेण वा)। काशी सस्करण के छ. परिच्छेदो मे क्रमश श्लोकसख्या निम्नलिखित है—६९, ९६, ५८, ५०, ६९, ६६ (अन्तिम दो श्लोक मिलाकर) अर्थात् कुल योग ३९८ श्लोक हैं। प्रत्येक परिच्छेद की अन्तिम तथा ग्रन्थान्तर्गत अन्य कुछ कारिका को छोड़कर सर्वत्र अनुष्टुप छन्द हैं। प्रथम परिच्छेद मे सार्व को नमस्कार करके काव्य के प्रयोजन, कवि की योग्यता, काव्य का लक्षण एव भेद गिनाये गये हैं। भेदों का निरूपण कई दृष्टियो से किया है गद्य और पद्य, सस्कृत, प्राकृत तथा अपभ्रंश। उन्होने काव्य का विभाजन, नीचे लिखे अनुसार किया है - वृत्तदेवादिचरितशसि, उत्पाद्यवस्तु, कलाश्रय और शास्त्राश्रय। पुन निम्नोक्त पाँच प्रकारो मे विभाजन किया है—सर्गबन्ध, अभिनेयार्थ, आख्यायिका, कथा तथा अनिबद्ध। तत्पश्चात् सर्गबन्ध का लक्षण दिया है। अभिनेयार्थ (नाटक, रासक आदि) की चर्चा छोड़ दी है क्योकि उस पर दूसरे लिख चुके है। तदनन्तर कथा तथा आख्यायिका में परस्पर भेद का प्रतिपादन किया है, तथा वैदर्भी और गौडी रीतियों का उल्लेख करते हुए कहा है कि दोनो का तथाकथित परस्पर भेद अर्थहीन है। इसके पश्चात् नेयार्थ क्लिष्ट आदि दोषों का वर्णन है। द्वितीय परिच्छेद के प्रारम्भ मे माधुर्य, प्रसाद और ओज नामक तीन गुणो का वर्णन है। तत्पश्चात् तृतीय परिच्छेद के अन्त तक अलकारो की चर्चा है। उन्होने क्रमशः निम्नलिखित अलकारों के लक्षण दिये हैं—अनुप्रास (ग्राम्यानुप्रास तथा लाटीयानुप्रास), यमक (पाँच भेद), रूपक (दो भेद), दीपक, उपमा (सात दोषों के साथ),

प्रतिवस्तूपमा (उपमा का एक भेद), आक्षेप (दो भेद), अर्थान्तरन्यास, व्यतिरेक, विभावना, समासोक्ति, अतिशयोक्ति, यथासख्य, उत्प्रेक्षा, स्वभावोक्ति, प्रेयस्, रसवत्, ऊर्जस्वि, पर्यायोक्त, समाहित, उदात्त (दो भेद), श्लिष्ट, अपह्नुति, विशेषोक्ति, विरोध, तुल्ययोगिता, अप्रस्तुतप्रशसा, व्याजस्तुति, निदर्शना, उपमा-रूपक, उपमेयोपमा, सहोक्ति, परिवृत्ति, ससन्देह, अनन्वय, उत्प्रेक्षावयव, संसृष्टि, भाविक, आशी.। उन्होने हेतु, सूक्ष्म और लेश को अलंकार-कोटि में नही रखा क्योंकि उनमे वक्रोक्ति नही है। प्रतीत होता है भामह के पूर्ववर्ती आलकारिको ने इन्हें अवश्य अलकार के रूप में गिनाया होगा। उनका कथन है, (२.८३) कि वक्रोक्ति के बिना किसी की अलकारो मे गणना नही हो सकती। हेतु, सूक्ष्म तथा लेश में वक्रोक्ति नही है। अतः वे अलकार कोटि में नही आते (२.८६)। द्वितीय परिच्छेद के श्लोक ८७ में उनका कथन है कि कुछ लोग वार्ता को अलकार मानते हैं और उसके लिये 'गतोस्तमर्को भातीन्दुर्यान्ति वासाय पक्षिण' को उदाहरण के रूप में उपस्थित करते हैं। किन्तु इस प्रकार का वर्णन काव्य-कोटि मे नही आता। तदनन्तर भामह का कथन है कि कुछ लोग स्वभावोक्ति को अलकार मानते हैं उसका लक्षण निम्नलिखित है—"अर्थस्य तदवस्थत्व स्वभावोभिहितो यथा" (२.९३) और उदाहरण है—"आक्रोशन्ना-ह्वयन्नन्यानाधावन्मण्डलैर्नुदन्। गा वारयति दण्डेन डिम्भ शस्यावतारणीः (२.९४)।" स्वभावोक्ति अलकार के लिये यह आवश्यक है कि स्वाभाविक वर्णन मे भी कुछ चमत्कार एव आकर्षण होना चाहिये, जैसाकि उपरोक्त उदाहरण मे है, जहा गायो को खेती मे घुसने से रोकने के लिये बालक द्वारा किये जाने वाले प्रयत्नो का वर्णन है। उसने चिल्लाना तथा शोर मचाना शुरू किया, दूसरो को सहायता के लिये पुकारा, चारो ओर दौड़ना शुरू किया और गाय को हांक दिया। यह चमत्कार सूर्य अस्त हो गया, चाँद निकल आया तथा पक्षी अपने-अपने घोसलों मे चले गये' में नही है। भामह इस प्रकार के भूतवस्तु प्रतिपादन को काव्य-कोटि मे रखने के लिये तैयार नही हैं। दूसरो ने इसे वार्ता सज्ञा दी है। (उदाहरण स्वरूप विष्णुधर्मोत्तर, पृ० ६९)। इसका अर्थ है कि इस प्रकार का कथन समाचार मात्र है। मेरी दृष्टि मे प्रथम व्याख्या अधिक सगत है क्योकि भामह ने अर्थालकारों का प्रतिपादन एव अन्य लेखकों का मत प्रदर्शित करते समय 'प्रचक्षते' शब्द का अनेक बार व्यवहार किया है (२.५; २.९३; ३.५४)। चतुर्थ परिच्छेद में उन्होंने ग्यारह प्रकार के दोषो की चर्चा की है (उ० स्वरूप अपार्थ, व्यर्थ) तथा उनमें से प्रथम दश के लक्षण एव उदाहरण दिये हैं। पञ्चम परिच्छेद में ग्यारहवें दोष का लक्षण

एवं उदाहरण दिये हैं । यह दोष प्रतिज्ञा, हेतु अथवा दृष्टान्त के सदोष होने पर उत्पन्न होता है। यह चर्चा न्याय-वैशेषिक दर्शन में प्रस्तुत प्रमाणो की सख्या, प्रतिज्ञा का लक्षण तथा उसके भेद, हेतु तथा उसके भेद, दृष्टान्त आदि विषयों पर अवलम्बित है । षष्ठ परिच्छेद मे सौशब्द (व्याकरण शुद्धि) प्राप्त करने के लिये कवियों को सूचनायें दी गई हैं। वामन ने भी अपने काव्यालकार के पञ्चम परिच्छेद मे इसी विषय की विस्तृत चर्चा की है ।

काव्यशास्त्र के उपलब्ध आचार्यों मे भामह को अलंकार सम्प्रदाय का प्राचीनतम आचार्य माना जाता है। उनके वैयक्तिक जीवन के विषय मे कुछ भी विदित नही है। अन्तिम श्लोक मे उन्होंने अपने को रक्रिलगोमिन् का पुत्र बताया है—'अवलोक्य मतानि सत्कवीनामवगम्य स्वधिया च काव्यलक्ष्म। सुजनावगमाय भामहेन ग्रथित रक्रिलगोमिसुनुनेदम् ॥' इस नाम को लेकर एक विवाद चल पड़ा है और कुछ लोगो की धारणा है कि भामह बौद्ध थे। प्रो० एम० टी० नरसिंहिगर (ज० रो० ए० सो० १९०५, पृ० ५३५–५४५) की धारणा है कि भामह बौद्ध थे क्योकि रक्रिल जोकि उनके पिता का नाम है, बौद्ध परम्परा मे प्रचलित नामो से मिलता है; उ० स्व० राहुल, पोतल तथा गोमिन् जो कि बुद्ध के एक शिष्य का नाम है। इस मत के विरुद्ध देखिये ज० रो० ए० सो० १९०८, पृ० ५४३। प्रो० पाठक (इ० एण्टि० १९१२, पृ० २३५) का मत है कि गोमिन् गोस्वामिन् का विकृत रूप नही है किन्तु उसका अर्थ है पूज्य तथा रक्रिल बौद्ध थे। उनका मत चान्द्रव्याकरण के सूत्र 'गोमिन् पूज्ये' पर अवलम्बित है (४.२, १४४, गोमान् अन्य ।)। वास्तव मे देखा जाय तो नाम का विशेष महत्त्व नही है। जब बौद्ध तथा ब्राह्मण धर्म के अनुयायी हजारो वर्षों तक एक साथ रहे तो बौद्ध परम्परा मे प्रचलित नाम का किसी ब्राह्मण द्वारा अपनाया जाना कोई आश्चर्य की बात नही है, जबकि स्वय बुद्ध को विष्णु का अवतार मान लिया गया। इस प्रकार का आदान-प्रदान दशम शताब्दी के पूर्व होता रहा है। यह बात वर्तमान भारत मे भी विद्यमान है जबकि हिन्दू और मुसलमान परस्पर एक दूसरे के नाम तथा उपाधियो को अपना रहे हैं। गुप्त सवत् २०९ (५२८–५२९ ई०) के खोद ताम्रपत्र ("गुप्त इन्स्क्रिप्सन्स' फ्लीट, स० २५, पृ० ११३) मे उल्लेख है कि छोड्डुगोमिन् ने महाराज सक्षोभ से भगवती पिष्टपुरी के मन्दिर को एक ग्राम दान करने के लिये प्रार्थना की। देवराज के सिरोद ताम्रपत्र मे (ए० इण्डि भाग २४, पृ० १४३, लगभग चौथी शताब्दी) उल्लेख है कि गोमिन् वश के राजा देवराज ने दो ब्राह्मणो को कर-मुक्त किया था। उपरोक्त प्राचीन प्रमाणो से सिद्ध होता है कि चतुर्थ ई० मे

भी गोमिन् शब्द का व्यवहार बौद्धों तक सीमित नहीं था। ग्रन्थकार के धर्म का निर्णय उसके ग्रंथ से ही किया जा सकता है, नाम से नही। काव्यालंकार मे कोई भी ऐसी बात नही है जिसे पूर्णतया बौद्ध कहा जा सके। बुद्ध के जीवन तथा बौद्ध कथाओं का उल्लेख भी नही है। प्रथम श्लोक में सार्व सर्वज्ञ को नमस्कार किया गया है। सर्वज्ञ शिव तथा बुद्ध दोनों की उपाधि है। सार्व शब्द का अर्थ है 'सब के लिये हितकर'। अमरकोष ने उसे बुद्ध के नामो मे नहीं गिना। भामह ने सार्व तथा सर्वीय शब्दों की व्याख्या ६.५३ पर दी है—'हितप्रकरणे ण च सर्वशब्दात् प्रयुञ्जते। ततश्छमिष्टया च यथा सार्वं सर्वीय इत्यपि ॥ (तुलना—'सर्वपुरुषाभ्यां णढञौ' पाणिनि ५.१.१०)। भामह ने बौद्धों के अपोहवाद का निषेध किया है (६.१६–१७. 'अन्यापोहेन शब्दोर्थमाहेत्यन्ये प्रचक्षते।···यदि गौरित्यय शब्द. कृतार्थोऽन्यनिराकृतौ। जनको गवि गोबुद्धर्म्यग्य-तामपरो ध्वनिः।) भामह ने जिन तीन श्लोको मे अपोहवाद का खण्डन किया है (६.१७–१९) शान्तरक्षित ने तत्त्वसग्रह (पृ० २९१, श्लोक ९१२–९१४) में उन्हें उद्धृत किया है। टीकाकार कमलशील ने स्पष्ट शब्दों मे उन्हें भामह की रचना बताया है और खण्डन किया है। शान्तरक्षित ने अपोहवाद का खण्डन करने वाले भामह तथा कुमारिल को कुदृष्टया तथा दुरात्मान शब्दों से लाञ्छित किया है। ('अन्यापोहापरिज्ञानादेवमेते कुदृष्टयः। स्वयं नुष्टा दुरात्मानो नाशयन्ति परानपि ॥ श्लोक स० १००३, तत्त्वसग्रह, गा० ओ० सि० मे प्रकाशित)। अत प्रसिद्ध बौद्ध' विद्वान् शान्तरक्षित के मतानुसार भामह बौद्ध नही थे। शान्तरक्षित ७०५–७६२ ई० मे हुए; देखो तत्त्वसग्रह पर प्रस्तावना पृ० २३, गा० ओ० सि०)। इससे यह सिद्ध होता है कि भामह ७५० से पूर्ववर्ती हैं। भामह ने अपोहवाद का निषेध किया तथा शान्तरक्षित सरीखे कट्टर बौद्ध विद्वान् ने उसके लिये कुदृष्टि और दुरात्मा शब्दो का प्रयोग किया। यह उसके बौद्ध होने के विरुद्ध प्रबल प्रमाण है। चन्द्रगोमिन् बौद्ध थे। उन्होने सर्वज्ञ को नमस्कार किया है—'सिद्धं प्रणम्य सर्वज्ञं सर्वीय जगतो गुरुम्।' इसी प्रकार भामह ने भी सर्वज्ञ को प्रणाम किया है। अतः उसे भी बौद्ध होना चाहिये। इस युक्ति का उपरोक्त निश्चित प्रमाण के सामने कोई महत्त्व नही है। भामह द्वारा अपोहवाद के निषेध तथा किसी ऐसी बात का, जिसे स्पष्ट रूप से बौद्ध कहा जा सके, उल्लेख न होने पर भी दिवगत प्रिन्सिपल ध्रुव ने भामह को बौद्ध माना है। उनका मुख्य आधार हेमचन्द्र कृत काव्यानुशासन है जहाँ समस्त उदाहरण ब्राह्मण साहित्य से लिये गये हैं। और उनका कथन है कि हेमचन्द्र ने जैन होने पर भी ब्राह्मण साहित्य का प्रश्रय लिया। इसी प्रकार भामह ने स्वय

बौद्ध होने पर भी ब्राह्मण परम्परा का अनुसरण किया होगा। किन्तु यह सादृश्य विचार करने पर उचित नही प्रतीत होता। हेमचन्द्र ने अपने धर्म के विषय में कोई सन्देह नही छोड़ा और अपने मगलाचरण में जैनधर्म के सस्थापक को नमस्कार किया है—'सर्वभाषापरिणता जैनी वाचमुपास्महे। संभवतया भामह उस समय हुए जब बुद्ध को अवतार माना जा चुका था। परिणामस्वरूप उन्होने अपने मगलाचरण मे श्लोक द्वारा बुद्ध और शिव दोनों को नमस्कार किया है। सभवतया वे हिन्दू थे और सस्कृत साहित्य की समस्त प्राचीन शाखाओं में पारगत थे। साथ ही बुद्ध के उदात्त जीवन के प्रति आदर रखते थे। इसीलिये द्व्यर्थक मगलाचरण किया है। सम्भवतया उन्होने बौद्ध तर्क का भी अध्ययन किया था जिसे ५ वी से लेकर आठवी शताब्दी तक बहुत महत्त्व प्राप्त था। भाग ४, ४९ वें श्लोक मे उन्होने आगमविरोधी वर्णन का उदाहरण दिया है— 'भूभृता पीतसोमाना न्याय्ये वर्त्मनि तिष्ठताम्'। सोम-पान का अधिकार केवल ब्राह्मणो को है। यदि वह अधिकार किसी राजा को दे दिया जाता है और यह वर्णन किया जाता है कि वह सारा सोम पीकर मदमत्त रहता था तो यह वेद और धर्मशास्त्र के विरुद्ध है। इससे प्रतीत होता है कि भामह प्राचीन वैदिक प्ररम्परा के विद्वान् थे। उनके द्वारा प्रस्तुत अधिकतर उदाहरणो मे ब्राह्मण परम्परा के देवता तथा वीर-पुरुषो का वर्णन है। रामायण तथा महाभारत के पात्रो एव घटनाओ का बाहुल्येन उल्लेख है। उदाहरणस्वरूप ३ ७ (कर्ण, पार्थ, शल्य), ३.११ 'उदात्त शक्तिमान् रामो गुरुवाक्यानुरोधक। विहायोपवन राज्य यथावनमुपागमत्।' ३.५ ('अद्य या मम गोविन्द' इत्यादि)। २ ४१ (यदुप्रवीर तथा शार्ङ्ग), २ ५५ (युगादौ भगवान् ब्रह्मा विनिर्मित्सुरिव प्रजा), ३ २४ (शम्भु तथा कुसुमायुध), ३.३२ (राम सप्ताभिनत् तालान् गिरि क्रौञ्च भृगूत्तमः), ४ २१ (रथाङ्गशूले बिभ्राणौ पाता वः शम्भुशार्ङ्गिणौ), ५.३९ (भीम और उनका रुधिरपान), ५.४१–४३ (दुर्योधन, युधिष्ठिर तथा भीष्म की प्रतिज्ञायें), ५ ४४ (परशुराम और राम का मिलन), ५.३७ (हनुमान और सीता). भामह एक प्रकार से मध्यस्थ वृत्ति के व्यक्ति थे। चतुर्थ परिच्छेद के अन्त मे काव्य-दोषो की गणना के पश्चात् उनका कथन है-–न दूषणायायमुदाहृतो विधिर्न चाभिमानेन किमु प्रतीयते। कृतात्मना तत्त्वदृशा च मादृशो जनोभिसंधि क इवावभोत्स्यते (४.५०)। किन्तु कभी-कभी वे उग्र बन जाते हैं और मार्मिक उपहास भी करने लगते हैं (देखो १ ३१, ४.४५)। उन्होने अपने पूर्ववर्ती आचार्यों की महायता ली है। उनमें से मेघावी का नामोल्लेख भी किया है। उनके समक्ष आलोचना सम्बन्धी जो सामग्री थी उनका भी सक्षिप्त विवरण

दिया है और कहा है—अलकारों का विवेचन करने के लिये मैंने अनेक ग्रन्थों का परिशीलन किया है और उन पर स्वयं विचार किया है। 'समासेनोदितमिद धीखेदायैव विस्तर.। असगृहीतमप्यन्यदभ्यूह्यमनया दिशा ॥' (२.९५) और 'इति निगदितास्तास्ता वाचामलकृतयो मया बहुविधिकृतो-र्दृष्टवान्येषा स्वय परितर्क्य च' (श्लोक सं० ६९)। देखो १.१३–१५ रूपकादिरलङ्कारस्तस्यान्यैर्बहुधोदित। रूपकादिमलङ्कार बाह्यमाचक्षते परे।' उपरोक्त उद्धरणो से प्रतीत होता है कि भामह से पूर्व अनेक ख्यातिप्राप्त आलङ्कारिक हो चुके थे और उनमें मेधावी भी थे जिनका नामोल्लेख भामह ने स्वय किया है। सम्भवतया भामह ने मेधावी के पाँच श्लोक उद्धृत किये हैं जैसाकि ऊपर बताया जा चुका है। द्वितीय परिच्छेद के निम्न-लिखित अन्तिम श्लोक को विद्वानो ने बहुत महत्त्व दिया है—'स्वयकृतैरेव निदर्शनैरिय मया प्रक्लृप्ता खलु वागलकृतिः।' (पृ० ९६)। 'इय वागलकृति' का क्या अर्थ है? यदि इस उद्धरण का सकेत समस्त काव्यालङ्कार की ओर है (जिस पर 'एव' शब्द के कारण बहुत बल दिया जाता है) तो इस वक्तव्य को मर्यादित करना आवश्यक है। ग्रन्थ मे ऐसे अनेक उदाहरण हैं जो निश्चित रूपेण अन्य ग्रथों से उद्धृत हैं। डा० स्व० ४.८ 'दाडिमानि दशापूपा षडित्यादि यथो-दितम्, १.४१ 'हिमापहामित्रधरैर्व्याप्त व्योमेत्यावाचकम्।' अत. यह नहीं कहा जा सकता कि पुस्तक का प्रत्येक उदाहरण भामह की अपनी रचना है। यदि यह उल्लेख केवल अलङ्कारो के उदाहरणो से ही सम्बन्ध रखता है ऐसा कहा जाय तो उपरोक्त श्लोक तृतीय परिच्छेद के अन्त मे आना चाहिये था। इतना ही नही, दूसरे परिच्छेद मे भी अनेक श्लोक अन्य लेखकों के हैं। लेखक ने उन का नामोल्लेख भी किया है। किन्तु उपरोक्त श्लोक 'स्वयकृते'···इत्यादि मे ऐसा कोई विशेषण नही लगाया गया जिससे उपरोक्त उद्धृत श्लोको का परिवर्जन हो सके। सम्भवतया शताब्दियाँ बीतने पर बहुत से लेखकों के नाम लुप्त हो गये। काव्यालकार की हस्तलिखित प्रतियाँ उस विशाल सख्या मे उपलब्ध नहीं हैं जिससे भामह के मूल पाठ का ठीक-ठीक निर्णय किया जा सके। उदाहरण के रूप मे लोचन (पृ० ८७) का कथन है—"भामहेन हि गुरुदेवनृपतिपुत्रविषय-प्रीतिवर्णन प्रेयोलङ्कार इत्युक्तम्'। किन्तु भामह ने 'प्रेम.' की व्याख्या कहीं नही की और केवल एक उदाहरण दिया है (३.५) जिसमे देव का उल्लेख है। राघव भट्ट ने अभिज्ञानशाकुन्तल (१.२) पर अपनी अर्थद्योतनिका नामक टीका मे सर्वप्रथम भामह द्वारा प्रस्तुत पर्यायोक्त (३.८) का लक्षण उद्धृत किया है और साथ ही 'यं प्रेक्ष्य' इत्यादि उदाहरण दिया है। उसने बताया है कि भामह ने यह

श्लोक 'हयग्रीववध' से लिया है। मुद्रित ग्रन्थ मे यह श्लोक नही मिलता। मम्मट ने इसे पर्यायोक्त के उदाहरण के रूप मे उद्धृत किया है। सम्भव है राघवभट्ट मम्मट के स्थान पर भामह का नाम लिख गये हो। अभिज्ञानशाकुन्तल कृष्णसार की व्याख्या मे राघवभट्ट ने कहा है–'नोपमान तिङन्तेन' इति भामहोक्ते.। किन्तु ये शब्द काव्यादर्श २.२२७ मे हैं, भामह मे नही मिलते तथा पाणिनि सूत्र ३.१.७ के महाभाष्य से लिये गये हैं। य प्रेक्ष्य इत्यादि श्लोक को उद्भटविवेक (पृ०४४) ने उद्धृत किया है किन्तु कोई नाम नही दिया। इस पर कोई टीका भी अभी तक उपलब्ध नहीं हुई। अब तक एक ही टीका का पता चला है जिसका नाम है भामहविवरण अथवा भामहवृत्ति किन्तु वह भी प्राप्त नही है। अत 'स्वयकृतैरेव' इत्यादि शब्दों पर अधिक बल नही दिया जा सकता। सम्भव है अधिकतर श्लोक उनकी अपनी रचना हो और स्वयकृतैरेव शब्दो का प्रयोग छत्रिन्याय अनुसार किया हो।

ध्वन्यालोक ने पृ० ४६ (पर्यायोक्त के सम्बन्ध मे) तथा पृ० २५९ (सैषा इत्यादि श्लोक के विषय मे २.८५) दो स्थानो पर भामह का स्पष्ट उल्लेख किया है। देखो वामन विषयक चर्चा।

भामह ने निम्नलिखित ग्रन्थकारो एव ग्रन्थो का उल्लेख किया है---रामशर्मा का अच्युतोत्तर (२.१९ तथा ५८), अश्मकवश (१.३३), कणभक्ष (५.१७), न्यास (६.३६), पाणिनी (जिनका उल्लेख सालातुरीय के नाम से भी हुआ है, ६.६२–६३), मेधाविन रत्नाहरण (३ ८), राजमित्र (२.४५, ३.१०), शाखवर्धन (२ ४७)। इनमे से पाँच अर्थात् अच्युतोत्तर, अश्मकवश, रत्नाहरण, राजमित्र तथा शाखवर्धन ऐसे हैं जिनका उल्लेख अन्यत्र कहीं नही मिलता। भामह ने अश्मकवश से कोई उद्धरण नही लिया। यह सदिग्ध है कि रत्नाहरण किसी ग्रन्थ का नाम है। (उवाच रत्नाहरणे चैद्य शार्गधनुर्यथा। गृहेष्वध्वसु वा नान्न भुञ्जमहे यदधीतिन। न भुञ्जते द्विजास्तच्च रसदाननिवृत्तये ॥) शाखवर्धन तथा रामशर्मा के उदाहरण केवल दोषो का प्रदर्शन करने के लिये दिये हैं। उन्हें नमिसाधु ने रुद्रट ११.२४ पर मेधावी से उद्धृत किया है तथा काव्यप्रकाश में कोई नाम नहीं दिया गया। क्योकि ये लेखक तथा ग्रन्थ ऐसे माने जाते हैं जिनका उल्लेख अन्यत्र कही नही है। अत कुछ लोगो का मत है कि भामह अत्यत प्राचीन है। (देखो नोबेल, 'फाउण्डेसस ऑफ इन्डियन पोइटिक्स पृ० १५)। किन्तु यह बात नही है। कुछ वर्ष पहिले भामह का ग्रन्थ भी उपलब्ध नही था। यह नही कहा जा सकता कि भविष्य मे क्या-

क्या प्रकट होगा। अत: इस समय उपलब्ध अत्यल्प सामग्री के आधार पर कोई सिद्धान्त स्थापित नही किया जा सकता। इसके अतिरिक्त यह बात भी है कि भामह ने जब उदाहरण प्रस्तुत करने के लिये स्वयं ही श्लोकों की रचना की है तो अन्य लेखकों को उद्धृत करने की अधिक गुंजाइश नहीं थी। जिन ग्रन्थों अथवा लेखकों को बिना नाम के उद्धृत किया है वे निम्नलिखित हैं—भरत (१.२४ 'उक्तं तदभिनेयार्थमुक्तोऽन्यैस्तस्य विस्तर'), महाभाष्य पतञ्जलि (६.३१)। इसी प्रकार के शब्द काव्यादर्श मे भी मिलते हैं—काव्या० १.३१ 'मिश्राणि नाटकादीनि तेषामन्यत्र विस्तरः,' ४.२२ सूत्रकृत् (पाणिनि), पदकार (कात्यायन तथा इष्टप्रयोग (महाभाष्य)। अन्य जिन लेखको के विषय में उद्धरण अथवा) उल्लेख की सम्भावना की जाती है उनके सम्बन्ध में निम्नलिखित भामह का तिथि-निर्णय देखना चाहिये। भामह ने वत्सेश (४.३९) तथा नरवाहनदत्त (४.४९) का उल्लेख किया है। दोनों बृहत्कथा के पात्र हैं। भामह ने प्रायः अन्य आलकारिको के उद्धरण अपरे, अन्ये, केषाचित् (२ ६, ८, ८७; ३.१२, ५४) आदि शब्दों के साथ दिये हैं। व्याकरण तथा अन्य शास्त्रों पर भी इसी प्रकार अन्य लेखकों को उद्धृत किया है (४.६; ५ ६, ११, ६०)। उन्होंने पाणिनीय शास्त्र को बहुत आदर दिया है—'श्रद्धेय जगति मत हि पाणिनीयं (६.६३)। षष्ठ परिच्छेद के प्रारम्भ में व्याकरण पर सुन्दर रूपक है—'सूत्राम्भसं पदावर्तपारायणरसातलम्। धातूणादिगणग्राह ध्यानग्रहबृहत्प्लवम्॥ नापारयित्वा दुर्गाधममु व्याकरणार्णवम्। शब्दरत्न स्वयंगममलङ्कर्तुमय जनः॥'''
उन्होने दण्डनीति (४.३८) तथा स्फोटवाद (शपथैरपि चादेय वचो न स्फोटवादिनाम्। नभाकुसुममस्तीति श्रद्दध्यात्क सचेतन',' ६.१२) का भी उल्लेख किया है। अध्याय चार, श्लोक ७ 'पर 'गुरुभि किं विवादेन' पाठ है। कहा नही जा सकता कि गुरु शब्द से उन्होंने किसका उल्लेख किया है। उनके श्लोक कोमल एवं परिष्कृत हैं। उनमे से लगभग सौ लोचन तथा उत्तरवर्ती लेखकों ने उद्धृत किये हैं।

कामधेनु (वाणीविलास स०) ने भामह के अनेक श्लोक उद्धृत किये हैं। उनमें सूत्र एव वृत्ति के लक्षण तथा काव्यशास्त्र सम्बन्धी अन्य विषयों का वर्णन है। किन्तु वे काव्यालङ्कार में नही मिलते। वृत्तरत्नाकर के टीकाकार नारायण ने भामह के कई लम्बे पाठ (पृ० ५–६) उद्धृत किये हैं। इसका अर्थ है उन्होंने छन्दशास्त्र पर भी ग्रन्थ रचना की होगी। राघवभट्ट ने अभिज्ञानशाकुन्तल १.१ पर अपनी टीका में भामह का निम्नलिखित श्लोक उद्धत किया है—'क्षेमं

सर्वगुरुर्दत्ते मगणो भूमिदैवत.---इति भामहोक्ते ।' यह निश्चित रूप से नहीं कहा जा सकता कि वररुचि के टीकाकार भामह और प्रस्तुत आलङ्कारिक भामह एक ही थे । पिशेल ने अपने प्राकृत व्याकरण (पृ० ३५) मे तथा प्रो० पाठक ने कविराजमार्ग की प्रस्तावना (पृ० १६) मे दोनो को एक ही बताया है। हेमचन्द्र कृत देशीनाममाला (सम्पा० पी० रामानुजस्वामी, १९३८ सं०) में ८.३९ पर भामह को नीचे लिखे अनुसार उद्धृत किया गया है 'अत्र सुगिम्हओ फाल्गुनोत्सव इति सुग्रीष्मकशब्दभव । दृश्यते चाय सस्कृते । यद्भामह । सुग्रीष्मकेन दृष्ट इति ।' यह बताना कठिन है कि प्रस्तुत उद्धरण भामह के किस ग्रथ का है। यह आर्या का एक पाद है ।

गोपाल ने काव्यप्रकाश पर साहित्यचूडामणि नामक अपनी टीका (त्रि० स० पृ० २) मे कहा है---'उद्भटेनापि नम्रेण नायकेनोपलालित. । हृद्यो भाम इव स्त्रीणामल्पारम्भोपि भामह । यह सुविदित है कि उद्भट ने भामह विवरण लिखा। किन्तु यह बताना कठिन है कि भट्टनायक का भामह के साथ क्या सम्बन्ध रहा है।

भामह के तिथि-निर्णय की चर्चा प्रारम्भ करने से पहले भूमिका के रूप मे काव्यादर्श पर कुछ लिखना आवश्यक है। श्री वटुकनाथ शर्मा ने अपनी काव्यालङ्कार की प्रस्तावना (पृ० ५४) मे भामह को ४००-६०० ई० के मध्य रखा है। उनके द्वारा प्रस्तुत प्रधान युक्तियो की चर्चा आगे की जायगी।

(९) **दण्डी का काव्यादर्श**---काव्यादर्श भारत तथा यूरोप मे अनेक बार मुद्रित हुआ है---कलकत्ता से १८६३ ई० मे प्रेमचन्द्र तर्कवागीश की टीका के साथ प्रकाशित हुआ; १८९० ई० मे बोथलिंक द्वारा जर्मन अनुवाद के साथ; १९१० ई० मे दो टीकाओ के साथ प्रो० रङ्गाचार्य द्वारा मद्रास मे, १९३८ ई० मे श्री बेल्वेलकर रगाचार्य शास्त्री तथा स्वरचित टीका के साथ रगाचार्य रेड्डि द्वारा (भा० ओ० रि० इ० से)। पुस्तक मे तीन परिच्छेद है। रङ्गाचार्य के सस्करण मे चार परिच्छेद है। इसमें अन्य सस्करणो का तृतीय परिच्छेद दो परिच्छेदो मे विभक्त है। मद्रास स० का चतुर्थ परिच्छेद दोष-चर्चा से प्रारम्भ होता है। कलकत्ता तथा रेड्डी के स० में कुल मिलाकर ६६० श्लोक हैं यद्यपि मद्रास स० मे ६६३ हैं। (द्वितीय परिच्छेद का लिम्पतीव तमो' इत्यादि प्रसिद्ध श्लोक छोड़ दिया गया है। दो तृतीय परिच्छेद के अत मे, एक चतुर्थ के आदि में तथा एक मध्य में जोड दिये गये हैं, उ० स्वरूप---'आधिव्याधिपरीताय अद्य श्वो वा

विनाशिने। को हि नाम शरीराय धर्मपित समाचरेत् ॥' ३.१६० कलकत्ता स० के पश्चात्) प्रस्तुत चर्चा में रङ्गाचार्य का सस्कर‌ण उद्धृत है।

प्रथम परिच्छेद में काव्य का लक्षण तथा उसका गद्य, पद्य एवं मिश्र तीन रूपों में विभाजन किया गया है। साथ ही सर्गबध के लक्षण दिये गये हैं तथा गद्य के दो रूप आख्यायिका तथा कथा का निरूपण किया गया है। उसमें उन्होंने बताया है कि वस्तुतः इन दोनों में कोई भेद नही है। साहित्य को सस्कृत, प्राकृत, अपभ्रश तथा मिश्र मे विभाजित किया है। वैदर्भी तथा गौड़ी शैली की चर्चा की है और दश गुणों का भी वर्णन है। अनुप्रास के लक्षण तथा उदाहरण दिये हैं। कवि के तीन आवश्यक गुण-प्रतिभा, श्रुति तथा अभियोग की भी चर्चा है। द्वितीय परिच्छेद में अलङ्कार शब्द की व्याख्या दी है। उसमें ३५ अलंकार गिनाये हैं तथा उनके उदाहरण भी दिये हैं। निम्नलिखित अलकारों का क्रमशः वर्णन है—स्वभावोक्ति, उपमा, रूपक, दीपक, आवृत्ति, आक्षेप, अर्थान्तरन्यास, व्यतिरेक, विभावना, समासोक्ति, अतिशयोक्ति, उत्प्रेक्षा, हेतु, सूक्ष्म, लेश (अथवा लव), यथासख्य (अथवा क्रम), प्रेयः, रसवत्, ऊर्जस्वि, पर्यायोक्त, समाहित, उदात्त, अपह्नुति, श्लेष, विशेषोक्ति, तुल्ययोगिता, विरोध, अप्रस्तुतप्रशसा व्याजोक्ति, निदर्शना, सहोक्ति, परिवृत्ति, आशी, सकीर्ण तथा भाविक। तृतीय परिच्छेद मे यमक का विशद वर्णन है। गोमूत्रिका, अर्धभ्रम, सर्वतोभद्र, स्वरस्थानवर्णनियम आदि चित्रबन्धों के लक्षण तथा उदाहरण दिये हैं। साथ ही १६ प्रकार के प्रहेलिकाओं तथा दस प्रकार के दोषों का वर्णन है।

दण्डी का काव्यादर्श अशत रीति-सम्प्रदाय का समर्थक है और अशत अलकार सम्प्रदाय का उसमे गुण और अलकार दोनो का विस्तृत वर्णन है। अत उसे किसी भी एक सम्प्रदाय मे सम्मिलित नही किया जा सकता। उनके भी वैयक्तिक जीवन के विषय मे विशेष विदित नही है। केवल अवन्तिसुन्दरी-कथा ही, यदि उसे दण्डी की कृति माना जाय, तो कुछ सामग्री प्रस्तुत करती है। इसका प्रकाशन १९२४ ई० में दक्षिणभारती ग्रन्थमाला में कवि महोदय ने किया है। ग्रथ अनेक स्थानों पर त्रुटित है। जिसकी चर्चा आगे की जायगी। अवन्तिसुन्दरी-कथा में प्रस्तुत वर्णन के अतिरिक्त भी यह प्रतीत होता है कि वे दक्षिण अथवा नर्मदा के दक्षिण भाग के निवासी थे। उदाहरणो मे नीचे लिखे स्थानों का पुनः-पुनः निर्देश है—मलयानिल (२.१७४, ३.१६५), कावेरी (३.१६६), काञ्ची (३.११४; नाम न होने पर भी सकेत है), चोल

(३.१६६); कलिङ्ग (३.१६५), अवन्ती (२.२८०, वासवदत्ता का नाम)। पुस्तक मे अनेक स्थानो पर 'पश्य' शब्द का प्रयोग है। उ०—

"आदिराजयशोबिम्बमादर्शं प्राप्य वाङ्मयम्।
तेषामसन्निधानेऽपि न स्वयं पश्य नश्यति॥"

१.५

"भगवन्तौ जगन्नेत्रे सूर्याचन्द्रमसावपि।
पश्य गच्छत एवास्तं नियति: केन लङ्घ्यते॥"

२. १७२।

अत: अनुमान किया जाता है कि दण्डी ने इसकी रचना किसी सुखार्थी राजकुमार के लिये की थी। किन्तु प्रतीत होता है कि इसका प्रयोग केवल अनुप्रास के लिये है (पश्य नश्यति)। डा० बेलवेलकर ने अलङ्कार-सूची (२, ४-७) के प्रक्षिप्त होने का सदेह किया है। सदेह का कारण है छन्दोभङ्ग दूर करने के लिये वृत्ती के स्थान पर दीपकावृती तथा लेश के स्थान पर लव एव प्रशंसा तथा विशेषोक्ति के लिये अप्रस्तुत-स्तोत्र तथा विशेष जोकि विचित्र सा प्रतीत होता है। यद्यपि उपरोक्त दोष सदेहोत्पादक हैं फिर भी इतने मात्र से कारिकाओ को प्रक्षिप्त मानना उचित नही है। प्राचीन ग्रन्थों मे अलकारो की चर्चा से पहले इस प्रकार की सूची सर्वत्र है। भामह, उद्भट तथा रुद्रट ने भी इसे दिया है। यद्यपि सब अलकारो को एक स्थान पर नही दिया)। अलकारो के लिये पर्याय शब्दो का प्रयोग कोई असाधारण बात नही है। उद्भट का कथन है— 'काव्यदृष्टान्तहेतु चेन्यलकारान्परे विदु' (६ १)। इसमे अलकारो के नाम काव्यहेतु तथा काव्य-दृष्टान्त दिये है। किंतु लक्षण देते समय उन्होंने प्रचलित नामो का प्रयोग किया है अर्थात् काव्यहेतु के स्थान पर काव्यलिङ्ग और काव्य-दृष्टात के स्थान पर केवल दृष्टान्त। इसी प्रकार लेश के स्थान पर लव, प्रशसा के स्थान पर स्तोत्र तथा विशेषोक्ति के स्थान पर विशेष का प्रयोग सम्भव है।

काव्यादर्श की शैली सरल एव सारगर्भित है। जहाँ तक कवित्व का प्रश्न है भामह की तुलना मे दण्डी का स्थान ऊँचा है। किंतु विशद एवं तर्क-सगत विवेचन मे भामह दण्डी से आगे बढे हुए हैं। दडी के उदाहरण मौलिक हैं तथा दो-तीन स्थानो को छोडकर, जिनकी चर्चा आगे की जायगी, उन्होंने कहीं से उद्धृत नही किया।

काव्यादर्श में नीचे लिखे ग्रथों का उल्लेख है—छन्दोविचिति (१, १२), बृहत्कथा (१, ३८, भूतभाषामयी प्राहुरद्भुतार्थां बृहत्कथाम्), सेतुबन्ध (१.३४ 'महाराष्ट्राश्रया भाषां प्रकृष्टं प्राकृत विदु'। सागर; सूक्तिरत्नानां सेतुबन्धादि यन्मयम्)[1]। बृहत्कथा का निर्देश निम्नलिखित है—'कथा हि सर्वभाषाभिः

1. डा० मनोमोहन घोष का मत है कि १००० ई० से पूर्व महाराष्ट्री नाम की कोई प्राकृत नही थी। अतः 'दण्डी ने महाराष्ट्री की जो प्रशसा की है वह केवल प्रान्तीयता मूलक अतिशयोक्ति है (देखो पृ० ६७, ७५–७६ कर्पूरमञ्जरी पर प्रस्तावना, १९४८)। महाराष्ट्री और शौरसेनी के परस्पर सम्बन्ध की चर्चा यहाँ अप्रासंगिक है। किन्तु दण्डी के विषय मे द्वितीय आक्षेप अर्थात् "यह केवल प्रान्तीयता है" की चर्चा आवश्यक है। डा० घोष की इस बात को कोई स्वीकार नही कर सकता कि दण्डी को प्राकृतो का ज्ञान नही था। उन्होंने महाराष्ट्री, शौरसेनी, गौडी तथा लाटी का विभिन्न प्राकृतो के रूप मे उल्लेख किया है। दण्डी सरीखे प्रतिभाशाली विद्वान् के लिये यह कहना अनुचित है कि उन्हे महाराष्ट्री एव शौरसेनी मे परस्पर भेद का ज्ञान नही था। प्रान्तीयता और उसके नाम पर मिथ्या प्रचार केवल पिछले दो सौ वर्षों की परम्परा है। यदि अवन्तिसुन्दरीकथा तथा उसके सार को प्रमाण माना जाय तो कहना होगा कि दण्डी-परिवार आनन्दपुर, उत्तर-पश्चिमी आर्यदेश (वर्त्तमान उत्तर गुजरात), से प्रस्थान करके अचलपुर नासिक्यभूमि में आया तथा दण्डी के प्रपितामह ने काञ्ची मे आकर भूमि प्राप्त की। उन्हें लेकर चार पीढियो ने, जिनमें दण्डी भी सम्मिलित हैं, काञ्ची मे निवास किया। इस स्थिति मे दण्डी की प्रान्तीयता का लक्ष्य किस भूमि को कहा जायगा, आनन्दपुर, अचलपुर अथवा काञ्ची? ऐसा कोई आधार नही है जिससे यह कहा जा सके कि किसी दिन महाराष्ट्र का विस्तार काञ्ची अथवा आनन्दपुर तक था। साधारणतया यह माना जा सकता है कि उसकी भक्ति उसी प्रदेश के प्रति रही होगी जहाँ उन्होंने अपनी चार पीढ़ियाँ बिताई है। नासिक्यभूमि केवल मध्यवर्ती स्थान है जहाँ वे तीन पीढ़ियाँ पहले आये थे। उसे जीवित स्नेह का केन्द्र नही माना जा सकता। अत. प्रान्तीयता मूलक अतिशयोक्ति का सिद्धान्त केवल कपोल-कल्पना है। यदि किसी के सिद्धान्त अथवा वर्त्तमान ज्ञान का समर्थन तथ्यो द्वारा नही होता तो उस सिद्धान्त को छोड़ देना चाहिये और अधिक ज्ञान की प्रतीक्षा करनी चाहिये।

संस्कृतेन च बध्यते । भूतभाषामयी प्राहुरद्‌भुतार्थां बृहत्कथाम् ॥' इसका अर्थ है कि कथा की रचना सस्कृत तथा प्राकृत सभी भाषाओ मे हो सकती है। कहा है कि बृहत्कथा मे अद्‌भुत सामग्री है (कथाएँ) और इसकी रचना भूतभाषा, (पैशाची) मे हुई है । उत्तरार्द्ध मे 'सर्वभाषाभि.' का उदाहरण है । नोबेल 'फाउण्डेसस आफ इण्डियन पोइट्री', पृ० १३६ का मत है कि यह साक्षात् भामह १.२८ का निर्देश है। (न वक्त्रापरवक्त्राभ्या युक्ता नोच्छ्‌वासवत्यपि । संस्कृतं संस्कृता चेष्टा कथापभ्रंशभाक् तथा) । किन्तु उनका कथन युक्तिसगत नही है । इसी प्रकार का तर्क विपरीत निर्णय के लिये भी उपस्थित किया जा सकता है और कहा जा सकता है कि भामह ने दण्डी का निर्देश किया है। अपि च भामह का श्लोक स्पष्ट नही है। 'सस्कृत' से क्या अपेक्षित है? उत्तरार्द्ध का अर्थ कि कथा सस्कृत मे होनी चाहिये । किन्तु अपवाद रूपेण अपभ्रंश मे भी हो सकती है। भामह ने स्वयं कहा है (१, १६) कि काव्य के गद्य और पद्य दोनों रूप हो सकते हैं और वह सस्कृत, प्राकृत तथा अपभ्रंश मे रचा जा सकता है। दण्डी ने एक कलापरिच्छेद का उल्लेख किया है जिसे सम्भवतया काव्यादर्श के भाग के रूप मे उन्होने लिखने का निश्चय किया था। 'इत्थ कलाचतुष्षष्टि-विरोध, साधु नीयताम् । तस्या कलापरिच्छेदे रूपमाविर्भविष्यति ।' (३.१७१)[1] कुछ समय पहिले विद्वानो की धारणा थी कि छन्दोविचिति

1. देखो इ० हि० क्वा०, भाग २८, पृ० ११८–१२२ मे प्रो० एस० एल० कात्रे का लेख । उन्होने मालतीमाधव की जगद्धर-कृत टीका से बहुत से उद्धरण एकत्रित किये हैं जोकि उपलब्ध काव्यादर्श मे नही है । कामसूत्र, १.३.१६ मे जहाँ ६४ कलाओ का निरूपण है, जयमङ्गला ने दुर्वचकयोग (जोकि ३० वी कला है) का उदाहरण देते हुए काव्यादर्श का निम्नलिखित श्लोक उद्धृत किया है—'दंष्ट्राग्रद्धयाँ प्राग्योद्राक्क्ष्मामम्बवन्त स्थामुच्चिक्षेप । देवध्रुट्क्षिद्ध्यृग्विक्स्तुत्यो युष्मान् सोडव्यात्सर्पात्केतु ।'' यहाँ सर्पात् का अर्थ है गरुड तथा सर्पात्केतु, का अर्थ है विष्णु । देवद्रुह का अर्थ है असुर तथा देवध्रुट्क्षित् का अर्थ है असुर-विनाशक । काव्यसमस्यापूरक नामक ३३ वी कला का उल्लेख करते हुए जयमङ्गला ने काव्यादर्श से एक श्लोक का पाद उद्धृत किया है—'आश्वास जनयति राजमुख्यमध्ये' जो समस्यापूर्ति के लिये निर्दिष्ट है तथा शेष तीन पादो की पूर्ति की है । इससे प्रतीत होता है कि जयमङ्गला के समक्ष जो काव्यादर्श था उसमे कलाओं का निरूपण भी था जोकि ग्रन्थ का एक परिच्छेद रहा होगा । श्री कात्रे ने आ० इ० ओरि० का० के पन्द्रहवे अधिवेशन मे जयमङ्गला द्वारा प्रस्तुत काव्यादर्श के इन उद्धरणो की चर्चा की है ।

दण्डी की अपनी रचना है। मैंने अपने लेख (इ० एण्टि० १९११, पृ० १७७) में चर्चा की है कि छदोविचिति छन्द-विद्या का नाम है जहाँ विशेषरूपेण वैदिक छन्दों का निरूपण है और जिसके निर्माता पिङ्गलनाग माने गये हैं। जैमिनी सूत्र की टीका शाबरभाष्य (१, १.५ पृ० ५४ आनंदाश्रम) में भी उल्लेख है। छन्दोविचिति शब्द कौटिल्य अर्थशास्त्र (१.३.१) तथा आपस्तम्भधर्मसूत्र (२ ४.८.११) मे भी आता है। बुलेटिन आफ लंडन सोसाइटी आफ ओरि० एन्ड अफि० स्टडीज भाग २२, खण्ड १, पृ० १९२ में छन्दोविचिति नामक ग्रन्थ के मूल सस्करण का पर्यालोचन किया गया है। जुर सस्कृत मेट्रिक, सम्पादक डा० सेलिङ्लौफ। यह सस्करण तुर्फान, मध्य-एशिया मे उपलब्ध एकमात्र प्रति के आधार पर किया गया है। किंतु मुझे अभी तक कोई प्रति उपलब्ध नही हुई। यह भी उल्लेखनीय है कि भरत नाट्यशास्त्र के १४–१५ अध्यायो मे (काव्यमाला सस्करण=१५–१६ चौखम्बा स०) अनेक छंदों की चर्चा है। उसके १५ वे अध्याय की पुष्पिका (गा० ओ० सी०) में निम्नलिखित श्लोक है—'इति भारतीय—नाट्यशास्त्रे छदोविचितिर्नामाध्यायः पञ्चदश.।' नीचे लिखे ग्रथ एव लेखको के उद्धरणो पर नाम नही है। पतञ्जलि का भाष्य निम्न प्रकार से उद्धृत है—आप्तभाषित 'नोपमान तिङन्तैनेत्यति-क्रम्याप्तभाषितम्' (काव्या. २ २२७)। भरत का नाट्यशास्त्र आगमान्तर शब्द द्वारा उद्धृत है—'यच्च सध्यगवृत्यगलक्षणाद्यागमातरे। व्यावर्णितमिदं चेष्टमलङ्कारतयैव न (२. ३६७)। सध्यंग, वृत्यग तथा लक्षण के लिये देखो १७, २१, २२ परिच्छेद (चौख० स०)। अन्यत्र दण्डी ने भामह का अनुकरण किया है (१.२४ जिसका उद्धरण ऊपर दिया जा चुका है) 'मिश्राणि नाटकादीनि तेषामन्यत्र विस्तर, (१.३१)। उन्होने प्राचीन आचार्यों एव विद्वानों का उल्लेख सामान्यवाचक शब्दो मे किया है—'पूर्वशास्त्राणि संहृत्य (१.२; ग्रंथकारो के लिये इस प्रकार का उल्लेख सार्वजनीन है, तुलना 'समाहृत्यान्यतन्त्राणि' अमर०), 'सूरय' का उल्लेख १९ (पूर्वाचार्यों ने काव्य के शरीर तथा अलङ्कारों की चर्चा की है) तथा २ ७ पर हुआ है (इति वाचामलङ्कारा दर्शिता पूर्वसूरिभि.), 'किंतु बीज विकल्पाना पूर्वाचार्यै. प्रदर्शितम्', २.२. तथा ३.१०६ पर 'एता' षोडश निर्दिष्टाः पूर्वाचार्यैः प्रहेलिका'।' काव्यशास्त्र पर अन्य लेखको के मत केषाचित् कैश्चित् (२.२२७, १.७९) तथा एके (२ २६८ लेश का लक्षण देते समय) शब्दो द्वारा उद्धृत किये हैं। आधा श्लोक लिम्पतीव तमोङ्गानि वर्षतीवाञ्जन नभ (२.२२६) उद्धृत करके उस पर विस्तृत विवेचन किया है। और यह बताया है कि प्रस्तुत श्लोक में तीन बार 'इव' शब्द का

प्रयोग देखकर अनेक विद्वानों ने इसे उपमा का उदाहरण माना है। किन्तु उनकी मान्यता भ्रान्त है। प्रस्तुत श्लोक वास्तव मे उत्प्रेक्षा का उदाहरण है। यह दण्डी के समय भी उपलब्ध था। इसके पूर्वार्द्ध मे दो 'इव' हैं। उद्भट के टीकाकार प्रतीहारेन्दुराज ने (पृ० २६) इस चर्चा का विशेषरूपेण उल्लेख किया है। यह श्लोक मृच्छकटिक एव चारुदत्त १.१९ तथा बालचरित १.१५ नामक नाटकों मे उपलब्ध है। म० महो० गणपतिशास्त्री ने अन्तिम दो नाटकों को भासकृत माना है। दण्डी ने कापिल (३.१७१), सुगत (३ १७४) तथा न्याय अथवा हेतुविद्या (३.१७३) का उल्लेख किया है।

शार्ङ्गधरपद्धति (स० १७४) तथा जल्हणकृत सूक्तिमुक्तावली (पृ० ४५, स० ७४) मे निम्नलिखित श्लोक है—'त्रयोऽग्नयस्त्रयो वेदास्त्रयो देवास्त्रयो गुणा.। त्रयो दण्डिप्रबन्धाश्च त्रिषु लोकेषु विश्रुताः।' इससे प्रतीत होता है कि दण्डी ने तीन ग्रथो की रचना की थी। इन तीन ग्रथो का निर्णय करने के लिये अनेक विद्वानो ने कठोर बुद्धि-व्यायाम किया है। श्लोक का इतना ही अर्थ है कि दण्डी के तीन ग्रथ सर्वविदित है। इसका यह अर्थ नही है कि उनकी तीन ही रचनाये हैं। पिशेल ने लिम्पतीव इत्यादि श्लोक का अभिप्राय न समझने के कारण क्लिष्ट कल्पना की है कि मृच्छकटिक दण्डी की रचना है और उसके साथ काव्यादर्श एव दशकुमारचरित को मिला देने पर तीन सख्या पूरी हो जाती हैं। किन्तु अब इस श्लोक वाले दो अन्य ग्रथ उपलब्ध हो चुके है। यदि पिशेल की युक्ति को माना जाय तो उन ग्रथो को भी दण्डी की रचना मानना होगा। पिटरसन (दशकुमारचरित प्रस्तावना पृ० ५) तथा डा० जैकोबी (इण्डि० स्टडी०, भाग १७ मे) आदि विद्वानो ने दण्डी की तीसरी रचना छन्दोविचिति को माना है। किन्तु यह धारणा भी भ्रमपूर्ण है। (देखो इण्डि० एण्टि० भाग ४०, (१९११), पृ० १७७–७८, छन्दोविचिति पर मेरा लेख)। आप० ध० सू० २.३ ७, १४-१५ 'षडङ्गो वेद'। छन्द कल्पो व्याकरण ज्योतिष निरुक्त शिक्षा छदोविचितिरिति, वासवदत्ता मे सुबन्धु पर 'छदोविचितिमिव भ्राजमान-तनुमध्याम्. पृ० २३५ (हाल स०) है। छद कल्प एक शब्द है और उसका अर्थ है कल्पसूत्र। तनुमध्या छद का नाम है। कुछ विद्वानो ने 'कलापरिच्छेद' को तीसरा ग्रथ बताया है। किंतु प्रतीत होता है कि कलापरिच्छेद काव्यादर्श का एक अश था, स्वतत्र ग्रथ नही।

कुछ विद्वानो ने यह भी सदेह प्रगट किया है कि काव्यादर्श तथा दशकुमार-चरित के रचयिता एक ही है या भिन्न-भिन्न और इस प्रश्न को और उलझा

दिया है। श्री त्रिवेदी (प्रस्तावना, प्रतापरुद्र, ३१) तथा अगसे महोदय (इंडि० एंटि० १९१५, पृ० ६७ तथा दशकुमार० की प्रस्तावना में) का मत है कि दोनों के रचयिता एक नही हैं। उनके द्वारा प्रस्तुत तर्कों की विस्तृत आलोचना यहाँ उचित नही है। किंतु कुछ युक्तियाँ सक्षेप में प्रस्तुत की जाती हैं। अगसे महोदय का प्रथम तर्क यह है कि दण्डी उग्र आलोचक थे। उन्होने कवियो को चेतावनी दी है कि सूक्ष्म दोष भी काव्य के महत्त्व को घटा देता है (तदल्पमपि नोपेक्ष्यं काव्ये दुष्ट कथचन। स्याद्वपु सुन्दरमपि श्वित्रेणैकेन दुर्भगम्। १.७)। तथा 'कन्ये कामयमान मा न त्व कामयसे कथम्। इति ग्राम्योयमर्थात्मा वैरस्याय प्रकल्पते ॥' (१.६३) सरीखे निर्दोष वाक्यो को भी ग्राम्य बताया है। जब कि दशकुमारचरित मे ग्राम्यता एव अश्लीलता के अनेक उदाहरण हैं। तथा मैथुन का साक्षात् उल्लेख है। यहा दो बाते ध्यान देने योग्य हैं। सिद्धात एव व्यवहार में सदा महान् अतर रहा है। काव्यशास्त्र के समस्त आचार्यों ने इस बात को स्वीकार किया है, उ० व्यक्तिविवेक ने अन्य कवियों मे दोष निकालने की अपनी पद्धति का समर्थन करते हुए लिखा है—'स्वकृतिष्वयन्त्रित· कथमनुशिष्यादन्यमयमिति न वाच्यम्। वारयति भिषगपथ्यादितरान् स्वयमाचरन्नपि तत् (पृ० ३७)।

क्षेमेन्द्र ने अपनी औचित्य विचार चर्चा (कारिका २० तथा २१) मे अपनी ही रचना मे दोष प्रगट किये है। अपिच यह भी कहा जा सकता है कि दण्डी ने जिस समय दशकुमारचरित की रचना की उस समय वे तरुण एवं अनुभवहीन थे। जबकि काव्यादर्श परिणत बुद्धि की रचना है। यह भी एक बात है कि दण्डी द्वारा 'कन्ये इत्यादि' को ग्राम्य बताया ज.ने का अभिप्राय समझने का प्रयत्न नही किया गया। उसने अपने अभिप्राय को साक्षात् एव स्पष्ट शब्दो मे प्रगट करने की निंदा की है और उसके स्थान पर व्यङ्ग्यात्मक पद्धति को उपादेय बताया है। इस बात को दण्डी ने अगली कारिका मे स्वय प्रगट किया है जिसका अभिप्राय वही है किंतु प्रकार मे भेद है—'काम कंदर्पचाण्डालो मयि वामाक्षि निर्दय। त्वयि निर्मत्सरो दिष्ट्येत्यग्राम्योर्थो रसावह (१.६४)।' अगसे महोदय का दूसरा तर्क यह है कि काव्यादर्श तथा दशकुमार० की शैलियों में परस्पर बहुत अतर है। काव्यादर्श की शैली निर्दोष, कोमल, अर्थ—गम्भीर तथा परिपक्व है। जबकि दशकुमार० की दोषग्रस्त तथा लम्बे-लम्बे समासो से परिपूर्ण है। यहाँ भी भ्राति है। काव्यादर्श श्लोकबद्ध है। अत उसमें लम्बे समास सम्भव नही हैं। फिर भी उसमे आधे श्लोक तक का समास अभिप्रेत है (१.८४ पयोधरतटोत्सङ्गलग्नसध्यातपांशुका। कस्य कामातुर चेतो·वारुणी न

करिष्यति ।।) जबकि दशकुमारचरित में गद्य-बद्ध होने के कारण लम्बे समास सम्भव हैं । काव्यादर्श ने पद्यबद्ध रचना में ही लम्बे समासों का निषेध किया है ओजः समासभूयस्त्व-मेतद्गद्यस्य जीवितम् । पद्येऽप्यदाक्षिणात्यानामिदमेक परायणम्, १.८०) । अत. किसी प्रकार की विसगति नही कही जा सकती । सुबन्धु के प्रस्तावना श्लोक तथा गद्य भाग मे परस्पर महान् अंतर है । दशकुमारचरित मे प्रस्तुत कुछ श्लोक भी इसी प्रकार के हैं । अतः दण्डी को दशकुमार० का रचयिता न मानने मे पर्याप्त प्रमाण नही हैं । दशकुमार० का प्रथम श्लोक जल्हण की सूक्तिमुक्तावली, पृ० ३१, सं० ८६ तथा सरस्वतीकण्ठाभरण (परिच्छेद २, लाटानुप्रास पृ० २६२) मे उद्धृत है । सरस्वतीकण्ठा० में काव्यादर्श के भी अनेक उद्धरण है । अवन्तिसुन्दरीकथा के प्रकाशन से इस चर्चा का रुख पूर्णतया बदल गया । प्रथम श्लोक मे हिरण्यगर्भ (ब्रह्मा), ईशान (शिव) तथा हरि को नमस्कार है । यद्यपि बहुत से भक्त उन्हें परस्पर भिन्न मानते हैं फिर भी वास्तव में वे एक हैं (हिरण्यगर्भमीशानमाद्य च पुरुषं हरिम् । त्रीनप्यसत्य-नानात्वान्वन्दे विश्वशरीरिणः) । तदनन्तर श्लोक स० २ से लेकर २१ तक निम्नलिखित लेखको एव ग्रथो की प्रशसा है । यद्यपि इन श्लोको मे बहुत से अश त्रुटित है—रामायण, महाभारत, सुबन्धु (जो बिन्दुसार के बधन मे नही पड़ा और जिसका हृदय वत्सराज की ओर आकृष्ट था) बृहत्कथा, मूलदेव (?), शूद्रक, भास (तथा उसके नाटक), सर्वसेन तथा उनका हरिविजय, सेतु, कालिदास (जिसने वैदर्भी रीति मे रचना की), नारायण (जिन्होने काव्यत्रय लिखा), तथा एक अध कवि (कुमारदास ?), बाण तथा मयूर, कुछ कवियित्रियाँ—विज्जका, जो श्याम वर्ण होने पर भी स्वभावोक्ति तथा गुणो के वर्णन मे अत्यत निपुण थी (वर्णहीनापि या जाता जात्युत्कर्षगुणास्पदम्) तथा मनोवती । २२ वे श्लोक मे ग्रथकार ने अपने को दामोदर का वशज बताया है । उसके पश्चात् चार श्लोक स्पष्ट नही हैं । अतिम श्लोक मे सरस्वती तथा कवि समाज की स्तुति है । तदनतर गद्य मे कथा प्रारम्भ होती है । राजनगर काञ्ची में सिंहविष्णु नाम का राजा रहता था । किसी गधर्व ने उसके सामने एक आर्या का पाठ किया । दण्डी परिवार ने आनदपुर (गुजरात) से प्रस्थान करके अचलपुर (वर्त्तमान एलिचपुर, बरार ?) मे निवास किया । उनके पूर्वज कौशिकगोत्रीय दामोदर-स्वामी भारवि के कहने पर (जो महाशैव था) राजा विष्णुवर्धन के साथ मित्रता स्थापित की ।[1] दामोदर की गाङ्गेन वशज दुर्विनीत

1. डा० राघवन ने इस पाठ को त्रिवेन्द्रम स्थित हस्तलिखित प्रति के

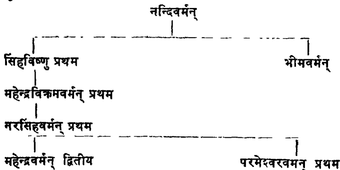
के साथ भेंट हुई जो अपनी यात्राओं के लिये प्रख्यात था। गंधर्व ने पल्लव-वंशीय सिंहविष्णु को जो आर्या सुनायी थी वह दामोदर द्वारा रची गई थी।[1] सिंहविष्णु ने दामोदर को अपनी सभा में आमन्त्रित किया। उसका विवाह

अनुसार शुद्ध किया तथा कुछ समय पश्चात् मुझे भेज दिया। वह इस प्रकार है—'महाशैव महाप्रभाव गवा प्रभव प्रदीप्तभास भारवि रविमिवेन्दु अनुरुध्य दर्श इव पुण्यकर्मणि विष्णुवर्धनाख्ये राजसूनौ प्रणयमन्वबध्नात्।' श्री कवि द्वारा सम्पादित मुद्रित पाठ अशुद्ध है किंतु 'पुण्य बध्नात्' (पृ० ६) यह अंश वहाँ विद्यमान है। देखो इ० हि० क्वा०, भाग ३, पृ० १६९—१७१, इसी प्रकार श्री हरिहर शास्त्री ने भी एक पाठ को शुद्ध किया है। टी० एस० एस० संस्करण पृ० १० पर यह पाठ विद्यमान है।

1. अवन्तिसुदरीकथासार (१.१६) मे उपरोक्त आर्या—'दनुजपतिहृदय—भूधरविभेदविज्ञातशक्तिनखकुलिशम्, जगदुदयहेतुविष्णोरवतु वपुर्नारसिंहं व.' है। यह नृसिंहावतार एव पल्लववशीय सिंहविष्णु दोनो के साथ सम्बद्ध है। इससे एक महत्त्वपूर्ण प्रश्न खडा होता है कि क्या दण्डी के पूर्वज दामोदर ही कवि दामोदर है जिनके अनेक श्लोक यत्र-तत्र उद्धृत हैं। देखो बल्लभदेव का सुभाषितावलि स० २५२८ तथा कवीन्द्रवचनसमुच्चय पृ० ४३—४६। जहां तक वर्तमान सामग्री उपलब्ध है उपरोक्त प्रश्न का निश्चित उत्तर देना सम्भव नही। डी० सी० रिसर्च इस्टीच्युट, पूना के बुलेटिन भाग, १, पृ० ४२१—४२४ में प्रकाशित एक लेख मे बताया गया है कि वासवदत्ता के एक प्रस्तावना श्लोक से यह ध्वनित होता है कि दामोदर सुबधु के गुरु थे। अवन्तिसुदरीकथा के प्रस्तावना श्लोक ६ मे सुबधु का उल्लेख है किंतु यह निश्चित रूप से नही कहा जा सकता कि प्रस्तुत उल्लेख वासवदत्ता के रचयिता का ही है। वे महाकवि सुबधु भी हो सकते हैं, जिन्होने वासवदत्तानृत्यधारा नामक रूपक की रचना की, जिसका अभिनवभारती ने उल्लेख किया है। डा० ए० एन० उपाध्याय ने पूना ओरि० भाग ११, खण्ड ३ तथा ४, पृ० २९—३० जिनभद्र के विशेषावश्यकभाष्य से एक गाथा उद्धृत की है। इसमे वासवदत्ता एव तरङ्गवती नामक दो आख्यायिकाओ का निर्देश है। साथ ही उन्होने बताया है कि विशेषावश्यकभाष्य की पुष्पिका से यह प्रतीत होता है कि उसकी रचना शक स० ५३१ (=६०९ ई०) में हुई थी। इसका अर्थ है वासवदत्ता के रचयिता छठी ई० के पूर्ववर्ती हैं। और यह भी सम्भव है कि दामोदर सुबधु के गुरु रहे हों।

कराया तथा भूमि प्रदान की। दामोदर के तीन पुत्र थे उनमें मध्यम का नाम मनोरथ था। उसके चार पुत्र थे जिनमें वीरदत्त कनिष्ठ था। उसने गौरी के साथ विवाह किया। दण्डी उनके एकाकी पुत्र थे। शैशव में ही उसकी माता का देहान्त हो गया और उपनयन होने पर पिता का। कुछ समय पश्चात् आक्रमण हुआ और काञ्ची का ध्वस हो गया। दण्डी उसे छोड़कर चले गये। कुछ वर्ष पश्चात् दण्डी पल्लव की राजसभा मे लौट आये।[1] स्वप्न मे उसने सरस्वती के दर्शन किये और उसका आशीर्वाद प्राप्त किया। सरस्वती ने उसे विद्याधर नरेश राजवाहन की कथा लिखने का आदेश दिया। अगले दिन उसने अवन्तिसुंदरी की कथा सुनाई। वह सम्पूर्ण कथा का प्रथम भाग है। उपलब्ध दशकुमार० उस कथा का मध्य भाग है। उसके साथ ही एक उच्छ्वास उत्तरपीठिका के रूप में है। अवन्तिसुदरीकथा १९२४ ई० मे दक्षिणभारत सीरीज मद्रास से प्रकाशित हुई थी। अवन्तिसुदरीकथा में मातृदत्त को दण्डी का मित्र बताया गया है। देखो ज० ओ० रि० (मद्रास) भाग १९, पृ० १५९–१६५; भाग १७ तथा भाग २५ श्री जी० नरहरिशास्त्री द्वारा सम्पादित अवन्तिसुदरीकथा-सार। उन्होने उस पर प्रस्तावना भी लिखी है तथा सक्षिप्त विषय-सूची भी दी

1. देखो आर० गोपाल द्वारा लिखित 'पल्लवो का इतिहास' (१९२८) जिसके पृ० ८३ पर वशावली का उल्लेख है। मैने यहाँ अपेक्षित अशो को ही उद्धृत किया है।



मत्तविलास नामक प्रहसन सिंहविष्णु के पुत्र राजा महेन्द्रविक्रमवर्मन् प्रथम की रचना है। (देखो प्रहसन का पृ० ३) उस प्रहसन का २२ वाँ श्लोक है—'विरोध पूर्वसम्बद्धो युवयोरस्तु शाश्वत। परस्पर–प्रीतिकर किरातार्जुनयोरिव।' इसमें भारवि के किरातार्जुनीय का उल्लेख है जो अवन्तिसुदरीकथा के अनुसार सिंहविष्णु का समकालीन था।

है। देखो प्रो० वी० वी० मिराशी का लेख भा० ओ० रि० इ० भाग २६, पृ० २०–३१ शीर्षक 'दशकुमारचरित मे ऐतिहासिक तथ्य'। उन्होंने निष्कर्ष निकाला है कि दशकुमारचरित के आठवें उच्छ्वास में जो राजनीतिक स्थिति वर्णित है उससे अनुमान होता है कि दण्डी ५५० ई० के अधिक पश्चात् नही हुए। अवन्तिसुदरीकथा के प्रकाशित होने पर यह विवाद चल पड़ा कि उसे दण्डी की कृति माना जाय या नही। देखो इ० हि० क्वा० भाग ३, पृ० १६९--१७१ (हरिहर शास्त्री); पृ० ३९५--४०३ (डा० डे) तथा इ० हि० क्वा० भाग १, पृ० ३१ तथा आगे। यह कहा जाता है कि यद्यपि उसमे भारवि का महाकवि के रूप में उल्लेख है किन्तु किराताजु‍र्नीय का निर्देश नही है। यह आश्चर्य की बात है क्योंकि दण्डी दामोदर के प्रपौत्र थे और दामोदर भारवि के मित्र थे। प्रसिद्ध विद्वान् म० म० कुप्पुस्वामी शास्त्री ने दण्डी और भामह की ॱकता के प्रश्न पर एक निबंध लिखा है जो ज० ओ० रि० मद्रास, भाग १, पृ० १९१–२०१ मे प्रकाशित हुआ है। उन्होने अवन्तिसुदरीकथा को दण्डी की रचना मानने में सदेह प्रगट किया है। डा० राघवन ने ज० ओ० रि० मद्रास, भाग ५, खण्ड २, पृ० ४ पर बताया है कि अप्पयदीक्षित (जो वेदान्ती अप्पयदीक्षित से भिन्न है) विरचित नाम संग्रहमाला मे निम्नलिखित कारिका है—'निरस्ता पल्लवेषु काञ्ची नाम नगरीत्यवन्तिसुदरीये दण्डि-प्रयोगात्'। ज० ओ० रि० मद्रास भाग १३, खण्ड ४, पृ० २९४ पर डा० राघवन का कथन है कि त्रि० स० सी० द्वारा प्रकाशित कालिङ्गराय द्वारा विरचित सूक्तिरत्नहार की कुछ प्रतियो में मर्त्यन्त्रेषु आदि श्लोक दण्डी की रचना बताया गया है। यह अवन्तिसुदरीकथा की प्रस्तावना का तृतीय श्लोक है और इसमे महाराज की प्रशसा की गई है। मैने स्वयं प्राप्त किया है कि (डी० सी० ग्रथ स० १११, १९१९–२४, जिसका उल्लेख डेस० कट० भाग १२, सं० १२५, पृ० १३७) काव्यादर्श की श्रुतानुपालिनी नामक टीका, है काव्यादर्श (१.८१) के वर्णन प्रसङ्ग मे निम्नलिखित कारिका है—'आख्यायिका शूद्रक-चरितप्रभृति. सा आदि. येषा (यासा ?) अवन्तिसुदर्यादिकथाना तास्वित्यर्थः।' दण्डी के वशानुक्रम तथा अवन्तिसुदरीकथा के सम्बन्ध मे विशेष जानकारी के लिये देखो भाग १, न्यू कैटेलोगस कैटेलोगोरम, डा० राघवन द्वारा सम्पादित, पृ० ३०८–३१० अवन्तिसुदरी शीर्षक में। विद्वानो के उपरोक्त मतों का पर्यालोचन करने के पश्चात् मै इस निर्णय पर पहुँचा हूँ कि अवन्तिसुदरीकथा दण्डी की कृति है तथा वर्तमान दशकुमारचरित की पूर्व-पीठिका है। किन्तु कथासार उसकी

रचना नहीं है। मेरा यह निर्णय निस्संकोच[1] नहीं है। यदि इसे स्वीकार कर लिया जाता है तो दण्डी का तिथि-निर्णय किया जा सकता है और उसकी मर्यादायें संकुचित सीमा में स्थिर की जा सकती है। जैसाकि ऐहोल शिलालेख से प्रगट होता हैं छठी शताब्दी में भारवि कालिदास के समान प्रसिद्ध थे। वे दण्डी के प्रपितामह के मित्र थे। दामोदर चालुक्य विष्णुवर्धन के मित्र थे जब वे केवल राजकुमार थे (सिंहासनारूढ़ राजा नही)। प्रस्तुत घटना को ५९० ई० के बाद की नही माना जा सकता। यदि प्रत्येक पीढ़ी को २५ या ३० वर्ष दिये जायें तो दण्डी जो कि भारवि के मित्र का प्रपौत्र था, ७५ या ९० वर्ष पश्चात् होना चाहिये (अर्थात् ६६०–६८० ई० के मध्य)। श्री गोपालन द्वारा विरचित 'पल्लवो का इतिहास' नामक ग्रन्थ के पृ० २२९ पर श्री एस० के० आयगर का जो टिप्पण है उसमे बताया गया है कि असावधानी के कारण दामोदर के स्थान पर गोपाल का प्रयोग होने लगा। विष्णुवर्धन सत्याश्रय पुलिकेशिन् द्वितीय का अनुज था। उसीने आन्ध्र तथा कलिङ्ग मे पूर्वी चालुक्य वश की स्थापना की, उसका शासनकाल ६१५–६३३ ई० है। देखो डा० डॉ० सी० गागुली द्वारा 'ईस्टर्न चालुक्य' (बनारस, १९३७) पृ० १७ प्रमाण के लिये। गङ्गवशीय राजा दुर्विनीत ने ६०५–६५० ई० तक के लम्बे काल तक शासन किया (मैसूर आरक्योलोजिकल रिपोर्ट्स, १९२१, पृ० २८, 'ईस्टर्न चालुक्य' पृ० १९)। राष्ट्रकूट वशानुक्रम के राजा नृपतुङ्ग (अमोघवर्ष) ने कविराजमार्ग (१८९८ मे के० बी० पाठक द्वारा सपादित) की रचना की जो कन्नड़ का प्राचीनतम उपलब्ध ग्रन्थ है। उसमे जैसाकि पाठक महोदय ने बताया है काव्यादर्श के अलङ्कार विषयक छ श्लोक उद्धृत है। इसी प्रकार तृतीय परिच्छेद के अधिकतर श्लोक दण्डी का अनुवाद या परिष्कार मात्र है। प्रो० पाठक ने (इण्डि० एण्टि भाग ४१, पृ० २३६) बताया है कि काव्यादर्श मे प्रतिपादित उपमा के ३३ भेदो मे से अधिकतर का कविराजमार्ग (२ ५९–८५) ने अनुसरण

1. सकोच के मुख्यतया चार कारण हैं—(क) उसमे किरातार्जुनीय अथवा भारवि की किसी अन्य रचना का उल्लेख न होना। (ख) दशकुमारचरित की तुलना मे अवन्तिसुदरीकथा का विस्तार सीमित है। (ग) गन्धर्व द्वारा दामोदर गुप्त की कारिका का गाया जाना और इस प्रकार कथा मे दैवी तत्त्वो का प्रवेश। (घ) दशकुमारचरित और अवन्तिसुदरीकथा की शैली मे भी परस्पर भेद है। जिस प्रकार बाण की कादम्बरी पर अभिनद ने कादम्बरीकथासार लिखा है उसी प्रकार अवन्तिसुदरीकथा पर कथासार किसी अन्य लेखक ने लिखा है।

किया है। नृपतुङ्ग शक स० ७३७ (=८१५ ई०) में सिंहासनारूढ़ हुए तथा शक स० ७९७ (=८७५ ई०) मे सिंहासनच्युत होगये। अतः काव्यादर्श को किसी भी स्थिति में ७५० ई० के पश्चात् नहीं रखा जा सकता। क्योंकि इसके प्रसिद्ध होने और परिणाम-स्वरूप कन्नड़ में अनूदित होने में पर्याप्त समय लगा होगा। देखो कविराजमार्ग की प्रस्तावना, लेखक प्रो पाठक, पृष्ठ १७। प्राचीन आलङ्कारिको का अनुसरण करने के लिए नृपतुङ्ग की प्रतिज्ञा पृष्ठ १८–१९; दोनों ग्रन्थो को परस्पर तुलना के लिए तथा हर्षचरित, कादम्बरी, नारायण भारवि, कालीदास और माघ के स्पष्ट उल्लेख के लिए पृष्ठ १३। भूमिका के १६ पृष्ठ पर प्रो. पाठक ने प्रतिपादित किया है कि दण्डी ने भामह को पर्याप्त आलोचित किया था, किन्तु बाद मे उन्होंने अपनी सम्मति में परिवर्तन कर लिया।

श्री हैण्ड्रिक जयतिलक द्वारा संपादित सिया-बस-लकार (स्वीयभाषालंकार) नामक सिंहली भाषा की पुस्तक मे इस प्रश्न को बहुत महत्वपूर्ण सिद्ध किया गया है। इसका प्रथम श्लोक काव्यादर्श के श्लोक के सदृश है। दूसरा श्लोक भिन्न है, उसमे महाब्रह्म, इन्द्र, बृहस्पति, और काश्यप ऋषि के वन्दना के उपरान्त काव्यशास्त्र के लेखक वामन, दण्डी तथा अन्य प्रसिद्ध आचार्यों का वर्णन है। तीसरे श्लोक मे लेखक ने बताया है कि पहले की रचनाओं को सक्षिप्त करके मैंने अपनी भाषा मे इस ग्रन्थ का प्रणयन किया है। इसका चौथा और पाचवाँ श्लोक काव्यादर्श के तीसरे और चौथे श्लोक के सदृश है। काव्यादर्श का प्रथम श्लोक और दो परिच्छेदो के प्राय सभी श्लोक इस सिंहली रचना में परिगृहीत हैं, किन्तु काव्यादर्श के तृतीय परिच्छेद को अनूदित नहीं किया गया है। अन्तिम श्लोक में बताया गया है कि राजवंश में प्रसूत भूपति सिलमेघसेन ने इसकी रचना की है। वे भूपति श्वेतच्छत्र से परिभूषित एकाधिपत्य से युक्त हैं और उनकी शरीर कान्ति मुकुट के रत्नो की किरणमाला की आभा से चमत्कृत होती है। डॉ० एल० डी० बर्नेट (ज० रि० ए० सो० १९०५. पृष्ठ ८४१ में) सिंहली रचना का उद्धरण देते हुए यह सम्मति प्रकट की है कि इसका लेखक राजा सेन प्रथम था अथवा सिलमेघवर्णसेन। जी० जी० मेण्डिस और प्रो० गेगर ने लका के प्राचीन इतिहास (पृष्ठ ५०, आठवां सस्करण १९४७) में प्रतिपादित किया है कि सेन प्रथम ने ८३१ से ८५१ तक शासन किया था। डॉ० बर्नेट ने नेविल महोदय की सम्मति को उद्धृत किया है, कि इसका वास्तविक लेखक सभवत. कसुप तृतीय का पुत्र अक्बो था, जिसने ७४१

में राज्यारोहण किया था। श्री बर्नेट के अनुसार सिंहली रचना की दो पांडुलिपियो मे (ब्रिटिश, म्यूजियम मे प्राप्त) वामन के स्थान पर भामह मिलता है। उनका मत है कि इस विषय की दो परम्पराए विद्यमान थी। किसी भी स्थिति में सिंहली रचना का समय ८८० ई० के बाद का नही हो सकता और इस प्रकार दण्डी का समय लगभग ७५० ई० के बाद नही रखा जा सकता।

इस ऐतिहासिक विवरण की साधक पक्तियों से यह निष्कर्ष निकलता है कि भामह और दण्डी दोनो का समय लगभग ७५० ई० के बाद का नही हो सकता। इन दोनो मे समय का अन्तर कुछ दशको का है शताब्दियो का नहीं, जैसे कि श्री बटुकनाथ शर्मा ने सिद्ध किया है (काव्यालकार की भूमिका, पृष्ठ ४०)।

अत. इनकी परस्पर सम्बद्ध स्थितियो को निश्चित करने के लिए हमे दूसरे प्रमाणो का भी परीक्षण करना होगा।

शृगार प्रकाश मे 'द्विसधान काव्य' को दण्डी की (तृतीय) रचना कहा गया है।

डॉ० राघवन ने अनुग्रहपूर्वक मुझे सूचित किया है कि शृङ्गारप्रकाश की मद्रास पाडुलिपि (भाग २, पृष्ठ ४४४) में दण्डी के द्विसधान महाकाव्य को प्रबन्ध विषय द्विसधान (एक ही रचना में रामायण और महाभारत दोनो की कथा प्रस्तुत करना) के उदाहरणरूप मे उल्लिखित किया है। उसी पाडुलिपि के (ग्रन्थ भाग) १६८–६९ पृष्ठ पर भी दण्डी रचित द्विसधान का उल्लेख है। देखो—दण्डि द्विसधान के लिए, इ० हि० क्वा० भाग २४ पृष्ठ ११७।

मथुरा निवासी सेठ कन्हैयालाल पोद्दार ने 'सस्कृत साहित्य मे अग्निपुराण का स्थान' शीर्षक निबन्ध लिखा है जो हिन्दुस्तानी एकेडेमी की पत्रिका (जुलाई १९३१ पृ० ३३७–३४९) मे प्रकाशित हुआ है। उन्होने उसकी एक प्रति मुझे भेजने की कृपा की है। निबन्ध मे उन्होने मेरे तथा डे महोदय के इस मत का खण्डन किया है कि अग्निपुराण केवल सग्रह-ग्रन्थ है। साथ ही यह सिद्ध करने का प्रयत्न किया है कि भामह, दण्डी तथा ध्वन्यालोक सभी ने अग्निपुराण से सामग्री ली है। मै उनके तर्कों का उत्तर अग्निपुराण की चर्चा में दे चुका हू। उनकी पुनरावृत्ति करना उचित नही समझता। प्रतीत होता है कि उनके मस्तिष्क मे दो भ्रान्त धारणाये जमी हुई हैं और वे सबकुछ

उन्हींके प्रकाश में लिख रहे हैं। उनकी प्रथम धारणा यह है कि मेरा काव्यशास्त्र का इतिहास डे महोदय के इतिहास पर आधारित है '(एस० के० दे बाबू जिनके ग्रन्थ पर श्री काणे का निबन्ध अधिकांश में अवलम्बित है)'। उनकी तथा अन्य अपरिचित पाठकों की सूचना के लिए मैं यह निवेदन करना चाहता हूँ कि मेरा काव्यशास्त्र का इतिहास जून १९२३ मे प्रकाशित हो चुका था। उसी मास डा० डे विरचित काव्यशास्त्र का इतिहास (हिस्ट्री आफ संस्कृत पोइटिक्स), प्रथम भाग प्रकाशित हुआ और द्वितीय भाग दो वर्ष पश्चात्। इसके अतिरिक्त इण्डियन ऐण्टीक्वेरी १९१७ भाग ४६ पृ० १७३ टिप्पण में मैंने अपने काव्यशास्त्र के इतिहास की अपेक्षा भी अधिक विस्तार के साथ अग्निपुराण के लिए किये जाने वाले दावो की चर्चा की है और बताया है कि किस प्रकार अग्निपुराण ने अनुप्रास (अग्नि ३४३, १ और काव्यादर्श १, ५५) यमक (अग्नि ३४३, ११–१२ और काव्यादर्श ३,१) तथा अनेक अर्थालङ्कारो के लक्षण प्रस्तुत करने के लिए दण्डी के श्लोक अक्षरश उद्धृत किये हैं। अत. अग्निपुराण पर मेरे विचार डा० डे के ग्रन्थ (प्रथम भाग) से छ वर्ष पूर्व प्रकाशित हो चुके थे। डा० डे ने स्वय (प्रथम भाग पृ० ३४१, परिवर्धन तथा सशोधन) मेरे निबन्ध (इण्डियन ऐण्टीक्वेरी भाग ४६, १९१७ में प्रकाशित) का उल्लेख किया है। श्री पोद्दार की दूसरी भ्रान्त धारणा यह है कि मेरे मतानुसार काव्यादर्श का अधिकाश अग्निपुराण मे अन्तर्हित है (पृ० ३३७, ऐसी परिस्थिति मे काव्यादर्श का अग्निपुराण में समावेश किया जाना किसी प्रकार भी सिद्ध नही हो सकता)'। मैंने यही कहा था कि अग्निपुराण ने माधुकरी वृत्ति को अपनाया है। उसने जहाँ से उचित समझा ले लिया परिणामस्वरूप यह सग्रह-ग्रन्थ है मौलिक रचना नही है। यह ठीक है कि अनेक स्थानो पर उसने दण्डी और भामह से अपना मतभेद प्रकट किया है किन्तु इतने मात्र से यह सिद्ध नही होता कि उसने उन दोनो से सामग्री नही ली। नाट्यशास्त्र तथा काव्यालङ्कार सम्बन्धी अध्यायो के अतिरिक्त भी अग्निपुराण ने याज्ञवल्क्य स्मृति, तथा अन्य ग्रन्थो से सैकड़ो श्लोक उद्धृत किये हैं। कुमारिल कृत तन्त्रवार्तिक (पृ० ३५४ आनन्दाश्रम सस्करण, जैमिनीय सूत्र १, ४, २० की व्याख्या) से निम्न लिखित श्लोक उद्धृत किया है—अभिधेयाविनाभूत प्रतीतिर्लक्षणोच्यते (अग्नि ३४४, ११)। विद्वान् लेखक ने इन बातो पर ध्यान नहीं दिया है।

निम्नलिखित पाठ दण्डी तथा भामह दोनो के साथ अक्षरश: मिलते हैं: (क) 'सर्गबन्धो महाकाव्यम्' काव्यादर्श १, १४, काव्यालङ्कार १, १९; (ख)

मन्त्रदूतप्रयाणाजिनायकाभ्युदयैरपि' काव्यादर्श १, १७, काव्यालङ्कार १, २० (मन्त्रदूत·· दयैश्च यत्); (ग) 'कन्याहरणसग्रामविप्रलम्भोदयादय·' काव्यादर्श १, २९, काव्यालङ्कार १, २७ (०दयान्विता); (घ) 'अद्य या मम गोविन्द जाता त्वयि गृहागते। कालेनैषा भवेत् प्रीतिस्तवैवागमनात् पुन·॥ काव्यादर्श २, २७६, काव्यालङ्कार ३, ५ (दोनों ने इसे प्रेयस् के उदाहरण के रूप में दिया है), (ङ) 'तद्भाविकमिति प्राहु. प्रबन्धविषय गुणम्' काव्यादर्श २, ३६४, काव्यालङ्कार ३, ५३ (भाविकत्वमिति इत्यादि); (च) अपार्थं व्यर्थमेकार्थं विरोधि च।' काव्यादर्श ३, १२५–१२६, काव्यालङ्कार ४, १–२, (छ) समुदायार्थ-शून्य यत्तदपार्थकमिष्यते' काव्यादर्श ३, १२८ (५, १ र्थमितीष्यते), काव्यालङ्कार ४, ८ र्थकमिष्यते, (ज) 'गतोस्तमको भातीन्दुर्यान्ति वासाय पक्षिण·।' काव्यादर्श २, २४४, काव्यालङ्कार २, ८७, (झ) 'आक्षेपोऽर्थान्तरन्यासो व्यतिरेको विभावना' काव्यादर्श २, ४, काव्यालङ्कार २, ६६; (ञ) 'प्रेयो रसवदूर्जस्वि पर्यायोक्त समाहितम्' काव्यादर्श २, ५, काव्यालङ्कार ३, १।

भामह और दण्डी का पौर्वापर्य—इस विषय पर पर्याप्त मतभद है। इसी प्रकार भामह और न्यास का प्रश्न भी विवादग्रस्त है। इन विषयो पर अनेक वर्षों से ऊहापोह एव खण्डन-मण्डन चल रहा है। अब तक भी यह नही कहा जा सकता कि प्रश्न का इधर या उधर सन्तोषजनक निर्णय हो गया है। त्रिवेदी महोदय (प्रतापरुद्र की प्रस्तावना, २३, टि० और इ०, एण्टी भाग ४२, १९१३ ई० पृ० २५८–२७४ और भण्डारकर स्मृति ग्रन्थ पृ० ४०), डा० जैकोबी (Z.D.M G. ६४ पृ० १३४ तथा १३९), प्रो० रङ्गाचार्य (काव्यादर्श की प्रस्तावना), श्री गणपति शास्त्री (स्वप्नवासवदत्तम् की प्रस्तावना पृ० २५), और प्रो० पाठक ने (कविराजमार्ग की प्रस्तावना पृ० १६) भामह को दण्डी का पूर्ववर्ती माना है। इसके विपरीत प्रो० एम० टी० नरसिंहीगर ने (ज० रो० ए० सो० १९०५ पृ० ५३५) दण्डी को भामह का पूर्ववर्ती माना है। प्रो० पाठक ने भी, प्रतीत होता है, अपना मत बदल दिया है (ज० ब० ब्रा० रो० ए० सो० भाग २३ पृ० १९ तथा इ० एण्टी० १९१२ पृ० २३६ टि०)। प्रो० कीथ ने (हि० स० लि० पृ० ३७५–३७६ तथा इण्डियन स्टडीज़ इन औनर आफ लैनमान पृ० १६७–१८५) जैकोबी के मत का खण्डन किया है और कहा है कि भामह के निम्नलिखित श्लोक मे दण्डी पर आक्षेप किया गया है—काव्यान्यपि यदीमानि (२, २०), और इस आधार

पर दण्डी को भामह का पूर्ववर्ती माना है। मैं दोनों पक्षों की युक्तियों को संक्षेप में प्रस्तुत करूँगा और साथ ही उन पर अपने टिप्पण दूंगा जोकि इस विषय पर मेरा नम्र योगदान है।

आगे बढने से पहले तीन बाते स्पष्ट कर लेनी चाहिएं और उनका महत्त्व समझ लेना चाहिए। पहली बात यह है कि दण्डी और भामह दोनो में बहुत से पाठ समान हैं। इसका निर्देश ऊपर किया जा चुका है। दूसरी यह है कि भामह और दण्डी दोनो ने लिखा है कि उनके पहले अनेक आलङ्कारिक हो चुके हैं। जिनके ग्रन्थो का उन्होने परिशीलन किया है। भामह ने तो मेधाविन् का नाम भी दिया है। अत. दोनो में एक सरीखे पाठ देखकर यह कहना कि एक ने दूसरे को उद्धृत किया है अथवा उनके द्वारा प्रस्तुत आलोचनाओ को पढ़कर यह कहना कि एक ने दूसरे की आलोचना की है विचारपूर्ण निष्कर्ष नही है। इससे सावधान रहने की आवश्यकना है। उपरोक्त तथा पूर्ववर्ती अलङ्कार साहित्य के विषय मे हमारी अज्ञानता को सामने रखते हुए यही अच्छा होगा कि इनके पौर्वापर्य का निर्धारण न करके हम यह माने कि दोनों ने पूर्ववर्ती आलङ्कारिको के पाठ उद्धृत किये हैं और उन्ही की आलोचना की है जिनके ग्रन्थ अब उपलब्ध नही हैं। तीसरी बात यह है कि दोनो आलङ्कारिक अपेक्षाकृत प्राचीन हैं और उनमे परस्पर समय का व्यवधान बहुत थोड़ा है। उद्भट ने ८०० ई० मे काव्यालङ्कार पर टीका लिखी है, अतः भामह का समय ७५० ई० के पश्चात् नही हो सकता। शान्तरक्षित ने (देखिये ऊपर पृ० ८४) भामह के तीन श्लोक उद्धृत किये है इससे भी उपरोक्त तथ्य का समर्थन होता है। दण्डी को भी इसके पश्चाद्वर्ती नहीं माना जा सकता इसके लिए निम्नलिखित आधार हैं—लोचन की रचना १००० ई० मे हुई। उसने भामह एव उद्भट के साथ दण्डी का उल्लेख किया है और उसके द्वारा रची गई चम्पू की परिभाषा (पृ० १४१) उद्धृत की है। इसी प्रकार प्रतिहारेन्दुराज ने (लगभग ९५० ई०) भी पृ० २६ पर दण्डी का लिम्पतीव तमोऽङ्गानि इत्यादि (काव्यादर्श २, २२६–२३३) श्लोक उद्धृत किया है। कविराजमार्ग तथा सिंहलीग्रन्थ सिया बसलकार का काव्यादर्श के साथ जो सम्बन्ध ऊपर (पृ० ९९-१००) बताया जा चुका है उससे यही सिद्ध होता है कि दण्डी भी ७५० से पश्चाद्वर्ती नहीं है।

अब मै उन आधारो को प्रस्तुत करूँगा जो भामह को दण्डी का पूर्ववर्ती मानने वालों द्वारा प्रमाण रूप में उद्धृत किये जाते हैं।

(क) श्री त्रिवेदी तथा प्रो० रङ्गाचार्य का कथन है कि अलङ्कार सर्वस्व (पृ० ३ जो कि ७ पृ० पर उद्धृत है पैरा टि० ऊपर) मे भामह को चिरन्तन आलङ्कारिक कहा गया है। राघवभट्ट ने भामह के ग्रन्थ को आकर के रूप मे निर्दिष्ट किया है (शाकुन्तल पृ० १४) तथा प्रतापरुद्र मे उसे पुरातन कहा गया है ('पूर्वेभ्यो भामहादिभ्यः,' प्राचा भामहेन पृ० ४ तथा ११), श्री त्रिवेदी के मतानुसार एक ही स्थान ऐसा है जहा दण्डी को भामह का पूर्ववर्ती बताया गया है और वह है रुद्रट (१, २) पर नमिसाधु की कारिका, इसका उद्धरण हम मेधावी की चर्चा (पृ० ६३) मे लिख चुके हैं। मेरी समझ मे नही आता कि इससे भामह का पूर्ववर्ती होना कैसे सिद्ध होता है। इसमे तो उस बात का संकेत भी नही मिलता। भामह एक प्राचीन लेखक हैं और उनके साथ पूर्व विशेषण से कोई नई बात प्रकट नही होती। क्या उपरोक्त विद्वानो का यह अभिप्राय है कि जब कभी प्राचीन उद्धरण आये तो उसके साथ पिछले समस्त लेखकों को जोडना चाहिए ? इसके अतिरिक्त श्री त्रिवेदी ने जितने लेखको का उल्लेख किया है नमिसाधु उनमें प्राचीनतम है। उसने भामह को मेधावी का पूर्ववर्ती लिखा है और मेधावी दण्डी के पूर्ववर्ती इस प्रकार का निश्चयात्मक प्रमाण अन्य समस्त अनिश्चयात्मक तर्क-वितर्कों को खण्डन करने के लिए पर्याप्त है। इसके अतिरिक्त यह बात भी है कि जो ग्रन्थकार १२ वी या १४ वी शताब्दी मे हुए हैं उनको पाच या सात सौ वर्ष पूर्ववर्ती ग्रन्थकारो के पौर्वा-पर्य के विषय मे अधिक प्रमाण नही माना जा सकता। यदि तिथि-निर्णय के विषय मे अन्य ऊहापोह किये बिना इन उत्तरवर्ती लेखको का अनुसरण किया जाय तो भयकर अव्यवस्था आ जायेगी। अलङ्कार सर्वस्व मे उद्भट को भी चिरन्तन कहा गया है। क्या इतने मात्र से श्री त्रिवेदी यह मानने लगेंगे कि उद्भट दण्डी से पहले हुए। श्री त्रिवेदी इस बात को भूल गये हैं कि जयरथ ने अलङ्कार सर्वस्व के उपरोक्त पाठ पर टीका करते हुए दण्डी को विशेषरूप से चिरन्तन लेखको मे गिना है। इस प्रकार के तर्क उपस्थित करने मे अत्यन्त सावधानी एव समय की आवश्यकता है। अभिनव भारती के निम्नलिखित पाठ को पढने पर श्री त्रिवेदी का कथन शक्तिहीन हो जाता है। विभावानुभाव० आदि (अध्याय ६) रससूत्र पर है। टीका करते हुए अभिनवगुप्त ने सर्वप्रथम भट्टलोल्लट के मत को उपस्थित किया है। साथ ही बताया है कि यही मत प्राचीन आलङ्कारिको का भी है और उसके उदाहरणस्वरूप दण्डी के दो श्लोक (काव्यादर्श अ० २, श्लोक २८१, २८३) उद्धृत किये है—चिरन्तनानां चायमेव पक्षः। तथाहि दण्डिना स्वालङ्कारलक्षणेऽभ्यधायि रतिः शृंगारता गता'''इति,

'अधिरूह्य परां कोटिं कोपो रौद्रात्मतां गतः।' यहाँ अलङ्कारसर्वस्व से सवासौ वर्ष पूर्ववर्ती लेखक ने दण्डी को चिरन्तन कहा है। इसके अतिरिक्त प्रतीहारेन्दुराज ने उद्भट के अलङ्कारसारसंग्रह पर अपनी टीका (पृ० २६) में दण्डी का नामोल्लेख करते हुए लिम्पतीव तमोऽङ्गानि (काव्यादर्श २, २२६–२३३) आदि श्लोक उद्धृत किया है। उसका कथन है—'अतएव दण्डिना लिम्पतीव गतेत्यादेर्गर्भीकृतातिशयोत्प्रेक्षाभेदत्वमेव महता प्रबन्धेनाभ्यधायि।' आगे चलकर बताया जायेगा कि प्रतीहारेन्दुराज का समय लगभग ९५० ई० है।

(ख) दण्डी ने यमक तथा शब्दालङ्कारों का पृथक् अध्याय में विस्तृत वर्णन किया है तथा उपमा के अनेक भेद बताये हैं। इससे उनके उत्तरवर्ती होने का अनुमान होता है। इसके विपरीत, भामह का विभाजन इतना विस्तृत नही है। मेरी सम्मति मे यह तथ्य विपरीत निष्कर्ष पर पहुँचाता है। भरत ने यमक के दस भेदों की व्याख्या एवं उदाहरण दिये हैं (नाट्यशास्त्र १७, ६२–८६) जबकि भामह ने पांच ही भेदों का वर्णन किया है (काव्यालङ्कार २, ९) फिर भी भामह को नाट्यशास्त्र से पहले रखने का किसी ने साहस नही किया। विष्णुधर्मोत्तर पुराण मे आदिमध्यान्तयमक, सन्दष्ट, समुद्ग और समस्तपादयमक का प्रतिपादन है। कालिदास ने भी यमक को महत्त्व प्रदान किया है (रघुवंश ९वा सर्ग)। १५० ई० में लिखे गये रुद्रदामन् के शिलालेखो मे भी वह उपलब्ध है। निस्सन्देह उत्तरवर्ती लेखको ने ही यमक की उपेक्षा की। उद्भट ने उसे छोड ही दिया है, यद्यपि अनुप्रास का उचित विस्तार किया है, मम्मट ने बहुत सक्षेप कर दिया है। अन्य शब्दालङ्कारों की भी यही बात है। सुबन्धु तथा बाण भी शृंखलाबन्धी तथा अक्षरच्युतक, मात्राच्युतक आदि प्रहेलिकाओ से परिचित थे। दण्डी ने उपमा के ३२ भेद दिये है किन्तु वे युक्ति सगत नही हैं। उन्होने भरत (नाट्यशास्त्र १७, ४४–५५ गा० ओ० सी० सस्करण १६, ४६–५९) का अनुकरण किया है। भामह ने सर्वप्रथम व्याकरण के आधार पर उपमा का प्रतिपादन किया है। आगे चलकर उद्भट और मम्मट ने भी वैसा ही किया है। इन तथ्यो के आधार पर मेरा यह कथन है कि दण्डी भामह से पहले हुए। अधिकाश विद्वान् इस बात से सहमत होंगे कि दोनों तर्क निराधार हैं। सम्भवत दण्डी और भामह भिन्न-भिन्न परम्पराओ के समर्थक रहे होंगे। दण्डी ने भरत की परम्परा का अनुसरण किया है और भामह ने अर्थालङ्कारों को मुख्यता देने वाली परम्परा का। मतभेद के उपस्थित होने पर उत्तरवर्ती लेखक अपनी-अपनी मान्यता के अनुसार ग्रन्थो एवं आचार्यों को चुन लेते हैं। उदाहरण के रूप में कविराजमार्ग ने दण्डी द्वारा

प्रस्तुत उपमा के प्रायः सभी भेदों को स्वीकार कर लिया है। (कविराजमार्ग २, ५९–८५)

(ग) तरुणवाचस्पति नामक टीकाकार ने कई स्थानो पर स्पष्टरूप से लिखा है कि दण्डी ने भामह की आलोचना की है (उ० काव्यादर्श १, २३, २९, २, २३५, ३५८ और ३, १२७)। तरुणवाचस्पति अपेक्षाकृत उत्तरवर्ती लेखक हैं। उन्होंने दशरूपक को उद्धृत किया है (काव्यादर्श २, २८१) और सम्भवत. रीति के छ भेदो में सरस्वतीकण्ठाभरण को भी। कलिङ्गराय-सूर्य कृत सूक्तिरत्नहार (त्रि० स० सी०) ने तरुणवाचस्पति के दो श्लोक उद्धृत किये हैं। त्रिवेन्द्रम की क्यूरेटर्स लाइब्रेरी में तरुणवाचस्पति के पुत्र केशवभट्टारक की तात्पर्यनिरूपण नामक टीका है जो महाराजाधिराज रामनाथ के गुरु थे। ये वे ही होयसल वीर रामनाथ हैं जो १२५५ में सिंहासनारूढ़ हुए थे (देखो, डा० राघवन्—ज० ओ० रि० मद्रास, भाग १३ पृ० २९३–३०६, सूक्तिरत्नहार, पृ० ३०५)। इसका अर्थ है तरुणवाचस्पति तेरहवीं शताब्दी के पूर्वार्ध में अर्थात् दण्डी से ६०० वर्ष पश्चात् हुए हैं। उन्होंने परस्पर विरोधी मतो को देखकर कहा कि दण्डी ने भामह की आलोचना की है। तिथि-निर्णय के सम्बन्ध मे उत्तरवर्ती लेखको को प्रमाण मानना कितना दोषपूर्ण है यह बात एक अन्य उदाहरण से स्पष्ट हो जायेगी। चक्रवर्ती भट्टाचार्य ने काव्यप्रकाश पर अपनी टीका मे लिखा है कि मम्मट (काव्यप्रकाश १० उ० राजति तटीय० इत्यादि) ने अलङ्कारसर्वस्व का खण्डन किया है। नागोजी का भी यही कथन है। जयरथ का रचनाकाल १२०० ई० है और वे मम्मट तथा अलङ्कारसर्वस्व दोनों के समीपवर्ती है उन्होने चक्रवर्ती के विपरीत मत प्रकट किया है और कहा है कि अलङ्कारसर्वस्व ने (काव्यप्रकाश पृ० २५०) मम्मट की आलोचना की है। अत. जब तक दूसरे पुष्ट प्रमाण नही मिलते, तरुणवाचस्पति का कथन विशेष महत्त्व नही रखता।

(घ) भामह ने कथा और आख्यायिका मे भेद का प्रतिपादन किया है जबकि दण्डी ने दोनो को एक ही माना है ('तत्कथाख्यायिकेत्येका जातिः सज्ञाद्वयाङ्किता' १, २८)। यह माना जाता है कि दण्डी ने भामह का खण्डन किया है। भामह ने इन दोनो में नीचे लिखे भेद बताये हैं (काव्यालङ्कार १, २५–२७); (१) सोच्छ्वासाख्यायिका मता।।, (२) वृत्तमाख्यायते तस्या नायकेन स्वचेष्टितम्।; (३) वक्त्र चापरवक्त्र च काले भाव्यर्थशसि च, (४) कवेरभिप्रायकृतैः कथा (न ?) नैः कैश्चिदङ्किता।; (५) कन्याहरण-

संग्रामविप्रलम्भोदयान्विता ।[1] (मेरे मतानुसार इन दो पक्तियों में आख्यायिका का वर्णन है। किन्तु कथा न वक्त्रापरवक्त्राभ्या युक्ता यह उपर्युल्लिखित तृतीय विशेषता के विपरीत है। नोच्छ्वासवत्यपि इसमें प्रथम विशेषता से भेद प्रकट किया गया है, अन्यै स्वचरित तस्यां नायकेन तु नोच्यते यहाँ द्वितीय अवस्था से भेद प्रकट किया गया है। चतुर्थ एव पञ्चम विशेषता के सम्बन्ध मे भामह ने आख्यायिका से कथा का कोई भेद प्रकट नहीं किया। यह निश्चित रूप से नही कहा जा सकता कि उनका अभिप्राय क्या है। क्या वे यह चाहते हैं कि चतुर्थ और पञ्चम विशेषतायें कथा मे नहीं होनी चाहिए। दण्डी ने एक को छोड़कर अन्य सब विशेषताओं का खण्डन किया है। कुछ विद्वानो का कथन है कि दण्डी के मतानुसार आख्यायिका का वक्ता स्वय उसका नायक होना चाहिए जबकि कथा का वक्ता नायक के अतिरिक्त भी हो सकता है। भामह ने कथा और आख्यायिका मे इस अन्तर का उल्लेख नही किया जैसाकि उपर्युक्त वर्णन से प्रकट होता है। तयोराख्यायिका किल ॥ नायकेनैव वाच्यान्या नायकेनेतरेण वा। अपि त्वनियमो दृष्टस्तत्राप्यान्यैरुदीरणात्। अन्यो वक्ता स्वयं वेत्ति कीदृग्वा भेदकारणम् ॥' (काव्यादर्श १, २३–२५)। दण्डी ने यह भी उल्लेख किया है कि कुछ आख्यायिकाओ मे भी वक्ता नायक से भिन्न है। ऊपर लिखी प्रथम एव तृतीय विशेषता के सम्बन्ध मे उनका कथन है—"वक्त्र चापरवक्त्र च सोच्छ्वासत्व च भेदकम् ॥ चिह्नमाख्यायिकायाश्चेत् प्रसङ्गेन कथास्वपि ॥ आर्यादिवत्प्रवेश किं न वक्त्रापरवक्त्रयो। भेदश्च दृष्टो लम्भादिरुच्छ्वासो वास्तु किं तत ॥' (काव्यादर्श १, २६–२७)। उनका कथन है कि जब कथा मे आर्या का प्रयोग हो सकता है तो ऐसा कोई कारण नही है जिससे वक्त्र और अपरवक्त्र का प्रयोग न हो सके। इसी प्रकार कथा का विभाजन लम्भ कहा जाता है (बृहत्कथा मे उन्हें लम्भक कहा गया है) यदि उन्हें उच्छ्वास कहा जाय, जैसाकि आख्यायिका मे है, तो उससे कोई अन्तर नही पड़ता। चतुर्थ एव पञ्चम विशेषता के सम्बन्ध मे दण्डी का कथन है कि कन्याहरण आदि सर्गबन्ध (–महाकाव्य) मे भी होते हैं वे आख्यायिका की

1. सस्कृत सस्कृता चेष्टा कथापभ्र शभाक् तथा (भामह I, २८) इसका अन्वय है। सम्भवतया इसका यह अर्थ है कि आख्यायिका सस्कृत में ही होनी चाहिए जबकि कथा सस्कृत तथा अपभ्र श किसी भी भाषा मे हो सकती है। श्री नागनाथ ने सस्कृत के स्थान पर सस्कृते पाठ दिया है परन्तु उसके लिए किसी हस्तलिखित प्रति का आधार नही है।

विशेषता नही है। यदि कथा मे भी आ जाते हैं तो उन्हें दोष नही कहा जा सकता। इसी प्रकार माघ ने प्रत्येक सर्ग के आदि एव अन्त मे श्री शब्द का प्रयोग किया है और सेतुबन्ध ने अनुराग शब्द का, किन्तु इतने मात्र से उनका प्रयोग कथा में वर्जित नही है। 'कन्याहरणसंग्रामविप्रलम्भोदयादयः। सर्गबन्ध समा एव नैते वैशेषिका गुणाः॥ कविभावकृत चिह्नमन्यत्रापि न दुष्यति' (काव्यादर्श १, २९–३०)। पुस्तक के द्वितीय खण्ड में यह बताया जायेगा कि पतञ्जलि (६०० ई०) ने भी कथा और आख्यायिका के रूप में गद्य के दो भेद किये हैं। उन्होने अनेक रचनाओ का उदाहरण भी दिया है। सुबन्धु तथा बाण ने भी उसका समर्थन किया है। आख्यायिका के रूप में उदाहृत रचनाओं में भामह द्वारा उल्लिखित समस्त विशेषताये विद्यमान हैं। बाण ने अपनी कादम्बरी को कथा बताया है। तथा हर्षचरित की प्रस्तावना मे कहा है कि आख्यायिका का विभाजन उच्छ्वासों मे किया जाता है तथा उसमें वक्त्र नामक छन्द में कुछ पद्य होते हैं (उच्छ्वासान्तेप्यखिन्नास्ते वक्त्रे येषा सरस्वती। कथमाख्यायिकाकारा न ते वन्द्या कवीश्वरा॥ हर्षचरित प्रस्तावना दशम श्लोक)। हर्षचरित के १९वें श्लोक मे बाण ने स्पष्टरूप से लिखा है कि वे आख्यायिका की रचना कर रहे हैं। हर्षचरित अपूर्ण रह गया। यह कल्पना की जाती है कि बाण ने उसे जान-बूझकर अधूरा छोड़ दिया क्योंकि अष्टम उच्छ्वास के पश्चात् उसके चरितनायक सम्राट् हर्षवर्धन की पुलकेशी द्वारा पराजय हो गई जैसाकि ऐहोल शिलालेख से प्रकट होता है (इ० एंण्टी० भाग ८, पृ० २३७, पृष्ठ २४२ भयविगलितहर्षो येन चाकारि हर्ष)। बाण ने भावी सन्तति के सामने अपने आश्रयदाता की पराजय को प्रस्तुत करना उचित नही समझा। हर्षवर्धन की पराजय ६३४ ई० से पूर्व हुई। अत यह मानना होगा कि हर्षचरित की रचना ६३० ई० के लगभग हुई। दण्डी और भामह दोनो इसके चिरकाल पश्चात् हुए। (दे० डा० डे का कथा एव आख्यायिका पर लेख, बुलेटिन ऑफ दी लण्डन स्कूल ऑफ ओरियण्टल स्टडीज, भाग ३, पृ० ५०७–५१७) वे इस बात से सहमत हैं कि भामह ने आख्यायिका के जो लक्षण दिये हैं वे हर्षचरित मे उपलब्ध नही होते (पृ० ५११)। डा० नोवेल (पृ० १३६ टि० फाउण्डेशन्स इत्यादि) ने आश्चर्य प्रकट किया है कि दण्डी को बृहत्कथा का पता नही था। उन्होने काव्यादर्श (भूतभाषामयी प्राहुरद्भुतार्थां बृहत्कथाम् १, ३८) को समझने का प्रयत्न नही किया। दण्डी का अभिप्राय यह है कि बृहत्कथा मे आश्चर्य-जनक कथायें हैं किन्तु उसकी रचना सस्कृत मे नही हुई। उनका श्लोक निम्नलिखित है—कथा हि सर्वभाषाभि प्राकृतेन च बध्यते।

कहा जाता है कि बृहत्कथा में प्रयुक्त प्राकृत का नाम भूतभाषा (पैशाची) था। काव्यादर्श ने (१, ३४–३५) महाराष्ट्री, शौरसेनी, गौडी, लाटी तथा अन्य लोकभाषाओ का उल्लेख किया है। वे सभी प्राकृत में सम्मिलित हैं और महाराष्ट्री उनमे मुख्य है। जैसाकि कादम्बरी के प्रस्तावना श्लोक सं० १७, तथा हर्षचरित एव कादम्बरी में उपलब्ध उल्लेखों से प्रतीत होता है, बाण बृहत्कथा से सुपरिचित थे। नोबल (पृ० १५६–१८७) ने कथा और आख्यायिका की चर्चा की है तथा बहुत से अशुद्ध अनुवादों के साथ मिथ्या निष्कर्ष प्रकट किये हैं। अत यह मानना अनावश्यक है कि दण्डी ने भामह द्वारा प्रतिपादित सिद्धान्तों की आलोचना की है। क्योंकि कथा के वक्ता के सम्बन्ध में भामह चुप हैं अत: उस सम्बन्ध मे दण्डी ने जो कुछ कहा है उसे भामह का खण्डन नही माना जा सकता।

(ङ) न लिङ्गवचने भिन्ने न हीनाधिकतापि वा। उपमा दूषणायालं यत्रोद्वेगो न धीमताम्॥ (काव्यादर्श २, ५१) यहाँ दण्डी ने उपमान तथा उपमेय मे परस्पर लिङ्गभेद, वचनभेद, हीनता एव अधिकता को कुछ स्थानों पर दोष माना है सर्वत्र नहीं, जबकि भामह (काव्यालङ्कार २, ३९) ने उपमा के सात दोष बनाये हैं। किन्तु इतने मात्र से भामह को पूर्ववर्ती नही माना जा सकता। भामह ने स्वयं कहा है कि मेधावी ने उपमा के सात दोष गिनाये हैं (देखिये, काव्यालङ्कार २, ४०)। अतः यह संख्या प्राचीन परम्परागत है, प्रत्युत् इसे दण्डी को पूर्ववर्ती सिद्ध करने के लिए एक तर्क के रूप में उपस्थित किया जा सकता है। दण्डी ने उपमा के केवल चार दोष (काव्यादर्श २, ५१) गिनाये है,[1] जबकि मेधावी ने सात बताये हैं और भामह ने उसीका अनुसरण किया है। अत दण्डी को प्रवर्तक मानना होगा। वामन ने छ. दोष (का० सूत्र ४, २ ८) बताये हैं। अग्निपुराण ३४६, २९ का कथन है—

विभक्तिसङ्ख्यालिङ्गानां यत्रोद्वेगो न धीमताम्।
सख्यायास्तत्र भिन्नत्वमुपमानोपमेययोः॥

1. भामह (काव्यालङ्कार २, ३८) ने मालोपमा आदि उपमा के अनेक भेद बताने वालों पर आक्षेप किया है और कहा है कि यह विस्तार निरर्थक है (मालोपमादि सर्वोऽपि न ज्यायान् विस्तरो मुधा)। अत उपमा के दोष बताना, उनकी व्याख्या करना तथा उनके उदाहरण देना दण्डी के अपने सिद्धान्त से विपरीत है (यथा काव्यालङ्कार २, ४०–६४ पर)। जबकि रुद्रट के व्याख्याकार नमिसाधु (११, २४) के कथनानुसार मेधावी उपमा के सात दोषो की व्याख्या एव उदाहरण लिखकर दे चुके हैं।

यह उल्लेखनीय है कि यत्रोद्वेगो न धीमताम् यह पाठ दण्डी और अग्नि-पुराण दोनों मे मिलता है ।

(ख) गतोऽस्तमर्को भातीन्दुर्यान्ति वासाय पक्षिणः दण्डी का कथन है कि उपरोक्त शब्द अवसरविशेष पर उत्तम काव्य कहे जा सकते है ('गतो······ ···पक्षिण' । इतीदमपि साध्वेव कालावस्थानिवेदने' काव्यालङ्कार २, २४४); जबकि भामह ने उन शब्दो के काव्य होने में सन्देह प्रकट किया है । कुछ उन्हें वार्ता शब्द से सम्बोधित करते हैं । उनका यह अभिप्राय भी हो सकता है कि उपरोक्त शब्द अधमकाव्य के उदाहरण हैं (गतो ··पक्षिण. । इत्येवमादि किं काव्य वार्तामेना प्रचक्षते ।। काव्यालकार (२, ८७) । प्रो० रङ्गाचार्य और त्रिवेदी महोदय ने भामह की पूर्ववर्तितता सिद्ध करने के लिए इसे तर्क के रूप मे उपस्थित किया है । किन्तु इत्ये···चक्षते[1] आदि शब्दो से प्रकट होता है कि भामह किसी प्राचीन परम्परा का अनुसरण कर रहे हैं और इन शब्दो को वार्ता के उदाहरण के रूप मे किसी प्राचीन आलकारिक से उद्धृत कर रहे है (तुलना : दण्डी द्वारा लिम्पतीव० इत्यादि श्लोक के सम्बन्ध मे इदमपि आदि शब्दो का प्रयोग) । जयमङ्गला के अनुसार (१०, ४५) ने वार्ता को एक अलकार मानकर उसका उदाहरण दिया है । विष्णुधर्मोत्तर (एक हस्तलिखित प्रति, १४, ११ देखिये ऊपर पृ० ७१) ने वार्ता का लक्षण दिया है । प्रतीत होता है कि दण्डी ने वार्ता का निर्देश नीचे लिखे शब्दो मे किया है—तच्च वार्ताभिधानेपु वर्णना-स्वपि दृश्यते (काव्यादर्श १, ८५) । किन्तु वार्ता नामक अलकार का उदाहरण नही दिया । सम्भवतया वे उसे अलकार मानने के लिए तैयार नही है और उसके कुछ उदाहरणो को स्वभावोक्ति मे सम्मिलित कर लिया है । प्राचीन आलकारिको द्वारा प्रस्तुत 'गतोऽस्तमर्क' उदाहरण के विषय मे उनका कथन है—यदि ध्वनित अर्थ को लिया जाय तो यह वाक्य उत्तम काव्य का उदाहरण हो सकता है (किन्तु यदि सीधे-सादे शाब्दिक अर्थ को लिया जाता है तो वह काव्य नही है) । दे० काव्यप्रकाश (५ म उल्लास पृ० २४० बा० वि० प्रे०) जहाँ इसके श्रोतृभेद से ध्वनित नौ अर्थो का प्रतिपादन है ।[2] गतोऽस्तमर्क,

1. भामह ने दूसरो के मत उद्धृत करने के लिए प्रचक्षते शब्द का बाहुल्येन प्रयोग किया है । देखिये, स्वभावोक्ति के विषय मे २, ९३ पर एकार्थ के विषय मे ४, १२ अपोह के विपय मे ४, १६ ।

2 सोमेश्वर ने का० पृ० पर अपनी टीका (पत्र ८८ बी०) मे कहा है—'तथा गतो पक्षिण. इत्यादौ प्रसाद-श्लेष-समता-माधुर्य-सौकुमार्यार्थव्यक्तीना गुणाना सद्भावेऽपि काव्यव्यवहाराप्रवृत्ते ।'

दशदाडिमादि के समान सुप्रसिद्ध (मूर्छाभिविक्त) वाक्य हैं। भामह ने इसका उल्लेख (काव्यालंकार ४, ८) किया है। जैमिनि सूत्र की व्याख्या शाबरभाष्य (पृ० ४७ और पृ० १२५२, अध्याय ४, ३, १० आनन्दाश्रम संस्करण) तथा महाभाष्य (भाग १, पृ० ३८, कील होर्न द्वारा सम्पादित) में भी इसका उल्लेख है यथा—अनर्थकानि। दशदाडिमानि, षडपूपा.)।

(छ) अद्य या मम गोविन्द इत्यादि श्लोक को भामह तथा दण्डी दोनो ने प्रयस् के उदाहरण के रूप में प्रस्तुत किया है। त्रिवेदी महोदय का कथन है कि भामह ने किसी दूसरे का उद्धरण देते समय रचयिता का नाम निर्देश अवश्य किया है जबकि दण्डी ने ऐसा नही किया जैसाकि 'लिम्पतीव' आदि श्लोक से प्रतीत होता है। यह तर्क दण्डी के प्रति अन्याय है। दण्डी ने काव्यादर्श अ० २, श्लोक २२६ के उत्तरार्घ के साथ इतीदमपि शब्दों का उल्लेख करके उसके किसी अन्य की रचना होने का स्पष्ट निर्देश कर दिया है।

जैसाकि ऊपर (पृ० ८०,१२६) कहा चुका है कि भामह का पाठ इतना शुद्ध नही है कि पूर्ण विश्वास के साथ कुछ कहा जा सके। अत तर्क का प्रथम भाग निराधार है। कुछ अन्य बातें भी विचारणीय हैं। भामह ने प्रेयस् और ऊर्जस्वि की व्याख्या भी नही की और प्रत्येक का एक एक उदाहरण दिया है (काव्यालकार, अ० ३, श्लोक५, ७) जबकि दण्डी ने दोनों की व्याख्या की है और प्रेयस् के दो उदाहरण दिये हैं। इससे स्पष्टतया यह निष्कर्ष निकलता है कि भामह ने किसी पूर्वाचार्य की व्याख्या को देखकर नई व्याख्या नही की और केवल एक-एक उदाहरण देकर छोड दिया। यह भी सम्भव है कि उसे इनकी अलंकारो से गणना अभीष्ट न थी फिर भी पूर्वाचार्यों का अनुसरण करके केवल उदाहरण दे दिये। अत यह मानना कि दण्डी ने भामह के उदाहरण उद्धृत किये हैं, दूर कल्पना है। इसके विपरीत यह तर्क उपस्थित किया जा सकता है कि भामह ने दण्डी के उदाहरण उद्धृत किये हैं। काव्यादर्श (२, २७६) का अद्य या मम इत्यादि, श्लोक महाभारत के निम्नलिखित श्लोक के समान हैं (या प्रीति पुण्डरीकाक्ष तवागमनकारणात्। सा किमाख्यायते तुभ्यमन्तरात्मासि देहिनाम्॥ महाभारत, उद्योग ८९, २४)

(ज) भामह ने उपमा रूपक (३, ३५), ससन्देह (३, ४३), अनन्वय (३, ४५) तथा उत्प्रेक्षावयव की पृथक् अलकार के रूप में व्याख्या की है। दण्डी ने उन्हें पृथक् नहीं माना और उपमारूपक को रूपक में, ससन्देह तथा अनन्वय को

उपमा में तथा उत्प्रेक्षावयव को उत्प्रेक्षा में सम्मिलित किया है—

अनन्वयससन्देहावुपमास्वेव दर्शितौ ।
उपमारूपकं चापि रूपकेष्वेव दर्शितम् ॥
उत्प्रेक्षाभेद एवासावुत्प्रेक्षावयवोऽपि च ।

काव्यालकार २, ३५८–३५९

इस बात को भी भामह की पूर्ववर्तिता सिद्ध करने के लिए तर्क के रूप में उपस्थित किया जाता है । भट्टि ने इन सब अलकारो के उदाहरण पृथक् रूप मे दिये हैं । दे० भट्टि सर्ग १०, श्लोक ६८–७० ससन्देह अनन्वय, और उत्प्रेक्षावयव के लिए, श्लोक ६१ उपमारूपक के लिए, जयमङ्गला के अनुसार । इस बात के लिए कोई प्रबल प्रमाण नही है कि दण्डी ने भामह का ही उल्लेख किया है किन्तु भट्टि से पूर्ववर्ती अन्य आलकारिकों का नही किया । इस सुझाव के विरुद्ध एक अन्य तर्क भी है । भामह ने उपमेयोपमा का लक्षण पृथक् दिया है (काव्यालकार ३, ३७) जबकि दण्डी ने उसका लक्षण नही दिया । उसने अन्योन्योपमा (काव्यादर्श २, १८) को ही उपमेयोपमा माना है । यदि दण्डी भामह से पश्चादवर्ती होते तो अन्य अलकारों के समान यहाँ भी अवश्य लिखते कि उपमेयोपमा का उपमा मे समावेश हो जाता है ।

(झ) भामह ने १० दोष, जो दण्डी के समान है, गिनाने के पश्चात् ११ वाँ दोष प्रस्तुत किया है—प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तहीन दुष्ट च नेष्यते' (४, २) तथा इसकी चर्चा मे सारा पञ्चम परिच्छेद समाप्त कर दिया है । दण्डी का कथन कि प्रतिज्ञाहेतुदृष्टान्तहानि को दोष माना जाय या नही, यह चर्चा नीरस एव व्यर्थ का बौद्धिक व्यायाम है । इस चर्चा से कोई प्रयोजन सिद्ध नही होता (प्रतिज्ञा···लीढेन कि फलम् ॥ ३, १२७ ऊपर पृ० १०० पर उद्धृत) । यह नही समझना चाहिए कि काव्यशास्त्र मे तर्कशास्त्रीय बातो की चर्चा सर्वप्रथम भामह ने की है । नाट्यशास्त्र ने भी काव्य के दस दोष गिनाते समय न्यायादपेत को सम्मिलित किया और उसकी व्याख्या के रूप मे लिखा है—न्यायादपेत विज्ञेय प्रमाणपरिवर्जितम् (नाट्य० १७, ९३ गा० ओ० सी० सस्करण अध्याय १६, ९३ पृ० ३३३) । प्रमाण-चर्चा तर्कशास्त्र के अन्तर्गत है । अत यह मानना उचित होगा कि काव्यदर्श का सङ्केत नाट्यशास्त्र अथवा किसी ऐसे आलकारिक की ओर है जिसने इस दोष की चर्चा विस्तारपूर्वक की है । यदि दण्डी के सामने भामह का पञ्चम परिच्छेद होता तो यह सम्भव

नही है कि वे इस प्रश्न को सक्षेप में साधारण-सा आक्षेप करके छोड देते—तेनालीढेन किं फलम्। नाट्यशास्त्र (१७, ८८) में प्रतिपादित दस दोष इस प्रकार हैं—(१) अर्थहीन (२) एकार्थ (३) गूढार्थ (४) अर्थान्तर (५) विसन्धि (६) शब्दच्युत (अथवा शब्दहीन जैसाकि १७, ९४ में है) (७) विषम (८) भिन्नार्थ, (९) अभिप्लुतार्थ तथा (१०) न्यायादपेत। प्रथम सात न्यूनाधिक रूप मे भामह और दण्डी द्वारा प्रस्तुत नीचे लिखे सात दोषों से मिलते हैं—१. अपार्थ, २. एकार्थ, ३. ससंशय, ४. अपक्रम, ५. विसन्धि, ६. शब्द-हीन तथा ७. भिन्नवृत्त। नाट्यशास्त्र का भिन्नार्थ यहाँ असभ्य एव ग्राम्य नाम द्वारा अभिहित है। अभिप्लुतार्थ का लक्षण है—'यत्पादेन (यत्पादे न ?) समस्यते।' भामह द्वारा प्रस्तुत यतिभ्रष्ट सम्भवतया नाट्यशास्त्र के विषम दोष मे तथा व्यर्थ उसके अर्थहीन मे आ जाता है। आलङ्कारिकों ने कुछ दोषो के नामकरण के लिए न्यायसूत्र का भी आश्रय लिया है। तुलना—'प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञान्तर प्रतिज्ञाविरोधः प्रतिज्ञासन्न्यास हेत्वन्तरमर्थान्तर निरर्थकमविज्ञातार्थमपार्थकमप्राप्तकालं न्यूनमधिकं पुनरुक्तमननुभाषणज्ञानमप्रतिभा···निग्रह-स्थानानि।' न्यायसूत्र २ १ विष्णुधर्मोत्तर का कथन है—

ससंशयं न वक्तव्यं प्रतिज्ञारहितं तथा।
पूर्वापर विरुद्धं च यच्च लोक विगर्हितम्॥

३, १५, १३

और ३, १५, ११ पर विष्णुधर्मोत्तर ने उन दशाओं का प्रतिपादन किया है जहाँ पुनरुक्त को दोष नही माना जाता।

अब मैं उन प्रमाणो को प्रस्तुत करूँगा जिनके आधार पर भामह को दण्डी के पश्चात् रखा जाता है।

(अ) भामह का कथन है—

हिमापहामित्रधरैर्व्याप्त व्योमेत्यवाचकम्।

काव्यालंकार १, ४१

दण्डी ने इसके स्थान पर पूरा श्लोक दिया है, जोकि परिहारिका नामक प्रहेलिका का उदाहरण है—

विजितात्म (व्य ५, १) भवद्वेषिगुरुपादहतो जनः।
हिमापहामित्रधरैर्व्याप्त व्योमाभिनन्दति॥

काव्यादर्श ३, १२०

शार्ङ्ग० ने इसे दण्डी का माना है और इसकी व्याख्या की है।[1] भामह ने दण्डी का श्लोक लेकर उसमे दोष दिखाया है, इस बात के लिए उपरोक्त कथन एक प्रबल प्रमाण है। उसका एक ही विकल्प हो सकता है कि प्रस्तुत श्लोक दण्डी की अपनी रचना न हो। उसने इसे किसी प्राचीन लेखक से लिया हो और भामह के समक्ष भी वही लेखक रहा होगा। किन्तु इस विकल्प के विरुद्ध कई बातें हैं। दण्डी ने लिम्पतीव आदि को छोड़कर कोई श्लोक अन्य ग्रन्थकार से नहीं लिया। कुछ अन्य श्लोक भी उद्धृत बताये जाते हैं, किन्तु यह विवाद-ग्रस्त है। केवल इतने मात्र से कि श्लोक-विशेष को अन्य की कृति न मानने पर हमारी धारणाओ को आघात लगेगा, किसी श्लोक को दूसरे की कृति मानना अनुचित है।

दोषानपरिसंख्येयान्मन्यमाना वयं पुनः ।
साध्वीरेवाभिधास्यामस्ता दुष्टायास्त्वलक्षणः ॥

काव्या० ३, १०७

उपरोक्त शब्दों से प्रकट होता है कि दण्डी ने प्रहेलिकाओं के लिए उदाहरण स्वयं ही रचे हैं और हिमापहा० आदि श्लोक प्रहेलिका का सुन्दर उदाहरण है। भामह ने उसका एक अंश उद्धृत किया है। इससे सिद्ध होता है कि वे दण्डी के पश्चात् हुए। बाण (सप्तम शतक का पूर्वार्ध) के बहुत पहले प्रहेलिकाओ का अस्तित्व था।

(ट) भामह की तुलना मे दण्डी का उपमा विषयक विवेचन अवैज्ञानिक है। दण्डी ने अनुप्रास को सक्षिप्त रूप मे तथा यमक को विस्तार के साथ प्रस्तुत किया है। किन्तु यह कोई प्रबल युक्ति नही है। अग्निपुराण ने भामह से सामग्री ली है फिर भी उसने उपमा का विवेचन दण्डी के समान किया है तथा रुद्रट आदि प्राचीन आलकारिकों ने भी यमक का विस्तृत विवेचन किया है।

(ठ) भामह के ग्रन्थ मे ऐसे अनेक स्थान हैं जहाँ उसने अन्य आलकारिको के मत का समर्थन या खण्डन किया है। उनमे से अधिकतर दण्डी के काव्यादर्श मे मिलते है। भामह ने वैदर्भी और गौडी को दो रीतियाँ मानने वालों का

1. शार्ङ्गधर ने व्याख्या की है—'विना गरुडेन जितः इन्द्रः तदात्मभवः अर्जुनः तद् द्वेषी कर्णः तद्गुरुः सूर्यः तत्पादहतः तत्किरणसन्तप्तः। हिमापहः अग्नि तदमित्र पानीयं तद्धराः मेघा.' (तैर्व्याप्त व्योम नमः)।

खण्डन किया है और उपहास के रूप में उनके लिए सुधियः शब्द का प्रयोग किया है—

वैदर्भमन्यदस्तीति मन्यन्ते सुधियोऽपरे ।
तदेव च किल ज्यायः सदर्थमपि नापरम् ॥
गौडीयमिदमेतत्तु वैदर्भमिति किं पृथक् ।
गतानुगतिकन्यायान्नानाख्येयममेधसाम् ॥

काव्यालंकार १, ३१–३२

अन्तिम श्लोक का अन्तिम पाद महत्त्वपूर्ण है । इसका अर्थ है, दूसरो का अन्धानुकरण करके अज्ञानियो के सामने इस प्रकार की बात नही कहनी चाहिए कि वैदर्भ और गौड भिन्न-भिन्न मार्ग हैं । भामह का अभिप्राय है कि कुछ प्राचीन आलंकारिकों ने इन दोनो में भेद किया है किन्तु उसे वैसा ही मानना और सर्वसाधारण के सामने प्रतिपादन करना उचित नही है । इसका अर्थ है कि भामह उन प्राचीन आलंकारिकों से परिचित हैं जिन्होने वैदर्भ और गौड मे परस्पर भेद माना है । तुलना के लिए निम्नलिखित श्लोक देखिये—

गतानुगतिको लोकः कुट्टनीमुपदेशिनीम् ।
प्रमाणयति नो धर्मे यथा गोघ्नमपि द्विजम् ॥

काव्यादर्श ने इन दोनो मे भेद का प्रतिपादन किया है—

अस्त्यनेको गिरां मार्गः सूक्ष्मभेदः परस्परम् ।
तत्र वैदर्भगौडीयो वर्ण्येते प्रस्फुटान्तरौ ॥
इति वैदर्भमार्गस्य प्राणा दश गुणाः स्मृताः ।
एषां विपर्ययः प्रायो दृश्यते गौडवर्त्मनि ॥

काव्यादर्श १, ४०, ४२

किन्तु दण्डी के शब्द 'अनेको मार्ग.' से प्रकट होता है कि प्राचीन समय में इन्हे भिन्न-भिन्न शैलियों के रूप मे माना जाता रहा होगा, किन्तु इस समय वे ग्रन्थ उपलब्ध नही हैं जिनके आधार पर निर्णय किया जा सके । और जब तक वे ग्रन्थ नही मिलते यह निश्चितरूप मे नही कहा जा सकता कि भामह ने दण्डी की ही आलोचना की है और किसी अन्य पूर्ववर्ती आलंकारिक की नही । यह उल्लेखनीय है कि बाण ने भी गौडी रीति को शब्दाडम्बर वाली बताया है— गौडेष्वक्षरडम्बरः, हर्षचरित, प्रस्तावना श्लोक ७.

(ठ) दण्डी ने दस गुण (काव्यादर्श १, ४१–४२) गिनाये हैं और उनके नाम नाट्यशास्त्र (१७, ९६) के समान हैं। भामह ने गुणों के विषय में कुछ नही लिखा। प्रतीत होता है कि ध्वनिकारिका (२, ८, १०, ११) तथा मम्मट के समान जिन आलङ्कारिको ने गुणो की सख्या तीन ही बताई है और समासप्रधान रचना को ओजस् गुण बताने वालो का उपहास किया है, उनमें भामह प्रथम थे—

माधुर्यमभिवाञ्छन्तः प्रसादं च सुमेधसः।
समासवन्ति भूयांसि न पदानि प्रयुञ्जते॥
केचिदोजोऽभिधित्सन्तः समस्यन्ति बहून्यपि।
श्रव्य नातिसमस्तार्थं काव्यं मधुरमिष्यते॥
आविद्वदंगनाबालप्रतीतार्थं प्रसादवत्।

काव्यालङ्कार २, १–३

इससे प्रतीत होता है, जैसाकि अनेक विद्वानो का मत है, गुणो की सख्या सक्षिप्त करने की उपरोक्त मनोवृत्ति उत्तरकालीन है, जबकि दण्डी ने भरत की प्राचीन परम्परा का अनुसरण किया है। नाट्यशास्त्र (गा० ओ० सी०) मे ओजस् का लक्षण निम्नलिखित है —

समासवद्भिर्बहुभिर्विचित्रैश्च पदैर्युतम।
सानुरागैरुदारैश्च तदोजः परिकीर्त्यते॥

नाट्यशास्त्र १६, १०५

अभिनवभारती ने इस श्लोक की टीका की है किन्तु काशी सस्कृत सीरिज के सस्करण मे इसका लक्षण भिन्न है। गुणो की सख्या घटाने की परिपाटी कब प्रारम्भ हुई इस विषय मे कुछ नही कहा जा सकता। वामन ने दस गुण गिनाये हैं जोकि निश्चितरूप से भामह के उत्तरवर्ती हैं। इसके अतिरिक्त, दण्डी ने यह नहीं कहा कि माधुर्य और प्रसाद मे लम्बे समास नही होने चाहिए किन्तु ओजस् के लिए 'समासभूयस्त्वम्' (काव्यादर्श १, ८९) स्पष्टरूप से कहा है। यह कहा जा सकता है कि भामह ने सम्भवतया दण्डी से भिन्न किसी अन्य आलङ्कारिक का सङ्केत किया है। किन्तु वर्तमान लेखक का विश्वास है कि भामह ने दण्डी का ही निर्देश किया है और गुणो का सक्षिप्त प्रतिपादन उसके उत्तरवर्ती होने की सूचना देता है।

(ड) भामह का कथन है—

> यदुक्तं त्रिप्रकारत्वं तस्याः कैश्चिन्महात्मभिः ।
> निन्दाप्रशंसाचिख्यासाभेदादत्राभिधीयते ॥
> सामान्यगुणनिर्देशात् त्रयमप्युदितं ननु ।
> मालोपमादिः सर्वोऽपि न ज्यायान् विस्तरोमुधा ॥

काव्यालङ्कार २, ३७–३८

उन्होने उपमा के तीन भेदो का उल्लेख किया है—१. निन्दोपमा, २. प्रशंसोपमा, ३. आचिख्यासोपमा। इसके विपरीत, यह कहा जा रहा है कि यदि भामह के शब्दो का ठीक अर्थ किया जाय तो यह तात्पर्य निकलेगा कि उपमा के तीन ही भेद हैं, जबकि दण्डी ने ३० से भी अधिक भेद किये हैं, जिनमे उपरोक्त तीन भी सम्मिलित हैं। यदि भामह का अभिप्राय अनेक भेदो मे से इन तीन के निर्देश का होता तो वे अवश्य लिखते—प्रकारास्त्रय एतेऽपि तस्या उक्ता इत्यादि। इस तर्क मे कुछ बल है किन्तु इस बात पर भी ध्यान देना चाहिए कि उपरोक्त तीन भेदो का प्रतिपादन करते हुए भामह ने मालोपमा तथा उपमा के अन्य भेदों को विस्तार मात्र बताया है। काव्यादर्श २, ४२ मे मालोपमा का प्रतिपादन है।

(ण) दण्डी का कथन है—

> हेतुश्च सूक्ष्म लेशौ च वाचामुत्तमभूषणम् ।

काव्यादर्श–२, २३५

जबकि भामह का कथन है—

> हेतुश्च सूक्ष्मो लेशोऽथ नालंकारतया मतः ।

काव्यालकार २, ८६

उसने इन्हें अलङ्कार न मानने का कारण यह बताया है कि उनमे वक्रोक्ति नही होती। कहा जा सकता है कि भामह ने उन्हे अलङ्कार नही माना इसीलिए दण्डी ने बलपूर्वक कहा कि वे उत्तम अलङ्कार है।

(त) स्वभावोक्तिरलंकार इति केचित्प्रचक्षते ।
अर्थस्य तदवस्थत्वं स्वभावोभिहितो यथा ॥

काव्यालङ्कार २, ९८

दण्डी ने स्वभावोक्ति को प्रथम अलङ्कार माना है और उसे जाति भी कहा है—

नानावस्थं पदार्थानां रूपं साक्षाद् विवृण्वती ।
स्वभावोक्तिश्च जातिश्चेत्याद्या सालंकृतिर्यथा ॥

काव्यादर्श २, ८

यह ठीक है कि भामह का लक्षण दण्डी के साथ शब्दशः मिलता है किन्तु स्वभावोक्ति प्राचीन अलङ्कार है। बाण ने उसे जाति शब्द से कहा है। अतः इस तर्क को निर्णायक नही माना जा सकता।

एतदेवापरेऽन्येन व्याख्यानेनान्यथा विदुः ।
नानारत्नादियुक्त यत् तत् किलोदात्तमुच्यते ॥

काव्यालंकार ३, १२

दण्डी का कथन है—

आशयस्य विभूतेर्वा यन्महत्त्वमनुत्तमम् ।
उदात्तम् .... ॥
रत्नभित्तिषु सक्रान्तैः प्रतिबिम्बशतैर्वृतः ।
ज्ञातो लङ्केश्वरः कृच्छ्रादाञ्जनेयेन तत्त्वतः ॥
पूर्वत्राशयमाहात्म्यमत्राभ्युदयगौरवम् ।
सुव्यञ्जितमिति प्रोक्तमुदात्तद्वयमप्यदः ॥

काव्यादर्श २, ३००, ३०२-३

यह ध्यान देने योग्य है कि दण्डी का उदाहरण रत्न शब्द से प्रारम्भ होता है तथा भामह ने उदात्त के प्रथम भेद का लक्षण नही दिया तथा पिता का आदेश मानकर राम के वनगमन को उदाहरण के रूप मे दिया है। दण्डी के उदाहरण का भी वही भाव है। किन्तु भामह ने दण्डी का उल्लेख किया है यह निष्कर्ष निकालना उचित नही है। इसके स्थान पर यही मानना होगा कि उदात्त प्राचीन अलङ्कार है। भट्टि ने इसके दो भेदो को लक्ष्य मे रखकर दो उदाहरण दिये हैं (भट्टिकाव्य २, ५२–५३)।

(द) भामह का कथन है·—

आशीरपि च केषाञ्चिदलङ्कारतया मतः ।

काव्यालङ्कार ३, ५५

तथा दो उदाहरण भी दिये हैं।

जबकि दण्डी का कथन है—

आशीर्नामाभिलषिते वस्तुन्याशसन यथा ।
पातु वः परम ज्योतिरवाङ्मनसगोचरम् ॥

काव्यादर्श २, ३३७

दोनों बातें सम्भव हैं, भामह ने दण्डी का उल्लेख किया हो और न भी किया हो। भट्टि ने आशीः को अलकार मानकर उदाहरण दिया है तथा भरत ने उसे नाट्य के ३२ लक्षणों में स्थान दिया है (१६, २९ काव्यमाला सस्करण १८९४, गा० ओ० सी० १६, २८ किन्तु संस्करण मे नही है)।

पुनरुक्तमिव प्राहुरन्ये शब्दार्थभेदतः।
...अत्रार्थं पुनरुक्त यसदेवैकार्थमिष्यते।
...तामुत्कमनस नून करोति ध्वनिरम्भसाम्।
सौधेषु घनमुक्तानां प्रणालीमुखपातिनाम्॥
काव्यालंकार ४, १२; १६

दण्डी का कथन है—

अविशेषेण पूर्वोक्त यदि भूयोऽपि कीर्त्यते।
अर्थतः शब्दतो वापि तदेकार्थं मत यथा॥
उत्कामुन्मनयन्त्येते बालां तदलकत्विषः।
अम्भोधरास्तडित्वन्तो गम्भीराः स्तनयित्नवः॥
काव्यादर्श ३, १३५–१३६

उपरोक्त श्लोक मे भामह ने अन्ये शब्द द्वारा दण्डी का उल्लेख किया है। भामह का उदाहरण प्राय दण्डी के समान है।

(न) जैसाकि ऊपर आ चुका है कि रुद्रट के टीकाकार नमिसाधु ने आलकारिको के नाम गिनाये हैं—दण्डीमेधाविरुद्रटभामहादिकृतानि (काव्यालंकार १, २) मेधावी निश्चितरूप से भामह के पूर्ववर्ती हैं। अत यह कहा जा सकता है कि नमिसाधु ने उपरोक्त सूची कालक्रम के अनुसार दी है, अत दण्डी भामह से पूर्ववर्ती हैं। इस तर्क मे कुछ बल है किन्तु वह इस कल्पना पर आश्रित है कि नमिसाधु ने उन्हे उपरोक्त नामो को कालक्रम के अनुसार प्रस्तुत किया है। किन्तु इसके लिए कोई प्रमाण नही है। उनका इतना ही अभिप्राय है कि रुद्रट से पहले भी बहुत से अलकार ग्रन्थ रचे गये। इस आधार पर दण्डी को पूर्ववर्ती सिद्ध करने का अर्थ होगा भामह के वक्तव्य से दो अभिप्राय प्रकट करना। मीमासादर्शन के अनुसार यह वाक्यभेद नाम का दोष है।

इस चर्चा का निष्कर्ष यह है कि भामह को पूर्ववर्ती सिद्ध करने के लिए जो तर्क उपस्थित किये जाते हैं वे अत्यन्त निर्बल हैं। भामह को पूर्ववर्ती माने बिना भी उनका समाधान हो जाता है। उसके साथ उनका कोई अविनाभाव

नहीं है। इसी प्रकार दण्डी को भामह का पूर्ववर्ती सिद्ध करने के लिए जो आधार प्रस्तुत किये गये हैं वे अपेक्षाकृत सबल होने पर भी ऐसे नही हैं जो अन्तिम निष्कर्ष तक पहुँचा सकें और परीक्षक असन्दिग्ध निर्णय प्राप्त कर सके। प्रतीत होता है भामह और दण्डी एक-दूसरे से भिन्न स्वतन्त्र-परम्पराओं के अनुयायी हैं। भामह का सम्बन्ध अलकार-परम्परा के साथ है और दण्डी का भरत की परम्परा के साथ। पूर्ववर्ती कोई भी हो, किन्तु दोनो का समय एक-दूसरे के अत्यन्त निकट है। सम्भवतया दोनो ६५०–७५० ई० के मध्यवर्ती हैं। यदि उपरोक्त सामग्री के आधार पर ऐसा माना जाता है कि एक ने दूसरे से सामग्री ली है अथवा उसका खण्डन किया है और दोनों द्वारा स्वतन्त्र-परम्पराओ के अनुसरण के तृतीय विकल्प को स्वीकार नही किया जाता, तो मैं यही कहूँगा कि दण्डी भामह के पूर्ववर्ती हैं। उन बातो को दोहराने की आवश्यकता नही है। मेरे मत मे दण्डी की पूर्ववर्तिता सिद्ध करने वाले प्रमाण भामह की अपेक्षा अधिक बलवान् हैं, फिर भी उन्हें अन्तिम नही कहा जा सकता।

(प) भामह और न्यास के विषय मे प्रचलित उग्र विवाद के विषय मे भी कुछ लिखना आवश्यक है। इस विवाद के महारथी प्रो० पाठक और त्रिवेदी महोदय हैं। भामह का कथन है—

> शिष्टप्रयोगमात्रेण न्यासकार मतेन वा।
> तृचा समस्तषष्ठीकं न कथञ्चिदुदाहरेत्॥
> सूत्र ज्ञापकमात्रेण वृत्रहन्ता यथोदितः।
> अकेन च न कुर्वीत वृत्तिं तद्गमको यथा॥

काव्यालकार ६, ३६–३७

इन श्लोको का सीधा अर्थ है—कवि को अपनी रचना मे ऐसे तृच्प्रत्ययान्त समास का प्रयोग नही करना चाहिए, जिसका षष्ठयन्त पद के साथ सम्बन्ध हो, अर्थात् समास तोड देने पर तृजन्त शब्द का अन्वय षष्ठयन्त पद के साथ होता हो। यद्यपि शिष्टो[1] द्वारा ऐसा प्रयोग हुआ है और न्यास ने उसका समर्थन

---

1. शिष्ट शब्द का सकेत पाणिनी की ओर नही है। उनके लिए इस प्रकार का साधारण शब्द औचित्य से बाहर है। प्रो० पाठक (इ० ऐण्टी० भाग ४१, पृ० २३५) ने इसका सकेत पाणिनी की ओर माना है किन्तु उनकी धारणा ठीक नही है। महाभाष्य (कीलहोर्न द्वारा सम्पादित भाग ३, पृ० १७४) में इस शब्द पर चर्चा है। उसका कुछ अश नीचे उद्धृत है—के पुन. शिष्टाः। एवं तर्हि निवासत आचारतश्च। स चाचार आर्यावर्त एव। कः पुनरार्यावर्तः।

किया है। उदाहरणस्वरूप केवल पाणिनी सूत्र के आधार पर वृत्रहन्ता शब्द का प्रयोग भी किया जाता है। इसी प्रकार अक प्रत्ययान्त शब्द के साथ भी समास नही करना चाहिए, जैसे तद्गमक (तस्य गमक. तद्गमक) शब्द में है। व्याकरण सम्बन्धी नियमों की विस्तृत चर्चा यहाँ सम्भव नही है, फिर भी कुछ शब्द आवश्यक हैं। इससे संस्कृत का थोड़ा-सा ज्ञान रखने वाला समझ सकेगा कि वास्तविकता क्या है ? पाणिनी का सूत्र है—तृजकाभ्या कर्तरि (अष्टाध्यायी २, २, १५), यह षष्ठी समास का अपवाद है। साधारणतया षष्ठयन्त नाम का द्वितीय नाम के साथ समास होता है जैसे राजपुरुषः जिसका विग्रह-वाक्य राज्ञः पुरुषः है। अपवाद का अर्थ है कि जब तृच् या अक प्रत्यय कर्त्ता (करने वाला) अर्थ मे आये हों तो उनमे बने हुए शब्द का षष्ठयन्त पद के साथ समास नही होता। उदाहरणस्वरूप अपासृष्टा कहा जायेगा अर्थात् यहाँ समास नही होगा। इसी प्रकार ओदनस्य पाचकः (अप् सृष्टा या ओदन-पाचकः शब्द नहीं बनेंगे)। इस अपवाद के भी कुछ अपवाद हैं अर्थात् कुछ ऐसे शब्द है जहाँ कर्त्ता अर्थ में तृच् अथवा अक के होने पर भी समास हो जाता है। उदाहरणस्वरूप—याजकादिभिश्च (अष्टाध्यायी २, २, ९)। तदनुसार ब्राह्मणयाजकः देवपूजक. आदि शब्द शुद्ध माने जायेंगे। किन्तु कवि प्रायः इन नियमो की परवाह नही करते। अतएव कहा गया है—निरकुशाः कवय (अष्टाध्यायी ३, २, १३८ पर भट्टोजि दीक्षित की व्याख्या)। उदाहरणस्वरूप भोजप्रबन्ध मे नीचे लिखा प्रयोग है—घटाना निर्मातुस्त्रिभुवनविधातुश्च कलह (यहाँ त्रिभुवनस्य विधातु. होना चाहिए)। टीकाकारो ने इस अशुद्ध प्रयोग की सिद्धि करने के लिए कई मार्ग निकालने का प्रयत्न किया है। उनमे से एक सुझाव यह है कि विधातृ शब्द मे तृच् प्रत्यय नही है, तृन् है, किन्तु तृन् का प्रयोग स्वभाव अर्थ मे होता है। तृनविधायक सूत्र निम्नलिखित है—(आक्वेस्तच्छील-तद्धर्मतत्साधुकारिषु। तृन् अष्टाध्यायी ३, २, १३४–१३५, इसका उदाहरण है कर्त्ता कटान्=जिसका कट अर्थात् चटाई बनाने का स्वभाव है)। किन्तु यहाँ एक अन्य कठिनाई उपस्थित होती है—पाणिनी ने अन्य अनेक शब्दों के समान तृन् प्रत्ययान्त के साथ भी षष्ठयन्त नाम के प्रयोग का निषेध किया है

···एतस्मिन्नार्यनिवासे ये ब्राह्मणा····किञ्चिदन्तरेण कस्याश्चिद् विद्याया. पारगास्तत्रभवन्तः शिष्टा। यदि तर्हि शिष्टा. शब्देषु प्रमाण किमष्टाध्याय्या क्रियते। शिष्ट ज्ञानार्थाष्टाध्यायी। (६, ३, १०९. पृषोदरादीनि यथोपदिष्टम्)। महाभाष्य का कथन है कि पाणिनी के ग्रन्थ से पता चलता है कि शिष्ट कौन है।

(न लोकाव्यय-निष्ठाखलर्थतृनाम् अष्टाध्यायी २, ३, ६९)[1] इसका उत्तर यह दिया जाता है कि पाणिनी के नियम सर्वमान्य नहीं हैं। स्वय उनके सूत्रों में इस बात का ज्ञापन है। उसने स्वयं जनिकर्तुः प्रकृतिः (अष्टा० १, ४, ३०) तथा तत्प्रयोजको हेतुश्च (अष्टाध्यायी १, ४, ५५) सूत्रो की रचना की है। यहाँ कर्तृ शब्द तृजन्त है और उसका षष्ठयन्त जनि के साथ समास किया गया है। इसी प्रकार प्रयोजक शब्द अक प्रत्ययान्त है और उसका षष्ठयन्त तत् के साथ (तस्य प्रयोजकः तत्प्रयोजक·) समास किया गया है। कुछ विद्वानों का कथन है कि तृन् प्रत्ययान्त के साथ षष्ठी समास होता है (दे० इ० ऐण्टी० भाग ४१, पृ० २३४ पर पाठक महोदय का लेख)।

पाणिनी-सूत्रों पर जयादित्य और वामन ने काशिका नामक टीका लिखी है। काशिका पर जिनेन्द्र बुद्धि की काशिका विवरण पञ्जिका या न्यास नामक विस्तृत व्याख्या है जिसमे ११४९ मुद्रित पृष्ठ हैं। इसका प्रकाशन वारेन्द्र रिसर्च सोसाइटी, राजशाही, बङ्गाल ने किया है। यदि हम यह निश्चय कर सके कि भामह ने जिस न्यास का उल्लेख किया है वह कौन-सा है और उसकी रचना कब हुई ? तो भामह का तिथि-निर्णय सरल हो जायेगा। इस विषय में स्वर्गीय त्रिवेदी महोदय (इ० ऐण्टी० भाग ४२, १९१३ पृ० १५८ टिप्पण, ब० ब्रा० ऑफ रो० ए० सो० के जनरल के १९०९ के सस्करण पृ० ९१–९५ पर मेरा लेख) प्रो० पाठक (इण्डियन ऐण्टीक्वैरी १९१२ पृ० २३२–२३७, जनरल्स ऑफ ब० ब्रा० ऑफ रो० ए० सो० भाग २३, पृ० १८–३१, एनल्स ऑफ भ० ओ० रि० इ० भाग १२ पृ० २४६ टिप्पण और पृ० ३७२–३९५), तथा श्री आर० नरसिंहाचार्य (इ० ऐण्टी. भाग ४१, पृ० ९१, इन्होंने पूज्यपाद नामक एक न्यासकार का उल्लेख किया जो श्री राइस, इ० ऐण्टी० भाग ४२ पृ० २०४, के अनुसार लगभग ५०० ई० मे हुए थे) आदि विद्वानों मे मतभेद है। भामह का अभिप्राय निम्नलिखित है—

(१) शिष्टो एव न्यासकार को ऐसा समास अनुमत है जहाँ द्वितीय शब्द तृच् अथवा अक प्रत्ययान्त है और प्रथम षष्ठयन्त। (२) ज्ञापक सूत्र के अनुसार वृत्रहन्ता शब्द का भी प्रयोग हो सकता है (३) पाणिनी के तत्प्रयोजको हेतुश्च सूत्र का अनुसरण करके कवियो ने तद्गमक शब्द का

1. यहाँ तृन् प्रत्याहार है। इसमें शतृ के तृ से लेकर तृन् तक सभी प्रत्यय सम्मिलित हैं। अष्टाध्यायी के अनुसार यह गणना ३, २, १२४ सूत्र से लेकर ३, २, १३५ तक है।

प्रयोग किया है। प्रो० पाठक का दूसरा ही सुझाव है। उनका कथन है कि वृत्रहन्ता शब्द का प्रयोग सर्वसाधारण में होता है, किन्तु न्यासकार जिनेन्द्र ने नहीं किया। उन्होने अन्य उदाहरण दिया है—

भीष्म: कुरूणां भयशोकहन्ता; ५, १ (हर्ता)। त्रिवदी महोदय का बलपूर्वक कथन है कि भामह ने प्रथम तथा द्वितीय विकल्प को न्यासकार का बताया है। किन्तु न्यास मे वृत्रहन्ता उदाहरण नही मिलता। इसी प्रकार न्यासकार जिनेन्द्रबुद्धि को तृजन्त शब्द का षष्ठयन्त के साथ समास अभिमत नही है। अत: उनका कथन है कि भामह ने जिस न्यास का उल्लेख किया है वह जिनेन्द्र बुद्धि कृत न्यास से भिन्न है। अन्य प्रमाणो के आधार पर मै बता चुका हूँ कि भामह का समय ७५० ई० के पूर्व होना चाहिए। अत. भामहकृत न्यास की रचना ७०० ई० के लगभग या उससे आसन्नपूर्व माननी होगी। व्याकरण पर बहुत से न्यास हैं किन्तु जिनेन्द्रबुद्धि के अतिरिक्त ऐसा कोई नही है जिसे इस समय मे रखा जा सके। अत यहाँ तक मै प्रो० पाठक के साथ सहमत हूँ। प्रो० पाठक का कथन है (इ० ऐण्टी० भाग ४१ पृ० २३५) कि नरसिंहाचार्य (इ० ऐण्टी० भाग ४१ पृ० ९१) पूज्यपादकृत जिस ग्रन्थ का उल्लेख किया है उसे किसी ने न्यास सञ्ज्ञा नही दी है। अष्टाध्यायी २, २, १५–१६ के न्यास से प्रतीत होता है कि उसे तृजन्त के साथ षष्ठयन्त का समास अनभिमत नही था। अत. भामह का यह कथन कि न्यासकार को ऐसे समास अभिमत हैं, यथार्थ है। मेरे विचार से त्रिवेदी महोदय का यह आग्रह अनुचित है कि न्यास मे वृत्रहन्ता शब्द का प्रयोग मिलना चाहिए था। भामह ने किसी ग्रन्थकार या ग्रन्थ की उक्ति के लिए प्राय. उदित शब्द का प्रयोग किया है।[1] अत: यह मानना होगा कि वृत्रहन्ता शब्द का प्रयोग किसी ऐसे ग्रन्थ मे हुआ है जिसका भामह को ज्ञान था किन्तु हमे नही है। प्रो० पाठक उदित के पहले लोके शब्द जोड़ते हैं जिसका अर्थ है लोक मे कहा गया (एनल्स ऑफ भ० ओ० रि० इ० भाग १२ पृ० ३९०) यह ठीक नही है। अत हम इस निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि जिनेन्द्रबुद्धिकृत न्यास भामह को विदित था।

---

1. काव्यालकार २, ५ (यथोदितम् स्वोक्त), काव्यालकार २, १९ (प्रहेलिका सा ह्युदिता रामशर्माच्युतोत्तरे), काव्यालकार २, ४५ (दृष्टं वा सर्वसारूप्यं राजमित्रे यथोदितम्), ४, ८ (दाडिमानि दशापूपा: षडित्यादि यथोदितम्)।

अब हम तिथियों की चर्चा करेंगे। इत्सिङ्ग ने अपने बौद्ध धर्म सम्बन्धि अभिलेखों (पृ० १७५ डा० टककुसुकृत अनुवाद, ऑक्सफोर्ड, १८९६) में काशिका का वर्णन किया है और यह भी बताया है कि जयादित्य की मृत्यु ३० वर्ष पूर्व हो चुकी थी। इत्सिङ्ग ने अपनी पुस्तक ६९१ ई० में लिखी। अतः जयादित्य की मृत्यु ६६१–६२ मे हुई होगी। काशिका ने अष्टाध्यायी १, ३, २३ पर भारवि कृत किरातार्जुनीय (३, १४) का उल्लेख किया है—'सशय्य कर्णादिषु तिष्ठते यः।' यह उल्लेख उपरोक्त तिथि का समर्थक है। न्यासकार का कथन है कि काशिका की अनेक प्रतिलिपियाँ की गई थी उनमे तत्कालीन लिपिकारो ने बहुत-से ऐसे उदाहरण जोड़ दिये जो मूल काशिका में नही थे।[1] कम-से-कम वह एक या दो पीढियों का अवश्य होना चाहिए। अतः न्यास की तिथि ७०० ई० के पूर्व नहीं हो सकती। न्यासकार जयादित्य का समकालीन नही हो सकता। भामह ने न्यास का उल्लेख किया है अतः उसे ७०० के पश्चात् तथा ७५० के पूर्व रखना होगा। प्रो० पाठक ने अपना प्रारम्भिक मत बदल दिया है। अब वे नही मानते कि भामह दण्डी के पूर्ववर्ती थे (कविराज मार्ग की प्रस्तावना पृ० १६ तथा एनल्स ऑफ भ० ओ० रि० इ० भाग १२, पृ० ८१–८३)। उन्होने बताया है कि पात्रकेसरी, शान्तरक्षित तथा प्रभाचन्द्र प्राय. समकालीन थे। उनमे प्रभाचन्द्र अन्तिम थे। वे शब्द नवम शती मे हुए तथा भामह अष्टम शती के मध्य में। उसी भाग (पृ० ३७२–३९५) मे अपने लेख मे उन्होने काव्यालङ्कार के तर्क विषयक पञ्चम अध्याय, विशेषतया श्लोक सं० ६–९, की चर्चा की है और बताया है कि शान्तरक्षित ने भामह के तीन श्लोक (काव्यालङ्कार ६, १७–१९) उद्धृत किये है जिनमें अपोहवाद का खण्डन है। साथ ही कटु आलोचना करते हुए कहा है कि शान्तरक्षित ने भामह को दुरात्मा कुदृष्टिः' (पृ० ३८३) कहा है। ३८९–३९० पृ० पर उसने हर्षचरित का उल्लेख किया है—कृतगुरुपदन्यासाः, और बताया है कि बाण काशिकाकार जयादित्य तथा न्यासकार (पृ० ३९०) का समकालीन था। किन्तु इस विषय

1. अष्टाध्यायी ६, ३, ७९ पर मुद्रित काशिका ने तीन उदाहरण दिये हैं–सकलम्, समुहूर्तम् और ससग्रहम्। इस पर न्यास (पृ० ४६९) का कथन है–'ससग्रहमित्येतदुदाहरणं प्रमादादिदानीतनै. लेखकैर्लिखितम्।' यहाँ इदानीतनै. शब्द महत्त्वपूर्ण है। सम्पादक ने अपनी प्रस्तावना (पृ० २१) मे अनेक अन्य उदाहरण देकर यह सिद्ध करने का प्रयत्न किया है कि काशिका और न्यास में कालसम्बन्धी पर्याप्त व्यवधान है।

में, विशेषतया जहाँ तक न्यासकार का प्रश्न है, प्रो० महोदय भ्रम में हैं। हर्ष-चरित पुलकेशी द्वारा हर्षवर्धन की पराजय से पहले ही समाप्त हो जाता है। प्रो० पाठक ने उसके कलकत्ता संस्करण की ओर ध्यान नही दिया उसमें वृत्ति का कोई उल्लेख नही है। दे० एनल्स ऑफ भ० ओ० रि० इ० भाग १२, जहाँ पृ० ३८५ पर उन्होंने कहा है कि जयादित्य की मृत्यु ६६१ ई० मे हुई तथा न्यासकार का समय ७०० ई० है। पुनश्च देखिये—जनरल्स ऑफ ब० ब्रा० ऑफ रो० ए० सो० भाग २३, पृ० २४८, ३८९ और इ० ऐण्टी० भाग ४१, पृ० १९–३१।

(फ) मैंने सर्वप्रथम हर्षचरित के—प्रसन्नवृत्तयो गृहीतवाक्या कृतगुरु-पदन्यासा न्यायवादिनः सुकृतसंग्रहाभ्यासगुरवो···लोक इव व्याकरणेऽपि' (३, पैरा ५) पाठ की ओर ध्यान आकर्षित किया और बताया था कि बाण को काशिकावृत्ति एव न्यास दोनो का ज्ञान था। किन्तु उस समय जीवानन्द विद्यासागर कलकत्ता द्वारा १८७६ मे प्रकाशित हर्षचरित मेरे देखने मे नही आया था, जहा निम्नलिखित पाठ है[1]—प्रसन्न प्रवृत्तयो गृहीतवाक्या कृतगुरु-न्यासा···सुकृतसगृहीताम्यासगुरवः। अतः निर्णयसागर द्वारा मुद्रित सस्करण मे उपलब्ध पाठ सन्दिग्ध है। प्रस्तुत तिथि-निर्णय के लिए उसका उपयोग उचित प्रतीत नही होता। सम्भव है कि वह प्रक्षिप्त हो। न्यास के सम्पादक ने भामह का अभिप्राय प्रकट करते हुए कहा है कि शिष्टों तथा न्यासकार (प्रस्तावना पृ० २५) को तृजन्त के साथ षष्ठयन्त का समास अभिमत नही था अत कवियो को भी उसका प्रयोग नही करना चाहिए। यह बात विचित्र-सी प्रतीत होती है। भामह के शब्दों से जो ध्वनि निकलती है प्रस्तुत व्याख्या उस ः विपरीत है, विशेषतया इसमें मात्रेण शब्द की पूर्ण अवहेलना की गई है।

उपरोक्त चर्चा में आये हुए ग्रथकारों का कालक्रम सक्षेप में नीचे लिखे अनुसार है—१. भारवि[1] ५८०–५९० के लगभग २. भर्तृहरि[2]— वाक्यपदीय

1. काशिका विवरणपञ्जिका अथवा न्यास की प्रस्तावना (राजशाही सस्करण १९१३–१६) मे पृष्ठ २४ पर हर्षचरित का उपरोक्त पाठ उद्धृत है।

2. इत्सिङ्ग ने (टकाकुसु कृत अनुवाद पृ० १८०) कहा है कि भर्तृहरि की मृत्यु के ४० वर्ष पश्चात् वह भारत में आया था। काशिका (अष्टाध्यायी १, ३, २३) ने भारवि का उद्धरण दिया है—'संशय्य कर्णादिषु तिष्ठते यः' किराता० ३, ४०।

के रचयिता मृत्युकाल ६५० ई० के लगभग, ३. जयादित्य—काशिका के रचयिता, मृत्युकाल ६६१ ई०, ४. दण्डी—६६०–६८० ई० के लगभग ५. जिनेन्द्रबुद्धि—न्यासकार, ७०० ई० के लगभग, ६ भामह—७२५–७५० के लगभग, ७ माघ (जिसने शिशुपालवध सर्ग २ श्लोक ११२ में वृत्ति और न्यास शब्द का उल्लेख किया है) ७५० ई० के लगभग, ८. नृपतुङ्ग (जिसने कविराज-मार्ग (१, ३१) में माघ का उल्लेख किया है) ८२५–८५० के लगभग।

(ब) दण्डी और भामह के तिथिनिर्णय का प्रयत्न उनके द्वारा उद्धृत प्राचीन पाठो के आधार पर भी किया जाता है और यह कहा जाता है कि जिन ग्रन्थकारो के नाम उद्धृत हैं उनकी अपेक्षा वे दोनों अर्वाचीन हैं। यदि किसी पाठ का उद्धरण शब्दश नही है तो केवल विचारसाम्य के आधार पर पौर्वापर्य का निर्णय मुझे अभिप्रेत नही है, जैसाकि ध्वनिकार ने लिखा है। विचारो के क्षेत्र में किसी का एकाधिपत्य नही होता—सवादास्तु भवन्त्येव बाहुल्येन सुमेधसाम्। ध्वन्योक ४, ११ पृ० ३०६ कहा जाता है कि दण्डी ने 'इन्दोरिन्दी-वरद्युति। 'लक्ष्य लक्ष्मी तनोतीति प्रतीतिसुभगं वचः।' (काव्यादर्श १, ४५) को अभिज्ञानशाकुन्तल प्रथमाङ्क से लिया है। इसी प्रकार—'प्रभामात्र हि तरल दृश्यते न तदाश्रय' (काव्यादर्श २, १२९) न प्रभातरल ज्योतिरुदेति वसुधातलात् (अभिज्ञान शाकुन्तलम् प्रथमाङ्क) की प्रतिध्वनि प्रतीत होता है। इसी प्रकार काव्यादर्श (२, २८६) के श्लोक रघुवश एव कुमारसम्भव के समान प्रतीत होते हैं। काव्यादर्श २, १९७ का निम्नलिखित श्लोक बाण के वर्णन द्वारा प्रेरित जान पडता है—अरत्नालोकसहार्यमवार्यं सूर्यरश्मिभिः। दष्टिरोधकर यूना यौवनप्रभव तम ॥ (काव्यादर्श २, १९७) बाण का वर्णन निम्नलिखित है (केवल च निसर्गत एवाभानुभेद्यमरत्नालोकोच्छेद्यमप्रदीप-प्रभापनेयमतिगहन तमो यौवनप्रभवम् (कादम्बरी पैरा १०३ मेरे द्वारा सम्पादित)।

प्रो० पाठक (इ० ऐण्टी० भाग ४१, १९४२ ई० पृ० २३७) का मत है कि दण्डी ने तीन कर्मो का सिद्धान्त (निर्वर्त्य, विकार्य और प्राप्य—काव्यादर्श २, २४०–२४१) वाक्यपदीय से लिया है। यदि यह मान भी लिया जाय कि कर्मों का यह विभाजन सर्वप्रथम वाक्यपदीय ने ही किया है फिर भी पाठक महोदय का तर्क सारहीन है। इत्सिङ्ग के (अपेक्षाकृत भ्रान्त) वक्तव्य के अनुसार (डा० टकाकुसु पृ० १८०) वाक्यपदीय के लेखक की मृत्यु ६५० के लगभग हुई। काशिका (४, ३, ८८) ने इसका उल्लेख निम्न शब्दो मे किया

है—शब्दार्थसम्बन्धीयप्रकरणं वाक्यपदीयम् । अतः दण्डी ने, जो, ६६०–६८० में हुए, सम्भवतया उपरोक्त विभाजन वाक्यपदीय से ही लिया होगा।

नासिक्यमध्या परितश्चतुर्वर्णविभूषिता ।
अस्ति काचित्पुरी यस्यामष्टवर्णाह्वया नृपाः ॥

(काव्यादर्श ३, ११२, संख्याता नामक प्रहेलिका का उदाहरण),

काव्यादर्श के उपरोक्त श्लोक पर टीकाकार तरुणवाचस्पति का कथन है कि इसमें काञ्ची और पल्लवों का उल्लेख है। दण्डी ने अन्यत्र (२, २७९) राजवर्मा (कुछ टीकाकारो के अनुसार रातवर्मा) का उल्लेख किया है जिसे देवता का प्रत्यक्ष दर्शन होता था। प्रो० आर० नरसिंहाचार्य (इ० ऐण्टी० १९१२, पृ० ९०–९२) तथा प्रो० बेलवलकर (काव्यादर्श के टिप्पण पृ० १७५–१७८ काव्यादर्श २, २७९ और ३, ११२) का मत है कि राजवर्मा पल्लववंशीय थे और दो श्लोको को एक साथ रखकर यह निष्कर्ष निकाला है कि वह नरसिंहवर्मा द्वितीय अथवा राजसिंहवर्मा (६९०–७१५ ई०) से अभिन्न था। परिणामस्वरूप दण्डी को सात सौ ई० के अन्त में रखा है। किन्तु यह निष्कर्ष दोषपूर्ण है। हम नही जानते कि राजवर्मा या रातवर्मा पल्लव थे (डा० बेलवलकर ने काव्यादर्श २, २७९ मे निम्नलिखित पाठ दिया है—इति साक्षात्कृते देवे राज्ञो यद्रातवर्मण·)। इसके विपरीत, श्रुतानुपालिनी नामक टीका का कथन है कि वे केरल के राजा थे।[1] राजवर्मा सर्वसाधारण नाम है। अवन्तिसुन्दरी कथा मे बताया गया है कि दण्डी काञ्ची निवासी था और पल्लव की राजसभा में विद्यमान था। इस बात को ध्यान में रखते हुए यदि हम टीकाओं पर विचार करें ो अधिकतर टीकाकारों का यह कथन सत्य प्रतीत होता है कि नासिक्य-मध्या आदि कारिका मे काञ्ची तथा पल्लव का उल्लेख है। किन्तु जब तक किसी पल्लवनरेश का ठीक वैसा ही नाम न हो तब तक उसे राजवर्मा या रातवर्मा से अभिन्न नही माना जा सकता।

कुछ विद्वानो का मत है कि भामह के निम्नलिखित श्लोको में मेघदूत पर प्रच्छन्न आक्षेप है अथवा उसका उल्लेख है—

---

1. श्रुतानुपालिनी (राजकीय ग्रन्थ सग्रहालय, भण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट भाग १२, स० १२५ पृ० १३७) के शब्द निम्नलिखित हैं—केरलवशाख्ये काव्ये रातवर्मणः इति रातवर्मा नाम केरलानामधिपतिरत्यन्त शिवभक्त. सोऽपि दिग्विजयवशेन कैलास प्राप्त·। पाशुपतमन्त्रेण पशुपतिं त्र्यम्बक-माराध्य दृष्टवान्, तदामु श्लोक प्रीतिप्रकाशनायोक्तवान्।

अयुक्तिमद् यथा दूता जलभृन्मारुतेन्दवः

(मारुतेन्दवः)

तथा भ्रमरहारीतचक्रवाकशुकादयः ।
अवाचो व्यक्तवाचश्च दूरदेशविचारिणः ।
कथं दूत्यं प्रपद्येरन्निति युक्त्या न युज्यते ॥
यदि चोत्कण्ठया यत्तदुन्मत्त इव भाषते ।
तथा भवतु भूम्नेदं सुमेधोभिः प्रयुज्यते ॥

काव्यादर्श १, ४२–४४

श्री टी० गणपति शास्त्री ने इस सिद्धान्त का उग्र शब्दो में विरोध किया है (स्वप्नवासवदत्तम् की प्रस्तावना १९१६ ई० पृ० ७)। उनका कथन है कि कालिदास ने अपने 'धूमज्योतिः सलिलमरुताम्' श्लोक मे भामह सरीखे एकान्तवासियो पर आक्षेप किया है किन्तु शास्त्री महोदय सदा अपनी निराली बात कहा करते हैं। आगे चलकर यह स्पष्ट हो जायेगा ।

भामह ने अपने ग्रन्थ मे अन्यत्र वत्सराज के उदयन की कथा का उल्लेख किया है और कुछ कवियो पर आक्षेप किया है कि उन्होने इस कथा का प्रतिपादन शास्त्र एवं लोकविरुद्ध रीति से किया है—

अतन्द्रीधशताकीर्णं सालङ्कायननेत्रकम् ।
तथाविधं गजच्छद्म नाज्ञासीत् स स्वभूगतम् ॥
यदि वोपेक्षित तस्य सचिवैः स्वार्थसिद्धये ।
अहो नु मन्दिमा तेषां भक्तिर्वा नास्ति भर्तरि ॥
शरा दृढधनुर्मुक्ता मन्युमद्भिररातिभिः ।
मर्माणि परिहृत्यास्य पतिष्यन्तीति कानुमा ॥
इतोऽनेन मम भ्राता मम पुत्रः पिता मम ।
मातुलो भागिनेयश्च रुषा संरब्धचेतसः ॥
अस्यन्तो विविधान्याजावायुधान्यपराधिनम् ।
एकाकिनमरण्यान्यां न हन्युर्बहवः कथम् ॥
नमोस्तु तेभ्यो विद्वद्भ्यो येऽभिप्राय कवेरिमम् ।
शास्त्रलोकावपास्यैव नयन्ति नयवेदिनः ॥
सचेतसो वनेभस्य चर्मणा निर्मितस्य च ।
अन्तर वेद बालोपि कष्टं किं नु कथं नु तत् ॥

काव्यालङ्कार ४, ४१–४७

श्री गणपति शास्त्री का मत है कि यह भासकृत प्रतिज्ञा यौगन्धरायण पर आक्षेप है। उनका सिद्धान्त है कि भामह कालिदास से पहले और भास के पश्चात् हुए। अपना आधार प्रस्तुत करते हुए उनका कथन है कि हुसक (प्रथम अङ्क पृ० १३) के कथन मे 'अणेण मम मादा हदो अणेण मम पिदा अणेण मम सुदो मम वअस्सत्ति अण्णहा भट्टिणो वण्ण अन्ता इत्यादि शब्द भामह के हतोऽनेन मम भ्राता इत्यादि शब्दों से पूर्णतया मिलते हैं। आपाततः यह सुझाव तर्कसङ्गत प्रतीत होता है, किन्तु विचार करने पर निराधार सिद्ध होता है। उपरोक्त पाठ में ध्वनित कई बातें शास्त्री महोदय की दृष्टि मे नहीं आई।

स्थान सकोच के कारण, सभी बातो की चर्चा यहा सम्भव नही है। अत्यन्त विचारणीय बात यह है कि प्रतिज्ञायौगन्धरायण में उदयन के साथ २० सैनिक हैं और हुसक के अतिरिक्त सब-के-सब सघर्ष मे मारे जाते हैं। जबकि भामह ने एकाकिन शब्द का प्रयोग किया है। इसके अतिरिक्त दोनो आक्रमणकारी दलो के नारे भी एक-से नही हैं। प्रतिज्ञायौगन्धरायण में मातुल तथा भागिनेय शब्द नही हैं, जिन्हें भामह ने दिया है। मुझे भामह के 'नमोस्तु तेभ्यो इत्यादि शब्दो का यह अभिप्राय जान पड़ता है कि उदयन की कथा सर्वप्रथम किसी एक कवि ने प्रतिपादित की, तदनन्तर अन्य कवियो ने (जिनका उल्लेख विद्वद्भ्य: शब्द से हुआ है) नाटक एव महाकाव्यो मे अपनी-अपनी रुचि के अनुसार उसमे परिवर्तन कर दिया (नयन्ति)। उन्होने ऐसा चित्रण किया है कि उदयन असली तथा नकली हाथी की पहचान नही कर सके और खाली हाथ मृगयाभिमान पर चल पडे। अत. प्रतीत होता है कि मूल कथा सम्भवतया बृहत्कथा से (जिसका उल्लेख कवे के रूप मे हुआ है) ली गई है, और भामह का आक्षेप तदाश्रित किसी नाट्य या काव्य पर है। बृहत्कथामञ्जरी मे इस अभियान का वर्णन करते हुए कहा गया है कि उदयन अपनी वीणा के साथ अकेले रवाना हो गये (गजेन्द्रबन्धकुशलो विवशैको महद्वनम्। श्लोक ३४)। क्षेमेन्द्र ने इस पर वैराग्य पूर्ण कटाक्ष किया है (प्रायेण व्यसनासक्तिर्मोहाय महतामपि)। भामह ने 'कवेरभिप्रायमिदम्' शब्दो द्वारा सम्भवतया इसी अभिप्राय का निर्देश किया है। कथासरित्सागर मे अधिक विस्तार है किन्तु वहाँ पर भी यह कथन है कि उदयन के गुप्तचरो ने नकली हाथी को असली समझकर सुन्दर हाथी के प्रकट होने की सूचना दी तथा उदयन सेना के बिना ही वन की ओर चल पडा (चारमात्रसहायस्तु···विवेश महाटवीम् २, ४, १५) एव अकेला हाथी के पास पहुँचा (एकाकी वादयन् वीणां श्लोक १७)। बृहत्कथामञ्जरी तथा कथासरि-

स्वागर दोनों ने अपना आधार गुणाढ्यकृत बृहत्कथा को बताया है। अतः इस बात मे कोई सार नहीं है कि भामह ने प्रतिज्ञायौगन्धरायण का उल्लेख किया है जबकि उदयन की कथा पर बृहत्कथा के अतिरिक्त बीसियों नाटक एव काव्य विद्यमान है तथा उनमें पर्याप्त कथा-भेद है।

त्रिवेदी महोदय ने भट्टि और भामह की समानता के आधार पर भामह को पूर्ववर्ती सिद्ध करने का प्रयत्न किया है। समानता के लिए देखिये—

व्याख्यागम्यमिदं काव्यमुत्सवः सुधियामलम् ।
हता दुर्मेधसश्चास्मिन् विद्वत्प्रियतया मया ॥

भट्टि २२, ३४

काव्यान्यपि यदीमानि व्याख्यागम्यानि शास्त्रवत् ।
उत्सवः सुधियामेव हन्त दुर्मेधसो हताः ॥

काव्यादर्श २, २०

भट्टि का श्लोक गलत समझा गया है। इसमे आत्मप्रशसा नही है। पाणिनीय व्याकरण वास्तव मे कठिन है। भट्टि ने अपना काव्य उसके उदाहरण प्रस्तुत करने के लिए रचा है। परिणामस्वरूप उसका भी व्याख्या की अपेक्षा रखना स्वाभाविक है। उसे विद्वान् प्रिय हैं। यदि वे काव्य की प्रशंसा करते हैं तो उसके लिए सन्तोष का विषय है, किन्तु उसने दु:ख के साथ कहा है कि व्याकरण से अनभिज्ञ व्यक्तियो को इसमे निराशा होगी। भामह की (२, २०) प्रहेलिकाओ के विषय मे कहा है कि वे वास्तविक काव्य की कोटि मे नही आती। उनमे अनभिज्ञ व्यक्तियो को निराशा ही मिलती है। विद्वानो को भले ही प्रसन्नता प्राप्त हो। शब्दो मे साम्य होने पर भी आशय मे भेद है। भामह ने यह भी कहा है कि महाकाव्य अतिव्याख्येय नही होना चाहिए (काव्यादर्श १, २०)। इसके अतिरिक्त, यदि दोनो श्लोको को स्वतन्त्ररूप से पढ़ा जाय तो ऐसा प्रतीत होता है जैसे भामह भट्टि पर आक्षेप कर रहे हो। हम यह भी देख चुके हैं कि भट्टि का समय ५९० ई० से ६५० ई० तक है उसे ६५० ई० के पश्चात् नही रखा जा सकता। इसके विपरीत, भामह द्वारा न्यास के उल्लेख से सिद्ध होता है कि वे सप्तम शताब्दी के पश्चात् हुए। अत यही मानना उचित है कि भामह ने भट्टि पर आक्षेप किया है। डा० एच० आर० दिवेकर (ज० ऑफ रॉ० ए० सो० १९२९ पृ० ८२५–८४२) का मत है कि भामह भट्टि तथा धर्मकीर्त्ति—दोनो के पूर्ववर्ती हैं। किन्तु अगले पृष्ठो पर दी गई विस्तृत चर्चा से ज्ञात होगा कि वे भ्रम में हैं।

(भ) भामह के विषय में दो बातें ऐसी हैं जिन पर मेरे लिखने से पहले किसी भारतीय विद्वान् ने विश्वास नही किया। प्रथम बात यह है—ध्वन्यालोक (चतुर्थ उद्योग) का कथन है कि जब एक ही भाव अन्य कवि द्वारा व्यग्य या ध्वनि के रूप में प्रस्तुत किया जाता है तो उसमें नये रस का सञ्चार हो जाता है। साथ ही पृष्ठ २९६–२९७ पर उदाहरण भी दिये है उनमे से कुछ उद्धृत किये जाते हैं--"तथा विवक्षितान्यपरवाच्यस्यैव शब्दशक्त्युद्भवानुरणनरूपव्यङ्गयप्रकारसमाश्रयेण नवत्वम्। यथा "धरणीधारणायाधुना त्व शेषः' (हर्षचरित ४ पैरा १५ मेरे द्वारा सम्पादित सस्करण) इत्यादौ।

शेषो हिमगिरिस्त्व च महान्तो गुरवः स्थिराः।
यदलघितमर्यादाश्चलन्तीं बिभृते भितिम्॥

काव्यादर्श ३, २८

इत्यादिषु सत्स्वपि तस्यैवार्थशक्त्युद्भवानुरणरूपव्यङ्गयसमाश्रयेण नवत्वम्।"

मेरा यह निश्चित मत है कि भामह दण्डी के पश्चात् हुए। फिर भी, जो लोग उन्हे पूर्ववर्ती मानते है उनके तर्क प्रस्तुत करना मेरा कर्त्तव्य है। मैंने ऊपर (ब मे) बताया है कि दण्डी ने 'लक्ष्म लक्ष्मी तनोतीति' का भाव अभिज्ञान शाकुन्तल से लिया है और उसी समय उन तर्कों की चर्चा भी कर चुका हूँ, किन्तु जिस बल तथा स्पष्टता के साथ मुझे अपना मत प्रकट करना चाहिए था, वैसा नही किया। ध्वन्यालोक द्वारा प्रस्तुत कारिकाओ का आशय यह है कि अनेक श्लोको मे अन्तर्हित भाव एक ही हो सकता है। फिर भी, यदि कवि प्रतिभासम्पन्न है तो वह उमे ऐसे नये-नये रूपो मे चित्रित कर सकता है कि प्रत्येक बार पढने पर उसमें नया आनन्द आता है। उसका अभिप्राय किसी कवि को पूर्ववर्ती या उत्तरवर्ती बताना नही है। ध्वन्यालोक ४, ४ पर (पृ० २९७) कुमारसम्भव का एव वादिनि (४–८४) श्लोक उदाहृत है तथा कहा गया है कि कृते वरकथालापे आदि श्लोको के होने पर भी कालिदास का श्लोक नवीन चमत्कार प्रस्तुत करता है, किन्तु इसने मात्र से किसी ने यह सिद्ध करने की चेष्टा नही की। कृते वरकथालापे श्लोक कालिदास से पुरातन है। इसके अतिरिक्त यह भी ध्यान देने योग्य है कि ध्वनिकार ने २९४–२९८ तक प्रत्येक पृष्ठ पर बहुवचन सत्स्वपि का प्रयोग किया है। उदाहरणस्वरूप एवं वादिनि श्लोक पर उसके शब्द निम्नलिखित हैं—यथा एव वादिनि देवर्षौ इत्यादि श्लोकस्य 'कृते वरकथालापे कुमार्यः पुलकोद्गमैः। सूचयन्ति स्पृहामन्तर्लज्जाव-

नतानना ॥' इत्यादिषु सत्स्वपि अर्थशक्त्युद्भवानुरणनरूप व्यंग्यस्य कविप्रौढो-क्तिनिर्मितशरीरत्वेन नवत्वम् (पृ० २९७)। इसका अर्थ है कि उसके मन में ऐसे अनेक श्लोक होगे जो एव वादिनि के समान आकर्षक एवं चमत्कारपूर्ण हैं। किन्तु उनका यह अभिप्राय नही है कि वे सब कालिदास से पहले रचे गये थे। एक अन्य बात भी महत्वपूर्ण है। 'वाणि अ अ हत्थिदन्ता' आदि गाथा हालकृत गाथासप्तशती (वेबर द्वारा सम्पादित सस्करण पृ० ५९० गाथा ६६८) में आई है। वह ध्वन्यालोक पृ० २९७ पर उदाहृत है तथा कहा गया है कि इसके भाव करिणीवेहव्वकरो० तथा अन्य गाथाओं के समान हैं। किन्तु करिणीवेहव्वकरो भी गाथासप्तशती में ही हैं वहाँ उसका पाठ है ग अ वहुवेह-व्वकरो (गजवधूवैधव्यकरो;) वेबर संस्करण १८८१ पृ० ३०९ संख्या ६३२)। यहाँ एक गाथा के दूसरी से पूर्ववर्ती होने का प्रश्न ही उपस्थित नही होता। बाण तथा भामह से लिये गये उद्धरणो के सम्बन्ध मे भी वही बात है। उनके आधार पर यह नही कहा जा सकता कि भामह तथा अन्य ग्रन्थकारो के जो श्लोक ध्वनिकार ने उद्धृत किये हैं अथवा उनके मन मे थे वे सभी दण्डी के पूर्ववर्ती थे। यदि यह मान भी लिया जाय कि ध्वनिकार के मत से भामह का श्लोक हर्षचरित के पाठ से पूर्वकालीन है तो भी इसके कई उत्तर हैं। ध्वनिकार बाण के २५० वर्ष पश्चात् हुए। अतः बहुत सम्भव है कि उन्हे दोनो ग्रन्थकारों के कालक्रम का सम्यग् ज्ञान नही था। ध्वनिकार भामह से अधिक परिचित थे, क्योकि वह उनका समदेशीय और आलङ्कारिक था। इसके विपरीत, बाण शोण तटवर्ती प्रीतिकूट के निवासी थे अत. दूरदेशीय थे, और कवि थे। इसके अतिरिक्त, यदि ध्वन्यालोक के आधार पर कालक्रम का निर्णय किया जाय और कहा जाय कि उसने छ स्थानो पर सत्स्वपि शब्द का प्रयोग करके निम्नलिखित दो सिद्धान्त प्रस्तुत किये हैं—

(१) यद्यपि बाण, कालिदास आदि कवियों की रचनाओ में बहुत-से ऐसे भाव हैं जो भामह के श्लोको मे भी उपलब्ध हैं, किन्तु उनमे जो सौन्दर्य एव चमत्कार है उससे वे नवीन जान पडते हैं, एक-दूसरे की प्रतिलिपि नही प्रतीत होते।

(२) इनमे कुछ श्लोक पूर्वकालीन हैं और कुछ उत्तरकालीन, तो मीमांसा की परिभाषा में यहाँ वाक्यभेद नाम का दोष है।

(म) पञ्चम परिच्छेद मे भामह ने तर्क तथा दर्शन सम्बन्धी दोषो का निरूपण किया है। प्रथम दो श्लोकों में उसने प्रतिज्ञाहानि तथा दृष्टान्तहानि

के वर्णन का निश्चय प्रकट किया है। साथ ही यह भी बताया है कि साधारण बुद्धि वाले लोग तर्क को कठिन समझकर उससे दूर भागते हैं। अतः उनके ज्ञान के लिए उसे सरल पद्धति में प्रकट किया जायेगा। उसके पश्चात् स्वादुकाव्य० (ऊपर पृ० १०० पर उद्धृत) श्लोक है। इसके बाद कहा गया है कि ऐसा कोई शब्द, अर्थ, हेतु या कला नही है जिसका काव्य में प्रयोग न हो। अतः कवि पर महान् उत्तरदायित्व है—

न स शब्दो न तद्वाच्यं न स न्यायो न सा कला।
जायते यन्न काव्याङ्गमहो भारो महान् कवेः ।[1]

काव्यालङ्कार ५,४

तदनन्तर दो प्रमाण बताये हैं : प्रत्यक्ष और अनुमान; तथा उनके विभिन्न तार्किकों द्वारा प्रस्तुत लक्षण उद्धृत किये हैं। साथ ही प्रतिज्ञा तथा तत्सम्बन्धी दोष बताये हैं। तत्पश्चात् त्रिलक्षण हेतु का निरूपण है (काव्यालङ्कार ५,२१) इसी प्रकार दृष्टान्त, जाति (श्लोक २९ जातयो दूषणाभासाः इत्यादि), धर्म, अर्थ, काम एवं क्रोध पर आधारित प्रतिज्ञायें और उनके सफल एवं विफल होने के उदाहरण प्रतिपादित हैं। इस परिच्छेद की अधिक चर्चा अनावश्यक है। मैं प्रथम भारतीय हू, जिसने यह बताया कि इस परिच्छेद में भामह ने दिङ्नाग तथा सम्भवतया धर्मकीर्त्ति के शब्द उद्धृत किये हैं। दिङ्नाग तथा धर्मकीर्त्ति की रचनाओ एव उनके साथ भामह के सम्बन्ध को लेकर उग्र विवाद चल रहा है। मेरे लिए उस विवाद मे पडना यहाँ सम्भव नही है। मै उन्ही ग्रन्थो का निर्देश करूगा जिनका भामह के साथ सम्बन्ध है। भामह के तर्क विषयक विश्लेषण के विषय मे, जिन्हे अधिक जानना हो, वे प्रो० पाठक (भ० ओ० रि० ई०, भाग १२ पृ० ३७२—३८७,) का निबन्ध पढें। भामह का कथन है—

प्रत्यक्षं कल्पनापोढं ततोऽर्थादिति केचन
कल्पनां नाम जात्यादियोजनां प्रतिजानते

काव्यालङ्कार ५,६

प्रसिद्ध बौद्ध तार्किक दिङ्नाग ने प्रत्यक्ष की व्याख्या नीचे लिखे अनुसार की है—'प्रत्यक्षं कल्पनापोढं नाम जात्याद्यसयुतम्' (प्रमाण समुच्चय अध्याय १,

---

1. तुलना—भरत नाट्यशास्त्र २१, १२२ ऊपर पृ० पर द्वि० टिप्पण तथा रुद्रट का काव्यालङ्कार १,१९ नमिसाधु ने बिना नाम के उद्धृत 'न स शब्दो' को उद्धृत किया है। स्वादुकाव्य के साथ तुलना के लिए देखिये, भामह ५,३ और रुद्रट १२,१।

विद्याभूषण कृत 'हिस्ट्री ऑफ मिडिवल लौजिक, १९०९ पृ० ८५ तथा हिस्ट्री ऑफ इण्डियन लौजिक १९२१ पृष्ठ २७७ पर निर्दिष्ट) अकलङ्कदेव ने कारिका का उत्तरार्ध—असाधारणहेतुत्वादक्षैस्तद् व्यपदिश्यते (दे० एनल्स ऑफ भ० ओ० रि० इ० भाग १२ पृ० ३७८ पर प्रकाशित प्रो० पाठक का लेख)[1] प्रमाण समुच्चय तथा उसकी वृत्ति मूल रूप मे नष्ट हो चुकी है किन्तु प्राचीन तिब्बती अनुवाद उपलब्ध है। न्यायबिन्दु (पिटर्सन द्वारा सम्पादित तथा बी० आई० ग्रन्थमाला १८८९ पृ० १०३ मे प्रकाशित) में धर्मकीर्ति ने प्रत्यक्ष का लक्षण तथा व्याख्या नीचे लिखे अनुसार की है—प्रत्यक्षं कल्पनापोढमभ्रान्तम्। अभिलाष संसर्गयोग्यप्रतिभासप्रतीति कल्पना तया रहितम्। तिमिराशुभ्रमणनौयान संक्षोभाद्यनाहितविभ्रमं ज्ञान प्रत्यक्षम्।[2]

भामह ने दिङ्नाग का लक्षण उद्धृत किया है और उसकी व्याख्या भी की है। उत्तरार्ध मे कल्पना शब्द का अभिप्राय प्रकट करते हुए उसने कहा है—वस्तु के साथ नाम, जाति आदि का सम्मिश्रण। प्रतीत होता है, दिङ्नाग ने प्रत्यक्ष का लक्षण 'कल्पनापोढम्' किया था। धर्मकीर्ति ने उसके साथ अभ्रान्तं जोड दिया। न्यायप्रवेश, तिब्बती परम्परा के अनुसार दिङ्नाग की रचना है और चीनी परम्परा के अनुसार दिङ्नाग के शिष्य शङ्करस्वामी की। उसमें 'अभ्रान्तम्' शब्द नही है। प्रस्तुत चर्चा के लिए हमे यही मानकर चलना चाहिए कि भामह ने प्रमाण समुच्चय को ही उद्धृत किया है। दिङ्नाग के अन्य किसी ग्रन्थ को नही। ततोऽर्थात् मे प्रत्यक्ष के वसुबन्धु कृत लक्षण का उल्लेख है। न्यायवार्तिक (बी० आई०, १८८७ पृ० ४२) मे उद्योतकर का कथन है—अपरे पुनर्वर्णयन्ति ततोर्थाद्विज्ञान प्रत्यक्षमि ति। इस पर न्यायसूची निबन्ध तथा विभिन्न दर्शनों के टीकाकार वाचस्पति मिश्र ने अपनी न्यायवार्तिक तात्पर्य टीका में कहा है—

1. आचार्य ध्रुव द्वारा सम्पादित न्यायप्रवेशवृत्ति (गा० ओ० सी० पृ० ३५) मे भी उत्तरार्ध 'असाधारण·· दिश्यते' का उल्लेख है।

2. न्यायबिन्दु टीका मे इसकी व्याख्या निम्नलिखित है—कल्पनाया अपोढमपेत कल्पनापोढम्। कल्पनास्वभावरहितमित्यर्थं। अभ्रान्तमर्थ क्रियाक्षमे वस्तुरूपेऽविपर्यस्तमुच्यते। पृ० ८ (बी० आई० सीरिज)। न्यायप्रवेश (पृ० ७, गा० ओ० सी० द्वारा सम्पादित) मे पाठ है—तत्र प्रत्यक्ष कल्पनापोढ यज्ज्ञानमर्थे यथा रूपादौ नाम जात्यादिकल्पना रहितम्' इस पर हरिभद्र की वृत्ति (पृ० ३५) इस प्रकार है—नामकल्पना यथा डित्थ इति जातिकल्पना यथा गौरिति।

'वासबन्धवं तावत्प्रत्यक्षलक्षणं विकल्पयितुमुपन्यस्यति अपरे पुनरिति।' (पृ० १५०)। उद्योतकर ने न्यायवार्तिक (पृ० ४४) में कहा है—'अपरे तु मन्यन्ते प्रत्यक्षं कल्पनापोढमिति। अथ केयं कल्पना। नामजातियोजनेति। यत्किल न नाम्नाभिधीयते न जात्यादिभिर्व्यपदिश्यते।' इस पर न्यायवार्तिक तात्पर्य टीका (पृ० १५३; काशी सं० सीरिज़ संवत् १९८२) का कथन है—'सम्प्रति दिङ्नाग-स्य लक्षणमुपन्यस्यति अपरे इति। दूषयितुं कल्पनास्वरूपं पृच्छति अथ केयमिति। लक्षणवादिन उत्तर नामेति।' यहा लक्षणवादी से दिङ्नाग अभिप्रेत है। उसका लक्षण ऊपर दिया जा चुका है। इन उद्धरणों से स्पष्ट हो जाता है कि वाचस्पति सरीखे प्रौढ़ एवं प्राचीन दार्शनिकों ने भी भामह द्वारा प्रस्तुत लक्षणों को क्रमशः दिङ्नाग तथा वसुबन्धु (ततोऽर्थात्) का माना है। कुछ देर के लिए मैं धर्मकीर्त्ति को चर्चा मे नहीं लाना चाहता। दिङ्नाग की दो रचनायें ५५७-५५९ ई० के मध्य चीनी भाषा में अनूदित हुई (देखिये डा० विद्याभूषण, मिडिवल स्कूल० इत्यादि पृ० ८०-८१ तथा हिस्ट्री आॅफ इण्डियन लौजिक पृ० २७२)। अतः दिङ्नाग ५५० ई० के पूर्ववर्ती हैं वे वसुबन्धु के शिष्य थे, इस आधार पर डा० विद्या-भूषण ने उनकी पूर्वसीमा ४८० ई० स्थिर की है (दे० वही पृ० ८१ और २७३) डा० रैण्डल (इण्डियन लौजिक इन अर्ली स्कूल्स, पृ० ३१-३२) का कथन है कि वसुबन्धु की तिथि अनिश्चित है और उनके शिष्य होने के कारण दिङ्नाग की तिथि भी सन्दिग्ध है। सम्भवतया वे ४२०-५०० ई० के मध्य हुए (वही पृ० २७)। अत भामह द्वारा दिङ्नाग का उल्लेख उसके तिथि-निर्णय मे विशेष सहायक नही है। कुछ अन्य निर्देशो के आधार पर कहा जाता है कि भामह ने धर्मकीर्त्ति का उल्लेख किया है। भामह का कथन है सत्त्वादयः प्रमाणाभ्या प्रत्यक्षमनुमा च ते। असाधारणसामान्य विषयत्व तयो किल ॥ काव्यालङ्कार ४, ५ इसकी तुलना न्यायबिन्दु से की जा सकती है—'द्विविधं सम्यग्ज्ञान प्रत्यक्ष-मनुमान च।...तस्य (प्रत्यक्षस्य) विषयः स्वलक्षणम्।...अन्यत्सामान्यलक्षण सोनुमानस्य विषय' (परिच्छेद १, पृ० १०३ पिटर्सन द्वारा सम्पादित)। इसी प्रकार, भामह का निम्नलिखित श्लोक न्यायबिन्दु के समान है—

त्रिरूपाल्लिङ्गतो ज्ञानमनुमानं च केचन।

काव्यालङ्कार ५,११

अनुमान द्विधा स्वार्थं परार्थं च।

तत्र स्वार्थं त्रिरूपाल्लिङ्गाद्यदनुमेये ज्ञान तदनुमानम्।

(परिच्छेद २ पृ० १०४); इसी प्रकार, भामह के दूषण न्यूनताद्युक्तिः (काव्यालङ्कार ५,२८) शब्द न्यायबिन्दु (परिच्छेद ३ पृ० ११८) के समान है,

तथा जातयो दूषणाभासा. (काव्यालङ्कार ५,२९) पाठ न्यायबिन्दु के दूषणा-भासास्तु जातयः (परिच्छेद ३, पृ० ११८)। प्रतीत होता है कि भामह ने धर्म-कीर्ति से कुछ बातों में सहमत न होने पर भी उद्धरण लिये हैं। भामह का तर्क-शास्त्र पर कोई स्वतन्त्र ग्रन्थ उपलब्ध नही है। संस्कृत, तिब्बत अथवा चीनी भाषा में इस प्रकार के ग्रन्थ का कही उल्लेख या उद्धरण भी नही मिलता। दूसरी ओर धर्मकीर्ति बौद्ध-परम्परा के प्रमुख तार्किक हैं। उनकी तुलना केवल दिङ्नाग के साथ हो सकती है। यह तर्क किया जा सकता है कि भामह ने धर्मकीर्ति का नहीं, किन्तु उसके पूर्ववर्ती किसी अन्य आचार्य का उल्लेख किया है। प्रो० बटुकनाथ ने भामह की प्रस्तावना में इसी प्रकार का तर्क किया है और अपनी निष्पक्षता प्रदर्शित करने के लिए यहां तक कह दिया है कि हो सकता है, धर्मकीर्ति भामह के ऋणी हों।

डा० विद्याभूषण के अनुसार (हिस्ट्री ऑफ मिडिवल इण्डियन लौजिक पृ० १०३ और हिस्ट्री ऑफ इण्डियन लौजिक पृ० ३०३-३०५) धर्मकीर्ति ६३५-६५० ई० के लगभग हुए। यह उल्लेखनीय है कि ह्वेनसाङ्ग भारत में स० ६२९–६४५ ई० तक रहे, फिर भी उन्होंने कही पर धर्मकीर्ति का उल्लेख नही किया। इसके विपरीत इत्सिङ्ग ने ६७१ से लेकर ६९५ ई० तक भारत की यात्रा की तथा ६९१ ई० मे अपना ग्रन्थ रचा। उसमे इस बात का वर्णन है कि धर्मकीर्ति ने तर्कशास्त्र का किस प्रकार परिष्कार किया (टकाकुसु कृत अनुवाद पृ० १८२) इत्सिङ्ग ने बौद्ध आचार्यों को तीन युगो मे विभक्त किया है—[1]. नागार्जुन, देव तथा अश्वघोष को प्राचीन युग मे; वसुबन्धु, असङ्ग, संघभद्र और भवविवेक को मध्य युग मे तथा जिन, धर्मपाल, धर्मकीर्ति एव शीलभद्र आदि को उत्तर युग में (टकाकुसु कृत अनुवाद पृ० १८१)। धर्मकीर्ति धर्मपाल के शिष्य थे, अतः उनका समय ६५० अथवा ६६० मानना चाहिए। जहा तक प्रस्तुत चर्चा का प्रश्न है हमारे लिए यह सिद्ध करना आवश्यक नही है कि भामह ने धर्मकीर्ति से उद्धरण लिये हैं। अन्य प्रमाणो के आधार पर यह स्थापित किया जा चुका है कि भामह ७०० ई० के पूर्ववर्ती नही हैं। अत उनके द्वारा धर्मकीर्ति के शब्द उद्धृत होना असम्भव नही है। अब इस चर्चा को यही समाप्त कर देना चाहिए।

---

1. देखिये, जनरल ऑफ रो० ए० सो०, १९१४ पृ० ६०१–६०६ में विद्याभूषण का लेख और इ० हि० क्वा० भाग ११ पृ० १–३१ में 'रिलेशन ऑफ उद्योतकर एण्ड धर्मकीर्ति' यह लेख।

(य) दण्डी का तिथि-निर्णय एक अन्य प्रकार से भी हो सकता है। शार्ङ्गधर (सं० १०८) जह्लण (सूक्तिमुक्तावलि पृ० ४७) तथा अन्य सुभाषितकारो ने विज्जका नामक कवयित्री का यह श्लोक उद्धृत किया है—

नीलोत्पलदल श्यामां विज्जकां मामजानता ।
वृथैव दण्डिना प्रोक्तं सर्वशुक्ला सरस्वती ॥[1]

उसने काव्यादर्श प्रथम श्लोक के अन्तिम चरण का उल्लेख किया है। शार्ङ्गधर ने (स० १६३) धनददेवकृत स्त्री कवियों की गणना को उद्धृत किया है, जिसमे विज्जका भी है। उपरोक्त श्लोक में अजानता शब्द से यह निष्कर्ष निकलता है कि दण्डी को उसका ज्ञान नही था और वह दण्डी की समकालीन नही थी। किन्तु उसका अर्थ यह भी हो सकता है कि दण्डी ने उसे प्रत्यक्ष नही देखा था, अर्थात् उसके श्यामवर्ण से अपरिचित थे। यदि यह निष्कर्ष निकाला जाय कि वह दण्डी की समकालीन, सम्भवतया अल्पवयस्का मानी जा सकती है। हमे यह पता लगाना है कि यह विज्जा या विद्या कौन थी ? उसके लिए सरस्वतीव आदि श्लोक सहायक हैं। हमारे सामने विज्जिका अथवा विद्या और विजया दो नाम हैं और दोनो नवम शताब्दी से उत्तरकालीन नही है[2]। किसी प्राचीन अथवा मध्यकालीन कवि ने यह नही कहा कि दोनो कवयित्रियाँ समकालीन थी। अथवा एक ही समय मे दो कवयित्रियाँ हुईं। सम्भवतया विज्जा नाम की एक ही कवयित्री रही होगी। राजशेखर ने उसका सस्कृत रूप विजया कर दिया और अन्य विद्वानो ने विद्या। अत. बहुत सम्भव है कि विज्जका और विजया एक ही हो। यदि इस बात को स्वीकार कर लिया जाय, तो सरस्वतीव० श्लोक के आधार पर कहा जा सकता है कि विज्जका कार्णाटी (कर्णाटक की राजकुमारी या वहाँ की निवासिनी) थी। तथा उसने वैदर्भी रीति मे काव्य लिखा जो कालिदास के समकक्ष है। किन्तु उसके द्वारा विरचित कोई काव्य

1. दे० इण्डियन हिस्टौरिकल क्वार्टर्ली भाग १६, पृ० ३४३-५६० मे विज्जा तथा मोरिका नामक 'सस्कृत की कवयित्रियाँ' शीर्षक डा० जे० बी० चौधरी का लेख।

2. उसके अनेक नाम मिलते हैं—१. विज्जका २. विज्जाका ३. विज्जिका ४. विज्जाका और विद्या। वास्तविक नाम विज्जा रहा होगा और विद्या उसका सस्कृतीकरण है अथवा इसके विपरीत भी हो सकता है, अर्थात् विद्या वास्तविक नाम हो और—विज्जा, विज्जाका, विज्जिका और विज्जका प्रचलित अथवा प्यार के नाम हों।

अभी तक उपलब्ध नही हुआ। यदि विजया राजकुमारी है तो उसे विजया महादेवी से अभिन्न मानना चाहिए। विजया भट्टारिका, चन्द्रगुप्त द्वितीय की महारानी थी, जो सत्याश्रय पुलकेशिन् द्वितीय का ज्येष्ठपुत्र तथा विक्रमादित्य का सहोदर था। यह उल्लेख नेरूर के दानपत्र (इ० ऐण्टी० भाग ८, पृ० ४५) मे है जो शक सं० ५८१ (६५९ ई०) में लिखा गया था। कोचरिम् के तत्कालीन ताम्रपत्र (इ० ऐण्टी० भाग ८, पृ० ४५) मे उसे विजयमहादेवी कहा गया है। यदि इन दोनों की एकता को स्वीकार कर लिया जाय, जैसाकि मेरा मत है, तो ताम्रपत्र के आधार पर उसका समय ६५९ ई० मानना होगा और दण्डी को
। श्रार ६६०–६८० ई० के बीच रखना होगा। इसकी चर्चा पृष्ठ १२६ पर की जा
तदनु पृ० प्रो० के० सी० चट्टोपाध्याय (इण्डियन हिस्टौरिकल क्वार्टर्ली भाग १४,
चुकी है। .०६ पर 'कौमुदी-महोत्सव' शीर्षक लेख) मेरे द्वारा प्रस्तुत उपरोक्त
पृ० ५८२– ानने के लिए तैयार नही हैं (पृष्ठ ६०४)। उनका कथन है कि
एकता को म ी विज्जा से भिन्न है। उनका तर्क है कि सिहासनारूढ महारानी
विजया महादेव ाभास्करान्वयभुवः' तथा 'यश पुत्र देव' सरीखे श्लोक नही लिख
'भूपाला. शशि क विज्जका कृत माने जाते हैं (दे० सदुक्तिकर्णामृत)। आधुनिक
सकती, जो ष्टि में वे अश्लील हो सकते हैं, किन्तु इसके कई समाधान हैं। हम
विद्वान् की द ी शताब्दी की धारणाओ को सप्तम या अष्टम शताब्दी की कवयित्री
अपनी बीसव ही जोड़ सकते। यदि 'धन्यासि' सरीखे श्लोक को विज्जाका की
के साथ न ना जा सकता है, तो उपरोक्त दो श्लोको को विजया महादेवी की
रचना म ानने मे कोई आपत्ति नही होनी चाहिए। इसके अनिरिक्त सुभाषितावलि
रचना .० २५१५) मे भूपाला[1] आदि श्लोक को मयूर की रचना बताया गया है।
(

---

1. श्लोक इस प्रकार है—

भूपाला शशिभास्करान्वयभुव के नाम नासादिता
भर्तार पुनरेकमेव हि भुवस्त्वामेव मन्यामहे।
येनाङ्ग परिमृद्य कुन्तलमपाकृष्य व्युदस्यायत
चोल प्राप्य च मध्यदेशमचिरात्काञ्च्या कर पातित.॥

अङ्ग, कुन्तल, चोल, मध्यदेश और काञ्ची शब्द मुख्यतया देशवाचक हैं, किन्तु श्लेष द्वारा सम्भोग की चर्चा की गई है। सदुक्तिकर्णामृत (३, १५, १ पृ० १९६, पञ्जाब, ओरियण्टल सीरिज १९३३) मे इसे विद्याकृत बताया गया है। इसी प्रकार के श्लेष-गर्भित अर्थों के लिए रुद्रट १०, १० के साथ तुलना कीजिए।

एक बात और है, जहाँ तक मुख्य अर्थ का प्रश्न है, वह निर्दोष है। सम्भोग श्रृङ्गार का अर्थ तभी प्रस्तुत होता है जब शब्दों के द्वितीय अर्थ पर ध्यान दिया जाता है। यश. पुत्र देव आदि द्वितीय श्लोक किसी भी दृष्टि से अश्लील नहीं है। विज्जाका सम्बन्धी प्रश्न के लिए नीचे लिखे निबन्ध देखने चाहिए—

१. डा० राघवन्—त्रैमासिक जनरल ऑफ मिथिक सोसाइटी (बङ्गलोर) भाग २५, पृ० ५२–५५,

२. वी० के० राघवाचार्युलु—त्रैमासिक जनरल ऑफ मिथिक सोसाइटी भाग २४, पृ० १५६–१५९।

३. इण्डियन कल्चर भाग ११, पृ० ८६–८८।

४. डा० जे० बी० चौधरी—सस्कृत पोइटेसैज (संस्कृत की कवयित्रियाँ) प्रथम खण्ड।

५. रोमा चौधरी—उपरोक्त पुस्तक का अंग्रेजी अनुवाद तथा भूमिका पृ० ३८–४५, इसमे बताया गया है कि सुभाषित सग्रहो में विज्जका के नाम से २९ श्लोक मिलते है। उनकी भाषा अत्यन्त प्रसन्न है। उनमे श्रृङ्गार, ऋतु, नायिकाओ आदि का वर्णन है। डा० रोमा चौधरी ने अपनी प्रस्तावना (सस्कृत पोइटेसैज, प्रथम खण्ड, पृ० ४८) में लिखा है कि परम्परानुसार निम्नलिखित श्लोक विजयाङ्का का माना जाता है—

एकोऽभून्नलिनात्ततश्च पुलिनाद् वल्मीकतश्चापर—
स्ते सर्वे कवयो भवन्ति गुरवस्तेभ्यो नमस्कुर्महे।
अर्वाञ्चो यदि गद्यपद्यरचनैश्चेतश्चमत्कुर्वते,
तेषां मूर्ध्नि ददामि वामचरणं कर्णाटराजप्रिया॥

इस श्लोक मे कर्णाटक की महारानी ने, ब्रह्मा, व्यास तथा वाल्मीकि को छोडकर अन्य कवियो के प्रति भारी अवज्ञा प्रदर्शित की है। अत प्रतीत

1. डा० राघवन् (जनरल ऑफ मिथिक सोसाइटी, भाग २५, पृ० ५५) तथा कुमारी शकुन्तलाराय (इण्डियन कल्चर भाग ११, पृ० ८६) ने भी 'एको भून्नलिनात्' इत्यादि श्लोक को विजयाङ्का कृत माना है, किन्तु किसी ने भी इसके लिए सुभाषित सग्रह या अन्य आधार को प्रस्तुत नही किया। सुभाषितों मे विजया या विजयाङ्का के नाम से शायद ही कोई श्लोक हो, यह अत्यन्त महत्त्वपूर्ण बात है।

होता है, वह स्वयं उच्चकोटि की कवयित्री रही होगी। किन्तु सुभाषितों में संग्रहीत सुन्दर श्लोक विज्जा के हैं। अतः यह तर्क अत्यन्त शिथिल है कि कार्णाटीविजयाङ्का (अथवा विजया) एवं विज्जा एक ही हैं, वही कर्णाट की महारानी है और उपरोक्त (पृ० १६२) दानपत्र मे विजयमहादेवी शब्द से उसीका उल्लेख है। शार्ङ्गधर (स० ५८२,) ने उसका एक सुन्दर श्लोक प्रस्तुत किया है, जहाँ शब्दों की ध्वनि में अर्थ प्रतिबिम्बित है। उसमे सुन्दरियो द्वारा धान्य कूटने का वर्णन है। श्लोक निम्नलिखित है—

विलासयसृणोल्लसन्मुसललोलदो
कन्दली परस्परपरिस्खलद् वलय निःस्वनोद् बन्धुराः।
लसन्ति कलहुंकृतिप्रसभकम्पितोरः
स्थलत्रुटद्गमकसकुलाः कलमकण्डनीगीतयः[1] ॥

(शार्ङ्ग० पृ० ९४ और सरस्वतीकण्ठाभरण ५, पृ० ६०२)। कवयित्रियों मे वह सर्वश्रेष्ठ है।

विज्जा अथवा विज्जका के विषय मे नया प्रश्न यह उपस्थित होता है, क्या कौमुदी-महोत्सव नामक रूपक उसीकी रचना है, जिसे कुछ वर्ष पहले श्री आर० कवि ने सम्पादित किया है। कवि महोदय ने जिस प्रति को आधार बनाया है। उसके अतिरिक्त ग्रन्थकर्त्ता का नाम कही नही मिलता। प्रस्तुत प्रति की प्रस्तावना निम्नलिखित है—'यत्तदस्यैव राज समतीत चरितमधिकृत्य ···कया निबद्ध नाटकम्।' इसका अर्थ है ग्रन्थकर्त्ता के नाम के अन्त मे 'का' है और वह स्त्री है। इस पर कवि महोदय का कथन है कि वह विज्जिका ही है। जब तक अन्य प्रतियाँ प्राप्त नही होती, अन्तिम निर्णय नही किया जा सकता। किन्तु रूपक का एक श्लोक ध्यान देने योग्य है—

जयति प्रथमं विजया जयन्ति देवाः स्वयं महादेवः।
श्रीमन्तौ भगवन्तावनन्तनारायणौ जयतः॥

कौमुदी-महोत्सव ४, १९

श्लोक का स्पष्ट अर्थ है कि विजया, जो शरद् ऋतु मे कौमुदी-महोत्सव की अधिष्ठात्री देवी है, की जय हो। किन्तु सम्भव है कि इसमे अप्रकट रूप से रूपक की रचयित्री विजया (अथवा विज्जिका) का निर्देश हो। प्रस्तुत चर्चा

1. सदुक्तिकर्णामृत (२, १८, ३ पृ० १४५) मे यह श्लोक योगेश्वर की रचना बताया गया है। शार्ङ्गधर (स० ५८२) ने विज्जका को माना है और सरस्वती कण्ठाभरण ने रचयिता का नाम नही दिया।

के लिए इस प्रश्न का विस्तार आवश्यक नहीं है। कौमुदी-महोत्सव की मौलिकता, तिथि तथा कर्त्ता के विषय मे जो विवाद चल रहा है उसके लिए देखिये—एनल्स ऑफ भण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट, भाग १२, पृ० ५०–५६, एफ० एम० विण्टरनिट्ज़ पृ० ३८२–४०६ (प्रो० के० सी० चट्टोपाध्याय), ज० आन्ध्र० एच० आर० सो० भाग ६ पृ० १३९–१४१ (श्री राघवाचार्युलु द्वारा सम्पादित) भाग ११ पृ० ६३–६७ (डा० डी० सी सरकार), इण्डियन कल्चर, भाग ११, पृ० ८७ टिप्पण, इ० हि० त्रैमासिक भाग १४ पृ० ५, ८२–१०६, जनरल ऑफ बम्बई यूनिवर्सिटी भाग १०, पृ० १४१–१४७ (मुद्राराक्षस और कौमुदी-महोत्सव पर प्रो० मनकद का लेख जहाँ उन्होने जायसवाल का समर्थन किया है)। सुभाषित संग्रहों में विज्जका के नाम से अनेक श्लोक मिलते हैं। उनमें से दृष्टि हे प्रतिवेशिनि (स० ५०० कवीन्द्र०) तथा धन्यासि या कथयसि (२९८ कवीन्द्र०) दो श्लोक अलङ्कार-ग्रन्थो मे बाहुल्येन उद्धृत किये जाते हैं—देखिये—डा० थौमस द्वारा सम्पादित कवीन्द्रवचनसमुच्चय की प्रस्तावना (पृ० १०६–१०८), विज्जका की रचना माने जाने वाले सभी श्लोकों के लिए। मम्मट के शब्द-व्यापार विचार मे दोनो श्लोक उद्धृत हैं तथा काव्यप्रकाश मे (चतुर्थ उल्लास मे) द्वितीय है। 'दृष्टि हे प्रतिवेशिनि' यह श्लोक दशरूपावलोक (२, २१) पर तथा मुकुलभट्ट कृत 'अभिधावृत्तिमातृका में पृ० १२ पर है। आगे चलकर बताया जायेगा कि मुकुलभट्ट का रचनाकाल ९००–९२५ ई० है। अत. विज्जका का समय ८५० ई० के पश्चात् नही हो सकता और दण्डी उसके पूर्ववर्ती हैं। जल्हण कृत सूक्तिमुक्तावली मे (राजशेखर ने किसी कार्णाटी कवयित्री का उल्लेख किया है—

सरस्वतीव कार्णाटी विजयांका जयत्यसौ ।
या विदर्भगिरां वासः कालिदासादनन्तरम् ॥

(दे० शार्ङ्गधर १८४, जल्हणकृत सूक्तिमुक्तावलि, पृ० ४७, श्लोक ९३ तथा अज्ञातकर्तृक शृङ्गार प्रकाश मे)। विजयाङ्का सरस्वतीव का अर्थ है—विजया नामधारिणी सरस्वती। इन शब्दों का यह अर्थ भी हो सकता है कि उसने अपनी रचनाओं मे सर्वत्र विजय शब्द का प्रयोग किया है। अङ्क अथवा अङ्कित आदि शब्दो के प्रयोग के लिए निम्नलिखित तथा इस प्रकार के अन्य श्लोक देखिये—

व्यासगिरां निर्यासं सारं विश्वस्य भारतं वन्दे ।
भूषणतयैव सञ्ज्ञां यदङ्कितां भारती वहति ॥

ऊपर बताया जा चुका है कि भामह का समय ७०० ई० के पश्चात् है और दण्डी का लगभग ६६०–६८० ई० है। अत दण्डी द्वारा भामह की आलोचना सम्भव नही है। सम्भव है, भामह दण्डी का अत्यन्त अल्पवयस्क समकालीन हो। उसने दण्डी के मत का जिस प्रकार उपहास किया है, उससे यह कल्पना स्वाभाविक है कि वह दण्डी का समकालीन है और उसने ईर्ष्यावश इस लब्धप्रतिष्ठ विद्वान् का खण्डन किया है।

डा० हूइकास ने अपने निबन्ध भट्टिकाव्य (दसवाँ सर्ग) मे कुछ अर्थालङ्कार (टर्नर अभिनन्दन ग्रन्थ पृ० ३५८ टिप्पण स० १) मे मेरे मत का समर्थन करते हुए एक तर्क द्वारा यह सिद्ध किया है कि दण्डी भामह के पूर्ववर्ती है। भट्टि ने निदर्शना का निम्नलिखत उदाहरण दिया है—

न भवति महिमा विना विपत्ते—
रवगमयन्निव पश्यतः पयोधिः।
अविरतमभवत् क्षणे क्षणेऽसौ
शिखरिपृथुप्रथितप्रशान्तवीचिः॥

भट्टिकाव्य १०, ६३

भामह ने निदर्शना का लक्षण इस प्रकार किया है—

क्रिययैव विशिष्टस्य तदर्थस्यापि दर्शनात्।
ज्ञेया निदर्शना नाम यथेववतिभिर्विना

काव्यालङ्कार ३, ३३

भामह का कथन है कि निदर्शना मे यथा, इव, वत् शब्दो का प्रयोग नही होना चाहिए किन्तु भट्टि के उदाहरण मे इव विद्यमान है। काव्यादर्श (२, ३४८) मे यथा और इव के विषय मे कुछ नही कहा गया। डा० हूइकास का मत है कि जो लेखक यथा आदि के प्रयोग का निषेध करता है वह कुछ न कहने वाले का उत्तरवर्ती होना चाहिए। कुछ विद्वानो का कथन है कि यह तर्क सारहीन है।

बहुत-से विद्वान् दण्डी का समय छठी ई० मानते हैं। दे० मैक्समूलर (इण्डिया, ह्वाट कैन इट टीच असः प्रथम सस्करण पृ० ३३२), वैबर (हिस्ट्री ऑफ सस्कृत लिट्रेचर पृ० २३२ टिप्पण), प्रो० मैकडोनल (हिस्ट्री ऑफ सस्कृत लिट्रेचर पृ० ४३४) तथा कर्नल जैकब (जनरल ऑफ रो० ए० सो० १८९७ पृ० २८४)। अब उस मत का परित्याग करके यही मानना चाहिए कि दण्डी का रचनाकाल ६६० से ६८० ई० है।

काव्यादर्श पर नीचे लिखी टीकाये हैं—

१. तरुणवाचस्पति कृत व्याख्या, सम्पादक—प्रो० रङ्गाचार्य।

२. हृदङ्गमा नामक टीका जिसके कर्त्ता का नाम ज्ञात नहीं है। सम्पादक —प्रो० रङ्गाचार्य, केवल दो परिच्छेद तक।

३. मार्जन नामक टीका, महामहोपाध्याय हरिनाथ-विरचित जो विश्वधर के पुत्र तथा केशव के अनुज थे (भण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट स्थित राजकीय ग्रन्थ सग्रहालय, ग्रन्थसूची भाग १२, सख्या २४, प्रतिलिपि काल सवत् १७४६)।

४. काव्यतत्त्व विवेचककौमुदी—गोपालपुर (बङ्गाल) निवासी कृष्णकिङ्कर तर्कवागीश विरचित (इण्डिया ऑफिस सूचीपत्र पृ० २२१)।

५ श्रुतानुपालिनी टीका—वादिघङ्घल विरचित (डी० सी० हस्तलिखित ग्रन्थ सग्रह, सख्या ३, १९१९–२४ ई०, ग्रन्थसूची भाग १२, संख्या १२५)।

६. वैमल्यविधायिनी टीका—मल्लिनाथ विरचित, जो जगन्नाथ के पुत्र थे।

औफेट ने कुछ अन्य टीकाओ का भी उल्लेख किया है। तरुणवाचस्पति की तिथि के लिए ऊपर पृ० १३० पर देखिये। हरिनाथ का कथन है कि उन्होने सरस्वती-कण्ठाभरण पर भी मार्जन नामक टीका लिखी है (पत्र ५ बी०, डी० सी० ग्रन्थ सग्रह, स० ३७३ १८९५–१८९६ ई०)। उसने विश्वकोश, शाश्वत कोश, हारावली तथा विदग्धमुखमण्डन को उद्धृत किया है।

७. विजयानन्दकृत व्याख्या (दे० भण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट स्थित राजकीय प्राच्य-ग्रन्थ सग्रह भाग १२, सख्या १२३)।

८. यामुनकृत व्याख्या (वही, सख्या १२६) इसमें काव्यादर्श चार परिच्छेदों में विभक्त है। चतुर्थ परिच्छेद का निर्माण दोष निरूपण के आधार पर किया गया है।

९ रत्नश्री नामक टीका, लङ्कानिवासी रत्नश्रीज्ञान द्वारा विरचित। मिथिला इन्स्टीट्यूट के प्राध्यापक श्री अनन्तलाल ठाकुर ने इस टीका के साथ काव्यादर्श का काव्यलक्षण १९५७ मे प्रकाशित किया है।

उद्भट का अलकारसार सग्रह—इस ग्रन्थ को कर्नल जैकोब ने नागरी लिपि मे प्रस्तुत किया, जो ज० रो० ए० सो० १८९७, पृ० ८२९-८४७ मे प्रकाशित

हुआ है। इसका एक संस्करण १९१५ ई० में निर्णयसागर प्रेस से प्रकाशित हुआ है, जिसमे प्रतीहारेन्दुराज की लघुवृत्ति नामक टीका भी है। श्री एन० डी० बनहट्टि ने भी इसका सम्पादन किया है, जो प्रतीहारेन्दुराज की टीका के साथ १९२५ ई० में बम्बई सस्कृत सीरिज मे प्रकाशित हुआ है। उन्होने इस पुस्तक पर प्रस्तावना भी लिखी है तथा टिप्पणी भी दी हैं। यहाँ निर्णयसागर-सस्करण के उद्धरण दिये गये हैं। उद्भट ने ग्रन्थ का विभाजन छ· वर्गों में किया है। इसकी ७९ कारिकाओ मे ४१ अलकारो के लक्षण हैं तथा ९० से भी अधिक उदाहरण हैं। टीकाकार प्रतीहारेन्दुराज का कथन है कि ये उदाहरण लेखक की अन्य पुस्तक कुमारसम्भव से लिये गये हैं। 'अनेन ग्रन्थकृता स्वोपरचितकुमारसम्भवैकदेशोत्रोदाहरणत्वेनोपन्यस्त । तत्र पूर्वं दीपकस्योदाहरणानि। तदनुसन्धानाविच्छेदायात्र उद्देशक्रम· परित्यक्त । उद्देशस्तु तथा न कृतो वृत्तभङ्गभयात्।' (पृ० १५—१६, बो० स० सीरिज सस्करण) जिन अलङ्कारो के लक्षण तथा उदाहरण उद्भट के ग्रन्थ मे आये हैं उनका क्रमश वर्णन निम्नलिखित है—प्रथम वर्ग—पुनरुक्तवदाभास, छेकानुप्रास, तीन प्रकार के अनुप्रास (परुषावृत्ति, उपनागरिका तथा ग्राम्या अथवा कोमला), लाटानुप्रास, चार प्रकार के रूपक, उपमा, दीपक (आदि, मध्य, अन्त), प्रतिवस्तूपमा। द्वितीय वर्ग—आक्षेप, अर्थान्तरन्यास, व्यतिरेक, विभावना, समासोक्ति, अतिशयोक्ति। तृतीय वर्ग—यथासस्य, उत्प्रेक्षा, स्वभावोक्ति। चतुर्थ वर्ग—प्रेयस्, रसवत्, ऊर्जस्वि, पर्यायोक्त, समाहित, दो प्रकार के उदात्त तथा श्लिष्ट के दो भेद। पचम वर्ग—अपह्नुति, विशेषोक्ति, विरोध, तुल्ययोगिता, अप्रस्तुतप्रशसा, व्याजस्तुति, विदर्शना, उपमेयोपमा, सहोक्ति, सङ्कर के चार भेद, परिवृत्ति। षष्ठ वर्ग—अनन्वय, ससन्देह, ससृष्टि, भाविक, काव्यलिङ्ग, दृष्टान्त। यह उल्लेखनीय है कि अलङ्कारो के गिनाने का क्रम प्राय· भामह के समान है। उद्भट ने कुछ अलङ्कारों को छोड़ दिया है, जिनका लक्षण भामह ने दिया है। उ०स्वरूप यमक, उपमारूपक, उत्प्रेक्षावयव इत्यादि। भामह ने जिन अलङ्कारो के लक्षण तथा उदाहरण दिये हैं, उद्भट ने उनके अतिरिक्त कुछ नये अलङ्कार भी जोडे है। उदाहरणार्थ, पुनरुक्तवदाभास, सङ्कर, काव्यलिङ्ग तथा दृष्टान्त। यह उल्लेखनीय है कि उद्भट ने निदर्शना के बदले विदर्शना शब्द का प्रयोग किया है तथा उसके एक ही भेद का उदाहरण दिया है और टीकाकार को दूसरे भेद का उदाहरण भामह की कृति से लेना पडा। "यत्र तु पदार्थसमन्वय उपमानोपमेयभावकल्पनया स्वात्मानमुपपादयति तस्य विदर्शनाभेदस्योदाहरणमुद्भटपुस्तके न दृश्यते तस्य तु भामहोदितमिदमुदाहरणम्।' (भामह

३.३४)। 'अथ मन्दद्युतिर्भास्वानस्तं प्रति यियासति। उदयः पतनायेति श्रीमतो बोधयन्नरान्।' इति।" (पृ० ६२ तथा ६७, बम्बई संस्कृत सीरिज सस्करण)। उद्भट के काव्यालङ्कार पर तिलक रचित विवेक नामक टीका मे भी यह उल्लेख है कि उद्भट के ग्रन्थ मे विदर्शना के दूसरे भेद का उदाहरण नही मिलता। (देखो गा० ओ० सी० सस्करण पृ० ४५)।

उद्भट तथा भामह के तुलनात्मक अध्ययन से पता चलता है कि आक्षेप, विभावना, अतिशयोक्ति, यथासख्य, पर्यायोक्त, अपह्नुति, विरोध, अप्रस्तुत-प्रशसा, सहोक्ति, ससन्देह तथा अनन्वय के लक्षण शब्दशः समान हैं तथा अनुप्रास, उत्प्रेक्षा, रसवत् एव भाविक के लक्षण प्राय. एक-से हैं। उद्भट ने भामह के काव्यालङ्कार पर 'भामहविवरण' अथवा 'भामहवृत्ति' शीर्षक टीका लिखी। सम्भवतया इसी कारण दोनो के वर्णन में इतना साम्य है। प्रतीहारेन्दुराज (पृ० १३) का कथन है—"एकदेशवृत्तीत्यत्र हि एकदा अन्यदा ईशः प्रभविष्णुर्यो वाक्यार्थस्तद्वृत्तित्व रूपकस्याभिमतम्। विशेषोक्तिलक्षणे च भामहविवरणे भट्टोद्भटेन एकदेशशब्द एव व्याख्यातो यथेहास्माभिर्निरूपितः। तत्र विशेषोक्ति-लक्षणं 'एकदेशस्य विगमे या गुणान्तरसस्तुति। विशेषप्रथनायासौ विशेषोक्तिर्मता यथा॥" (भामह ३ २३) ऐसा प्रतीत होता है कि भामहविवरण विस्तृत ग्रन्थ था और उसीका सक्षिप्त रूप अलङ्कारसार सग्रह है, जैसाकि इसके नाम से प्रतीत होता है। बाद के लेखकों ने उद्भट के भामहविवरण से अनेक उद्धरण दिये है। उदाहरणार्थ, ध्वन्यालोचन पृ० १२ पर निम्नलिखित शब्द हैं—"भामहोक्त 'शब्दश्छन्दोभिधानार्थ' (भामह १.९) इत्यभिधानस्य शब्दाद्भेद व्याख्यातु भट्टोद्भटो बभाषे शब्दानामभिधानमभिधाव्यापारो मुख्यो गुणवृत्तिश्च इति।" लोचन (पृ० ४७) पर अनुक्तनिमित्ता विशेषोक्ति (ध्व० पृ० ४५) के उदाहरणस्वरूप निम्नलिखित कारिका है—'आहूतोपि सहायैरेमीत्युक्त्वा विमुक्तनिद्रोपि। गन्तुमना अपि पथिक सङ्कोचं नैव शिथिलयति।' यहाँ लोचन ने आक्षेप किया है—'शीतकृता खल्वार्तिरत्र निमित्तमिति भट्टोद्भटः।' प्रतीत होता है कि प्रतीहारेन्दुराज ने भी भामहविवरण से उद्धरण लिये हैं। वे पृ० ४९-५३, ब० स० सीरिज सस्करण मे लिखते हैं—'एषा च शृङ्गारादीना नवाना रसाना स्वशब्दादिभि· पञ्चभिरवगतिर्भवति। यदुक्त भट्टोद्भटेन 'पञ्च-रूपा रसाः' इति। तत्र स्वशब्दाः शृङ्गारादेर्वाचकाः शृङ्गारादयः शब्दाः।" अन्तिम वाक्य 'स्वशब्दस्थायिसञ्चारिविभावाभिनयास्पदम्' (अलङ्कारसारसंग्रह, चतुर्थ वर्ग) पर प्रतीहारेन्दुराज की टीका है। हेमचन्द्र (विवेक, पृ० ११०) का कथन है—"एतेन रसवद्दर्शितस्पष्टशृङ्गारादिरसोदयम्। स्वशब्द······

स्पदम् ।।' इत्येतद्व्याख्यानावसरे यद्भट्टोद्भटेन 'पञ्चरूपा रसाः' इत्युपक्रम्य 'स्वशब्दाः शृङ्गारादेर्वाचका शृङ्गारादय शब्दा इत्युक्त तत्प्रतिक्षिप्तम् ।" इससे प्रतीत होता है कि हेमचन्द्र ने केवल प्रतीहारेन्दुराज के शब्द उद्धृत कर दिये । उनके सामने भामहविवरण नही था । अतएव रसव··· स्पदं श्लोक के विषय मे उन्हे भ्रम उत्पन्न हो गया । वास्तव मे यह उद्भट का अपना लक्षण है, फिर भी उन्होने उसे भामह का मान लिया, जबकि भामह का लक्षण 'रसवद्दर्शितस्पष्ट शृङ्गारादिरस यथा' (३,६) है। माणिक्यचन्द्र कृत काव्यप्रकाश सकेत (पृ० २६९, मैसूर स०) मे भी वही भ्रम विद्यमान है। उसने भी लिखा है—'एतेन शृङ्गाराद्या. शब्दाः शृङ्गारादेर्वाचका इत्युद्भटोक्त निरस्तम् ।' उसी प्रकार सोमेश्वर ने कहा है (Folio ७५ क)—'एतेन रसवद् ···स्पदमित्यस्य व्याख्याया पञ्चरूपा रसा इत्युपक्रम्य तत्र स्वशब्दाः शृङ्गारादय. शृङ्गारादेर्वाचका इति भट्टोद्भटोक्त निरस्तम् ।' हेमचन्द्र (विवेक, पृ० १७) का कथन है—"एतावता शौर्यादिसदृशा गुणा. केयूरादितुल्या अलङ्कारा इति विवेकमुक्त्वा सयोगसमवायाभ्या शौर्यादीनामस्ति भेद, इह तूभयेषा समवायेन स्थितिरित्यभिधाय—'तस्माद्गड्डरिकाप्रवाहेण गुणालङ्कार भेद.' इति भामह-विवरणे यद्भटोद्भट्टोभ्यधात् तन्निरस्तम् ।" माणिक्यचन्द्र (सकेत पृ० २८९, मैसूर स०) ने भी वैसा ही कहा है—'शब्दार्थालङ्काराणा गुणवत्समवायेन स्थितिरिति भामहवृत्तौ भट्टोद्भटेन भणनमसत् ।' सोमेश्वर (Folio ८८ क) ने भी ऐसा ही किया है। समुद्रबन्ध (सर्वस्व, पृ० ८९) का कथन है—'उद्भटेन च काव्या-लङ्कारविवृत्तौ सत्कवित्वविरहिताया विदग्धताया अस्थैर्यस्याशोभनस्य च प्रति-पादनाय निदर्शनद्वयमिति वदता का श्रीरित्यस्य श्रीरस्थिरेत्यर्थोभिहित. ।'

अलङ्कार शास्त्र पर उद्भट का बहुत प्रभाव है। उसने भामह को तिरोहित कर दिया। यही कारण है कि भामह का ग्रन्थ अब तक छिपा रहा। और अभी कुछ वर्षों में प्रकट हुआ। उत्तरकालीन आलङ्कारिक मतभेद होने पर भी उसका उल्लेख सम्मानपूर्वक करते है। वह अलङ्कार-सम्प्रदाय का मुख्य प्रतिनिधि है। अलङ्कार-शास्त्र मे उसके नाम से अनेक सिद्धान्त प्रचलित है। अनेक महत्त्वपूर्ण प्रश्नो पर भामह से उसका मतभेद है। उदाहरणस्वरूप प्रतीहारेन्दुराज (पृ० १) का कथन है—'भामहो हि ग्राम्योपनागरिकावृत्तिभेदेन द्विप्रकारमेवानुप्रास व्याख्यातवान् । तथा, रूपकस्य ये चत्वारो भेदा वक्ष्यन्ते तन्मध्यादाद्यमेव भेद द्वितीयं प्रादर्शयत् ।' उद्भट ने अनुप्रास के तीन भेद और रूपक के चार भेद किये है—

भामहो हि तत्सहोक्त्युपमाहेतुनिर्देशास्त्रिविध यथा ।

(भामह ३.१६)

इति श्लिष्टस्य त्रैविध्यमाह (प्रतीहारेन्दुराज पृ० ४७, जबकि उद्भट ने श्लेष के दो भेद किये हैं।) लोचन का कथन है—"भामहेन हि गुरुदेवनृपति-पुत्रविषयप्रीतिवर्णनं प्रेयोलङ्कार इत्युक्त" उद्भटमते हि भावालङ्कार एव प्रेय इत्युक्त (पृ० ८७)। भामह ने परुषा, ग्राम्या और उपनागरिका नामक तीन वृत्तियों का प्रतिपादन नहीं किया जबकि उद्भट ने किया है। (देखो, लोचन पृ० ६)। उद्भट के प्रति प्रदर्शित सन्मान के लिये देखो, ध्व० पृ० १३१ (तत्रभवद्भिरुद्भटादिभि.), अलङ्कारसर्वस्व पृ० ३ (इह तावद्भामहोद्भटप्रभृतयश्चिरन्तनालङ्कारकारा।) व्यक्तिविवेकटीका (पृ० ३)—'इद हि चिरन्तनैरलङ्कारतन्त्रप्रजापतिभिर्भट्टोद्भटप्रभृतिभि शब्दार्थधर्मा एवालङ्काराः प्रतिपादिता नाभिधाधर्म।' उत्तरवर्त्ती लेखकों ने उद्भट का उल्लेख तथा उसके उद्धरण अनेक स्थानों पर दिये हैं जिनका सग्रह यहाँ अनावश्यक है।

उद्भट ने कुछ विशेष सिद्धान्तों का प्रतिपादन किया है। वे इस प्रकार हैं—

(१) **'अर्थभेदेन तावच्छब्दा भिद्यन्ते इति भट्टोद्भटस्य सिद्धान्तः।**

(प्रतीहारेन्दु० पृ० ५५)

(२) श्लेष दो प्रकार का है—शब्दश्लेष और अर्थश्लेष, और वे दोनों ही अर्थालङ्कार हैं। मम्मट ने इस मत का खण्डन किया है (९वाँ उल्लास)—'शब्दश्लेष इति चोच्यते, अर्थालङ्कारमध्ये च लक्ष्यते इति कोय नय.' (पृ० ५२७ वा०)।

(३) श्लेष अन्य अलङ्कारों से प्रबल होता है जहाँ श्लेष के साथ अन्य अलङ्कार भी हों वहाँ श्लेष ही प्रधान माना जाता है और अन्य अलङ्कार गौण माने जाते हैं। जैसाकि उद्भट का कथन है 'अलङ्कारान्तरगता प्रतिभां जनयत्पदैः' (४. पृ० ५४; पृ० ५८ बो० सी० सं०)। ध्वन्यालोक (पृ० ११६) ने इस मत का उल्लेख किया है। मम्मट ने इसका भी खण्डन किया है।

(४) काव्यमीमांसा में राजशेखर का कथन है—

'तस्य (वाक्यस्य) च त्रिधाभिधाव्यापार इति औद्भटाः।

(५) अर्थ दो प्रकार का है—

"किन्तु द्विरूप एवासौ विचारितसुस्थोऽविचारितरमणीयः।
तयोः पूर्वमाश्रितानि शास्त्राणि तदुत्तरं काव्यानीत्यौद्भटाः।"

(काव्यमीमांसा, पृ० ४४)

व्यक्तिविवेकटीका (पृ० ४) में उद्भट का भी इसी प्रकार का मत बताया गया है—

"शास्त्रेतिहासवैलक्षण्यं तु काव्यस्य शब्दार्थवैशिष्ट्यादेव नाभिधावैशिष्ट्यादिति भट्टोद्भटादीनां सिद्धान्तः।"
(६) 'संघटनाया धर्मो गुणा इति भट्टोद्भटादयः।'
(लोचन, पृ० १६५)

(७) व्याकरण पर आधारित उपमा के उत्तरवर्ती भेदो का निरूपण उद्भट ने विस्तार के साथ किया है। काव्यप्रकाश में भी इनका वर्णन है (वर्ग १ क, साहित्यदर्पण पृ० १०५)।

(८) उद्भट का मत है कि शृङ्गारादि रसों की अभिव्यक्ति तत्-तत् शब्दों द्वारा तथा चार अन्य प्रकारो से होती है—'रसवत्·· स्वशब्दस्थायिसञ्चारिविभावाभिनयास्पदम्।' किन्तु मम्मट के मतानुसार विभिन्न रसो की अभिव्यक्ति के लिये शृङ्गार आदि शब्दो का प्रयोग दोष है। देखो, काव्यप्रकाश ७. १२ तथा १४; 'व्यभिचारिरसस्थायिभावाना शब्दवाच्यता ·· रसे दोषाः स्युरीदृशाः ॥'

कर्नल जैकोब (ज० रो० ए० सो० १८९७ पृ० ८४७) का मत है कि निम्नलिखित कारिका उद्भट की है। अत उद्भट रस को ही काव्य की आत्मा मानते हैं।

"रसाद्यधिष्ठितं काव्यं जीवद्रूपतया यतः।
कथ्यते तद्रसादीनां काव्यात्मत्वं व्यवस्थितम् ॥"

किन्तु इस मत के विरुद्ध कई प्रमाण हैं। उपरोक्त श्लोक को प्रतीहारेन्दुराज ने तदाहुः शब्दों के साथ प्रस्तुत किया है (पृ० ७७; पृ० ८३, बो० स० सी० सं०)। अतः यह किसी ऐसे ग्रन्थकार का उद्धरण है, जो प्रतीहारेन्दुराज का पूर्ववर्ती है। इसके अतिरिक्त, एक बात और है कि उद्भट ने जिस परम्परा का अनुसरण किया है, प्रस्तुत श्लोक उसके विपरीत है। यह श्लोक काव्यलिङ्ग की व्याख्या में आया है। काव्यलिङ्ग का लक्षण देने के पश्चात् स्वभाविक रूप मे निम्नलिखित उदाहरण श्लोक है—

"छायेयं तव शेषाङ्गकान्तेः किञ्चिदनुज्ज्वला।
विभूषाघटनादेशान्दर्शयन्ती धुनोति माम् ॥"

यदि कर्नल जैकोब का मत स्वीकार किया जाय, तो 'रसाद्यधिष्ठित काव्य' आदि श्लोक को काव्यलिङ्ग के लक्षण और उदाहरण के बीच जबर्दस्ती रखना होगा। अपि च, उद्भट ने रसवद् की जो व्याख्या की है तथा अलकारसर्वस्व

(पृ० ९) में जो मत प्रगट किया है उससे यह सिद्ध नहीं होता कि वे रस को काव्य की आत्मा मानते थे।

"उद्भटादिभिस्तु गुणालकाराणा प्रायश साम्यमेव सूचितम्।···तदेवमलंकारा एव काव्ये प्रधानमिति प्राच्याना मतम्।" निर्णयसागर द्वारा मुद्रित संस्करण (पृ० ४२) मे 'तद्‌द्विगुण त्रिगुणं बा' को मोटे अक्षरों में दिया है, जैसे यह उद्भट की अपनी रचना हो। किन्तु वास्तव में यह श्लोक रुद्रट (७. ३५) का है।

उद्भट के जिस कुमारसम्भव से उदाहरण दिये जाते है, प्रतीत होता है वह कालिदास कृत कुमारसम्भव के समान कोई काव्य रहा होगा। दोनो रचनाओं मे पर्याप्त साम्य है। शब्दो और भावो मे ही नही, किन्तु घटनाओं मे भी वे एक-दूसरे से मिलते हैं। उदाहरणस्वरूप तुलना कीजिये—

"प्रच्छन्ना शस्यते वृत्तिः स्त्रीणां भावपरीक्षणे।
प्रतस्थे धूर्जटिरतस्तनुं स्वीकृत्य वाटवीम्॥"

उद्भट २. १०

"निवेश कश्चिज्जटिलस्तपोवनं" इत्यादि

(कुमार० ५,–३३)

'अपश्यन्त्यातिकष्टानि तप्यमानां तपांस्युमाम्।
असम्भाव्यपतीच्छानां कन्यानां का परा गतिः॥'

उद्भट २. १२

'इयेव······पतिश्च तादृशः' इत्यादि

(कुमार० ५–२)

'शीर्णपर्णाम्बुवाताशकष्टेपि तपसि स्थिताम्'।

उद्भट २. १७

'स्वयं विशीर्णद्रुमपर्णवृत्तिता' इत्यादि

(कुमार० ५. २८)

ऊपर (पृ० ६०–६१) यह बताया जा चुका है कि उद्भट ने भरत कृत नाट्यशास्त्र पर टीका लिखी है।

उद्भट के तिथि-निर्णय मे अधिक कठिनाई नही है। उसने भामह पर टीका लिखी है, जिसका समय सप्तम शताब्दी अथवा उसके कुछ पश्चात् है। अतः उद्भट का समय ७५० ई० से पूर्व नहीं माना जा सकता। ध्वन्यालोक (९वीं

शताब्दी का उत्तरार्ध) ने अनेक स्थानों (पृ० ११६, १३१) पर उद्भट का आदरपूर्वक निर्देश किया है। अत उसका समय ८५० ई० के पूर्व मानना होगा। कश्मीर की परम्परा मे माना जाता है कि यह वही प्रसिद्ध उद्भट है जो जयापीड़ (७७९–८१३ ई०) का सभापति था। राजतरङ्गिणी का कथन है—

'विद्वान्दीनारलक्षेण प्रत्यहं कृतवेतनः।
भट्टोभूदुद्भटस्तस्य भूमिभर्तुः सभापतिः॥'

(४. ४९५)

यदि इस परम्परा को स्वीकार किया जाय तो उद्भट का समय ८०० ई० मानना होगा। यदि इस परम्परा को स्वीकार नही किया जाता तो भी कोई अन्तर नही पड़ता, प्रत्येक स्थिति मे उद्भट का समय ७५०–८५० ई० सिद्ध होता है।

प्रतीहारेन्दुराज की टीका अलकार-ग्रन्थो पर प्राचीनतम व्याख्या है। उसने अपने को मुकुल का शिष्य बताया है।

'विद्वदग्र्यान्मुकुलकादधिगम्य विविच्यते।
प्रतीहारेन्दुराजेन काव्यालंकारसंग्रहः॥'

(तीसरा प्रास्ताविक श्लोक)।

टीका के अन्तिम श्लोक मे मुकुल की अत्यत प्रशसा की गई है और कहा गया है कि वे मीमासा, व्याकरण, तर्क तथा साहित्य के प्रकाड पण्डित थे। प्रतीहारेन्दुराज ने उस श्लोक मे अपना नाम श्रीन्दुराज तथा निवास-स्थान कोङ्कण बताया है। प्रतीहारेन्दुराज की टीका सक्षिप्त, स्पष्ट तथा विद्वत्तापूर्ण है। उसने नीचे लिखे ग्रन्थों अथवा ग्रन्थकारो का उल्लेख किया है—अमरुक, उद्भट, कात्यायन, चूर्णिकार (पतञ्जलि), दण्डी, भामह, उद्भट का भामह-विवरण, वामन तथा नाट्यशास्त्र, रुद्रट का काव्यालकार, ध्वन्यालोक से अनेक उद्धरण लिये हैं। मुकुल का समय ९००–९२५ ई० है, अत प्रतीहारेन्दुराज को ९५० ई० के लगभग रखना होगा। उसने उद्भट रचित उदाहरणो के विभिन्न पाठो की चर्चा की है। इससे प्रतीत होता है कि दोनो मे काल का पर्याप्त व्यवधान रहा होगा। उ० स्वरूप पृ० ४ मे 'स देवो दिवासान्निन्ये तस्मिञ्शैलेन्द्रकन्दरे' पर उसका कथन है—'निन्ये तस्मिन्' इत्यत्र 'निन्येन्यस्मिन्' इति पाठः। अभिनवगुप्त के गुरु का नाम इन्दुराज था। वे प्रतीहारेन्दुराज से भिन्न थे या अभिन्न, यह चर्चा आगे की जायगी।

जयरथ ने अलङ्कारसर्वस्व पर विमर्शिनी नामक अपनी टीका में राजानकतिलक का उद्भट पर टीकाकार के रूप मे उल्लेख किया है। साथ ही यह भी बताया है कि अलंकारसर्वस्व ने प्रायः तिलक के मतों का अनुसरण किया है। 'एतच्चोद्भटविचारे राजानकतिलकेनैव सप्रपञ्चमुक्तमिति न तयास्माभिराविष्कृतम्।' अल० स० वि० पृ० १५; 'एतदेव राजानकतिलकेनाप्युक्तम्। कारणासामग्र्यमिह बाधकत्वेनैव प्रतीयते कार्यानुत्पत्तिस्तु बाध्यत्वेनेति। ग्रन्थकृच्च प्रायस्तन्मतानुवर्त्येव। तदुक्तसमानन्यायोऽस्माभि पाठो लक्षितः। अल० स० वि० पृ० १५८;

'यत्सामग्र्येऽपि शक्तीनां फलानुत्पत्तिबन्धनम्।
विशेषस्याभिधित्सातस्तद्विशेषोक्तिरुच्यते ॥'

(उद्भट गा० सं० ४)

'एतच्चोद्भटविवेके राजानकतिलकेन सप्रपञ्चमुक्तमिति····· चिरन्तनेति (अल० स०)। अनेनास्माभिः सर्वत्रैव तन्मतानुसृतिरेव कृतेत्यात्मविषयमनौद्धत्यमपि ग्रन्थकृता प्रकाशितमिति। अल० स० वि० पृ० २२७। उद्भट के अल० सा० स० पर राजानकतिलक की टीका गायकवाड सी० से एक ही हस्तलिखित प्रति के आधार पर प्रकाशित (१९३१) हुई है। इन उद्धरणो से यह प्रतीत होता है कि उद्भट-रचित टीका का नाम उद्भटविवेक या उद्भटविचार था। विमर्शिनी मे तिलक के जिस उद्धरण का उल्लेख है, उसका अपेक्षित पाठ तिलक कृत टीका के पृ० २२ पर है। उद्भटविवेक के मुद्रित पाठ में मुझे दूसरा उद्धरण नही मिला। पृ० ४१ पर एक सक्षिप्त उल्लेख है। यदि उसे ही उद्धरण मान लिया जाय तो दूसरी बात है। सामग्र्य शब्द उद्भटकृत विशेषोक्ति के लक्षण मे है, तिलक की टीका मे नही। तृतीय उद्धरण सम्भवतया मुद्रित पुस्तक के पृ० ४० पर है। (काव्ये दोषगुणालकाराणा च शब्दार्थगततयान्वयव्यतिरेकाभ्या विभाग क्रियते। तिलक) प्रस्तुत उद्धरण मे अल० स० (पृ० २५७ तस्मादाश्रयाश्रयिभावेनैव चिरन्तनमतानुसृतिरिति) तिलक की टीका से भिन्न तथा प्राचीन लेखको के क्रम का अनुसरण करता हुआ प्रतीत होता है। तिलक की टीका सक्षिप्त होने पर भी विषयानुकूल तथा मार्मिक है। उन्होने कई स्थानों पर प्रतीहारेन्दुराज का खण्डन किया है। प्रतीत होता है कि उनके समक्ष उद्भट पर कई टीकाये विद्यमान थी। काव्यप्रकाशसकेत[1] के रचयिता रुचक ने तिलक से अलकार-शास्त्र का अध्ययन किया

1. काव्यप्रकाशसकेत का दूसरा प्रास्ताविक श्लोक है—"ज्ञात्वा श्रीतिलकात्सर्वालकारोपनिपत्क्रमम्। काव्यप्रकाशसकेतो रुचकेनेह लिख्यते॥" देखो, कैट०

था। सहृदयलीला की पुष्पिका में रुचक का दूसरा नाम रुय्यक भी आया है तथा इस बात का भी उल्लेख है कि वे राजानकतिलक के पुत्र थे। अलंकार-सर्वस्व की रचना ११३५–११५५ ई० में हुई। अत. तिलक का समय ११००–११२५ ई० मानना होगा। सम्भवतया वह मम्मट का लघुसमकालीन था। उद्भटविवेक के विद्वान् सम्पादक ने जो तर्क (प्रस्तावना पृ० ४२–४५) उपस्थित किये हैं, मैं उनसे सहमत नही हूँ। वे एकपक्षीय समर्थन-से प्रतीत होते हैं। उनका कथन है कि मम्मट ने तिलक के ग्रन्थ का अध्ययन किया था और उससे विचारों का ग्रहण भी किया है। मुझे ऐसा प्रतीत होता है कि सत्य इसके सर्वथा विपरीत है। इसी प्रकार, सम्पादक महोदय की मान्यता है (प्रस्तावना पृ० ३८–३९) कि तिलक ने अन्य ग्रन्थो की रचना भी की थी। यह मान्यता निराधार एव कपोल-कल्पित है। डा० डे ने (बुलेटिन ऑफ दि लडन स्कूल ऑफ ओरियन्टल स्टडीज, भाग ४, पृ० २७९) उद्भट पर तिलक-रचित टीका की जिस हस्तलिखित पुस्तक का उल्लेख किया है, गा० ओ० सी० सस्करण भी उसी पर आधारित है।

वामन का काव्यालकारसूत्र—इस ग्रंथ का सम्पादन कई बार हुआ है। सर्वोत्तम सस्करण वाणिविलास प्रेस, १९०९ का है। डा० केपलर ने १८७५ ई० मे जर्मन प्रस्तावना के साथ जेना से एक सस्करण निकाला था। ग्रथ तीन भागों मे विभक्त है—सूत्र, स्वोपज्ञ वृत्ति तथा उदाहरण। वामन ने स्वय कहा है—

प्रणम्य परमं ज्योतिर्वामनेन कविप्रिया।
काव्यालकारसूत्राणां स्वेषां वृत्तिर्विधीयते॥'

प्रतीहारेन्दुराज सरीखे प्राचीन ग्रन्थकार ने भी सूत्र (उ० स्व० वामन ३.११–२ पृ० १७ तथा ४.३.८, पृ० ८१) तथा वृत्ति से उद्धृत पाठो को वामन कृत माना है। उ० स्व० काव्यालकार सूत्र में 'युवतेरिव रूपमङ्ग काव्य' तथा यदि भवति' इत्यादि श्लोक ३.१.२ पर आये है। प्रतीहारेन्दुराज ने पृ० ७६ पर इनको वामन कृत बताया है। तथा 'लक्षणाया हि झगित्यर्थप्रतिपत्ति क्षमत्व रहस्यमाचक्षते' आदि पाठ काव्यालकार वृत्ति ४.३ ८ पर है। प्रतीहारेन्दु-राज ने पृ० ८४ पर इसे वामनकृत बताया है। इसी प्रकार लोचन (पृ० ४३) ने आक्षेप का वामन कृत उदाहरण तथा उसकी वृत्ति (४.३.२७) से दो

ऑफ गवं० मैनस०, बी० ओ० आर० आई० भाग १२, स० १०२ पृ० १०८–१०९।

उदाहरण उद्धृत किये हैं। वृत्ति में संकलित अधिकतर उदाहरण सर्वमान्य ग्रन्थों से लिये गये हैं। वामन ने स्वयं इस बात का उल्लेख किया है—'एभिर्निदर्शनैः स्वीयैः परकीयैश्च पुष्कलैः। शब्दवैचित्र्यगर्भेयमुपमैव प्रपञ्चिता।' (४.३.३३)।

वामन की वृत्ति में लगभग २५० श्लोक अथवा श्लोकांश उद्धृत हैं। एक प्राचीन ग्रन्थकार होने के कारण उनके द्वारा दिये गये उद्धरणों का विभिन्न ग्रन्थकारों के तिथि-निर्णय में विशेष महत्व है। प्रस्तुत ग्रन्थ में मैंने निर्णयसागर, १९२६ सस्करण का उपयोग किया है।

वामन ने अपने ग्रन्थ को पाँच अधिकरणों में विभाजित किया है और उसमें सूत्र-शैली का अनुकरण ही नहीं, उसके अनेक शब्दों का प्रयोग भी किया है। प्रत्येक अधिकरण दो या तीन अध्यायों में विभक्त है। सारी पुस्तक मे १२ अध्याय हैं, प्रथम तथा चतुर्थ अधिकरणो मे तीन तथा शेष में दो। सूत्रों की सख्या ३१९ है। जान पड़ता है कि वामन ने अध्यायो एव अधिकरणो का परस्पर सम्बन्ध उलट दिया है। प्रतीत होता है, उसने कौटिल्य के अर्थशास्त्र एव वात्स्यायन के कामसूत्र का अनुकरण किया है। प्राचीन सूत्रकारो ने अपने ग्रन्थ को अध्यायो में विभक्त किया है और अध्यायों को अधिकरण में।

प्रथम शारीर नामक अधिकरण में, निम्नलिखित विषयो का निरूपण है काव्य के प्रयोजन, काव्य-शिक्षा के अधिकारी, काव्य की आत्मा-रीति, तीन रीतियाँ—वैदर्भी, गौड़ी तथा पाञ्चाली, काव्य के हेतु तथा प्रकार।

द्वितीय दोषदर्शन नामक अधिकरण में पद, वाक्य तथा वाक्यार्थ के दोषों का निरूपण है।

तृतीय गुणविवेचन नामक अधिकरण में गुण तथा अलङ्कारों मे परस्पर भेद, शब्दार्थ विषयक दस गुणों (उ० स्व० ओजस्) के लक्षण एव उदाहरणो का प्रतिपादन है।

चतुर्थ आलङ्कारिक नामक अधिकरण में यमक, अनुप्रास, उपमा तथा उसके छः दोष तथा न्यूनाधिकरूपेण उपमा पर आश्रित अन्य अलङ्कारो का निरूपण है।

पञ्चम प्रायोगिक नामक अधिकरण मे कवि-परम्पराओ का प्रतिपादन है। उ० स्व० किसी भी शब्द को पुनरुक्त न करना। पूर्वार्ध के अतिरिक्त श्लोक-पादों मे सन्धि-नियमों का पालन, पाद के प्रारम्भ में 'खलु' आदि शब्दों का अप्रयोग। साथ ही यह भी बताया है कि व्याकरण की शुद्धि किस प्रकार सम्भव है। प्राचीन कवियो द्वारा प्रयुक्त अशुद्ध पदों का सग्रह करके उन्हें व्याकरण द्वारा सिद्ध करने की चेष्टा की है। शब्दशुद्धि विषयक अन्तिम अध्याय भामह के

षष्ठ परिच्छेद के समान है, किन्तु दोनों में कुछ भेद भी है। भामह ने (६.३२-६०) पाणिनी सूत्रों के आधार पर कुछ प्रयोगो के उदाहरण दिये हैं तथा बताया है कि कवियो को किनका प्रयोग करना चाहिये और किनका नही। उसने सामान्यतया अष्टाध्यायी के अध्यायो तथा पादो का अनुसरण किया है।

किन्तु वामन ने (वा० २.१-९२) अष्टाध्यायी के क्रम का अनुसरण नहीं किया। उसने सीधे ही शब्दो को लेकर उनका प्रयुक्त अथवा अप्रयुक्त होना बताया है। साथ ही यह भी बताया है कि प्रयोग-विशेष क्यों अशुद्ध है अथवा उसे कैसे सिद्ध किया जा सकता है। उ० स्व० पाणिनी के १.२.६७ तथा ४.१,४८ सूत्रो से ज्ञात होता है कि 'रुद्रश्च रुद्राणी च' इस अर्थ मे एकशेष करके "रुद्रौ" शब्द का प्रयोग नही करना चाहिये। ५ २.१ की वृत्ति में उनका कथन है कि इन्द्रौ, भवौ, शर्वौ, आदि शब्दों का प्रयोग नही करना चाहिये। प्रतीत होता है इसमे भामह का निम्नलिखित श्लोक लक्षित है—

सरूपशेषं तु पुमान् स्त्रिया यत्र च शिष्यते ।
यथाह वरुणाविन्द्रौ भवौ शर्वौ मृडाविति ॥

(६.३२)

वामन (५.२ १५) का कथन है कि यदि पाणिनी के उपमित व्याघ्रादिभिः सामान्याप्रयोगे २ १ ५६ सूत्र पर विचार किया जाय तो बिम्बाधर के स्थान पर अधरबिम्ब होना चाहिये। किन्तु यदि उसे मध्यमपदलोपी समास माना जाय तो बिम्बाधर शब्द भी शुद्ध हो सकता है। (बिम्बाकारोऽधर बिम्बाधर·)। अनुप्रास, यमक तथा उपमा के अतिरिक्त नीचे लिखे अलङ्कारो के लक्षण एव उदाहरण दिये है—प्रतिवस्तूपमा, समासोक्ति, अप्रस्तुत० अपह्नुति, रूपक, श्लेष, वक्रोक्ति, उत्प्रेक्षा, अतिशयोक्ति, सन्देह, विरोध, विभावना, अनन्वय, उपमेयोपमा, परिवृत्ति, क्रम, दीपक, निदर्शन, अर्थान्तर० व्यतिरेक, विशेषोक्ति, व्याजस्तुति, व्याजोक्ति, तुल्ययोगिता, आक्षेप, सहोक्ति, समाहित, ससृष्टि, उपमारूपक, उत्प्रेक्षावयव (कुल जोड़ ३३)। यह उल्लेखनीय है कि भामह ने पर्यायोक्त, प्रेयः, रसवत्, ऊर्जस्वि, उदात्त, भाविक तथा सूक्ष्म आदि अलङ्कारो के लक्षण नही दिये। वामन के कुछ लक्षण भामह पर आधारित हैं, उ० स्व० उपमा (भामह २.३०; वामन ४.२.१), विभावना (भामह २.७७, वामन ४.३.१३)।

वामन ने जिन ग्रन्थो अथवा ग्रथकारो का नामपूर्वक उल्लेख किया है वे निम्नलिखित हैं—कविराज (४.१ १०), कामन्दकीनीति (४.१.२), कामशास्त्र छन्दोविचिति, नाममाला (१.३.५), विशाखिल (कलाशास्त्र का लेखक,

१.३.७), शूद्रक (श्लेषगुण ३.२.४), हरिप्रबोध (४.१.२), ३.२.२. पर वामन का कथन है—'साभिप्रायत्वं यथा—सोयं सम्प्रतिचन्द्रगुप्ततनयश्चन्द्रप्रकाशो युवा जातो भूपतिराश्रय कृतधिया दिष्ट्या कृतार्थश्रमः ।। आश्रय कृतधियामित्यस्य (च सुबन्धु—५.१) वसुबन्धुसाचिव्योपक्षेपपरत्वात् साभिप्रायत्वम् ।' इस पर विवाद चल पड़ा है कि उपरोक्त श्लोक में निर्दिष्ट चन्द्रगुप्त कौन-सा है तथा वास्तविक पाठ क्या है—वसुबन्धुसाचिव्यो या च सुबन्धुसाचिव्यो । देखो, इण्डि० एण्टि०, भाग ४०, (१९११), पृ० १७० तथा आगे (प्रो० पाठक), पृ० २६४ (डा० हार्नले); इण्डि० एण्टि० भाग ४१, (१९१२), पृ० १ (प्रो० डी० आर० भण्डारकर) बसुबन्धु पाठ के पक्ष में; इण्डि० एण्टि० १९११ पृ० ३१२ (प्रो० नरसिंहचर), इ० हि० क्वा० भाग १, पृ० २६१; इ० एण्टि० १९१२, पृ० १५ (म० म० हरप्रसाद शास्त्री) च सुबन्धु पाठ के पक्ष में ।

श्लोक मे किस ऐतिहासिक तथ्य का उल्लेख है यह निर्णय इस बात पर निर्भर है कि किस पाठ को स्वीकार किया जाय। यदि हम वसुबन्धुसाचिव्यो पाठ को स्वीकार करें तो यह उल्लेख चन्द्रगुप्त, समुद्रगुप्त तथा वसुबन्धु का होगा। यदि 'च सुबन्धुसाचिव्यो' पाठ माना जाय तो इसे चन्द्रगुप्तमौर्य, उनके पुत्र बिन्दुसार तथा मत्री सुबन्धु का उल्लेख स्वीकार करना होगा। देखो, डा० प्रो० दशरथ शर्मा, इ० हि० क्वा० भाग १०, पृ० ७६१ तथा आगे। डा० शर्मा के मतानुसार वामन द्वारा उद्धृत प्रस्तुत श्लोक तथा मेहरौली स्तभ उत्कीर्ण लेख के तृतीय श्लोक मे बहुत अधिक साम्य है (गुप्त इन्स्क्री० पृ० १३९ तथा पृ० १४१)। अभिनवभारती ने महाकवि सुबन्धु द्वारा विरचित वासवदत्तानाट्यधारा नामक रूपक का उल्लेख किया है। अत. यह आवश्यक नही है कि वामन के प्रस्तुत श्लोक मे निर्दिष्ट सुबन्धु तथा बाण द्वारा निर्दिष्ट वासवदत्ता से अभिप्राय गद्य-आख्यायिका तथा उसके रचयिता से है। अभिनवभारती, गा० ओ० सी० भाग ३, पृ० १७२ पर निम्नलिखित पाठ है—तत्रास्य बहुतरव्यापिनो बहुगर्भ-स्वप्नायिततुल्यस्य नाट्यायितस्योदाहरणं महाकविसुबन्धुनिबद्धो वासवदत्तानाट्य-धाराख्य. समस्त एव प्रयोग । तत्र हि बिन्दुसारः प्रयोज्यवस्तुत उदयनचरिते सामाजिकीकृतोपि इत्यादि। देखो, ज० बो० ब्रा० रो० ए० सो०, भाग २३, पृ० १८५—१८७ में प्रो० पाठक का कथन है कि वामन के प्रस्तुत श्लोक मे चन्द्रगुप्त द्वितीय (४१३—४५५ ई०) के पुत्र कुमारगुप्त का उल्लेख है। परमार्थ (४९९—५६९ ई०) का कथन है कि वसुबन्धु की मृत्यु अस्सी वर्ष की आयु में हुई जिस समय बालादित्य का शासन था। अत. वसुबन्धु का समय ४२०—५०० ई० (ज० रो० ए० सो० १९०५, पृ० ३३—५३) मानना होगा। बाण ने

हर्षचरित के अष्टम सर्ग में वसुबन्धु कृत अभिधर्म कोश का उल्लेख किया है। इस विषय में नवीन चर्चा के लिये देखो, इ० हि० क्वा० भाग १८, पृ० ३७३–७५; भाग १९, पृ० ६९–७२, भाग २०, पृ० ८५ तथा ३६६।

अवन्तिसुन्दरीकथा में सुबन्धु का उल्लेख वाल्मीकि, व्यास तथा पाणिनी या पतञ्जलि के पश्चात् एवं बृहत्कथा, शूद्रक, भास, कालिदास तथा बाण के पूर्व किया गया है। कवियों के नाम प्राय. कालक्रम से ही दिये जाते हैं। अतः अ० सु० कथा मे उल्लिखित सुबन्धु अवश्य कोई प्राचीन कवि होना चाहिये। अ० सु० कथा मे प्रास्ताविक श्लोक के निम्नलिखित शब्द–अक्षरशः नही स्वीकार करने चाहिये। 'सुबन्धु' किल निष्क्रान्तो बिन्दुसारस्य बन्धनात् तस्यैव हृदयं बद्ध्वा वत्सराजो······॥ सुबन्धु बिन्दुसार के कारागृह से भागा था यह तथ्य नही है, जैसीकि कुछ लोगो की मान्यता है। उपरोक्त श्लोक का यही अभिप्राय है कि वत्सराज की कथा ने सुबन्धु के हृदय को आकृष्ट कर लिया। अत. वह बिन्दुसार का वशीभूत नही हुआ। किन्तु अपना स्वार्थसिद्ध कर लिया और बिन्दुसार को केवल दर्शक के रूप में रखा। अत सम्भवतया यह उल्लेख अभिनवगुप्त द्वारा निर्दिष्ट वासवदत्तानाट्यधारा तथा नाट्यायित से सम्बन्ध रखता है (पृ० १७८ गा० ओ० सी०, भाग ३, अ० भारती)। मेरे मतानुसार यह पाठ 'वसुबन्धुसाचिव्यो०' होना चाहिये। 'च सुबन्धु०' पाठ मे 'च' का विशेष अर्थ नही निकलता। 'च' के द्वारा किसे जोड़ा जायगा? वसुबन्धु बौद्ध विद्वान् थे। समय बीतने पर उन्हें भुला दिया गया। दूसरी ओर, सुबन्धु की प्रसिद्धि बढती गई। परिणामस्वरूप लिपिकार ने या तो वसुबन्धु को उपेक्षावश 'च सुबन्धु' कर दिया या इस पाठ का सम्बन्ध प्रसिद्ध महाकवि सुबन्धु के साथ जोड़ने के लिये विचारपूर्वक बदल दिया। म० म० हरप्रसाद शास्त्री का एक-मात्र आधार बहुत-सी प्रतियो मे उपलब्ध 'च सुबन्धु' पाठ है। किन्तु यह पर्याप्त नही है। अधिकतर प्रतियाँ वामन से कई शताब्दियाँ बाद की हैं। यदि उनमें से कही भी 'वसुबन्धु' पाठ न होता तो दूसरी बात थी। वामन ने जिन ग्रन्थो को उद्धृत किया है उनके नाम यद्यपि ग्रन्थकार ने नही दिये, निम्नलिखित हैं—अमरूशतक, उत्तररामं० (इयं गेहे लक्ष्मीः, ४.३.६), कादम्बरी, किराता-र्जुनीय, कुमारसम्भव, मालतीमाधव, मृच्छकटिक (द्यूत हि नाम पुरुषस्या-सिंहासन राज्य, ४.३.२३), मेघदूत, रघुवंश, विक्रमोर्वशीय, वेणीसंहार, शाकुन्तल, शिशुपालवध, हर्षचरित। 'यासा बलिः' श्लोक (५.१.३) मृच्छकटिक (१ ९.) एवं तथाकथित भासकृत चारुदत्त (१.२) दोनो मे है। 'यो भर्तृ-पिण्डस्य कृते न युध्येत्' को वामन ने व्याकरण की दृष्टि से अशुद्ध उदाहरण के

रूप में ५.२.१३ पर दिया है। वह कौटिल्य के अर्थशास्त्र तथा प्रतिज्ञायौगन्धरायण (४.३) में भी है। 'शरच्छशाङ्कगौरेण वाताविद्धेन भामिनि। काशपुष्पलवेनेदं साश्रुपातं मुख कृतम् ॥' इत्यादि श्लोक वामन ने व्याजोक्ति (४.३.२५) के उदाहरण के रूप में प्रस्तुत किया है। यह कुछ परिवर्तन के साथ भासकृत स्वप्नवासवासवदत्ता (४.८) मे भी है। वामन के ५.२.३८ पर 'मातङ्ग मानभगुर' शब्द भामह के 'मदो जनयति प्रीतिं सानङ्गं मानभगुरं' २.२७ शब्दो का अशुद्ध पाठ प्रतीत होते हैं। अलकारो के सम्बन्ध में उसने अन्य आचार्यों के मत प्रस्तुत किये हैं—'उत्प्रेक्षैवातिशयोक्तिरिति केचित् (४.३.१०); अर्थान्तरन्यासस्य हेतुरूपत्वाद्धेतोश्चान्वयव्यतिरेकात्मकत्वान्न तत. पृथग् व्यतिरेक इति केचित् ४.३.२१; उपमानाधिक्यात्तदपोह इत्येके—४.२.१८; 'अनयोर्दोषयोर्विपर्ययाख्यस्य दोषस्यान्तर्भावान्न पृथगुपादानम्। अतएवास्माकं मते षड् दोषा इति' ४ २ ११ (प्रतीत होता है इसमे भामह अथवा मेधावी का उल्लेख है)। वामन ने प्रायः लिखा है 'श्लोकाश्चात्र भवन्ति'। इसका अर्थ है उद्धरण। (देखो, ३.१ २५ ग्यारह श्लोक ३.२ १५ तीन श्लोक)।

वामन रीति-सम्प्रदाय के प्रवर्तक हैं। उन्होने ही इस बात पर बल दिया कि काव्य की आत्मा रीति है (रीतिरात्मा काव्यस्य। विशिष्टा पदरचना रीति। विशेषो गुणात्मा। १.२ ६–८)। वामन की कुछ अन्य विशेषतायें निम्नलिखित हैं–(१) गुण और अलकारो मे परस्पर भेद का प्रतिपादन। (काव्यशोभाया कर्तारो धर्मा गुणाः। तदतिशयहेतवस्त्वलकाराः। ३.२.१–२)। काव्यप्रकाश (८ पृ० ४७१) ने इस मत का प्रबल विरोध किया है। (२) तीन रीतियाँ—वैदर्भी, गौडी और पाञ्चाली; (३) वक्रोक्ति की अर्थालकारो मे गणना तथा 'सादृश्याल्लक्षणा' के रूप मे उसका लक्षण। (४.३ ८. उन्मिमील कमल सरसीना कैरव च निमिमील मुहूर्तात्। अत्र नेत्रधर्मावुन्मीलननिमीलने सादृश्याद्विकाससकोचौ लक्षयत')। (४) विशेषोक्ति का विचित्र लक्षण—एकगुणहानिकल्पनाया साम्यदार्ढ्यं विशेषोक्ति' (४.३.२३), जोकि जगन्नाथ आदि आलकारिको के मत से रूपक (दृढारोप) है। (५) आक्षेप नामक अलकार के दो अर्थ (उपमानस्य आक्षेप प्रतिषेध. तुल्यकार्यार्थस्य नैरर्थक्यविवक्षायामाक्षेपः, उपमानस्याक्षेपत. प्रतिपत्तिरित्यपि सूत्रार्थ) जो मम्मट एव दूसरे आलकारिकों के मतानुसार दो स्वतत्र अलकार हैं—प्रतीप तथा समासोक्ति।

काव्यालकारसूत्र के टीकाकार सहदेव का कथन है कि यह ग्रन्थ लुप्त हो चुका था, किन्तु भट्टमुकुल ने कही से एक प्रति प्राप्त करके परम्परा की रक्षा की। 'वेदिता सर्वशास्त्राणां भट्टोभून्मुकुलाभिधः। लब्ध्वा कुतश्चिदादर्शं भ्रष्टा-

म्नायं समुद्धृतम् । काव्यालंकारशास्त्रं यत्तेनैतद्वामनोदितम् । असूया तत्र कर्त्तव्या विशेषालोकिभि. क्वचित् ।' (राजशेखर के काव्यमीमासा मे पृ० ११७ पर टिप्पण) राजशेखर ने अपनी काव्यमीमासा में मगल नामक आलकारिक का उल्लेख किया है तथा उसका एक उद्धरण दिया है—ते च द्विधा अरोचकिनः सतृणाभ्यवहारिणश्च इति मङ्गल । 'कवयोऽपि भवन्ति' इति वामनीया. ।" (पृ० १४) । वामन का कथन है—'अरोचकिन सतृणाभ्यवहारिणश्च कवयः' (१ २ १) जिसकी वामन ने अपनी वृत्ति में नीचे लिखी व्याख्या दी है—'अरोचकिसतृणाभ्यवहारिशब्दौ गौणार्थौ कोऽसावर्थः—विवेकित्वमविवेकित्व चेति ।' यहाँ 'अरोचकिन' का अर्थ है, सुधाहीन व्यक्ति अर्थात् वे व्यक्ति जिनकी रुचि विकृत है । 'सतृणाभ्यवहारिण' का अर्थ है, वे व्यक्ति जो घास भी खा जाते हैं अर्थात् वे व्यक्ति जो बिना किसी भेद-भाव के समस्त साहित्यिक प्रकारो का स्वागत करते हैं। राजशेखर ने पृ० ११, १६ तथा २० पर मगल का मत उद्धृत किया है। उसका उपसहार रोचक है । वहाँ काव्यपाक के विषय मे प्रश्न किया गया है । मगल के मतानुसार पाक का अर्थ परिणाम है अर्थात् नाम तथा क्रियाओ मे व्याकरण की शुद्धि । वामन सम्प्रदाय के अनुसार पाक का अर्थ है, कवि के द्वारा प्रयुक्त शब्दो के स्थान पर अन्य शब्दो के प्रयोग मे कठिनाई अथवा असम्भावना । राजशेखर ने तदाहु शब्द के साथ वामन के दो श्लोक उद्धृत किये हैं। ये दोनो वामनवृत्ति १.३.१५ मे 'अत्र श्लोकौ' शब्दो के साथ प्रस्तुत किये गये हैं। नीचे सारा पाठ काव्यमीमासा उद्धृत किया जा रहा है ।[1] हेमचन्द्र ने अपने काव्यानुशासन मे वामन को अनेक बार उद्धृत किया है

1. क पुनरय पाकः इत्याचार्या । परिणाम—इति मङ्गल । क पुनरय परिणाम—इत्याचार्या. । सुपा तिङा च श्रवः सैषा व्युत्पत्ति.—इति मङ्गलः । सौशब्द्यमेतत् । पदनिवेशनिष्कम्पता पाक—इत्याचार्या । तदाहु । आवापोद्धरणे तावद्यावद्दोलायते मन. । पदाना स्थापिते स्थैर्ये हन्त सिद्धा सरस्वती । आग्रह-परिग्रहादपि पदस्थैर्यपर्यवसायस्तस्मात्पदाना परिवृत्तिवैमुख्य पाक –इति वामनीया । तदाहु । यत्पदानि त्यजन्त्येव परिवृत्तिसहिष्णुताम् । त शब्दन्यायनिष्णाताः शब्दपाक प्रचक्षते । काव्यमी० पृ० २० । मुद्रित पुस्तक मे आधानोद्धरणे, पदस्य और शब्दन्यास० पाठ है (वृत्ति १.३ १५) । सौशब्द्य की तुलना भामह १.१४–१५ । देखो, अग्निपुराण ३४६, २२–२३, "उच्चै· परिणतिं कापि पाक इत्यभिधीयते । मृद्वीकानारिकेलाम्बुपाकभेदाच्चतुर्विध. । आदावन्ते च सौरस्य मृद्वीकापाक एव सः ।"

और एक स्थान (पृ० १९५) पर यह भी कहा है कि वामन और मङ्गल का एक ही मत है। दण्डी ने ओजस् का लक्षण समासबहुल के रूप में किया है[1]। साथ ही यह भी बताया है कि ओजस् गद्य का प्राण है। जबकि गौड़देशीय काव्यों में समास का बाहुल्य है। किन्तु हेमचन्द्र का कथन है कि वामन तथा मगल ने ओजस् को तीनो—वैदर्भी, गौड़ीय तथा पाञ्चाली—रीतियों का गुण माना है (वामन १.२.९ तथा ११)। अतः ओजस् के साथ केवल गौड़ीय का निर्देश अनुचित है। इसीलिये वामन ने ओजस् की व्याख्या 'गाढ़बन्धत्व' (३.१.५) तथा 'अर्थस्य प्रौढि.' (३.२.२) को ओज कहा है। माणिक्यचन्द्र ने काव्यप्रकाश—सकेत (मैसूर स० पृ० २९२) में एक ओर दण्डी तथा दूसरी ओर वामन और मगल के इस भेद की चर्चा की है।[2] सोमेश्वर ने भी काव्य-प्रकाश पर अपनी टीका मे एतद्विषयक भरत तथा मगल के परस्पर भेद की चर्चा की है।[3] प्रतीत होता है, दण्डी ने भरत कृत ओजस् की व्याख्या का एक

1. ओजः समासभूयस्त्वमेतदगद्यस्य जीवितम्।
पद्येप्यदाक्षिणात्यानामिदमेक परायणम्॥

काव्यादर्श १.८०

1. दण्डयुक्त समासदैर्घ्यमोज इत्यपि न। रीतित्रयेप्योजस. साधारणत्वाद् गौडीयानिर्देशो न युक्तिमानिति वामनमङ्गलौ। काव्यप्रकाशसकेत, पृ० २९२।

2. भरत ने ओजस् का लक्षण इस प्रकार किया है—'समासवद्भिर्बहुभिर्विचित्रैश्च पदैर्युतम्। सानुरागैरुदारैश्च तदोज. परिकीर्त्यते।' नाट्यशास्त्र १६.१०५ (गा० ओ० सी०)। अभिनवगुप्त ने इस श्लोक के अन्तर्गत सानुरागैः की व्याख्या (अ० भा० भाग २, पृ० ३४०–४१) करते हुए नीचे लिखा उद्धरण दिया है—'विलुलितमकरन्दा मञ्जरीर्नर्तयन्ति।' वामन ने इसे गाढ़बन्धत्वमोज' के उदाहरण के रूप मे प्रस्तुत किया है। तथा उसी सम्बन्ध मे गाढ़त्वम् शब्द का उल्लेख किया है। भरत नाट्यशास्त्र के चौखम्बा सं० में ओजस् की जो व्याख्या है वह गायकवाड स० से सर्वथा भिन्न है। यह भी उल्लेखनीय है कि वामनसूत्रवृत्ति में अर्थस्य प्रौढिरोजः के जितने उदाहरण हैं वे दो ('अन्य नयन-समुत्थ', रघुवश २.७५ तथा 'ते' हिमालयमामन्त्र्य', कुमारसम्भव, ४ ९३) को छोड़कर शेष सभी अभिनवगुप्त ने भरत कृत ओजस् की व्याख्या के अन्तर्गत उदारै. की व्याख्या करते हुए प्रस्तुत किये हैं। सोमेश्वर का कथन है—'तत्राव-गीतस्य हीनस्य वा वस्तुनः शब्दार्थसम्पादयदुदात्तत्वं निषिञ्चन्ति कवयस्तदोज इति भरतः। अनवगीतस्याहीनस्य वा वस्तुनः शब्दार्थयोरर्थसम्पदापदमुदस्तत्वं

अंश (समासवद्भिर्बहुभिः) पकड़ लिया और वामन ने शेष दो अंश (सानुरागैः तथा उदारैः) । दण्डी ने ओजस् के शब्दगुण पर बल दिया है और वामन ने अर्थगुण पर । अत वामन ने समासभूयस्त्व को सर्वथा छोड़ दिया है । परिणामस्वरूप माणिक्यचन्द्र ने मगल और वामन को जो एक साथ रखा है उसमें कोई अनौचित्य नही है । (देखिये, प्रो० भट्टाचार्य का लेख, इ० हि० क्वा० भाग ३, पृ० ३८०, टिप्पण २) । वामन और मङ्गल के परस्पर सम्बन्ध का पता लगाना कठिन है । राजशेखर ने वामन—सम्प्रदाय के लिये वामनीया. लिखा है और माणिक्यचन्द्र ने वामनमङ्गलौ लिखा है, मङ्गलवामनौ नही । इन दो उद्धरणों के आधार पर मै इस निष्कर्ष पर पहुँचा हूँ कि वामन मङ्गल के पूर्ववर्ती हैं । मगल का निर्देश अत्यल्प है, किन्तु वामन का निर्देश प्रतीहारेन्दुराज तथा अभिनवगुप्त ने अनेक बार किया है । इससे भी यही निष्कर्ष निकलता है ।

वामन की तिथि –सीमाओं का अन्तराल अधिक रखने की आवश्यकता नहीं है । देखो, जे० बो० ब्रा० रा०ए० सो० भाग २३, (१९०९, पृ० ९१ तथा आगे) मे मेरा लेख । राजशेखर ने अपनी काव्यमीमासा (पृ० १४ तथा २०) मे वामनीय सम्प्रदाय का उल्लेख किया है । उनका समय दशम शताब्दी का प्रथम भाग है । ऊपर बताया जा चुका है कि प्रतीहारेन्दुराज ने वामन का अनेक बार उल्लेख किया है । इसी प्रकार लोचन (पृ० ९, १२, २२४) तथा अभिनवभारती भाग १, पृ० ८८ (जहाँ वामन १.३ ३०–३१ का उद्धरण है) ने भी किया है । अत वामन का समय ९०० ई० के पूर्व मानना चाहिये । (ध्व०पृ० ४४) मे निम्नलिखित श्लोक आया है ।—

> "अनुरागवती सन्ध्या दिवसस्तत्पुरःसर ।
> अहो दैवगतिः कीदृक्तथापि न समागमः ॥"

इस पर टीका करते हुए लोचन का कथन है—'वामनाभिप्रायेणायमाक्षेपः भामहाभिप्रायेण तु समासोक्तिरित्यमुमाशय हृदये गृहीत्वा समासोक्त्याक्षेपयोरिदमेकमेवोदाहरण व्यतरद् ग्रन्थकृत् ।' अत लोचन के मतानुसार वामन ध्वन्यालोक के पूर्ववर्ती हैं और (उसकी रचना नवम शताब्दी के उत्तरार्ढ मे हुई है) ८५०

निषिञ्चति कवयस्तर्हि तदनोजः स्यादिति मङ्गल. । यथा ये सन्तोष०······ मेरुर्न मे रोचते ॥···· तस्मात्समासभूयस्त्वमोजस्तच्च गद्यविभूषणं प्रायेण वृत्तवर्त्मन्यपि गौडास्तदाद्रियन्ते । रीतित्रये ' निर्देशो न युक्तस्तस्माद्गाढत्वमोज इति वामन. (Folio ८९ क तथा ख) । इससे प्रतीत होता है कि सोमेश्वर ने जो व्याख्या की है वह चौ० स० से मिलती है ।

ई० से पूर्व रहे होंगे। निम्नलिखित ध्वनिकारिका में (३.५२ अस्फुटस्फुरित काव्यतत्त्वमेतद्यथोदितम्। अशक्नुवद्भिर्व्याकर्तुं रीतयः संप्रवर्तिता.) सम्भवतया वामन का उल्लेख है। वामन ने उत्तररामचरित भाग १ का 'इयं गेहे लक्ष्मीः' आदि श्लोक रूपक (४.३.६) के उदाहरण के रूप में प्रस्तुत किया है तथा मालतीमाधव (५.२.१८) से 'पक्ष्मालीपिङ्गलिम्नः' आदि शब्द उद्धृत किये हैं। भवभूति का समय ७००–७४० ई० के मध्य है। (देखो, डा० भण्डारकर की मालतीमाधव पर प्रस्तावना पृ० १३–१७, १९०५ का संस्करण, तथा जे० रो० ए० सो० १९०८, पृ० ७९३ पर स्मिथ का लेख)। अतः वामन को ७५० के बाद रखना होगा, राजतरङ्गिणी का कथन है कि वामन राजा जयापीड के मंत्री थे—

'मनोरथः शंखदत्तश्चटकः सन्धिमांस्तथा।
बभूवुः कवयस्तस्य वामनाद्याश्च मन्त्रिणः॥

(४.४९७)

बुहलर (काश्मीर रिपोर्ट, पृ० ६५) ने कश्मीर की इस परम्परा को सत्य माना है कि जयापीड के मंत्री वामन ने ही काव्यालंकार की रचना की है। यदि इस बात को स्वीकार किया जाय तो कहना होगा कि वामन का समय ८०० ई० है और वे उद्भट के प्रतिपक्षी तथा समकालीन थे। किन्तु यह विचारणीय है कि दोनो में से किसी ने एक-दूसरे का उल्लेख नही किया। एक अन्य आधार पर भी वामन का समय नही सिद्ध होता है। उसने कुछ श्लोक माघ से उद्धृत किये हैं। उ० स्व०—उभौ यदि (शिशु० ३.८; ४.३.१० पर), सित सितिम्ना (शिशु० १.२५; ५.२.९ पर), तथा 'न पादादौ खल्वादय' (५.१.५) सूत्र में 'खलूक्त्वा खलु वाचिकम्' (शिशु० २.७०) का उल्लेख किया है। माघ ने न्यास, वृत्ति तथा महाभाष्य का उल्लेख किया है—'अनुत्सूत्र-पदन्यासा सद्वृत्तिः सन्निबन्धना (शिशु० २.११२)'। यह बताया जा चुका है (पृ० १४८) कि न्यास का समय सप्तम शताब्दी के पूर्व नही है तथा नृपतुङ्ग ने माघ की प्रशसा की है। अत उसका समय ७२५–७७५ ई० है। काशिका की रचना ६६० ई० मे हुई और उसके रचयिता भी वामन हैं। उन्हें काव्या० सूत्र का रचयिता नही माना जा सकता। यह विचारणीय है कि व्याकरण सम्बन्धी विषयो पर प्रस्तुत वामन का मत काशिका के साथ मिलता है। उ० स्व० 'ब्रह्मादिषु हन्तेर्नियमादरिहाद्यसिद्धिः' (काव्या० सूत्र ५.२.३५) सूत्र पर वामन का कथन है—"ब्रह्मादिष्वेव, हन्तेरेव, क्विबेव, भूतकाल एवेति चतुर्विधश्चात्र नियमः।" ब्रह्मभ्रूणवृत्रेषु क्विप् (पा० ३.२.२७) सूत्र पर काशिका

ने वही बात कही है, किन्तु महाभाष्य ने दो ही प्रकार का नियम माना है। वामन ने 'सुदत्यादय प्रतिविधेया:' (काव्या० सू० ५ २.६८) में सुदती आदि शब्दों की व्युत्पत्ति दो प्रकार से की है। उनमे से दूसरी व्युत्पत्ति काशिका-सम्मत है। ('स्त्रिया सज्ञायाम्' पा० ५.४.१४३ सूत्र पर)।

गोपेन्द्रतिप्पभूपाल कृत टीका कई बार प्रकाशित हो चुकी है। उनका समय पन्द्रहवी शताब्दी अथवा उसके कुछ पश्चात् है। उसने काव्यप्रकाश, विद्याधर, विद्यानाथ, विदग्धमुखमण्डन तथा अन्य उत्तरकालीन ग्रन्थकारो का उल्लेख किया है। उसने ५.१ ३ पर तिप्पभूपाल की प्रशसा मे एक श्लोक उद्धृत किया है। टीका का नाम कामधेनु है। उसने १.३.१६ पर भट्टगोपाल का उल्लेख किया है, जो प्रतीत होता है, काव्यालकार के टीकाकार हैं। उस पर अन्य टीकायें महेश्वर (जिसने साहित्यसर्वस्व नामक टीका लिखी है, इ० ओ० कैटे० पृ० ३२१) तथा सहदेव की हैं।

१३. भट्टि, दण्डी, भामह, उद्भट तथा वामन ने जिन अलकारो के लक्षण दिये हैं अथवा उल्लेख किया है, उनकी अकारादि सूची निम्नलिखित है—इसमे चित्रबन्धो को सम्मिलित नही किया गया है।

अतिशयोक्ति—सबमें।

अनन्वय[1]—दण्डी को छोडकर अन्य सबने।

दण्डी ने इसका निरूपण असाधारणोपमा (२ ३.७) के नाम से किया है।

अनुप्रास—सबमें।

अपह्नुति—सबमे।

अप्रस्तुतप्रशंसा—भट्टि को छोड़कर सबमे।

अर्थान्तरन्यास—सबमे।

---

1. दर्शन के सुप्रसिद्ध विद्वान् सुरेश्वर ने भी अनन्वय का उपयोग अपने तर्कों मे किया है। देखो, बृह० भा० वा० पृ० ११४९, गाथा स० ४५९–४६१ (२.४.११.७ "यत्र हि द्वैतमिव भवति)। 'नैष दोषो यतो दृष्ट एकस्मिन्नपि वस्तुनि। उपमेयोपमाभावो दिग्धीरिव विहायसि॥ रामरावणयोर्युद्ध रामरावणयोरिव। यथा प्रसिद्धो जगति तथैवेहापि गम्यताम्।' अनन्वय के इस उदाहरण को वामन ने ५.३.१४ पर उद्धृत किया है।

आक्षेप—सबमे । वामन ने आक्षेप का (४.३.२७ पर) जो लक्षण दिया है वह उत्तरवर्ती लेखकों के समासोक्ति अथवा प्रतीप से मिलता है ।

आवृत्ति—केवल दण्डी ने (२.११६-११९) ।

आशीः—भट्टि, दण्डी (२ ३५७) तथा भामह (केषाञ्चिदलङ्कारतया मतः, ३.५५ तथा ३.५६ पर इसका उदाहरण दिया है) ने ।

उत्प्रेक्षा—सबने । वामन (४.३.९, वृत्ति) का कथन है कि उत्प्रेक्षा कुछ लोगो के मतानुसार अतिशयोक्ति है ।

उत्प्रेक्षावयव—भट्टि, भामह (३.४७) तथा वामन ने । वामन (४.३.३१-३२) ने इसे ससृष्टि का एक भेद माना है । दण्डी ने इसका समावेश उत्प्रेक्षा मे किया है (२. ३५९) ।

उदात्त—वामन को छोड़कर शेष सबने । जयमङ्गला के अनुसार भट्टि ने इसका नाम उदार रखा है ।

उपन्यास—केवल विष्णुधर्मोत्तरपुराण मे ।

उपमा—सबने ।

उपमारूपक—भट्टि, भामह (३.३५) तथा वामन ने । वामन ने ४.३.३१ पर इसे ससृष्टि का एक भेद बताया है । दण्डी ने इसे रूपक के अन्तर्गत रखा है । (२.३५८) ।

उपमेयोपमा—दण्डी को छोड़कर शेष सबमे । दण्डी ने इसे अन्यान्योपमा (२ १८) नाम दिया है ।

ऊर्जस्वि—वामन को छोड़कर शेष सबने ।

काव्यलिङ्ग—केवल उद्भट ने ।

क्रम—केवल वामन (४.३.१७) ने । दण्डी (२.२७३) कथन है कि यथासख्य भी इसीका नाम है ।

छेकानुप्रास—केवल उद्भट ने ।

जाति और स्वभावोक्ति को दण्डी ने पर्याय माना है । (काव्यादर्श २.८) । बाण को भी इनका पता था । (देखो, कादम्बरी पर प्रस्तावना श्लोक 'हरन्ति क······कथा. । निरन्तरश्लेषघना. सुजातयो महास्रज' इत्यादि) ।

तुल्ययोगिता—सबने । किन्तु दण्डी का कथन है कि स्तुतिनिन्दार्थक होना चाहिये (२.३३०) ।

दीपक—सबने।

दृष्टान्त—केवल उद्भट ने।

निदर्शन अथवा निदर्शना—सबने। उद्भट ने इसका नाम विदर्शना दिया है।

निपुण—केवल भट्टि (१०.७४) ने। इसका समावेश जयमङ्गला के मतानुसार उदात्त में किया जा सकता है। परन्तु मल्लिनाथ के अनुसार उस श्लोक मे प्रेय. (अलकार) है।

परिवृत्ति—सबने। भामह (३.४१) तथा भट्टि (जयमङ्गला के अनुसार) ने इसका अर्थान्तरन्यासवती होना बतलाया है।

पर्यायोक्त—वामन को छोडकर सबने।

प्रतिवस्तूपमा—भट्टि को छोड़कर सबने। भामह (२.३४) और दण्डी ने इसे उपमा का भेद माना है।

प्रेय—वामन को छोड़कर सबने।

भाविक—वामन को छोड़कर सबने। यह भामह (३.५३–५४) तथा दण्डी (२.३६४–३६६)[1] के अनुसार प्रबन्धविषयक गुण है।

यथासंख्य—सबने। वामन ने इसका नाम क्रम रखा है तथा दण्डी का कथन है कि इसे सख्यान तथा क्रम दोनों नामो से कहा जा सकता है।

यमक—उद्भट के अतिरिक्त सबने।

रसवत्—वामन के अतिरिक्त सबने।

रूपक—सबने।

लव—लेश के समान। काव्यादर्श के कुछ टीकाकारो ने (यामुन तथा श्रुतानुपालिनी) ने लेश के स्थान पर लव पाठ रखा है।

लाटानुप्रास—लक्षण केवल उद्भट ने दिया है और भामह (२.८) ने उल्लेख-मात्र किया है।

लेश—केवल दण्डी (२ २६५–२६७) ने। मम्मट ने इसे व्याजोक्ति के रूप में प्रस्तुत किया है। दण्डी ने भी कहा है कि कुछ आलकारिक इसका

---

1. देखो डा० राघवन का लेख 'भाविक के इतिहास की कुछ पहलुएँ' पृ० ११७–१३०।

लक्षण व्याजस्तुति के रूप में करते हैं। भामह (२.८६) ने इसे अलंकार नही माना। रुद्रट ने लेश का लक्षण तथा उदाहरण (७.१००–१०२) दिये हैं।

वक्रोक्ति—अलंकार के रूप में केवल वामन (४.३.८) ने लक्षण दिया है। भामह (२.८५) तथा दण्डी (२.१२० और ३६३) ने इसका अस्तित्व समस्त अलंकारो में माना है।

वार्ता—केवल भट्टि ने (जयमङ्गला के अनुसार १०.४६ पर)। भामह (२.८७) तथा दण्डी (१.८५–८६) ने भी इसका निर्देश किया है।

विष्णुधर्मोत्तर (३.१४.११) की एक हस्तलिखित प्रति के अनुसार इसका निर्देश है। देखो, डा० राघवन का लेख 'सम कौनसेप्टस' इत्यादि पृ० ९७–९९ सर० क० १.१४२–१४३।

विभावना—सबमें।

विरोध—सबमें।

विशेषोक्ति—सबमें। किन्तु वामन का लक्षण भिन्न है (४.३.२३) जो रूपक के समान है।

व्यतिरेक—सबमे।

व्याजस्तुति—सबमें।

व्याजोक्ति—केवल, वामन ने। उसके कथानुसार अन्य आलकारिकों ने इसे मायोक्ति कहा है (४.३.२५)।

श्लिष्ट—सबमें। वामन ने इसके लिये श्लेष शब्द प्रयोग किया है।

संसृष्टि—सबमे। दण्डी ने इसे सकीर्ण नाम दिया है तथा ससृष्टि और संकर दोनों को सम्मिलित कर लिया है। वामन ने इसका क्षेत्र सीमित कर दिया है और केवल निम्नलिखित दो भेदो को स्वीकार किया है—

उपमारूपक तथा उत्प्रेक्षावयव। उद्भट ने इसे संकर से भिन्न माना है।

संख्यान—दण्डी (२.२७३) के मतानुसार यह यथासख्य है। भामह (२.८०) के कथनानुसार मेधावी ने इसे सख्यान कहा है।

समासोक्ति—सबमें।

समाहित—सबमें। किन्तु दण्डी का समाहित उद्भट से भिन्न है। उत्तर-कालीन आलकारिकों ने इसका नाम समाधि रखा है। वामन का समाहित दोनों

से भिन्न है। भट्टि काव्य मे जयमङ्गला के मतानुसार जो उदाहरण समाहित का है वह मल्लिनाथ के अनुसार स्वभावोक्ति का है।

ससन्देह—दण्डी के अतिरिक्त सबमें। दण्डी ने इसे उपमा में सम्मिलित किया है और सशयोपमा नाम दिया है। वामन ने सन्देह शब्द का प्रयोग किया है।

सहोक्ति—सबमें।

सूक्ष्म—केवल दण्डी (२.२६०) ने। भामह ने इसे अलकार नही माना।

स्वभावोक्ति—दण्डी, उद्भट तथा भामह (२.९३) ने।

भामह (२ ९४) ने इसका उदाहरण भी दिया है।

'आक्रोशन्नाह्वयन्नन्यानाधावन्मण्डलैर्नुदन् गावारयति दण्डेन गोप. सस्यावतारिणी·॥' प्रतीत होता है भामह ने प्राचीन परम्परा का अनुसरण करके स्वभावोक्ति को अलकार मान लिया और उसका उदाहरण (२.९४) दिया है। दण्डी ने इसका नाम जाति भी रखा है। भट्टि के वार्तालकार मे स्वभावोक्ति सम्मिलित है। अग्निपुराण (३४३.३) ने इसका नाम स्वरूप बताया है।

हेतु—भट्टि तथा दण्डी (२.२३५ तथा आगे) मे। भामह (२.८६) ने इसे अलकार नही माना। उद्भट ने इसे काव्यलिङ्ग के अन्तर्गत रखा है।

रुद्रट का काव्यालङ्कार

नमिसाधु की टीका से सवलित इस ग्रन्थ का सम्पादन काव्यमाला सीरिज में हुआ है। यहाँ १९२८ ई० में प्रकाशित तृतीय सस्करण का उपयोग किया गया है। सोलह अध्यायों मे विभक्त है जहाँ काव्यशास्त्रीय सभी अङ्गो का निरूपण किया गया है। यह प्रायः आर्या[1] छन्द मे हुई है, अपवादस्वरूप जहाँ-

1. काव्यप्रकाश की टीका (त्रिवेन्द्रम सस्करण पृ० २) मे गोपाल ने रुद्रट के आर्या के प्रति इस अनुराग को नीचे लिखे श्लोक मे श्लेष द्वारा प्रकट किया है—

अतिलोकमलङ्कारमाबिभ्रदमृतस्रुतम् (स्रुतम् ?)।
आर्यानुरागी सर्वज्ञः सत्य रुद्रः सरुद्रट.॥

यहाँ सर्वज्ञ शब्द शिव के अर्थ मे भी प्रयुक्त होता है। आर्या का अर्थ है पार्वती और आर्या नामक छन्द।

तहाँ, विशेषतः बहुत-से अध्यायों के अन्त में अन्य छन्दों का भी प्रयोग मिलता है। इसके सभी उदाहरण ग्रन्थकार द्वारा रचे गये हैं। काव्यालङ्कार के श्लोकों की कुल संख्या ७३४ है। इस सख्या में बारहवें अध्याय के उन १४ श्लोको को सम्मिलित नही किया गया है जिनमें आठ प्रकार की नायिका तथा उसके उपभेदों का वर्णन है। ये श्लोक प्रक्षिप्त सिद्ध हो चुके है। तेरहवाँ अध्याय सबसे छोटा है। उसमें केवल १७ श्लोक हैं। अध्याय सात तथा आठ सबसे बड़े हैं जिनकी श्लोक संख्या क्रमशः १११ तथा ११० है। सोलह अध्यायों का विषयानुक्रम इस प्रकार है—

१. गणेश एवं गौरी की वन्दना, काव्य के उद्देश्य तथा प्रयोजन, कवि के लिए अनिवार्य तत्त्वों–शक्ति, व्युत्पत्ति और अभ्यास का निरूपण।

२. काव्य का लक्षण, वक्रोक्ति, अनुप्रास, यमक, श्लेष और चित्र नामक पाँच शब्दालङ्कारो का परिगणन, वैदर्भी, पाञ्चाली[1], लाटी तथा गौडी इन चार रीतियों के लक्षण, काव्य में प्रयुक्त होने वाली छः भाषाओ—प्राकृत, सस्कृत, मागध, पैशाची, शौरसेनी और अपभ्रश—का उल्लेख, वक्रोक्ति और अनुप्रास के लक्षण, भेद तथा उदाहरण, अनुप्रास की पाच वृत्तियो—मधुरा, ललिता, प्रौढा, परुषा और भद्रा के लक्षण।

३. ५८ श्लोको में यमक का विस्तृत विवेचन।

४. श्लेश तथा उसके आठ प्रकार—वर्ण, पद, लिङ्ग, भाषा, प्रकृति, प्रयत्न, विभक्ति और वचन। भाषा श्लेष के उदाहरण अर्थात् सस्कृत, प्राकृत, पैशाची शौरसेनी आदि में पाये जाने वाले समान शब्द।

५. चित्रकाव्य—चक्रबन्ध, मुरजबन्ध, अर्धभ्रम, सर्वतोभद्र, मात्राच्युतक, प्रहेलिका आदि का निरूपण।

७. अर्थालकारों के चार आधार—वास्तव, औपम्य, अतिशय और श्लेष। वास्तव पर आधारित २३ अलकारो के लक्षण।

८. औपम्य पर आश्रित २१ अलकारो का वर्णन।

---

1. वृत्तेः समासवत्यास्तत्र स्युरीतयस्तिस्रः ॥
पाञ्चाली लाटीया गौडीया चेति नामतोऽभिहिता.।
लघुमध्यायतविरचन समासभेदादिमास्तत्र ॥
······वृत्तेरसमासाया वैदर्भी रीतिरेकैव ॥
काव्यालकार २, ३; ४; ६

९. अतिशय पर आधारित १२ अलकार।

१०. शुद्ध श्लेष के दस तथा सकर के दो प्रकार।

११. नौ अर्थ दोप तथा ४ उपमादोष।

१२. दस रसो का निरूपण, शृङ्गार का लक्षण और उसके सम्भोग और विप्रलम्भ नामक दो प्रकार नायक के गुण और उसके सहायको का वर्णन तथा नायक नायिका भेद।

१३. सम्भोग शृङ्गार तथा देश कालानुसार नायिका की विभिन्न चेष्टाओं का वर्णन।

१४. विप्रलम्भ शृङ्गार तथा उसकी दस दशाये, खण्डिता नायिका को प्रसन्न करने के ६ उपाय—१. सम्य, २. दान ३. भेद ४. प्रणति ५ उपेक्षा और ६. प्रसङ्गभ्रश।

१५. वीर तथा अन्य रसों की विशेषताये।

१६. काव्य के विविध प्रकार—१. कथा २. आख्यायिका आदि, उनकी कथावस्तु तथा अन्य विशेषतायें।

सर्वप्रथम रुद्रट ने निश्चित सिद्धान्तो के आधार पर अलकारो के वैज्ञानिक वर्गीकरण का प्रयास किया है, वे आधार हैं—१. वास्तव २. औपम्य ३. अतिशय और ४. श्लेष। इस कठोर वर्गीकरण का परिणाम है कि एक ही अलकार अनेक आधारों पर आश्रित होने के कारण दो या अनेक बार आ गया है, जैसे सहोक्ति और समुच्चय अलकारो के दो भेद, वास्तव और औपम्य के आधार पर दो भेद कहे गये हैं (काव्यालकार ७, ११, ८, ३)। इसी प्रकार उत्प्रेक्षा (काव्यालकार ८, २; ९, २) के औपम्य और अतिशय पर आश्रित दो भेद बताये गये हैं। भामह, उद्भट आदि लेखकों ने कुछ अलकारो के पृथक्-पृथक् लक्षण दिये हैं, किन्तु रुद्रट ने उनके पृथक् लक्षण नही दिये, जैसे उपमेयोपमा और अनन्वय को उन्होने केवल उपमा के ही प्रकार माना है और इन्हें उभयोपमा और अनन्वयोपमा नाम दिया है (काव्यालंकार ७, ९, ११) रुद्रट के पूर्ववर्ती और पश्चाद्वर्ती आचार्यों द्वारा प्रस्तुत कुछ अलकार काव्यालकार में हमे भिन्न नामो से मिलते हैं। उदाहरणार्थ, रुद्रट का व्याजश्लेष (काव्यालकार १०, ११) भामह और मम्मट द्वारा प्रस्तुत व्याजस्तुति ही है। अवसर काव्यालकार (७, १०२) उद्भट और मम्मट द्वारा प्रस्तुत उदात्त के दूसरे भेद के समान है। रुद्रट का जाति अलकार (७-३०) दण्डी और मम्मट का स्वभावोक्ति अलकार है। रुद्रट का पूव अलंकार अतिशयोक्ति का चतुर्थ भेद हैं—कार्यकारणयोर्यश्च

पौर्वापर्यविपर्ययः (काव्यालंकार ९, ३)। रुद्रट द्वारा प्रस्तुत कुछ अलकारों को अन्य आचार्यों ने अलंकार नही माना है। 'हेतुमता सह हेतोरभिधानमभेदकृद् भवेद् यत्र' (काव्यालंकार ७, ८२) इस लक्षण वाले हेतु को मम्मट ने अलंकार नही माना। रुद्रट ने भाव नामक अलकार दो सुप्रसिद्ध भेदो का लक्षण देते हुए उदाहरण भी दिये हैं—

ग्रामतरुणं तरुण्या नववञ्जुलमञ्जरीसनाथकरम्।
पश्यन्त्या भवति मुहुर्नितरां मलिना मुखच्छाया॥

काव्यालकार ७, ३८

एकाकिनी यदबला तरुणी तथाह—
अस्मिन् गृहे गृहपतिश्च गतो विदेशम्।
किं याचसे तदिह वासमियं वराकी
श्वश्रूर्ममान्धबधिरा ननु मूढ पान्थ॥

काव्यालकार ७, ४०

मम्मट ने प्रथम उदाहरण को स्थान दिया है और द्वितीय को लोचन ने (पृष्ठ ५३)। इन दोनों उदाहरणो मे वाच्यार्थ की अपेक्षा व्यग्यार्थ गुणीभूत है। इसी प्रकार मत (काव्यालकार ८, ६९) साम्य (काव्यालकार ८, १०५) पिहित (काव्यालकार ९, ५०) अलकार रुद्रट से पूर्ववर्ती लेखको की रचनाओं मे नही पाये जाते।

रुद्रट के जीवन वृत्त के विषय मे हमारा ज्ञान अत्यल्प है। नाम से वह काश्मीरनिवासी प्रतीत होता है।[1] ग्रथ के आरम्भ मे गणेश एव गौरी की वन्दना है तथा अन्त मे भवानी, मुरारि एव गजानन की स्तुति है। अध्याय ५ श्लोक १२–१४ की टीका मे नमिसाधु के ये शब्द हैं—'अत्र च चक्रे स्वनामाकभूतोऽय श्लोक. कविनान्तर्भावितो यथा—

---

1. इसमे सन्देह नही कि बहुत से काश्मीरी नामो के अन्त मे ट मिलता है किन्तु इसे निश्चित नियम नही माना जा सकता। कन्नौज के गुर्जर प्रतीहार राजा भोजदेव (८९३ वक्रमा० ८३६–३७ ई०) के दानपत्र में रुद्रट नाम के राज्याधिकारी का नाम है—

रुद्रटेन प्रयुक्तस्य आसनस्य स्थिरायतेः।
दूतको बालादित्योत्र राज्यभट्टारिकासुतः॥

देखिए, ऐपिग्राफिया इण्डिका भाग १९, पृ० १८ पैरा १५।

शतानन्दापराख्येन भट्टवामुकसूनुना ।
साधित रुद्रटेनेदं सामाजा धीमता हितम् ॥

इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि रुद्रट का एक नाम शतानन्द भी था। उसके पिता का नाम वामुक था और वह वेद की सामशाखा का अध्येता था। रुद्रट ने किसी आचार्य का नाम निर्देश नही किया। किन्तु आचार्य पद से सम्भवतः उसने भरत के नाट्यशास्त्र का उल्लेख किया है (काव्यालंकार १२,४)। प्रथम अध्याय के नवम श्लोक मे मयूरभट्ट की ओर सकेत है—

नु त्वा तथा हि दुर्गा केचित्तीर्णा दुरुत्तरां विपदम् ।
अपरे रोगविमुक्ति वरमन्ये लेभिरेऽभिमतम् ॥

उसने दूसरे आचार्यों के मतो का भी उल्लेख किया है (जैसे काव्यालकार २, २ मे) इस पर नमिसाधु ने लिखा है कि यहाँ मेधाविरुद्र और दूसरे आचार्यों का मत उद्धृत किया गया है जिनके मत मे शब्द के चार भेद है, पाच नही (७ १७) भौगोलिक सिप्रा नदी तथा मालव-सुन्दरियो का वर्णन रोचक है (काव्यालकार ७, १०५)।

रुद्रट अलकार सम्प्रदाय के प्रतिनिधि आचार्य हैं। यद्यपि वे भरत द्वारा प्रस्तुत रस सिद्धान्त से परिचित हैं और काव्य मे रस की स्थिति पर बल देते हैं (तस्मात्तत्कर्त्तव्यं यत्नेन महीयसा रसैर्युक्तम् काव्यालकार १२, २) फिर भी उन्होने अलकारो को अत्यधिक महत्त्व दिया है। यह उल्लेखनीय है कि उन्होने प्रसङ्गवश रीतियो का निर्देश तो किया है परन्तु उन्हें महत्त्व नही दिया है (काव्यालकार २, ४–६, १४, ३७, १५, २०)। इस ग्रन्थ मे चार प्रकार की रीतियो का वर्णन है परन्तु गुणो के लक्षण और उदाहरण नही दिये गये हैं। साहित्यदर्पण (९, २) मे वैदर्भी के विषय मे रुद्रट से एक आर्या उद्धृत की गई है परन्तु वह काव्यालकार मे नही मिलती। रुद्रट के काव्यालकार की कुछ विशेषतायें इस प्रकार हैं—

१. रुद्रट ने सर्वप्रथम वास्तव, औपम्य, अतिशय और श्लेष के रूप मे अलकारो के वर्गीकरण के आधार प्रस्तुत किये है।

२. नौ प्रसिद्ध रसो के अतिरिक्त प्रेयस् नामक दसवे रस (काव्यालंकार १२, ३; १५, १७) का प्रतिपादन किया है।

३. रीतियो को विशेष महत्त्व नही दिया।

४. गुणो का विवेचन नही किया।

५. भाव नामक अलंकार के प्रतिपादन में रुद्रट व्यंग्यार्थ के सिद्धान्त के अति समीप जा पहुँचते हैं क्योंकि काव्य में व्यंग्यार्थ प्रमुख तत्त्व है।

संगीतरत्नाकर (पृ० ८२ आनन्दाश्रम संस्करण) में रुद्रट को सङ्गीताचार्य बताया गया है किन्तु इसके लिए कोई सुनिश्चित प्रमाण नहीं है कि वही काव्यालकार के रचयिता रुद्रट हैं।

रुद्रट का समय अधिक निश्चितता के साथ निर्णीत किया जा सकता है। उसने भामह, दण्डी और उद्भट से अधिक अलंकारों का वर्णन किया है। उसका प्रतिपादन भी अपेक्षाकृत यथार्थ और वैज्ञानिक है। अतः रुद्रट को इन आचार्यों से कुछ उत्तरवर्ती मानना चाहिए। दशम शती और उसके बाद के अनेक आचार्यों ने रुद्रट के अनेक उद्धरण दिये हैं। राजशेखर ने अपनी काव्यमीमासा (पृ० ३१) में नामोल्लेख भी किया है—(काकुवक्रोक्तिर्नाम शब्दालंकारो-ऽयमिति रुद्रट) पृष्ठ ५७ पर उसका एक श्लोक उद्धृत किया है—चक्रं दहतार चक्रन्द हतारम् (काव्यालकार ३, ४) प्रतीहारेन्दुराज ने रुद्रट के ११, ३१, ३४, ४२, ४३, ४९ पृष्ठों पर नामोल्लेख के बिना रुद्रट के श्लोक उद्धृत किये हैं। काव्यालकार में इनकी श्लोक संख्या क्रमश इस प्रकार है—८, ४०; ८, ८९; ८, ९५; ७, ३५, ७, ३६ तथा १२, ४। धनिक द्वारा प्रणीत दशरूपक की टीका मे (४, ३५ श्लोक पर) रुद्रट (१२, ४) का उद्धरण है। लोचन (पृ० ५३) ने रुद्रट के भाव (काव्यालकार ७, ३८) का लक्षण और उदाहरण उद्धृत किया है। मम्मट ने रुद्रट का नामोल्लेख करते हुए (उल्लास ९ पृ० ५२१ वा) हेतु, समुच्चय और व्यतिरेक विषयक उसके मत की आलोचना की है (क्षीण क्षीणोऽपि शशी आदि)। अत. रुद्रट का समय ९०० ई० के बाद का नही है। उत्पल ने वराहमिहिर कृत योग यात्रा के प्रथम श्लोक की टीका में रुद्रट का नामोल्लेख करते हुए उसके अनन्वय अलकार का लक्षण और उदाहरण (काव्यालकार ८, ११–१२) उद्धृत किया है (योग यात्रा की यह प्रति रोयल एशियाटिक सोसाइटी, बम्बई शाखा के भाउ दाजी सग्रह में सुरक्षित है)।

बृहज्जातक की स्वोपज्ञ टीका (हरिकृष्ण निबन्ध सीरिज़ बनारस से १९३४ में प्रकाशित) के अन्त मे उत्पल रचित कुछ श्लोक मिलते हैं। एक श्लोक मे कहा गया है कि इस टीका की रचना ८८८ शकाब्द (९६६ ई०) मे हुई किन्तु दो कारणो से इन श्लोकों की प्रामाणिकता के विषय मे सन्देह है—

१. एक तो यह है, भा० ओ० रि० इ० (पूना) में प्राप्य एक पाण्डुलिपि (डी० सी० नं० १७७, क १८८२–८३ ई०) मे उत्पलकृत टीका मे ये श्लोक

नहीं मिलते (२) दूसरा कारण यह है—नक्षत्र-विद्या के महान् पण्डित तथा बेबीलोन की कीलाक्षर लिपि के विशेषज्ञ डा० औटो नेगेबर ने एक निबन्ध लिखा है जो रौयल एकेडेमी ऑफ बेलजियम पत्रिका (१९५७) पृ० १३३–१४० पर प्रकाशित हुआ है। उसमे अबु माशार कृत द्रेष्काण की व्याख्या के ग्रीक अनुवाद की चर्चा है। निबन्ध मे बताया गया है (पृ० १३४ टिप्पण ३) कि अबु माशार की मृत्यु ८८६ ई० मे हुई। एरिज के तृतीय द्रेष्काण (the 3rd. Dreskana of Aries) मे एक पाठ है जो उत्पलदेव से लिया गया है। इससे मानना पडता है कि उत्पल ८८० ई० के पूर्ववर्ती हैं। उन्होंने रुद्रट को उद्धृत किया है अत रुद्रट का समय ८५० ई० के पूर्व मानना होगा।[1] उपरोक्त निष्कर्ष का समर्थक एक अन्य प्रमाण भी है। प्रतीत होता है, शिशुपालवध के टीकाकार वल्लभदेव ने रुद्रट पर भी टीका लिखी थी। शिशुपालवध २, ४४ पर वल्लभदेव का कथन है—नात्र भिन्नलिङ्गनामौपम्यं दोषायेति रुद्रट'। शिशुपालवध ४, ११ पर वल्लभदेव का कथन है—एतदस्माभि रुद्र जटालङ्कारे विवेचितम्।[2] शिशुपाल २, ८८ पर वल्लभदेव का कथन है—उक्त च शब्दार्थौ काव्यमिति। यह रुद्रट काव्यालकार २, १ (ननु शब्दार्थौ काव्यम्) का उल्लेख है। गतकलि ४०७८ तदनुसार ९७७ ई० मे, जब काश्मीर मे भीमगुप्त का शासन था, वल्लभदेव के पौत्र कैयट ने आनन्दवर्धनकृत देवीशतक पर टीका लिखी थी। यदि प्रत्येक पीढी के लिए पच्चीस वर्ष रखे जाये तो मानना होगा कि वल्लभदेव ९२७ ई० मे वृद्ध हो चुके होगे और उनकी जन्मतिथि ९०० ई० या उससे पूर्व रही होगी। अत रुद्रट का समय, जिस पर उन्होने टीका लिखी है, ८५० ई० के पूर्व मानना चाहिए। रुद्रट ध्वनि-सिद्धान्त से सर्वथा अपरिचित हैं और भामह तथा उद्भट के साथ से समानता रखते हैं। सम्भवतया वे ध्वनिकार के समकालीन अथवा आसन्नपूर्ववर्ती हैं। अतः उनका समय ८२५–८५० ई० के मध्य मानना चाहिए।

---

1. देखिये, रौयल एशियाटिक सोसाइटी, बम्बई शाखा की पत्रिका, न्यू सीरिज, भाग २८–२५, पृ० २२–२३ वराहमिहिर और उत्पल के लिए तथा पृ० २६ उत्पल और रुद्रट के लिए।

2. काशी सस्कृत सीरिज संस्करण मे रुद्र जटालङ्कारे पाठ है उसीको यहाँ उद्धृत किया गया है किन्तु यह पाठ स्पष्टतया अशुद्ध प्रतीत होता है। इसके स्थान पर रुद्रटालङ्कारे।

टीकाकार नमिसाधु की ओर विशेष ध्यान देने की आवश्यकता है। वे श्वेताम्बर जैन और शालिभद्र के शिष्य थे। उन्होंने रुद्रट को सूत्रकार बताया है (८, ३७; ९, ९)। उन्होंने अपनी टीका ११२५ विक्रमाब्द अर्थात् १०६८–६९ ई० में लिखी। एक प्राचीन हस्तलिखित ११७६ विक्रमाब्द (१११९–२० ई०)। यह तिथि ठीक नही है क्योकि नमिसाधु की षडावश्यकटीका का रचनाकाल ११२२ विक्रमाब्द (१०६५–६६ ई०) है। देखिए पिटर्सन की रिपोर्ट ३ पृ० १३। नमिसाधु प्राचीन ग्रन्थकार हैं। उन्होने पूर्ववर्ती टीकाकारों का अनुसरण किया है—पूर्वमहामतिविरचितवृत्त्यनुसारेण किमपि (यथामि) और ३. रुद्रट पर उनकी व्याख्याओं से पाठ भी उद्धृत किये हैं। (देखिये, २, १; ५, २३; ८, २८; ३१)। उनकी टीका सक्षिप्त तथा विषयानुकूल है फिर भी उसमें अनेक उद्धरण मिलते हैं। उन्होने नीचे लिखे ग्रन्थो अथवा ग्रन्थकारों का नामग्रहण किया है अथवा उनसे उद्धरण लिये हैं—

१. अर्जुनचरित (१६, ४), २. उद्भट (६, ३३), ३ कादम्बरी, ४. किराताजुंनीय, ५ जयदेव (१, १८ छन्दकार के रूप मे) तिलकमञ्जरी (१६, ३), ६. दण्डी, ७. नाममाला, ८. पाणिनी का पातालविजयमहाकाव्य (२, ८), ९ पिङ्गल, (१०) बृहत्कथा (२, १२ पैशाची की विशेषतायें), ११. भरत (१२, ४ और ४४), १२. भर्तृहरि, १३. भामह (८, ८४, १०, २), १४. माघकाव्य (१, २०; ८, ६४), १५. मालतीमाधव (७, ३३), १६. मृच्छकटिक (८, १), १७. मेधाविरुद्र, (१, २, २, २), १८. मेघदूत, १९ रत्नावली (७, ३३), २० वामन[1] (१, २०, ८, १०), २१. विकट नितम्बा (६, ४७), २२. वेणीसहार (७, ७३), २३. शिवभद्र (४, ४), २४. शिशुपालवध, २५. हरि (२, १९ काव्यशास्त्र पर प्राकृत के एक लेखक) तथा २६. हर्षचरित। रुद्रटकृत काव्यालकार पर आशाधर की टीका भी है।[2] यह ऊपर बताया जा चुका है कि

---

1. रुद्रट-काव्यालंकार १, २० पर नमिसाधु का वर्णन है—तथा क्षपिमिलि अर्थिवचिकिलविप्रभृतयो धातवो धातुगणेषु पठिता अपि। मेरी दृष्टि मे यह वामनकृत काव्यालकार सूत्र (५, २, २) का उल्लेख है।

2. डा० भाण्डारकर ने हस्तलिखित ग्रन्थो की खोज के सम्बन्ध मे जो रिपोर्ट १८८३–८४ (पृ० ३९१–९३) प्रकाशित की है उसमें धर्मामृतयतिधर्म टीका की आशाधरकृत प्रशस्ति का एक उद्धरण प्रस्तुत किया गया है। उसमे उन्होने अपने

वल्लभदेव ने रुद्रटकृत काव्यालकार पर टीका लिखी थी। उस पर द्राविड हरिवंशभट्ट के पुत्र गोपालभट्ट की रसतरङ्गिणी नामक टीका भी है।

रुद्रभट्टकृत शृङ्गारतिलक नामक एक रचना उपलब्ध है। दीर्घकाल तक यह विवाद चलता रहा कि रुद्रभट्ट तथा रुद्रट एक ही हैं अथवा भिन्न-भिन्न। वैबर, बुहलर (काश्मीर रिपोर्ट पृ० ६७) औफ्रेट (जे० दे० मो० गे० भाग ३६, पृ० ३७६) तथा पिशल (शृङ्गारतिलक की प्रस्तावना पृ० ५ टिप्पण और जे० दे० मो० गे० ४२, १८८८, पृ० २९६–३०४) का मत है कि वे दोनो एक हैं। इसके विपरीत, पण्डित दुर्गाप्रसाद, डा० जैकोवी (वियैना ओरियण्टल जनरल १८८८ भाग २, पृ० १५१–१५६ तथा जे० दे० मो० गे० भाग ४२, पृ० ४२५–४३५) तथा डा० हरिचन्द (अपने कालिदास विषयक ग्रन्थ मे पृ० ९१–९५) एकता के समर्थक हैं। यहाँ इस प्रश्न की संक्षिप्त चर्चा की जायगी। शृङ्गारतिलक काव्यमाला सीरिज़ में प्रकाशित हुआ है। उसमे तीन परिच्छेद हैं। प्रथम परिच्छेद में रसभाव तथा नायक-नायिकाओं का निरूपण है। द्वितीय परिच्छेद मे विप्रलम्भ शृङ्गार, वियोग की दस दशाये तथा खण्डिता नायिका के अनुनय के ६ प्रकार बताये गये हैं। तृतीय परिच्छेद मे अन्य रसो तथा चार वृत्तियो— कैशिकी, सात्त्वती, आरभटी और भारती—का निरूपण है। रुद्रभट्ट का कथन है कि उसने काव्यसम्बन्धी रसो का निरूपण किया है जबकि भरत ने नाट्य-सम्बन्धी रसों का प्रतिपादन किया था—

प्रायो नाट्य प्रति प्रोक्ता भरताद्यै रसस्थितिः।
यथामति मयाप्येषा काव्यं प्रति निगद्यते ॥

आपको जैन, पिता का नाम सल्लक्षण तथा पुत्र का नाम छाहड बताया है। १५वे श्लोक मे उल्लेख है कि उन्होने रुद्रटकृत काव्यालकार पर भी एक टीका लिखी थी (रुद्रटस्य व्यधात् काव्यालकारस्य निबन्धनम्)। उन्होने अनेक ग्रन्थ रचे हैं; उदाहरणस्वरूप, अमरकोश तथा वाग्भट्टकृत्त अष्टाङ्गहृदय पर टीकायें, त्रिषष्टिस्मृतिशास्त्र, रत्नत्रय विधानशास्त्र आदि। उन्होने अपने-आपको कलि-कालिदास कहा है। उन्होने प्रशस्ति की रचना विक्रम संवत् १३०० अर्थात् १२४४ ई० (३१ श्लोक) में की थी। आशाधर के लिए देखिए—ऐपि० इण्डि० भाग ९, पृ० १०७।

शृङ्गारतिलक के अन्तिम श्लोक निम्न नाट्यशास्त्र १-५ लिखित हैं—

काव्या काव्यकथा कीदृग् वैदग्धी को रसागमः ।
किं गोष्ठीमण्डनं हंत शृंगारतिलकं विना ॥
त्रिपुरवधादेव गतामुल्लाससमुर्मा समस्तदेवनताम् ।
शृङ्गारतिलकविधिना पुनरपि रुद्रः प्रसादयति ॥

कुछ हस्तलिखित प्रतियों मे अन्तिम श्लोक नही है। इस श्लोक की व्याख्या से ज्ञात होता है कि रुद्रभट्ट ने त्रिपुरवध नामक एक ग्रन्थ भी रचा था। इसमें सन्देह नहीं कि त्रिपुरवध, शृंगारतिलक और रुद्र (भगवान् शिव तथा ग्रन्थकार रुद्र) शब्दो में श्लेष है। इसकी यह भी व्याख्या हो सकती है कि त्रिपुरवध ग्रन्थकार की अपनी रचना नही है किन्तु त्रिपुरदाह नामक रूपक (डिम) भगवान् शंकर तथा उनके परिचरवर्ग के समक्ष भरत द्वारा अभिनीत हुआ था। देखिए, नाट्यशा० ४, १० तथा दशरूपक में धनिक का उद्धरण—

इव त्रिपुरदाहे तु लक्षणं ब्रह्मणोदितम् ।
ततस्त्रिपुरदाहश्च डिमसञ्ज्ञः प्रयोजितः ॥

इति भरतमुनिना स्वयमेव० आदि

दशरूपक ४, ५९–६०

शृंगारतिलक की हस्तलिखित प्रतियो मे कही-कही रुद्रट नाम भी मिलता है (देखिये, इण्डिया ऑफिस कैट० पृ० ३२१ सख्या ११३१ तथा मद्रास गवर्नमेण्ट हस्तलिखित ग्रन्थसग्रह १९१८ पृ० ८६९७ सख्या १२९५५)। सुभाषित-संग्रह भी भ्रामक हैं उनमे काव्यालंकार के श्लोक रुद्रट, रुद्र तथा रुद्रभट्ट तीनों नामो से उद्धृत हैं। देखिये, शार्ङ्गधर संख्या ३७७३ मे एकाकिनी यदबला काव्यालङ्कार ७।४१ को रुद्रकृत बताया गया है तथा शा० सख्या ३७७८ मे मलयानिल० काव्यालकार २, ३० को भट्टरुद्रकृत कहा है। इसी प्रकार श्लोक ५७५ तथा ३४७३ रुद्रटकृत बताये गये हैं, जो यथार्थ है। श्लोक, ३५६७–६८, ३५७९, ३६७०, ३६७५ तथा ३७५४ को शृगारतिलक के रचयिता रुद्र की रचना माना गया है और यह भी ठीक है। शृगारतिलक के उदाहरण ग्रन्थकार के स्वरचित प्रतीत होते हैं। अत. उनका तिथि निर्धारण के लिए उपयोग किया जा सकता है। उन्हें उद्धृत करने वाले प्राचीनतम ग्रन्थकार हैं—हेमचन्द्र तथा विश्वनाथ। हेमचन्द्र ने यत्पाणिर्न निवारितो० (शृगारतिलक १, ४ पृ० ३०४) तथा गाढालिंगन (शृंगारतिलक १, ६८ पृ० ३०५) को उदाहरण के रूप में दिया

है। उसने शृंगारतिलक के प्रथम श्लोक शृंगारी गिरिजानने'''इत्थं सर्वरसाश्रयः पशुपतिर्भूयात् सतां भूतये को भी उद्धृत किया है और उसके दोष दर्शाये हैं (पृ० ११०)। अतः शृंगारतिलक का रचनाकाल ११०० ई० या उसके पूर्व मानना चाहिए।

अपने काव्यशास्त्र के इतिहास (१९२३) में मैं अनेक प्रमाणों द्वारा सिद्ध कर चुका हूँ कि रुद्रट और रुद्रभट्ट एक नही हैं। उस चर्चा को यहाँ देना आवश्यक नहीं प्रतीत होता; फिर भी भावप्रकाशन के सम्पादक तथा अन्य लेखक उनकी एकता का प्रतिपादन कर रहे हैं (दे० गायकवाड़ संस्करण पृ० ६८–७३) अत. उस चर्चा को पुन. प्रारम्भ करना अनिवार्य हो गया है।

रुद्रट और रुद्रभट्ट की एकता के समर्थक तथा विरोधी समस्त प्रमाणों की परीक्षा के पश्चात् यही प्रतीत होता है कि विरोधी प्रमाण ही प्रबल हैं। उसके लिए सक्षेप मे नीचे लिखी युक्तियाँ हैं—रुद्रटकृत काव्यालंकार १२–१४ अध्याय शृगारतिलक के समान हैं दोनों मे विषय ही नही, शब्दो का भी अत्यधिक साम्य है। यह उचित नही जान पड़ता कि एक ही आचार्य इस प्रकार मिलते-जुलते दो ग्रन्थ लिखे। शृंगारतिलक मे एकमात्र उल्लेखनीय परिवर्धन उसके उदाहरण श्लोक हैं। कुछ बातो मे वहाँ विस्तार अधिक है। उदाहरणस्वरूप, चार वृत्तियाँ, काम की दस दशाये तथा नायिका के उपभेद एव लक्षण। कुछ बातें ऐसी भी हैं जहाँ रुद्रट ने अधिक विस्तार किया है यथा—काव्यालकार १४, २२–२४। कुछ सिद्धान्तो के विषय मे काव्यालकार तथा शृगारतिलक का परस्पर मतभेद भी है। यह सम्भव नही है कि एक ही ग्रन्थकार महत्त्वपूर्ण विषयो पर परस्पर विरुद्ध मत उपस्थित करे। शृगारतिलक (१, १०) का कथन है कि काव्य के नौ रस हैं जबकि रुद्रट (काव्यालकार १२, ३) ने उनकी संख्या दस बताई है। शृगारतिलक ने चार वृत्तियाँ (कैशिकी आदि जो नाट्य के क्षेत्र से काव्यक्षेत्र मे आई हैं) बताई हैं और रुद्रट ने पाँच (मधुरा, प्रौढा आदि काव्यालकार २, १९) कही हैं। उन्होने कैशिकी आदि के विषय मे कुछ नहीं लिखा। रुद्रट ने नायिका के पहले तीन भेद किये हैं—१. स्वीया, २. परकीया और ३. वेश्या। पुन. उन्हें अभिसारिका और खण्डिता के रूप मे विभक्त किया है। स्वीया के पुन· दो भेद हैं–स्वाधीनपतिका और प्रोषितपतिका। इसके विपरीत, शृगारतिलक में नायिका के एक स्थान पर आठ भेद बताये गये हैं (शृगारतिलक १, ७२–७३ का० मा० सस्करण)। रुद्रट (काव्यालकार १२, ३९–४०) ने वेश्याओ के लिए एक भी अच्छे शब्द का प्रयोग नही किया, जबकि शृगारतिलक ने उनके

विषय में कहे जाने वाले दोष स्वीकार करते हुए भी उनका समर्थन किया है। तुलना—

सर्वाङ्गना तु वेश्या सम्यगसौ लिप्सते धनं कामात्।
निर्गुणगुणिनोस्तस्या न द्वेष्यो न प्रियः कश्चित्॥

काव्यालंकार १२, ३९

सामान्य वनिता वेश्या सा वित्तं परमिच्छति।
निर्गुणेऽपि न विद्वेषो न रागोऽस्या गुणिन्यपि॥
तत्स्वरूपमिदं प्रोक्तं कैश्चिद् ब्रूमो वयं पुनः॥

शृंगारतिलक १, ६२–६३

शृंगारतिलक ने उपसंहार करते हुए वेश्याओं के विषय में कहा है—सर्व-स्वमेतास्तदहो स्मरस्य (शृंगारतिलक १, ६९)। शृंगारतिलक का कैश्चित् शब्द सन्देहोत्पादक है। प्रतीत होता है कि शृंगारतिलक का संकेत रुद्रट की ओर है। रुद्रट के निम्नलिखित शब्दो मे—

साक्षाच्चित्रे स्वप्ने स्याद् दर्शनमेवमिन्द्रजाले वा।
देशे काले भंग्या साधु तदाकर्णनं च स्यात्॥

(काव्यालकार १२, ३१)

तथा शृंगारतिलक के—

साक्षाच्चित्रे तथा स्वप्ने तस्य स्याद् दर्शनं त्रिधा।
देशे काले च भंग्या च श्रवणं चास्य तद् यथा॥

(शृंगारतिलक १, ५१)

शब्दो मे बहुत कम अन्तर है।

उपरोक्त भेदो के अतिरिक्त दोनो ग्रन्थों मे परस्पर विचार तथा शब्दो का इतना साम्य है कि यह नही कहा जा सकता कि केवल प्रतिपाद्य विषय एक होने के कारण ऐसा हो गया है। एक अन्य महत्त्वपूर्ण तथ्य भी उल्लेखनीय है। नवम शताब्दी के पश्चाद्वर्ती समस्त आचार्यों ने काव्यालकार के निर्माता का उल्लेख रुद्रट नाम से किया है। इसी प्रकार राजशेखर, प्रतीहारेन्दुराज, वल्लभदेव, धनिक, लोचन, नमिसाधु (प्रस्तावना श्लोक), मम्मट (का० प्र० नवम उल्लास, तथा ह्युक्त रुद्रटेन 'स्फुटमर्थालंकारौ०' काव्यालंकार ४, ३२) तथा अलकारसर्वस्व (पृ० ६, रुद्रटेन तु भावालकारो द्विधैवोक्त.) ने भी रुद्रट नाम दिया है। यह विचित्र है कि इनमें से किसी ने शृंगारतिलक या रुद्रभट्ट का उल्लेख नही किया। हेमचन्द्र ने सर्वप्रथम शृंगारतिलक को उद्धृत किया है।

किन्तु उन्होंने भी ग्रन्थकार का नामोल्लेख नहीं किया है। सुभाषितों ने रुद्रट और रुद्र नामों को परस्पर मिश्रित कर दिया है। जल्हण की सूक्तिमुक्तावली (१२५८ ई०) में काव्यालकार के किं गौरि० २, १५ तथा एकाकिनी यदबला० ७, ४१ श्लोक उद्धृत हैं। इसी प्रकार शृगारतिलक से भी लिये गये हैं किन्तु सब पर रुद्र का नाम है। रुद्रट के नाम से एक भी श्लोक नहीं है। इसके विपरीत, श्रीधरदास विरचित सदुक्तिकर्णामृत (१२०५ ई०) मे शृगारतिलक के श्लोक भी रुद्रटकृत बताये गये हैं। उपरोक्त दोनो प्राचीन सुभाषितसग्रह हैं उनसे ज्ञात होता है कि नामों के विषय में यह भ्रम ११५० के पूर्व उत्पन्न हो चुका था। भावप्रकाशन (प्रस्तावना पृ० ६९) के सम्पादक का यह मत भ्रान्त है कि काव्यालकार के सम्पादक ने गलती से अन्तिम चौदह श्लोको को प्रक्षिप्त मानकर छोड़ दिया है। उन पर नमिसाधु[1] की टीका नही है (देखिये, भा० ओ० रि० इ० की हस्तलिखित प्रति)। भाव प्रकाशन (पृ० ९५) मे नायिकाओ के ३८४ भेद बताये गये हैं और उपरोक्त प्रक्षिप्त श्लोकों मे भी उन्हीका निर्देश है। इस बात का कोई महत्त्व नही है। इससे उनका प्रक्षिप्त होना खण्डित नही होता। भावप्रकाशन के शब्दो से इस मान्यता मे कोई अन्तर नही आता कि ११५० ई० के पूर्व उपरोक्त दो नामो मे मतिभ्रम उत्पन्न हो चुका था। इससे इतना ही सिद्ध होता है कि भावप्रकाशन मे भी, जिसकी रचना ११७५–१२५० ई० के मध्य हुई वही मतिभ्रम विद्यमान है जो सुभाषित सग्रहो मे पाया गया है। सम्पादक महोदय ने स्वय इस बात को स्वीकार किया है। प्रस्तावना पृ० ७६)। ३८४ सख्या रुद्र के शृगारतिलक में भी दी गई है (इत्थ शतत्रय तासामशीतिश्चतुरुत्तरा, १, ८८) भावप्रकाशन ने शृगारतिलक के १, १६२ श्लोक को उद्धृत किया है, १, ६३ को छोड़ दिया है तथा १, ६४ को पुन उद्धृत किया है तथा उन्हे रुद्रट की रचना बताया है—

साधारणस्त्री गणिका सा वित्तं—गुणिन्यपि।
भृङ्गाराभास एव स्यान्न शृंगार. कदाचन।

---

1. देखिये—भा० ओ० रि० इ०, पूना के राजकीय ग्रन्थ सग्रहालय का हस्तलिखित ग्रन्थ सूचीपत्र भाग १२, सख्या १३३–१३५ पृ० १४७–१५१. एक पुस्तक का प्रतिलिपि काल १४७१ विक्रमाब्द (१४१५ ई०) है, जब इतनी प्राचीन हस्तलिखित प्रति में भी उन चौदह श्लोकों पर टीका नही है तो उन्हें प्रक्षिप्त समझकर ग्रन्थ में सम्मिलित न करना सम्पादक की गलती नहीं है।

इति द्विषन्तमुद्दिश्य प्राह श्रीरुद्रटः कविः।

भावप्रकाशन पृ० ९५

भावप्रकाशन (पृ० ९६) ने शृंगारतिलक (१, ६९) सर्वस्वमेतास्तदहो स्मरस्य को उद्धृत किया है। रसार्णवसुधाकर (पृ० ३०, ८७) में भी वही मतिभ्रम दृष्टिगोचर होता है उसने ईर्ष्या कुलस्त्रीषु (शृंगारतिलक १, ६९) तथा शृगारहास्य करुणरसातिशयसिद्धये (शृ० ति० ३, ३९) को रुद्रटकृत बताया है।

भावप्रकाशन के सम्पादक (प्रस्तावना पृ० ७०) ने रुद्रट और रुद्र रसों की संख्या विषयक मतभेद को तुच्छ माना है किन्तु जो विद्वान् एतद् विषयक दीर्घकालीन तथा गम्भीर विवाद से परिचित हैं वे सम्पादक महोदय की उपरोक्त धारणा से सहमत नही हो सकते।

यह कथन विशेष महत्त्व नही रखता कि कशिकी आदि वृत्तियां अर्थ से सम्बन्ध रखती हैं और रुद्रट द्वारा प्रतिपादित वृत्तियाँ शब्द से। क्योंकि इसका एकता के प्रश्न के साथ कोई सम्बन्ध नही है। शृगारतिलक भी कैशिकी और आरभटी का लक्षण देते समय वर्ण, शब्द और समास के विन्यास पर बल दिया गया है—

माधुर्ययुक्तालपसमासरम्या
वाणी स्मृतासाविह कैशिकीति ॥
ओजस्विगुर्वक्षर बन्धगाढा
ज्ञेया बुधै सारभटीति वृत्तिः ॥

यह शृङ्गारतिलक ३,३८ तथा ४०

जब रुद्रट ने दस रसो का प्रतिपादन करते समय निर्वेद आदि व्यभिचारीभावों का उल्लेख किया है। इसी प्रकार शृगार तथा नायक आदि (काव्यालकार १२, ३–९ आदि) का निरूपण भी किया है। शृगार के लिये मधुरा, ललिता, वैदर्भी और पाञ्चाली नामक चार वृत्तियों (काव्यालकार १४,३७) को प्रस्तुत किया है। उसने कैशिकी आदि वृत्तियों का प्रतिपादन नही किया जिनका शृगारतिलक मे प्रत्येक रस के व्यभिचारीभावो का निरूपण करने के पश्चात् वर्णन है। इस क्रमभेद का कारण एक ही हो सकता है। प्रतीत होता है, एक रचना दूसरी रचना को देखकर लिखी गई। इस समस्त ऊहापोह से यही निष्कर्ष निकलता है कि रुद्र, रुद्रट के पश्चाद्वर्ती हैं और उन्होंने रुद्रट के ही सिद्धान्तो एव लक्षणो का उदाहरण आदि के द्वारा

विस्तार किया है। उसका शृंगारतिलक काव्यालकार पर आधारित है और वह ९५०-११०० ई० के मध्य रहा होगा।

धनिक दशरूपक पर अपनी टीका मे कहा—उत्स्वप्नायितो यथा रुद्रस्य निर्मग्नेन मयाम्भसि० (दशरूपक ४,६०) यह पाठ उपरोक्त दोनों ग्रन्थो मे नहीं है। प्रतापरुद्रयशोभूषण ने रुद्रभट्ट के नाम से दो उद्धरण दिये हैं। (पृ० ११ तथा पृ० ३३५) वे भी दोनों मे नही हैं। धनपालकृत तिलकमञ्जरी में त्रैलोक्य सुन्दरीकथा के रचयिता के रूप मे रुद्रभट्ट का नाम आया है किन्तु यह निश्चय करना कठिन है कि वे ही शृगारतिलक के रचयिता हैं। तिलकमञ्जरी का श्लोक इस प्रकार है :—

स मदान्धकविध्वंसी रुद्रः कैर्नाभिनन्द्यते ।
सुश्लिष्टललिता यस्य कथा त्रैलोक्यसुन्दरी ॥

शृगारतिलक ३५ श्लोक

१५. ध्वन्यालोक—ध्वन्यालोक काव्यमाला सीरिज मे प्रकाशित हुआ है साथ मे प्रथम तीन उद्योतों पर अभिनवगुप्तकृत लोचन नाम की टीका है। डा० एस० के० डे ने किसी हस्तलिखित प्रति के आधार चतुर्थ उद्योत पर भी अभिनवगुप्त की टीका सम्पादित की है जो कलकत्ता विश्वविद्यालय, डिपार्टमैण्ट ऑफ लैटर्स की पत्रिका भाग ९, पृ० १५–४२ में प्रकाशित हुई है। काशी सस्कृत सीरिज (अपर नाम—हरिदास सस्कृत ग्रन्थमाला) ने भी समस्त ध्वन्यालोक प्रकाशित किया है इसमे प्रथम चार उद्योतो पर अभिनवगुप्त का लोचन तथा बालप्रिया नामक नवीन टीका है। यह सस्करण १९४० मे प्रकाशित हुआ था। काव्यशास्त्र के इतिहास मे यह ग्रन्थ युगप्रवर्तक सिद्ध हुआ है। काव्यशास्त्र मे इसका वही स्थान है जो व्याकरण मे पाणिनी सूत्रो का तथा वेदान्त मे ब्रह्मसूत्र का। ग्रन्थ से प्रौढ पाण्डित्य तथा सूक्ष्म दृष्टि प्रकट होती है। शैली प्राञ्जल तथा भावपूर्ण है और प्रत्येक पृष्ठ से मौलिकता प्रकट होती है। ध्वन्यालोक को काव्यशास्त्रीय सिद्धान्तो का प्रतिष्ठापक कहा जा सकता है, जैसाकि पण्डितराज जगन्नाथ ने रसङ्गाधर मे कहा है—ध्वनिकृतामालङ्कारिक-सरणि व्यवस्थापकत्वात्।

इस ग्रन्थ में तीन भाग हैं। (१) प्रथम भाग में कारिकाये हैं। काव्यमाला के प्रथम सस्करण मे इनकी संख्या १२९ है (२) द्वितीय भाग मे वृत्ति है जो कारिकाओं पर विस्तृत व्याख्या है। तथा (३) तृतीय भाग में उदाहरण आते

हैं जो अधिकतर पुरातन कवियों से लिये गये हैं। ध्वन्यालोक चार उद्योतों में विभाजित है। प्रथम श्लोक शार्दूलविक्रीडित है, चतुर्थ और षष्ठ उपजाति तथा तेरहवाँ आर्या हैं। तृतीय उद्योत में चार आर्यायें हैं इनके अतिरिक्त प्रथम तीन उद्योतों के सभी श्लोक अनुष्टुप् हैं। चतुर्थ उद्योत में केवल १७ कारिकायें हैं अन्तिम तीन क्रमश. रसोद्धता, मालिनी और शिखरिणी छन्दो में हैं।

निर्णयसागर प्रेस ने काव्यमाला सीरिज़ मे सस्कृत के सैकड़ों ग्रन्थ प्रकाशित किये हैं, उसकी छपाई अत्यन्त शुद्ध, सुन्दर तथा मूल्य अल्प है। इसके लिए विद्वद्वर्ग उसका सदा ऋणी रहेगा। इस सीरिज़ में ध्वन्यालोक लोचन के ६० वर्ष पहले प्रकाशित हुआ था और वह तीन हस्तलिखित प्रतियों पर आधारित था। उस सस्करण का मूल पाठ एव लोचन दोनो ही अशुद्ध थे। उसी संस्करण को कई बार मुद्रित किया गया। केवल कुछ श्लोको या कारिकाओं को छोड़ दिया गया। अब बहुत-सी नई हस्तलिखित प्रतियाँ प्राप्त हो चुकी हैं। केवल भा० ओ० रिसर्च इन्स्टीट्यूट मे ही मुझे पाच प्रतियाँ देवनागरी लिपि में तथा दो शारदा लिपि में प्राप्त हुई हैं। भारत में उपलब्ध समस्त हस्तलिखित प्रतियो के आधार पर एक नये संस्करण की महती आवश्यकता है। कलकत्ता सस्कृत सीरिज़ ने समस्त ध्वन्यालोक मधुसूदन मिश्र द्वारा विरचित अवधान नामक टीका के साथ प्रकाशित किया है। इस सस्करण में मूल तथा टीका दोनो के लिए आधारभूत हस्तलिखित प्रतियो का निर्देश नही किया गया। अतः इसका अधिक महत्त्व नही है वह काव्यमाला सस्करण की ही प्रतिलिपि जान पडता है। जैकोबी ने ध्वन्यालोक का जर्मन भाषा में अनुवाद किया था जो जैड० डी० एम० जी०, भाग ५६, पृ० १८–६०, ३११–३४३, ३९२–४१०, और भाग ५७, पृ० ५८६–६१५, ७१०–७८९ पर प्रकाशित हुआ है। डा० जैकोबी ने पाठ शुद्धि तथा अन्य बातो के लिए कुछ सुझाव दिये हैं जो उत्तरवर्ती विद्वानों ने स्वीकार कर लिये हैं। काव्यमाला सस्करण मे कुछ श्लोक ऐसे हैं जिनके मूल कारिका होने मे अनेक विद्वानों को सन्देह है। आगे चलकर एक-दो कारिकाओ के विषय मे चर्चा की जायेगी। प्रो० भट्टाचार्य ने अपने निबन्ध (षष्ठ ऑल इण्डिया ओरियण्टल कॉन्फ्रेन्स पृ० ६१३–६२२) मे बताया है कि चतुर्थ उद्योत की कारिकायें बाद मे जोड़ी गई हैं। द्वितीय उद्योत के १८–२० श्लोकों को भी मूलकारिकाओ में रखना उचित नही जान पड़ता। क्योकि वृत्ति (पृ० १०६) मे उन्हें अस्यैवार्थस्य संग्रह श्लोका. शब्दों द्वारा प्रस्तुत किया गया है। वस्तुतः उनमें कोई नई बात नही है केवल कारिका सख्या १५–१७ तथा उनकी वृत्ति

की पुनरावृत्ति है। अशुद्धि-पत्र में यह भूल स्वीकार करली गई है। वृत्ति में भी अनेक स्थान सन्देह पूर्ण हैं। पृ० १७८ पर मुद्रित वृत्ति इस प्रकार है—

इति काव्यार्थविवेको योऽयंचेतश्चमत्कृतिविधायी।
सूरिभिरनुसृतसारैरस्मदुपज्ञो न विस्मार्यः ॥

का० मा० सस्करण के सम्पादको का कथन है कि आधारभूत तीन हस्त-लिखित प्रतियों में से दो में उपरोक्त श्लोक नही है। अच्छा होता यदि वे इसे मूल पाठ मे न रखकर टिप्पण में रख देते। मैने सात प्रतियो का निरीक्षण किया है जिनमें से पाच देवनागरी लिपि मे हैं और दो शारदा लिपि में (सख्या २५६ और २५७, १८७५–७६ ई० का ग्रन्थसग्रह, भाण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट) उनमे से किसी प्रति मे उपरोक्त श्लोक नही है। यह निश्चित रूप से प्रक्षिप्त है। एक अन्य उल्लेखनीय बात यह है कि निर्णयसागर द्वारा प्रकाशित तीन उद्योतो में जो ११२ श्लोक हैं उनमे उपरोक्त आठ को छोड़कर शेष सभी अनुष्टुप् छन्द मे हैं। किन्तु चतुर्थ उद्योत के १७ श्लोको मे अन्तिम तीन क्रमशः रथोद्धता, मालिनी तथा शिखरिणी छन्दो मे हैं। इसके अतिरिक्त, काव्यमाला सस्करण के पृ० २९७ पर एक खण्डित प्राकृत गाथा छपी है। डा० दे द्वारा सम्पादित सस्करण (डिपार्टमैण्ट ऑफ लैटर्स, कलकत्ता की पत्रिका, भाग ९) तथा ध्वनिगाथा पञ्जिका (हस्तलिखित ग्रन्थ, भाण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट) मे टीका नही है।

ध्वन्यालोक के सम्बन्ध मे एक प्रश्नकर्त्ता के विषय में है, क्या कारिका, वृत्ति तथा उदाहरण तीनों भागो के रचयिता एक ही हैं? यदि नही तो मूल के कौन हैं और वृत्ति के कौन? इसमे कोई सन्देह नही है कि वृत्ति और उदाहरण एक ही विद्वान् की रचना है। मूल कठिनाई कारिकाओ तथा वृत्ति के सम्बन्ध मे है। कारिकाकार तथा वृत्तिकार की एकता के विषय मे अन्तर तथा बाह्य दोनों प्रकार के आधार विशाल परिमाण में है। स्थानसकोच के कारण उन सबकी विस्तृत चर्चा यहाँ सम्भव नही है। किन्तु यह समस्या अत्यन्त उलझ गई है। अपरिपक्व बुद्धि, स्थूलदर्शी तथा पक्षपातपूर्ण लेखको ने इसकी कठिनाई को बढा दिया है अत इसकी कुछ चर्चा आवश्यक है। जे० ए० ओ० एस० भाग ७२ (१९५२ ई०) में मेरे 'हिस्ट्री ऑफ सस्कृत पोइटिक्स (१९५१)' की समीक्षा छपी है और विद्वान् समीक्षक ने मुझ पर श्लोकों की पुनरावृत्ति का दोष लगाया है (यद्यपि वे स्वयं मानते हैं कि वे श्लोक विभिन्न व्यक्तियों द्वारा रचे गये हैं)। डा० के० कृष्णमूर्त्ति ने ध्वन्यालोक का अनुवाद किया है जो

१९५५ मे पूना से प्रकाशित हुआ है उसकी प्रस्तावना (पृ० १८) में भी डा० मूर्त्ति ने कारिकाकार एवं वृत्तिकार के एक होने का समर्थन किया है मैंने १९५१ के संस्करण में जो बातें लिखी थी उस पर उन्होंने ध्यान नहीं दिया। अत: उन्हें फिर दोहराना चाहता हूँ। ध्वन्यालोक का प्रथम उद्योत प्रो० विष्णुपद भट्टाचार्यकृत अंग्रेजी व्याख्या के साथ के० एल० मुखोपाध्याय, कलकत्ता के द्वारा प्रकाशित हुआ है। मैने ही सर्वप्रथम बाह्य आधारो को एकत्रित किया और सबने दोनों की एकता को सिद्ध किया है। यदि यह बात अन्तिम रूप से सिद्ध हो जाती है तो मुझे बड़ी प्रसन्नता होगी। मैंने इस चर्चा में अत्यन्त निष्पक्ष वृत्ति से काम लिया है। प्रस्तावित मत या प्रतिज्ञा की तीन अवस्थायें होती हैं—१. सिद्धि, २. असिद्धि और ३. खण्डन। अब भी मेरा यही मत है कि एकता का सिद्धान्त खण्डित कोटि मे नहीं आता। वह सिद्धि के अत्यन्त निकट है। यह नही समझना चाहिए कि एकता पर आक्षेप करने वालों का एकमात्र आधार लोचन के शब्द हैं। उनसे इतना ही ज्ञात होता है कि लोचन एकता का समर्थक नही है और कही-कही इसके विपरीत भी है।

लोचन की रचना ध्वन्यालोक के १५० वर्ष पश्चात् हुई। उसके सामने ऐसा कोई प्रमाण नही था जिससे कारिकाओ तथा वृत्ति के रचयिताओ का निर्णय कर सके। नीचे लिखे उद्धरणो से यह तथ्य स्पष्ट हो जायेगा। आज से ७५ वर्ष पहले बुहलर ने इस प्रश्न को उठाया था (काशमीर रिपोर्ट पृ० ६५) तब से यह चर्चा बराबर चल रही है और आज भी यह नही कहा जा सकता कि प्रश्न का अन्तिम निर्णय हो गया। इस प्रश्न पर मेरे पास जो सामग्री है उसे यहाँ प्रस्तुत करना स्थानाभाव के कारण सम्भव नही है। इस विषय मे जिनकी विशेष रुचि हो उन्हें नीचे लिखा साहित्य पढना चाहिए—

१. डा० डे० बुलेटिन ऑफ दी स्कूल ऑफ ओरियण्टल स्टडीज, भाग १, खण्ड ४, पृ० १–९ तथा हिस्ट्री ऑफ संस्कृत पोइटिक्स १०८–११६;

२. प्रो० एस० पी० भट्टाचार्य—प्रोसिडिंग्स ऑफ दी सिक्स्थ ओरियण्टल कॉन्फरैन्स पृ० ६१३–६२२;

३. श्री के० गोडा वर्मा, न्यू इ० ऐण्टी० भाग ५ पृ० २६५–२७२ कारिकाकार तथा वृत्तिकार की भिन्नता के लिए);

४. म० म० प्रो० कुप्पुस्वामी (उपलोचन पृ० ११);

५. प्रो० कुप्पुस्वामी के शिष्य डा० ए० शङ्करन् की 'दी थ्योरिज ऑफ रस एण्ड ध्वनि पृ० ५०–६०;

६. डा० सातकड़ि मुकर्जी का बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १७९–१९४ पर लेख;

७. डा० के० सी० पाण्डे—अभिनवगुप्त पृ० १३२–१४०;

८. डा० के० कृष्णमूर्ति का इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १८०–१९४ तथा पृ० ३००–३११ पर लेख,

९. प्रो० मनकद का न्यू इण्डि० ऐण्टी० भाग ६, पृ० २११ पर लेख।

एकता का प्रतिपादन करने वाले विद्वानों ने जो तर्क उपस्थित किये हैं मैं उनका सक्षिप्त विवेचन करूँगा।

चर्चा प्रारम्भ करने से पहले यह जान लेना आवश्यक है कि लोचन तथा अभिनवभारती से अनेक स्थानो पर यह प्रकट होता है कि कारिकाओ तथा वृत्ति के लेखक भिन्न नही है। यह बताने की आवश्यकता नही है कि प्रतिष्ठित विद्वान् भी साधारणतया प्राचीन परम्परा या प्रचलित मत को स्वीकार कर लेते हैं। तुलना के लिए अलङ्कारसर्वस्व तथा साहित्यदर्पण का समासोक्ति प्रकरण द्रष्टव्य है। किन्तु इस आधार पर किसी भी प्रश्न का अन्तिम नर्णय नही होता। लोचन मे ही ऐसे पाठ भी है जिनसे उन दोनो मे भेद प्रतीत होता है केवल लोचन में ही नही किन्तु वृत्ति कारिकाओ तथा मुकुलभट्ट सरीखे विद्वान् लेखक की रचना मे भी इस प्रकार के अनेक पाठ है उनका सग्रह यहाँ आवश्यक है। जहाँ तक लोचन का प्रश्न है अभेद के समर्थक किसी विद्वान् ने नीचे लिखे पाठो का विवेचन नही किया। डा० शङ्करन् (थ्योरिज़ ऑफ रस एण्ड ध्वनि पृ० ५९) ने एकता का समर्थन करने के लिए अभिनव-भारती से दो पाठ लिये हैं तथा बहुत-से इधर-उधर से इकट्ठे किये हैं उन्हें प्रस्तुत करने के पश्चात् कहा है—अभिनवगुप्त के पाठ से आपातत कारिकाकार तथा वृत्तिकार मे भेद प्रतीत होता है किन्तु अन्य प्रमाण उसके समर्थक नही हैं। अत. अभिनवगुप्त का दूसरा अर्थ समझना चाहिए। सम्भवतया अभिनवगुप्त अपनी व्याख्या में कारिकाओं तथा वृत्ति को अलग-अलग रखना चाहते थे इस भेद को प्रकट करने के लिए उन्होने व्याख्या से पहले कारिकाकार एव वृत्तिकार का निर्देश कर दिया और अपना प्रयोजन सिद्ध कर लिया। मैने जो सात आठ उद्धरण दिये हैं डा० शङ्करन् ने उनका आशय समझने का प्रयत्न नही किया, विशेषतया २, ६ और ७ पर ध्यान नही दिया अथवा उनसे जो निष्कर्ष निकलता है उसकी जानबूझकर उपेक्षा करदी। उन्होंने नीचे लिखी बातों की ओर भी दृष्टिपात नही किया। प्रस्तुत उद्धरण काव्यमाला सस्करण चतुर्थ आवृत्ति सन् १९३५ ई० से लिये गये

हैं। लोचन से उद्धृत आठवें पाठ को देखकर आश्चर्य होता है कि यदि लोचनकार दोनों की एकता में विश्वास रखते थे तो उसका स्पष्ट निर्देश रूप से यह क्यो नही कहा—यद्यप्यर्थानित्यमात्रे हेतु. कारिकाया नोक्तस्तथापि मया वृत्तौ उक्त एवेति भावः। इस विषय मे लोचन के महत्त्वपूर्ण पाठ निम्नाङ्कित हैं—

१. अत एव मूलकारिका साक्षात्तन्निराकरणार्था न श्रूयते। वृत्तिकृत्तु निराकृतमपि प्रमेयसख्यापूरणाय कण्ठेन तत्पक्षमनूद्य निराकरोति येपीत्यादिना। ···तेनात्र प्रथमोद्योते ध्वने· सामान्यलक्षणमेव कारिकाकारेण कृतम्। द्वितीयोद्योते कारिकाकारोऽवान्तरविभाग विशेषलक्षण च विदधदनुवादमुखेन मूलविभाग द्विविध सूचितवान्। तदाशयानुसारेण वृत्तिकृदत्रैवोद्योते मूलविभागमवोचत् इत्यादि (लोचन पृ० ७१–७२)।

२. न चैतन्मयोक्तम्, अपि तु कारिकाकाराभिप्रायेणेत्याह तत्रेति। भवति मूलतो द्विभेदत्व कारिकाकारस्यापि सम्मतमेवेति भाव. (पृ० ७३)।

३. उक्तमेव ध्वनिस्वरूपं तदाभासविवेकहेतुतया कारिकाकारोनुवदतीत्यभिप्रायेण वृत्तिकृदुपस्कार ददाति पृ० १४९।

४. एतत्तावत् त्रिभेदत्व न कारिकाकारेण कृत वृत्तिकारेण तु दर्शित न चेदानी वृत्तिकारो भेदप्रकटन करोति। ततश्चेद कृतमिद क्रियत इति कर्तृभेदे का सङ्गति.। (पृ० १५०–१५१)।

५. कारिकाकारेण पूर्वं व्यतिरेक उक्त। न च सर्वथा न कर्त्तव्योऽपि तु बीभत्सादौ कर्त्तव्य एवेति पश्चादन्वय। वृत्तिकारेण तु अन्वयपूर्वको व्यतिरेक इति शैलीमनुसर्त्तुमन्वय पूर्वमुपात्त (पृ० १६०)।

६. प्रतिपादितमेवैषामालम्बनम् (ध्व० पृ० १६६) पर लोचनकार का कथन है—अस्मन्मूलग्रन्थकृतेत्यर्थ।

७. एवमादौ च विषये यथौचित्यत्यागस्तथा दर्शितमेवाग्रे (ध्व० पृ० १६९–१७०) पर लोचनकार का कथन है—दर्शितमेवेति कारिका कारेणेति भूतप्रत्ययः।

८. अन्तिम पाठ का यह अर्थ है। यदि कारिका तथा वृत्ति का रचयिता एक ही होता तो वह आगे चर्चा किये जाने वाले प्रसंग के लिए दर्शितम् के स्थान पर भविष्यत् काल का प्रयोग करता। किन्तु कारिकाओं का रचयिता वृत्तिकार से भिन्न एव पूर्ववर्ती है, अतएव वृत्तिकार ने दर्शितमेवाग्रे (कारिकाकारेण) कहा है।

९. ध्वन्यालोक ४, ३. की वृत्ति पर लोचनकार का कथन है—यद्यप्यर्थानन्त्यमात्रे हेतुर्वृत्तिकारेणोक्तस्तथापि कारिकाकारेण नोक्त इति (डा० डे०, डिपार्टमैण्ट ऑफ लैटर्स, कलकत्ता यूनिवर्सिटी भाग ९, पृ० २९)। कुछ अन्य पाठ भी ऐसे हैं जहाँ लोचन ने वृत्तिकार का उल्लेख किया है किन्तु उनमे उपरोक्त पाठो के समान कारिकाकार तथा वृत्तिकार का भेद स्पष्ट नही है। उनके लिए देखिये—लोचन पृ० ५७, ८६, १०३, १२७, १३२, १४०। यह बात भी ध्यान देने योग्य है कि लोचन ने वृत्ति तथा उदाहरणो के साथ ग्रन्थकृत् शब्द का प्रयोग किया है और कारिकाओ के साथ मूलग्रन्थकृत् अथवा ग्रन्थकार का (देखिये, पृ० १६६ से उद्धृत उपरोक्त पाठ)। तथा चान्येन कृत एवात्र श्लोकः (ध्व० पृ० १०) पर लोचनकार का कथन है—ग्रन्थकृत्समानकालभाविना मनोरथनाम्ना। यदि इस मनोरथ को ऊपर वामन की चर्चा में निर्दिष्ट मनोरथ से अभिन्न माना जाय और जयापीड (राजत० ४, ४९७) का समकालीन रखा जाय तो वह आनन्दवर्धन का समकालीन नही हो सकता। डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३०८) का मत है कि आनन्दवर्धन का बाल्यकाल तथा मनोरथ का वार्धक्य समकालीन है। यह मत भी निराधार है। राजतरङ्गिणी (५, ३४) के अनुसार आनन्दवर्धन की कवि के रूप मे प्रसिद्धि अवन्तिवर्मा के शासन मे हुई। प्रतीत होता है, विषमबाण लीला, अर्जुनचरित और देवीशतक की रचना ध्वन्यालोक से पहले हो चुकी थी। इसका अर्थ है, ध्वन्यालोक किसी परिपक्व आयु वाले अनुभवी व्यक्ति की कृति है। अतः यह मानना होगा कि ८७५ ई० अथवा उसके निकट पश्चात् आनन्दवर्धन की आलङ्कारिक के रूप में, कवि के रूप मे नहीं, प्रसिद्धि हो चुकी थी। यदि मनोरथ को आनन्दवर्धन का समकालीन तथा प्रतिपक्षी माना जाय तो उसका समय नवम शताब्दी का अन्तिम भाग रखना होगा। जबकि जयापीड (७७९–८१३ ई०) की राजसभा मे कवि के रूप मे उसका जीवन अष्टम शताब्दी के अन्तिम भाग में प्रारम्भ हुआ माना जाता है। अत यह मानना होगा कि उनकी आयु १०० वर्ष से अधिक थी और इस अवस्था मे भी उन्होने आनन्दवर्धन का खण्डन किया। ध्वन्यालोक मे विषमबाणलीला और अर्जुनचरित का उल्लेख है। देवीशतक में भी इन दोनो का उल्लेख है किन्तु ध्वन्यालोक में देवीशतक का नाम अथवा उल्लेख कही नही आया। देवीशतक मे यमक एव चित्रकाव्यो का बाहुल्य है। जब हम ध्वन्यालोक की निम्नलिखित पक्ति को देखते हैं तो शब्दप्रधान देवीशतक के लिए आनन्दवर्धन का गर्वित होना अस्वा-

भाविक जान पड़ता है—इदानी तनानां तु न्याय्ये काव्यनयव्यवस्थापने क्रियमाणे नास्त्येव ध्वनिव्यतिरिक्त. काव्यप्रकारः, यत. परिपाकवतां कवीना रसादितात्पर्य-विरहे व्यापार एव न शोभते (ध्व० पृ० २७७–२७८)। अतः ध्वन्यालोक की रचना देवीशतक के कई वर्ष पश्चात् हुई होगी जब आनन्दवर्धन ने पर्याप्त अनुभव एवं परिशीलन के पश्चात् ध्वनि को काव्य की आत्मा के रूप में स्थिर कर लिया होगा। सहृदयानामानन्दः (ध्व० पृ० १३) शब्दो पर लोचन का कथन है—आनन्द इति च ग्रन्थकृतो नाम तेन स एवानन्दवर्धनाचार्य एतच्छास्त्रद्वारेण इत्यादि (पृ० १४); समासोक्त्याक्षेपयोरेकमेवोदाहरणं व्यतरद् ग्रन्थकृत्' (लोचन पृ० ४४); एवमभिप्रायद्वयमपि साधारणोक्त्या ग्रन्थकृन्न्यरूपयत् (पृ० ४५); 'आहूतोऽपि सहायै' कारिका पर–अत एव ग्रन्थकारः सामान्येन इत्यादि (लोचन पृ० ७०)। उपरोक्त उद्धरणो से यही अनुमान होता है कि लोचन की दृष्टि में वृत्ति के रचयिता आनन्दवर्धन हैं और वे मूलकारिकाकार से भिन्न है। हमे यह देखना है कि अन्य प्राचीन लेखको के साथ उपरोक्त मान्यता का कहाँ तक मेल है और कारिकाकार का नाम क्या है? यदि वह आनन्दवर्धन से भिन्न है।

उपरोक्त सात उद्धरणो मे से द्वितीय, षष्ठ एवं सप्तम अत्यन्त महत्त्वपूर्ण हैं। वृत्ति के प्रकाशित शब्द पर उद्धृत द्वितीय पाठ का आशय है—मैने (वृत्तिकार) जो कुछ कहा है वह निजी कल्पना नही है किन्तु मूलकारिकाकार के अभिप्राय का ही स्पष्टीकरण है। अतएव वृत्ति में तत्र शब्द का प्रयोग किया है।...... ध्वनि दो प्रकार की है (जैसाकि प्रथम उद्योत मे बताया जा चुका है) और यह कारिकाकार द्वारा सम्मत है (पृ० ७३, का० मा० सस्करण)। यदि कारिकाकार और वृत्तिकार एक ही होते तो वृत्तिकार को यह कहने की आवश्यकता नही होती कि उसने मूल का अनुसरण किया है और जो कुछ उसने कहा है वह कारिकाकार को सम्मत है। वह इतना ही कहते कि कारिका में मेरा अभिप्राय इस प्रकार है। साधारण जीवन मे व्यक्ति एक प्रकार का वक्तव्य देकर जब कालान्तर मे दूसरा वक्तव्य देता है तो यह कहने की आवश्यकता नही समझना कि द्वितीय वक्तव्य उसका पूर्वसम्मत है। वह केवल इतना ही कहना है, मैने जो कुछ कहा है उसका अभिप्राय निम्नलिखित है अथवा मैने यह कहा था और यह नही कहा। जब एक ही व्यक्ति दो वक्तव्य देता है तो उनमे परस्पर सम्मति का प्रश्न नही होता। इसी प्रकार ध्वन्यालोक पृ० १६६ पर लोचन का जो कथन है वह भी अभिन्नता का समर्थक है। वहाँ

गुण और संघटना का परस्पर सम्बन्ध बताया गया है। वृत्ति में प्रतिपक्षी द्वारा शंका उठाई गई है—संघटना के अतिरिक्त गुणों का आश्रय क्या है ? वृत्तिकार ने इसका उत्तर देते हुए कहा है कि गुणो का आश्रय बताया जा चुका है और उसके लिए द्वितीय अध्याय की ७वी कारिका को उद्धृत किया है। प्रतिपादित-मेव शब्द की व्याख्या करते हुए लोचनकार ने कहा है—अस्मन्मूलग्रन्थकृता (मूल ग्रन्थकार द्वारा जिस पर मैंने वृत्ति लिखी है), जैसाकि लोचन का मत है, यदि मूल और वृत्ति एक ही व्यक्ति की रचना होते तो अभिनवगुप्त को 'प्रतिपादितम्' की व्याख्या के रूप मे मयैव द्वितीयोद्योते कहने की आवश्यकता न पड़ती। लोचनकार ने मत्कृतकारिकायाम् अथवा मया कारिकायाम् न कहकर अस्मन्मूलग्रन्थकृता क्यो कहा ? लोचन ने वृत्ति मे उद्धृत कुछ कारिकाओं की व्याख्या इस प्रकार की है—उदाहरण के रूप मे दो श्लोक प्रस्तुत किये जाते हैं—१. रसभावादिविषय० और रसादिषु विवक्षातु (पृ० २७७) कारिकाओ तदिदमुक्तम् शब्दो के साथ उद्धृत किया गया है। लोचन ने इसकी व्याख्या मयैवेत्यर्थ शब्दों से प्रकट की है जिसका अभिप्राय है कि वे श्लोक स्वय वृत्तिकार की रचना है। काव्यमाला सस्करण के पृ० २९३ पर अनाख्येयाश आदि शब्द कारिका के रूप मे दिये गये हैं किन्तु १९३५ के सस्करण मे शुद्ध कर दिया गया। वृत्ति (पृ० २७७) मे उस कारिका को तदिदमुक्तम् के पश्चात् उद्धृत किया गया है। लोचन ने उसकी व्याख्या की है—उक्तमिति सग्रहार्थं मयैवेत्यर्थ। अस्मन्मूलग्रन्थकृता शब्दो पर डा० मुकर्जी का कथन है—मेरा मत है कि उपरोक्त भेद केवल पद्धति का है जिसे छोडना उस समय गम्भीर एव अक्षम्य अपराध माना जाता था (बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १९१) विद्वान् डा० महोदय ने यह नियम कहाँ देखा है जिसे वे इतनी उग्र भाषा में प्रकट कर रहे हैं। डा० कृष्णमूर्ति ने प्रारम्भ से लेकर अन्त तक डा० मुकर्जी का अनुसरण किया है। अस्मन्मूलग्रन्थकृता पर उनका कथन है—इन शब्दो से कोई कठिनाई उपस्थित नही होती क्योकि इस प्रकार की अभिव्यक्ति उस समय की शैली रही है। मं उपरोक्त विद्वानो से अनुरोध करूँगा कि वे ऐसा उदाहरण उपस्थित करें जहा सूत्र-सूत्र अथवा कारिका और उन पर वृत्ति एक ही व्यक्ति द्वारा रची गई हो। अन्यथा शैली या पद्धति के नाम से उन्होने जो प्रतिपादन किया है वह सर्वथा निराधार है। एक टीकाकार ने वृत्ति के प्रतिपादितमेवैषामा-लम्बनम् शब्दो की अस्मन्मूलग्रन्थकृता शब्दो द्वारा की है। डा० मुकर्जी ने आपत्ति खड़ी की है अस्मन्मूलग्रन्थकृता शब्दों को बहुत तूल दे दिया गया है

(बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ, भाग, १, पृ० १९०)। समझ में नही आता कि ऐसा क्यो न हो। यह व्याख्या क्यों नही हो सकती ? मूल तथा वृत्ति के रचयिताओं मे भेदाभेद का निश्चय करने के लिए ये शब्द अत्यन्त महत्त्वपूर्ण हैं। इस सम्बन्ध मे यह जानना आवश्यक है कि लोचनकार ने ग्रन्थकृत् अथवा ग्रन्थकार शब्द का अन्यत्र किस अर्थ मे प्रयोग किया है। पृ० ४४ पर वृत्तिकार ने अनुरागवती सन्ध्या आदि श्लोक उद्धृत किया है उसपर लोचन का निर्णायक कथन है—वामनाभिप्रायेणायमाक्षेप·· ···एकमेवोदाहरण व्यतरद् ग्रन्थकृत्। इत्यत्राशयोत्र ग्रन्थेऽस्मद् गुरुभिर्निरूपितः। यहाँ ग्रन्थकृत् शब्द का प्रयोग वृत्तिकार के लिए हुआ है क्योकि उदाहरण वृत्ति के ही अन्तर्गत हैं। मेरा मत है कि लोचन मे सर्वत्र ग्रन्थकृत् शब्द का प्रयोग वृत्तिकार के लिए हुआ है। जो लोग अभेद के समर्थक हैं उनसे मेरा अनुरोध है कि एक भी ऐसा स्थान प्रस्तुत करे जहा लोचन ने ग्रन्थकृत् शब्द का प्रयोग कारिकाकार के लिए किया हो। एकता के विरोध मे डा० मुकर्जी (बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ, भाग १, पृ० १८९) का कथन है कि ग्रन्थकृत् और वृत्तिकार एक नही हैं तथा लोचन ने उनका प्रयोग एक ही अर्थ में या एक ही व्यक्ति के लिए नही किया। किन्तु यह विरोध निराधार है। लोचन 'स्वेच्छाकेसरिण.' आदि मङ्गल श्लोक को 'वृत्तिकार' शब्द द्वारा क्यो प्रस्तुत किया ? यदि लोचन की दृष्टि मे कारिकाकार और वृत्तिकार एक ही हैं तो उसने ग्रन्थकार या कारिकाकार क्यों नहीं कहा ? यह भी द्रष्टव्य है कि तीसरे पृष्ठ की प्रथम कारिका को प्रस्तुत करते समय केवल उसे आदिवाक्य कहा गया है, अन्य कुछ नही। इसी प्रकार नीचे लिखे पृष्ठो मे ग्रन्थकृत् अथवा ग्रन्थकार शब्द से केवल वृत्तिकार का ग्रहण हुआ है—पृष्ठ ४५—

(१) एवमभिप्रायद्वयमपि साधारणोक्त्या ग्रन्थकृन्न्यरूपयत्।

(२) पृ० ७०—अत एव ग्रन्थकार······ध्वनौ भक्तेरभावमभ्यधात् (पृ० ७०)[1]।

(३) पृष्ठ १०९—ततश्च···अय ग्रन्थकृत आशय (पृ० १०९)

---

1. तस्माद्भक्तिरलक्षणम्—ये शब्द वृत्ति (पृ० ६७) के हैं यह वृत्ति जिस कारिका (१, २१) पर है उसमे भक्ति शब्द सर्वथा नही आया, उसके स्थान पर गुणवृत्ति शब्द है। अत. यह मानना होगा कि लोचन ने वृत्ति का उल्लेख किया है।

(४) पृ० २८९—ताभ्या ध्वनेः सङ्कर इति ग्रन्थकारस्याशय. लोचनकार के ये शब्द जहाँ ध्वनेः ससृष्टालङ्कार ससृष्टत्व का उदाहरण देने के लिए अहिणअ पओ अरसिएसु आदि प्राकृत गाथा उद्धृत है। अत पृष्ठ १४ पर भी दो स्थानों पर (आनन्द इति च ग्रन्थकृतो नाम तथा सहृदय" ग्रन्थकृदिति भावः। आये हुए ग्रन्थकृत् शब्द से वृत्तिकार का ही ग्रहण करना चाहिए। दर्शितमेवाग्रे आदि सप्तम पाठ की व्याख्या कारिकाकार तथा वृत्तिकार को भिन्न-भिन्न मानने पर भी हो सकती है। डा० कृष्णमूर्त्ति ने वृत्ति के वे पाठ प्रस्तुत किये हैं जहाँ भविष्यत् काल का प्रयोग है, किन्तु इससे 'दर्शितमेवाग्रे' में प्रयुक्त भूतकाल का समाधान नही होता। डा० मुकर्जी ने प्राचीन काव्यमाला सस्करण के पृष्ठ १४, २३, २६ तथा ३४ उल्लेख किया है। तदनुसार १९३५ के सस्करण में उनके स्थान पर क्रमश १८, २७, ३१ और ४० है। डा० कृष्णमूर्त्ति ने उन्ही का अनुसरण किया है। ये पाठ केवल इसलिए प्रस्तुत किये जाते हैं कि उनमें वृत्तिकार ने भविष्यत् काल का प्रयोग किया है। किन्तु उनमें कोई सार नही है। पृष्ठ १८ पर वृत्ति का कथन है—स त्वर्थो···वस्तुमात्रमलङ्कारा रसादयश्चेत्यनेकप्रभेदप्रभिन्नो दर्शयिष्यते। द्वितीय उद्योत का यह पाठ किसी कारिका का उल्लेख नही करता परन्तु वृत्ति का ही करता है। ऐसी कोई कारिका नही है जहा ध्वनि का वस्तु, अलङ्कार, रस आदि मे विभाजन किया गया हो। पृ० २७ पर वृत्ति का कथन है—द्वितीयोऽपि प्रभेदो वाच्याद्विभिन्नः सप्रपञ्चमग्रे दर्शयिष्यते। इसमे भी कारिका का उल्लेख नही है किन्तु वृत्ति का ही है, जैसाकि 'सप्रपञ्चम्' शब्द से स्पष्ट हो जाता है। लोचन ने भी इसे वृत्ति का ही उल्लेख माना है (अग्रे इति द्वितीयोद्योते असलक्ष्यक्रमव्यग्य० इति विवक्षितान्यपरवाच्यस्य द्वितीयप्रभेदवर्णनावसरे)। पृष्ठ ३१ तथा ४० पर आये हुए उल्लेख भी वैसे ही हैं। उनमे ऐसे विषयो का उल्लेख है जिनकी चर्चा वृत्ति मे आगे चलकर की जायेगी। वृत्ति के पृ० २६ पर 'दर्शयिष्यते' शब्द मे भी लोचन के मतानुसार कारिका का उल्लेख नही है। इसी प्रकार पृ० ४० पर 'अग्रे दर्शयिष्याम.' शब्दों मे उस विस्तृत चर्चा का उल्लेख है, जो मुद्रित पुस्तक के ४ पृष्ठो मे समाप्त होती है, उनमे तृतीय उद्योत की ४२ तथा ४३वी कारिकाओ की व्याख्या है। वहाँ वृत्तिकार द्वारा स्वरचित कुछ श्लोक भी उद्धृत हैं। अत वृत्ति के दर्शितमग्रे पाठ से जो अनुमान किया गया है उपरोक्त दोनो डाक्टर उसे खण्डित करने मे असमर्थ हैं। यह उनका भ्रम है कि वृत्तिकार ने भविष्यत् काल की क्रिया द्वारा कारिका का उल्लेख किया है। डा० मुकर्जी (बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १८७–१८८) ने दर्शितमेवाग्रे शब्दो की विचित्र

व्याख्या की है, जिसके लिए अपनी स्वतन्त्र इच्छा के अतिरिक्त उनके पास कोई प्रमाण नही है । उनका कथन है—महामहोपाध्याय काणे ने वृत्तिकार द्वारा भविष्यत् काल के प्रयोग का अर्थ वैयक्तिक अनेकता निकाला है, किन्तु यह ठीक नहीं है, क्योंकि तत्कालीन शैली के अनुसार वृत्तिकार द्वारा अपने-आपको कारिकाकार से भिन्न व्यक्ति के रूप में प्रदर्शित किया जाना आवश्यक है। विद्वान् डा० महोदय यह किस आधार पर कह रहे हैं । वृत्तिकार अपने लिये अन्य पुरुष का प्रयोग कर सकता है किन्तु ऐसा नियम नहीं है । डा० मुकर्जी की एकमात्र यही युक्ति है कि यदि सूत्र अथवा मूलकारिकाओ का रचयिता स्वयं ही वृत्तिकार है तो उसे मूल तथा वृत्ति मे भेद प्रकट करने के लिए विभिन्न पुरुषों का प्रयोग करना चाहिए । यह उस समय की शैली थी (डा० बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १८०–१८२) । उनकी दूसरी युक्ति यह है कि टीकाकार को मूल मे आये हुए विषयो की ही व्याख्या करनी चाहिए, उसमें कोई नई बात नही रखनी चाहिए, ऐसा करना परम्परा के विरुद्ध है । यह एक प्रकार का दोष है जिसे उत्सूत्र व्याख्यान कहा जाता है। पृ० १८१ पर उन्होंने स्वीकार किया है कि जहाँ सूत्र कारिकाओ का रचयिता एक ही रहा है वहाँ इस नियम का विधिवत् पालन नही किया गया। यदि कुछ समय के लिए उपरोक्त नियम को मान लिया जाय तो भी समझ में नही आता कि० डा० मुकर्जी ने बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १८२ पर कैसे लिखा कि—पुस्तक के मूलपाठ अथवा टीकाओ मे किसी ऐसे उल्लेख या निर्देश का मिलना कि जिससे मूलकार तथा वृत्तिकार की एकता का खण्डन अथवा मण्डन हो, दोष है और प्राचीन शैली के विरुद्ध है । मेरा दृढ विश्वास है कि इस प्रकार का कोई नियम नही है जहाँ टीकाकार को सूत्रकार अथवा कारिकाकार तथा वृत्तिकार में परस्पर भेद अथवा अभेद बताने की मनाही हो या कही पर इस कल्पित नियम के अतिक्रमण की निन्दा हो । डा० मुकर्जी इस बात को भूल गये है कि ध्वन्यालोक के १०० वर्ष पहले वामन ने स्पष्ट शब्दो मे लिखा है कि सूत्र तथा वृत्ति दोनो उसने रचे है । हेमचन्द्र ने भी ऐसा ही किया है । कौटिल्य अर्थशास्त्र के अन्त में नीचे लिखे सुपरिचित शब्द हैं—स्वयमेव विष्णुगुप्तश्चकार सूत्र च भाष्य च । अत. ऐसा कोई निषेध नही है कि ग्रन्थकार को ऐसी घोषणा नही करनी चाहिए कि मूल तथा वृत्ति दोनों उसकी रचनायें हैं तथा वृत्ति में अन्य पुरुष के रूप मे भी अपना उल्लेख नही करना चाहिए । अभिनव सरीखे तटस्थ लेखक के लिए भी यह निषेध क्यो हो कि उसे कही भी मूलकार तथा वृत्तिकार का भेद या अभेद, जो कुछ भी हो, नही प्रकट करना चाहिए । उपरोक्त

दोनों विद्वानों ने उत्सूत्र व्याख्यान शब्द को लेकर मन-घड़न्त बातें कही हैं और उसी अत्यन्त दुर्बल आधार को लेकर विचित्र सिद्धान्त स्थापित करने का प्रयत्न किया है। समझ में नही आता कि कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १८७) निम्नलिखित निष्कर्ष पर कैसे पहुँचे—मूल पाठ तथा टीकाओ मे ऐसा कोई प्रमाण भी नही है जिसमे एकता का समर्थन या खण्डन हो क्योकि इस प्रकार का निर्देश निश्चित रूपेण प्राचीन शैली के विरुद्ध है (यह डा० मुकर्जी के उपरोक्त उद्धरण की नकल है)। अत: दोनों मे भेद सिद्ध करने के लिए यदि कोई विश्वसनीय प्रमाण हो सकता है तो वह ग्रन्थ मे बाह्य ही होगा। मै इन मान्यताओ को निराधार तथा तर्कशून्य मानता हूँ। मेरी दृष्टि मे शैली सम्बन्धी तथाकथित नियमो का कही अस्तित्व नही है उनकी स्वीकृति अथवा अस्वीकृति तटस्थ विद्वानों पर निर्भर है।

'उत्सूत्रव्याख्यान' का निषेध मुख्यतया व्याकरण मे किया गया है जहाँ पाणिनी को अन्तिम अधिकारी मानकर सूत्र मे अप्रयुक्त शब्दो का अध्याहार करना अनुचित समझा गया।[1] किन्तु भाष्य वार्तिक तथा वृत्तियो के पर्यालोचन से यह स्पष्ट हो जाता है कि व्याख्याकारो ने मूलकार के प्रति आदर रखते हुए तथा अनुत्सूत्रव्याख्यान का शाब्दिक समर्थन करते हुए भी ऐसी व्याख्याये की है जिनका किसी भी दृष्टि से सूत्र मे समावेश नहीं होता। भाष्य कही जाने वाली व्याख्याओ का अधिकार वृत्ति से अधिक नही माना जा सकता। बृहदारण्यक पर शङ्कराचार्य के प्रसिद्ध भाष्य का नाम वृत्ति है।[2] शाबरभाष्य (जैमिनिसूत्र १, ३, ४; ४, १, २) तथा कुमारिलकृत तन्त्रवार्तिक (१, ३, ५–७, १, ३, ८–९) मे कही-कही एक ही सूत्र अथवा अधिकरण की तीन व्याख्याये दी गई हैं। यह असम्भव है कि स्वय सूत्रकार के तीन अभिप्राय हो। जैमिनी ने ऐसा कोई सूत्र नही रचा जिसमे आत्मा के अस्तित्व का निरूपण हो किन्तु शबर ने इस पर विस्तृत चर्चा की है। इस पर पद्मपाद ने अपनी पञ्चपादिका मे लिखा है—विधिवृत्तमीमासाभाष्यकारोऽपि उत्सूत्रमेवात्मसिद्धौ परिक्रान्तवान्

1. तुलना—शिशुपालवध २, ११२ अनुसूत्रपदन्यासा
2. तुलना—सुरेश्वरकृत बृहदारण्यक भाष्यवार्तिक,
या काण्वोपनिषच्छलेन सकलाम्नायार्थ सशोधिनी
सञ्चक्रुर्गुरवोऽनुवृत्तगुरवो वृत्ति सता शान्तये।
प्रस्तावना, द्वितीय श्लोक

(मद्रास गवर्नमैण्ट लाइब्रेरी का हस्तलिखित ग्रन्थसंग्रह, पृ० १४८)। इसी प्रकार डा० कृष्णमूर्त्ति (पृ० १८५) ने कुल्लूक के कथन का उल्लेख करते हुए कहा है—आचार्य अपना मत प्रस्तुत करते समय उत्तम पुरुष के स्थान पर अन्य पुरुष का प्रयोग करते हैं। किन्तु ऐसी कोई बात नही है। मनुस्मृति के टीकाकार मेधातिथि ने (मनुस्मृ० १, ४, हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र, भाग १, पृ० ९०) इस प्रकार की आचार्य-परम्परा का उल्लेख किया है और कुल्लूक ने उसीका अनुकरण किया है किन्तु मैं पहले लिख चुका हूँ कि ऐसा नियम नही है, दे० याज्ञवल्क्यस्मृति १, ५६)। डा० पाण्डे ने अपने ग्रन्थ अभिनवगुप्त (पृ० १३४ टिप्पण) मे काश्मीर की इस परम्परा का उल्लेख किया है जहाँ एक ही व्यक्ति सूत्र अथवा कारिका तथा वृत्ति की रचना करता है। डा० कृष्णमूर्त्ति ने उसी को अपना आधार बनाया है। इस बात से शायद ही किसी का मतभेद हो, कम-से-कम मेरा तो नही है। किन्तु यह सब अप्रासङ्गिक है। यह प्रश्न नही है कि एक ही व्यक्ति मूलकार तथा टीकाकार हो सकता है या नहीं। यहाँ ध्वन्यालोक का प्रश्न है। हमें यह विचार करना है कि प्रस्तुत ग्रन्थ में मूल कारिकाओं के रचयिता तथा वृत्तिकार एक ही हैं अथवा भिन्न-भिन्न, तथा इस विषय मे लोचन को क्या अभिप्रेत है। डा० कृष्णमूर्त्ति (पृ० १८७ टिप्पण) ने डा० मुकर्जी का अनुसरण करते हुए परम्परागत शैली का तर्क उपस्थित किया है। प्रस्तुत चर्चा का विषय एक ही व्यक्ति की दो रचानायें नही हैं किन्तु अभिनवगुप्त सरीखे विद्वान् टीकाकार का वक्तव्य है जिसके सामने कारिका तथा वृत्ति दोनो विद्यमान थे। परम्परा या शैली विषयक ऐसा कोई नियम नही है जहाँ टीकाकार को निषेध किया गया हो कि वह मूलकार तथा वृत्तिकार के परस्पर भेदाभेद के सम्बन्ध मे कोई सङ्केत न करे। कुमारिलभट्ट सरीखे प्रसिद्ध टीकाकार तथा तन्त्रवार्तिक के रचयिता ने स्पष्ट शब्दों मे कह दिया कि जैमिनी के अमुक सूत्र निस्सार हैं।[1] सूत्रेष्वेव हि तत्सर्वं यद् वृत्तौ यच्च वार्तिके (जैमिनिसू० २, ३, १६) का कुमारिल ने खण्डन किया है। निम्नलिखित उद्धरण मे यह स्पष्ट कर दिया गया है कि किन स्थितियो मे टीकाकार को अपनी ओर से जोड़ने का अधिकार

1. अतः पर पद्सूत्राणि भाष्यकारेण न लिखितानि। तत्र व्याख्यातारो विवदन्ते। केचिदाहुर्विस्मृतानि।····· फल्गुत्वादुपेक्षितानीत्यन्ये अनार्षेयत्वादित्यपरे। वृत्त्यन्तरकारैस्तु सर्वैर्व्याख्यातानि। सन्ति च जैमिनेरेव प्रकाराण्यनत्यन्तसारभूतानि सूत्राणि। तन्त्रवार्तिक—जैमिनिसूत्र ३, ४, ९ पृ० ८९५ (आनन्दाश्रम सस्करण)।

है तथा कहाँ उसे सूत्र में अन्य शब्दो का अध्याहार नही करना चाहिए।[1] इस उद्धरण में स्पष्टरूप से कहा गया है कि शिष्य अथवा पाठक के समझने के लिए, जो आवश्यक हो, वृत्तिकार को वह अवश्य करना चाहिए। उत्सूत्रव्याख्यान का यही अर्थ है कि वृत्तिकार को स्वय सूत्र में शब्दों का अध्याहार नही करना चाहिए। व्याख्या के रूप मे वह स्पष्टीकरण कर सकता है। टीकाकार को यह कहने का पूर्ण अधिकार है कि सूत्र अस्पष्ट है अथवा उसमें प्रस्तुत विषय का उल्लेख नही है, (देखिये—शाबर भाष्य, जैमिनीयसूत्र विशये प्रायदर्शनात् २, ३, १६)। वह यह भी कह सकता है कि सूत्रकार ने अपना मत प्रस्तुत किया है और उपनिषत् के पाठविशेष पर ध्यान नही दिया (देखिये, ब्रह्मसूत्र ३, ४, १८ पर शाङ्कर-भाष्य)। साधारण दृष्टिपात से स्पष्ट हो जाता है कि सूत्र मे सन्निहित साधारण आशय को लेकर व्यक्ति और भाष्य मे पर्याप्त विस्तार किया जाता है और उसके लिए अनेक बातें जोड़ी जाती हैं। विषय का विवेचन करने के

---

1. सूत्रेष्वेव हि तत्सर्वं (तत्सर्वं ?) यद् वृत्तौ यच्च वार्तिके।
   सूत्र योनिरिहार्थाना सर्वं सूत्रे प्रतिष्ठितम्॥

इति ये वदन्ति तान्प्रत्युच्यते। न किञ्चित्साघनमप्रदर्शितविषय स्वार्थं साधयति। सूत्रकारेण चेह हेतुमात्रमुपात्तम्। न चार्थप्रकरणादिभिरप्युदाहरणप्रतिज्ञा सशय-हेतूनामन्यतममुपलभ्यते। तस्मादगमके सूत्रे सति अवश्य दोषप्रतिसमाघानार्थं वृत्तिकारादिभिर्यतितव्यम्। सत्येव सम्भवेऽध्याहारादिवर्जनमुक्तम्। **सर्वथा शिष्यप्रज्ञासंस्कारे** सूत्रकारादीना प्रवर्तमानाना **येनैव तदनुगुणं यत्कृतं तदेव ग्रहीतव्य नासद्ग्रहः कर्त्तव्यः।**

इद सूत्रकारेण नोपात्तमिद वृत्तिकारेणैतत्प्रदर्शनार्थमेतद्वर्णयन्ति। डा० मुकर्जी (बी० सी० ला अभिनन्दन-ग्रन्थ, भाग १, पृ० १८०) ने नागेश का उल्लेख किया है जिसने उपरोक्त कारिका का केवल पूर्वार्ध उद्धृत किया है। उन्हें तन्त्रवार्तिक का अवलोकन करना चाहिए जहाँ प्रस्तुत श्लोक आया है और वह कुमारिल का नही किन्तु दूसरों का है। कुमारिल ने तो इसका खण्डन किया है। न्यायसुधा (चौ० स० सी० पृ० ९३२) ने 'सर्वथा शिष्य···· ·नासद्ग्रहः कर्त्तव्यः' शब्दो की निम्नलिखित व्याख्या की है—

भाष्य व्याचष्टे सर्वथेति। युक्तिगम्येऽर्थे पुरुषविशेषस्यानादरणीयत्वाद्यु-**क्तियुक्तं यद्वृत्तिकारादिभिरुक्त** तत्सूत्रकारानुपात्तत्वान्न ग्राह्यमित्यसदाग्रहो न कार्यं इत्याशयः।

लिए अनेक ऐसे तथ्य लिखे जाते हैं जो सूत्र द्वारा साक्षात् या परम्परया किसी भी रूप में प्रकट नहीं होते। एक उदाहरण से यह बात स्पष्ट हो जायगी। अंशो नाना व्यपदेशात् (ब्रह्मसूत्र २, ३, ४३) सूत्र की शङ्कराचार्य ने अंश इव व्याख्या की है। अन्य टीकाकारों ने नया शब्द बिना जोड़े ही सूत्र की व्याख्या की है और शङ्कराचार्य का खण्डन किया है कि उन्होंने अपने अद्वैतसिद्धान्त की पुष्टि के लिए नया शब्द जोड़ दिया। डा० पाण्डे ने अपने अभिनवगुप्त पृ० १३३ पर स्वीकार किया है—इस बात से इन्कार नहीं किया जा सकता कि वृत्ति में पर्याप्त विस्तार, परिष्कार तथा सुधार किया गया है जो कारिकाओं से प्रकट नहीं होता किन्तु यह परिवर्धन कारिकाओ के भावों को स्पष्ट करने के उद्देश्य से किया गया है क्योंकि टीका का यही एकमात्र प्रयोजन है। डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३०१) ने भी इसे स्वीकार किया है।

किन्तु यदि वृत्ति स्वयं सूत्रकार की रचना है तो 'उत्सूत्रव्याख्यान' का प्रश्न ही नही खड़ा होता। ग्रन्थकार स्पष्ट शब्दो में कह सकते हैं कि मेरा सूत्र संक्षिप्त है और विषय को स्पष्ट करने के लिए विस्तार करना अथवा कुछ बातें जोड़नी आवश्यक हैं। वे वृत्ति में यह भी कह सकते हैं कि सूत्र मे जो मत प्रकट किया गया है वह केवल प्राचीन आचार्यों का अभिप्राय है मेरा निजी मत इससे भिन्न है। इस विषय में एक-दो उदाहरण देना अनुपयुक्त न होगा। अलङ्कारसंग्रह मे अर्थान्तरन्यास की व्याख्या इस प्रकार है—सामान्य विशेषभावकार्यकारणभावाभ्या निर्दिष्टप्रकृतसमर्थनमर्थान्तरन्यास. (पृ० १०९) तथा काव्यलिङ्ग की—हेतोर्वाक्यपदार्थता काव्यलिङ्गम् (पृ० १४३)। किन्तु पृ० १४८ पर वृत्ति में सर्वस्वकार का कथन है—ततश्च सामान्यविशेषभावोऽर्थान्तरन्यासस्य विषय,: यत्पुनरर्थान्तरन्यासस्य कार्यकारणगतत्वेन समर्थकत्वमुक्त तदुक्तलक्षणकाव्यलिङ्गमनाश्रित्य। तद्विषयत्वेन लक्षणान्तरस्यौद्भटैरनाश्रितत्वात्० इत्यादि। यहा सर्वस्वकार ने स्पष्टतया स्वीकार किया है कि उसने अर्थान्तरन्यास का लक्षण देते समय अपने काव्यलिङ्ग के लक्षण का ध्यान नही रखा। इसका अर्थ है वृत्तिकार ने सूत्र में दिये गये अपने मत का परित्याग कर दिया। मम्मट ने ध्वनि-परम्परा का समर्थक होने पर भी प्राचीन परम्परा का अनुसरण करके काव्य का लक्षण तददोषौ किया। यदि एक वृत्तिकार स्वविरचित सूत्रों से ही मतभेद प्रकट कर सकता है और ऐसा करके किसी शैली या परम्परा पर आघात नही करता तो स्वतन्त्र टीकाकार को इन नियमो में बाँधना कि वह उत्सूत्र नही लिख सकता तथा सूत्रकार एवं वृत्तिकार के भेदाभेद की चर्चा नही कर

सकता अथवा ऐसा कोई संकेत भी नही कर सकता जिससे वह प्रकट हो, निराधार है। मेरा डा० पाण्डे, डा० मुकर्जी और डा० कृष्णमूर्त्ति से अनुरोध है कि वे आठ या उससे कम ही सही, कुछ उद्धरण प्रस्तुत करें जहाँ कारिकाकार और वृत्तिकार के मत मे परस्पर विरोध हो तथा जहां यह बताया गया हो कि दोनो का कर्त्ता एक ही है और उसका समय नवम या दशम शताब्दी है तथा जहाँ टीकाकार भिन्न व्यक्ति हो और विरोध प्रकट कर रहा हो। उनका कथन है कि नवम शताब्दी मे काश्मीर की यह परम्परा रही है जहाँ एक ही विद्वान् मूलकारिकाओ की रचना करता है और स्वय ही उस पर वृत्ति लिखता है। अत उन्हें ऐसे उदाहरण उपस्थित करने मे कठिनाई नही होनी चाहिए जहाँ मूलकार तथा वृत्तिकार एक ही हो और उस पर स्वतन्त्र टीका हो। डा० पाण्डे (अभिनवगुप्त पृ० १३५) ने उल्लेख किया है कि अभिनवगुप्त के परम गुरु उत्पलदेव ने स्वय ही ईश्वरप्रत्यभिज्ञा नामक कारिकाबद्ध ग्रन्थ की रचना की और उस पर वृत्ति भी स्वय ही लिखी थी। साथ ही डा० पाण्डे ने बताया है कि अभिनवगुप्त ने अपनी विमर्शिनी नामक टीका मे कही यह सकेत नही किया कि कारिकाकार और वृत्तिकार एक ही है। परिणामस्वरूप अनजान व्यक्ति को इन दोनो मे परस्पर भेद का भ्रम हो सकता है। मेरा अनुमान है कि डा० पाण्डे ने ध्वन्यालोक के कारिकाकार एव वृत्तिकार मे एकता स्थापित करने के लिए उपरोक्त बात तुलना के रूप में उपस्थित की है। इस तुलना मे कोई सार नही है। इसके विपरीत, इससे यह प्रकट होता है कि अभिनवगुप्त ध्वन्यालोक के कारिका तथा वृत्तिकार को एक नही मानते थे इसीलिए वैसा उल्लेख कर दिया। डा० मुकर्जी तथा डा० कृष्णमूर्त्ति ने शैली या परम्परा को लेकर जो तर्कजाल खडा किया है वह भी इससे छिन्न-भिन्न हो जाता है। अभिनवगुप्त ने अपने प्रस्तावना श्लोक स० ५ की विमर्शिनी (पृ० ३) मे स्पष्टरूप से कहा है कि ईश्वरप्रत्यभिज्ञा के रचयिता उत्पलदेव ने स्वय ही सूत्र अर्थात् कारिकाओं की रचना की और उनका आशय प्रकट करने के लिए स्वय ही वृत्ति रची एव कारिकाओ मे प्रतिपादित सिद्धान्तो की चर्चा के लिए एक टीका भी लिखी (**वृत्त्या** तात्पर्य**टीकया** तद्विचार सूत्रेस्वेतेषु ग्रन्थकारेण दृब्धम्)। इससे अधिक स्पष्टोक्ति नही हो सकती। कारिकाकार तथा वृत्तिकार का अभेद प्रदर्शन करते समय अभिनवगुप्त के सामने परम्परा सम्बन्धी कोई निषेध उपस्थित नही हुआ। इसी बात को ध्वन्यालोक के सम्बन्ध में स्वीकार करते समय प्रश्न हो सकता है— लोचन अथवा अभिनवगुप्त ने प्रारम्भ में ही यह क्यो नही कहा कि कारिकाकार और वृत्तिकार एक ही हैं (जैसाकि विमर्शिनी मे अभिनवगुप्त ने किया है) वे

इस विषय में चुप क्यों रहे ? और पाठकों को लोचन के शब्दों पर विविध प्रकार के तर्क करने, अनुमान लगाने एवं विवादो में उलझने के लिए क्यो छोड़ दिया ? एक अन्य बात भी है । अभिनवगुप्त ने जब एक बार कारिका, वृत्ति तथा टीका को एक ही व्यक्ति की रचना बता दिया तो उसी बात को बार-बार दोहराने की क्या आवश्यकता थी ? अभिनवगुप्त ने सोचा होगा कि ईश्वरप्रत्यभिज्ञा दर्शन के जिज्ञासु अल्पसख्यक होने पर भी अध्ययन एव मननशील अवश्य होगे। उन्हें इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि प्रारम्भ मे क्या कहा गया है । उन्होंने यह नही सोचा कि बीसवी शताब्दी के अनुशीलक तथा निबन्ध लेखक उसके ग्रन्थो एव शब्दो को किस प्रकार ग्रहण करेगे । डा० कृष्णमूर्त्ति ने डा० पाण्डे द्वारा उद्धृत शब्दों को देखकर इच्छानुसार लिख दिया है (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १८६), मूल ग्रन्थ को देखने का कष्ट नही किया और डा० पाण्डे द्वारा प्रस्तुत तर्कों के सत्यासत्य की जाँच नही की । यह पता नही लगाया कि प्रस्तुत प्रश्न का निर्णय करने के लिए उनका उपयोग कहाँ तक है ?

मैंने जो आठ उद्धरण दिये हैं, डा० भट्टाचार्य ने उनमें से एक का उल्लेख किया है यथा—पृ० १४९, प्राचीन सस्करण पृ० १२१, जहाँ वृत्तिकार ने यतश्च० आदि लिखा है और जिस पर लोचन का कथन है—उक्तमेव ध्वनिस्वरूप तदाभासविवेकहेतुतया कारिकाकारोऽनुवदतीत्यभिप्रायेण वृत्तिकृदुपस्कार ददाति । यतश्चेति । और कहा है—यह समझ मे नही आता कि यदि कारिकाकार और वृत्तिकार एक हैं तो लोचन ने वृत्तिकार के शब्दों को उपस्कार क्यो कहा ? जबकि वे कारिकाकार के अपने ही शब्द हैं ।

ध्वन्यालोक की कारिकाओ के प्रारम्भ मे प्रकटत कोई मङ्गल नही है जबकि वृत्ति के प्रारम्भ में मङ्गल श्लोक विद्यमान है । म० म० कुप्पुस्वामी शास्त्री (उपलोचन, पृ० ११) तथा डा० पाण्डे (अभिनवगुप्त, पृ० १३५–१३६) ने इस बात को अत्यधिक महत्त्व दिया है और इस आधार पर दोनो की एकता सिद्ध करने का प्रयत्न किया है । इस तर्क के विरुद्ध अनेक प्रमाण हैं । पहली बात यह है कि प्राचीन लेखको ने ग्रन्थ के आदि मे मङ्गलाचरण की प्रथा का सर्वत्र पालन नही किया । उदाहरण के रूप मे नीचे लिखे ग्रन्थकारो ने अपनी रचना के प्रारम्भ मे मङ्गलाचरण नही किया—

१. **शबर**—जैमिनीय सूत्रो पर भाष्य
२. **शङ्कराचार्य**—ब्रह्मसूत्रों पर भाष्य
३. **वात्सायन**—न्यायसूत्रो पर भाष्य

४. उद्योतकर—न्यायवार्तिक पर भाष्य

५. मण्डनमिश्र—विधिविवेक पर भाष्य

यहाँ केवल प्राचीन विशिष्ट लेखकों को लिया गया है। जहाँ एक ही ग्रन्थकार ने सूत्र अथवा कारिका तथा वृत्ति की रचना की है—मङ्गल के सम्बन्ध में अनेक प्रकार की परम्परायें हैं। वामन ने सूत्रों के प्रारम्भ में कोई मङ्गल नहीं किया केवल वृत्ति के प्रारम्भ में किया है। मम्मट ने काव्यप्रकाश की कारिकाओं के प्रारम्भ में मङ्गल किया है किन्तु वृत्ति के प्रारम्भ में नही किया। उद्भट ने अपने काव्यालङ्कार के प्रारम्भ मे कोई मङ्गल नही किया। अलङ्कारसर्वस्व में सूत्रो के प्रारम्भ में कोई मङ्गल नही है किन्तु वृत्ति के प्रारम्भ मे किया गया है। हेमचन्द्र ने सूत्र तथा अलङ्कारचूडामणि नामक वृत्ति दोनो के प्रारम्भ में मङ्गल किया है। इसके लिए कोई शैली भी निश्चित नही है। पाणिनी ने अपने प्रथम सूत्र के प्रारम्भ मे वृद्धि शब्द का प्रयोग करके मङ्गल का कार्य पूरा कर दिया है। महाभाष्य के प्रारम्भ मे 'सिद्धे शब्दार्थसम्बन्धे' आदि वार्तिक हैं वहाँ सिद्ध शब्द के प्रयोग द्वारा मङ्गल का कार्य पूरा हो गया। इसी प्रकार प्रथम कारिका के काव्यस्यात्मा आदि शब्द मङ्गलवाची हो सकते हैं जहाँ ध्वनि के रूप मे शब्द ब्रह्म अथवा सरस्वती का आह्वान किया गया है। लोचनकार के कथनानुसार उसके दो तत्त्व हैं—१. कवि और २. सहृदय (सरस्वत्यास्तत्त्व कविसहृदयाख्य विजयतात्)।

डा० कृष्णमूर्त्ति ने मुकुलभट्ट तथा प्रतीहारेन्दुराज के तीन उद्धरण (जिन्हे मै अपने पिछले सस्करण में दे चुका हूँ) प्रस्तुत करते हुए कहा है—प्रस्तुत प्रमाण इस बात को सिद्ध करने के लिए सर्वथा असमर्थ हैं कि ध्वनि के सिद्धान्त को सर्वप्रथम किसी सहृदय मण्डल ने प्रस्तुत किया। उनका तर्क है कि सहृदयै. शब्द से ध्वन्यालोक के रचयिता भी लिया जा सकता है। मैने यह कही नही कहा कि किसी सहृदय मण्डल ने कारिकाओ की रचना की है। किन्तु पृ० १९५ पर उनकी समझ में नही आया कि मुकुलभट्ट और प्रतीहारेन्दुराज विरोधी परम्परा से सम्बन्ध रखने वाले ग्रन्थकार के प्रति इतना सम्मान क्यो प्रदर्शित कर रहे हैं? उपसहार करते हुए उन्होने कहा है—यद्यपि सहृदय शब्द से आनन्दवर्धन को भी लिया जा सकता है किन्तु एकमात्र उसीको नही। मुख्यतया इसका अर्थ आनन्दवर्धन का पूर्ववर्ती सहृदय मण्डल है।

साधारण परम्परा यह है कि प्राचीन ग्रन्थकारों का उल्लेख एकवचन में किया जाता है किन्तु समकालीन वृद्धों तथा सद्यः पूर्ववर्त्तियो का उल्लेख बहुवचन में मिलता है। उदाहरणस्वरूप मम्मट ने भरत, (जिसे पुराण मुनि कहा है),

रुद्रट (जिसके श्लोक उसने सबसे अधिक संख्या में उद्धृत किये हैं) तथा ध्वनिकार का उल्लेख एकवचन में किया है। जबकि भरतनाट्यशास्त्र तथा ध्वन्यालोक के टीकाकार अभिनवगुप्त का उल्लेख बहुवचन में किया है। शङ्कराचार्य ने भगवान् उपवर्ष तथा आचार्य शबर का उल्लेख एकवचन में किया है। मुकुल,जैसाकि आगे बताया जायेगा, आनन्दवर्धन के लघुवयस्क समकालीन थे। उन्होने आनन्दवर्धन के गुरु (यदि उनका नाम सहृदय था) का उल्लेख उपरोक्त नियम के अनुसार बहुवचन में किया है। स्वयं ध्वनिकार ने उद्भट तथा अन्य आचार्यों के प्रति सम्मान प्रदर्शित किया है और उनके बहुवचन प्रयुक्त किया है। जिनसे काव्य की आत्मा के सम्बन्ध मे उनका मतभेद था (दे० वृत्ति २, २७ तत्र-भवद्भि रुद्भटादिभि:) क्योंकि उद्भट समय की दृष्टि से अत्यन्त निकट थे। मै डा० कृष्णमूर्त्ति के इस प्रस्ताव को मानने के लिए तैयार नही हूँ कि आनन्दवर्धन से पहले सहृदय मण्डल द्वारा ध्वनि-सिद्धान्त प्रस्तुत किया जा चुका था। इस प्रकार के क्रान्तिकारी सिद्धान्त कारिकाओं के रूप में किसी मण्डल द्वारा नहीं किन्तु व्यक्ति द्वारा गुम्फित किये जाते हैं। 'ध्वनेर्नूतनतयोपवर्णितस्य' मुकुल के इन शब्दों से कोई सन्देह नही रह जाता कि ग्रन्थ की रचना को अधिक समय नही हुआ। प्रतीहारेन्दुराज मुकुल के शिष्य थे अत उन्होने भी अपने गुरु का अनुसरण करते हुए बहुवचन सहृदयै. का प्रयोग किया। उसके 'काव्यजीवितभूत' शब्दो मे स्पष्टतया काव्यस्यात्मा (ध्व०, प्रथम कारिका) का सङ्केत है।

डा० कृष्णमूर्त्ति[1] ने पृ० १८२–१८३ पर जो तीन उद्धरण दिये हैं उनकी व्याख्या अन्य प्रकार से भी हो सकती है। पहली बात यह है कि वृत्ति जिस कारिका की व्याख्या करती है वह उसीका अश बन जाती है। व्याख्याय तथा निरूप्य शब्दो का सम्बन्ध वृत्तिकार के साथ कर्त्ता के रूप मे है तथा आह शब्द के साथ प्रधान क्रिया के रूप मे। क्योंकि वृत्तिकार ने असलक्ष्य क्रम व्यग्य की चर्चा प्रारम्भ करते समय 'यस्तु (३, २) शब्द द्वारा कारिका उद्धृत की है।

1 उनमे से दो पाठ इस प्रकार है—

(क) एव कारिका व्याख्याय तदसगृहीतमलक्ष्यक्रमव्यंग्य प्रपञ्चयितुमाह यस्त्विति। लोचन पृ० १५९।

(ख) एव व्यंग्यस्वरूपं निरूप्य सर्वथा यत्तच्छून्यं तत्र का वार्तेति निरूपयितुमाह प्रधानेत्यादिना कारिकाद्वयेन। लोचन पृ० २७५ (प्राचीन संस्करण पृ० २१९–२२०)।

लोचन (पृ० २७५) एव व्यंग्यस्वरूपम् इत्यादि शब्दों के सम्बन्ध में भी वही बात है। दूसरी बात यह है कि यह कोई नियम नही है कि ल्यबन्त का कर्त्ता तथा वाक्य की प्रधान क्रिया का कर्त्ता एक ही होना चाहिए। कालिदास तथा भारवि सरीखे महाकवियों ने भी इस नियम का पालन नहीं किया। देखिये—

अवजानासि मां यस्मादतस्ते न भविष्यति।
मत्प्रसूतिमनाराध्य प्रजेति त्वां शशाप सा ॥[1]

तथा किरातार्जुनीय ३, २१।

तीसरी बात यह है कि प्रस्तुत दो उद्धरणो मे एकता का ऐसा स्पष्ट प्रतिपादन नही है जैसा मेरे द्वारा प्रस्तुत (ऊपर पृ० २०९) आठ उद्धरणो की भिन्नता का है। अन्त मे, यह स्मरण रखना चाहिए कि कारिकाकार और वृत्तिकार को, जैसाकि ऊपर बताया जा चुका है, अभिनवगुप्त से पहले ही एक मान लिया जा चुका था। अत अभिनव ने उनका यत्र-तत्र उल्लेख करते समय उन्हे परस्पर भिन्न नही समझा। इस बात के लिए अनेक टीकाओ का उदाहरण दिया जा सकता है, जहाँ टीकाकार ने मूलकार के भिन्न होने पर भी टीका में मूल पाठ की अन्विति करते समय उत्तम पुरुष का प्रयोग किया है। ब्रह्मसूत्र पर शकराचार्य का निम्नलिखित उदाहरण इसी तथ्य को प्रकट करता है—सहकार्यन्तरविधि पक्षेण तृतीय तद्वतो विध्यादिवत् (ब्रह्मसूत्र ३, ४, ४७)।

तस्माद् ब्राह्मण इति प्रशसावादस्तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्देशत्वादिति। एवं प्राप्ते **ब्रूमः सहकार्यन्तरविधिरिति**।

—(शाङ्करभाष्य)

एक अन्य उदाहरण स्वय लोचन से प्रस्तुत किया जा सकता है—अथोच्यते दृष्टैव झटिति तात्पर्यप्रतिपत्ति किमत्र कुर्म इति तदिद वयमपि नाङ्गीकुर्म.। **वक्ष्यामः**—तद्वत्सचेतसा सोर्थो वाच्यार्थ विमुखात्मनाम्। बुद्धौ तत्त्वावभासिन्या झटित्येवावभासते॥ (लोचन पृ० २२) यह द्वितीय अध्याय की बारहवी कारिका है।

आनन्दवर्धन को कारिका एवं वृत्ति दोनो का रचयिता सिद्ध करने के लिए अभिनवभारती का जो उद्धरण (दे० नीचे लिखा टिप्पण) प्रस्तुत किया जाता

1. आराधनस्य राजा कर्त्ता भवनस्य प्रजेति।

है उसके सम्बन्ध में कई बातें विचारणीय हैं। ध्वन्यालोक की व्याख्या के लिए अभिनवगुप्त के गुरु इन्दुराज थे। उनके स्पष्टीकरणों को अभिनवगुप्त ने अक्षरशः स्वीकार किया है (देखिये, लोचन पृ० ४४, २२७)। अभिनवभारती की रचना लोचन के कुछ काल पश्चात् हुई थी (दे० टिप्पणी)[1]। अभिनवगुप्त ने नाट्यशास्त्र का अध्ययन भट्टतौत से किया था। उन्होंने काव्यकौतुक नामक ग्रन्थ की रचना की है, इस पर अभिनवगुप्त ने विवरण लिखा है।[2] भट्टतौत, उनके प्रति अभिनवगुप्त के सम्मान प्रदर्शन तथा अन्य आलङ्कारिकों की अपेक्षा उनके

---

1. भरतनाट्यशास्त्र (अध्याय ७, भाग १, पृ० ३४४) पर अपनी टीका लिखते हुए अभिनवगुप्त ने ध्वन्यालोक पर सहृदयालोक लोचन नामक स्वरचित टीका का उल्लेख किया है—स्वशब्दानाभिधेयत्व हि रसादीनां ध्वनिकारादिभिर्दर्शितम्। तच्च मदीयादेव तद्विवरणात् सहृदयालोकलोचनादवधारणीयमिह तु यथावसरं वक्ष्यत एव। अभिनवगुप्त ने भरतनाट्यशास्त्र (१६, ५ भाग २, पृ० २९९–३००) की टीका में पुनः कहा है—एतमेवार्थं सम्यगानन्दवर्धनाचार्योपि विविच्य न्यरूपयत्। ध्वन्यात्मभूते (ध्व० २, २१) इत्युक्त्वा क्रमेण 'विवक्षा तत्परत्वेन, (ध्व० २, २२) इत्यादिना ग्रन्थसन्दर्भेण सोदाहरणेन। तच्चास्माभिः सहृदयालोकलोचने तद्विवरणे विस्तरतो व्याख्यातमिति। राघवभट्ट के नीचे लिखे कथन तथा कुछ हस्तलिखित प्रतियो की पुष्पिकाओ के अनुसार ग्रन्थ का नाम सहृदयहृदयालोक होना चाहिए। सम्भवतया मूल नाम यही था इसका अर्थ है—सहृदय जन के हृदय का प्रकाश अथवा आशय। इस अर्थापत्ति से भी कारिकाओ के कर्त्ता का नाम सहृदय सिद्ध होता है। अभिनवभारती के उद्धरणों से प्रतीत होता है कि कुछ काल बीतने पर हृदय शब्द लुप्त हो गया और ग्रन्थ का नाम केवल सहृदयालोक रह गया। प्रथम अध्याय की नवम कारिका मे आलोक शब्द का अर्थ प्रकाश किया गया है—आलोकार्थी यथा दीपशिखाया यत्नवाञ्जन. (ध्वनिका० १, ९) तथा द्वितीय अध्याय की चौदहवी कारिका में उसका अर्थ सम्यग्ज्ञान या अवबोध किया गया है—बुद्धिरासादितालोका सर्वत्रैव भविष्यति (ध्वनिका० २, १४) इस पर लोचन की व्याख्या है—आसादित आलोक. अवगम सम्यग्व्युत्पत्तिर्यया (पृ० ८४)।

2. अभिनव ने इसकी रचना लोचन से भी पहले की थी। देखिए, पृ० २२१—स चास्मदुपाध्यायभट्टतौतेन काव्यकौतुके, अस्माभिश्च तद्विवरणे बहुतरकृतनिर्णयः इत्यादि।

मत के अधिक स्वीकार के लिए देखिये, अभिनवभारती का तृतीय प्रस्तावना श्लोक — सद्विप्रतोतवदनोदितनाट्यवेदतत्वार्थमर्थिजनवाञ्छितसिद्धिहेतोः । माहेश्वराभिनवगुप्तपदप्रतिष्ठ. संक्षिप्तवृत्तिविधिना विशदीकरोति तथा अभिनवभारती के द्वितीय भाग के पृ० ३, २९२–९३; प्रथम भाग का पृ० ३१०; पृ० ६७; २१६, ३९५, ४२३, ४४०–४४१ तथा पृ० ७८ जहाँ भट्टतौत की रस, अभिनय आदि से सम्बन्ध रखने वाली ६ कारिकायें उद्धृत हैं। अभिनवभारती भाग ३ का पृ० ८२ द्विजवरतोतनिरूपितसन्ध्यध्यायार्थतत्त्वघटनेयम्। अभिनवगुप्तेन कृता शिवचरणाम्भोजमधुपेन। अभिनवभारती भाग ३, पृ० ३, १०, १९, ४७ तथा १६३ पर उपाध्याया. शब्द से तथा पृ० ७१ पर (जहाँ दो श्लोक उद्धृत हैं) उपाध्यायपादा. शब्द से भट्टतौत का निर्देश है। अत: बहुत सम्भव है कि अभिनवगुप्त ने अभिनवभारती मे ध्वनिकारिका तथा वृत्ति के रचयिताओ के सम्बन्ध मे अपने गुरु का ही मत प्रस्तुत कर दिया हो। ध्वनिकार के चिरपश्चात् होने वाले आलङ्कारिको द्वारा कारिकाकार तथा वृत्तिकार की एकता का प्रतिपादन, जैसाकि मैं बता चुका हूँ, विशेष महत्त्व नही रखता। विशेषतया उस स्थिति मे जबकि उसके समकालीन तथा आसन्न उत्तरवर्ती ग्रन्थकार विपरीत मत प्रकट कर रहे हो तथा इसके लिए अन्य युक्तियाँ भी हो। सत्य का निर्णय बहुमत के आधार पर नही होता। यह भी नही कहा जा सकता कि बहुमत का विश्वास सदा सत्य पर ही आधारित होता है।

कुछ पंक्तियो के पश्चात् जो पाठ दिया जा रहा है उसमे सता शब्द आया है। डा० मुकर्जी ने आक्षेप किया है कि मैंने उस पर ध्यान नही दिया। उन्होने इन शब्दो का अर्थ मेरे (वृत्तिकार) द्वारा किया है। यह अर्थ तभी उपयुक्त हो सकता है जब पहले से ही कारिकाकार तथा वृत्तिकार को एक मान लिया जाय। किन्तु यह समाधान दोषपूर्ण है। 'अधिकार' का द्योतक कोई शब्द नही है। शाब्दिक अनुवाद है। मैं जो वृत्तिकार हूँ उसके द्वारा। किन्तु यदि खुले मस्तिष्क से सम्मतमेव पर्यन्त सारे पाठ का आलोडन किया जाय तो सर्वथा विपरीत निष्कर्ष निकलेगा, जैसाकि ऊपर बताया जा चुका है। इस प्रकार 'सता' तथा अन्य समस्त शब्दों की समुचित व्याख्या हो सकती है। लोचन के अनुसार वृत्तिकार का अभिप्राय है मुझ वृत्तिकार ने ध्वनि के मुख्य दो विभाजन किये हैं। यह अर्थ उत्सूत्र अर्थात् मेरी स्वतन्त्र कल्पना नही है। किन्तु मैंने जो कुछ कहा है वह कारिकाकार के शब्दो से अभिव्यक्त होता है। लोचन ने ध्वन्यालोक के प्रारम्भ मे वृत्ति के शब्दो की जो व्याख्या की है (ध्व० २, १–एवमपि·· ध्वनिर्द्विप्रकारः प्रकाशितः) डा० मुकर्जी (बी० सी० लॉ अभिनन्दन-

ग्रन्थ भाग १, पृ० १८४ टिप्पण संख्या ७) तथा डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १८८–१८९) ने उस पर बहुत बल दिया है, अब हम उस पर विचार करेंगे। उन्होंने बनारस सस्करण के पृ० १६५ से जो उद्धरण लिया है वह इस प्रकार है—मया वृत्तिकारेण सतेति भावः। न चैतन्मयोत्सूत्रमुक्तमपि तु कारिकाकाराभिप्रायेणेत्याह तत्रेति।·· भवति मूलतो द्विभेदत्व कारिकाकारस्यापि सम्मतमेवेति भाव·।' मैं नही जानता कि बनारस संस्करण किस हस्तलिखित प्रति पर आश्रित है। उसमे आधारभूत हस्तलिखित प्रति उसके स्रोत तथा समय आदि के विषय में कुछ नही कहा गया। काव्यमाला संस्करण (पृ० ७३, १९३५ ई०) तीन हस्तलिखित प्रतियों पर आधारित है उसमें उत्सूत्र शब्द नही है। सम्पादक ने इसके विषय में कोई टिप्पण भी नही दिया। वृत्ति के सम्मतमेव तथा अभिप्रायेण शब्दो से जो प्रकट होता है मै उसकी चर्चा कर चुका हूँ (दे० ऊपर पृ० २२६)। डा० मुकर्जी (बी० सी० लॉ अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १८५–१८६) ने तृतीय उद्योत मे प्रस्तावना श्लोक की वृत्ति के एक पाठ को आधार मान लिया है और लोचनकार के उन शब्दो की चर्चा प्रारम्भ कर दी है जहाँ उसने चन्द्रिकाकार का निर्देश किया है। इस पर सम्यक् विचार की आवश्यकता है। आगे चलकर लोचन के कई पाठ प्रस्तुत किये जायेंगे जहाँ अभिनवगुप्त ने चन्द्रिकाकार का उल्लेख या खण्डन किया है। चन्द्रिकाकार अभिनवगुप्त के ही पूर्वज हैं और उससे एक या दो पीढी पहले हुए थे। पृ० १५० पर अभिनवगुप्त ने चन्द्रिकाकार द्वारा प्रस्तुत वृत्ति के कुछ शब्दो की व्याख्या को सक्षेप मे उपस्थित किया है। तृतीय उद्योत के प्रारम्भ मे वृत्ति इस प्रकार है—एव व्यग्यमुखेनैव ध्वने· प्रदर्शिते सप्रभेदे स्वरूपे पुनर्व्यञ्जकमुखेन तत्प्रकाश्यते। इसके पश्चात् अविवक्षितवाच्यस्य आदि कारिका है। इस पर लोचन का पाठ निम्नलिखित है—

यस्तु व्याचष्टे व्यंग्यानां वस्त्वलङ्कारसानां मुखेन इति स एव प्रष्टव्य·। एतत्तावत त्रिभेदत्व न कारिकाकारेण कृत वृत्तिकारेण तु दर्शितम्। न चेदानी वृत्तिकारो भेदप्रकटन करोति। ततश्चेद कृतमिदं क्रियते इति कर्तृभेदे का सङ्गति। न चैतावता सकलप्राक्तनग्रन्थसङ्गतिः कृता भवति। अविवक्षित वाच्यादीनामपि प्रकाराणा दर्शितत्वादित्यल निजपूर्वजसगोत्रै. साक विवादेन। (लोचन पृ० १५०)।

प्रतीत होता है, चन्द्रिकाकार ने वृत्ति के एव व्यग्यमुखेनैव शब्दो की व्याख्या यह की होगी कि व्यग्य के तीन प्रकार हैं—१. वस्तु, २. अलङ्कार और ३. रस। इसके पश्चात् वे तृतीय उद्योत की पूर्वपठित तथा आगामी कारिकाओ

की सङ्गति करने में लग गये। लोचन ने व्यंग्यमुखेन की व्याख्या पर आपत्ति की है कि उपर्युक्त तीन भेद वृत्तिकार ने किये हैं, मूल कारिकाकार ने नहीं। इसके अतिरिक्त, वृत्तिकार ने यह विभाजन प्रस्तुत प्रसङ्ग में नहीं किया है। इसके अतिरिक्त, यदि वृत्तिकार और कारिकाकार भिन्न है, जैसाकि आप मानते हैं, तो दोनो की परस्पर यह सङ्गति बताने का क्या अर्थ है कि इतना तो (वृत्तिकार ने) कह दिया और इतना (कारिकाकार द्वारा) तृतीय उद्योत में कहा जायेगा। यदि वृत्तिकार ऐसी बात प्रस्तुत करते हैं जिसे कारिकाकार ने नहीं कहा तो सङ्गति नही हो सकती। लोचन ने तत्पश्चात् उपरोक्त कारिका में अन्य दोष भी प्रकट किये हैं। मेरे विचार में चन्द्रिकाकार के मतानुसार कारिकाकार और वृत्तिकार भिन्न-भिन्न हैं। इसीलिए लोचनकार ने आपत्ति की है कि चन्द्रिकाकार द्वारा प्रस्तुत व्यग्यमुखेन की व्याख्या मे सङ्गति का प्रश्न ही खडा नहीं होता। चन्द्रिका के उपलब्ध हुए बिना निश्चित अर्थ का पता नही लग सकता। यह स्पष्ट नही होता कि लोचन का वही मत है या उससे भिन्न। लोचन के शब्द ऐसे हैं कि वृत्तिकार और मूलकारिकाकार के परस्पर भिन्न होने पर भी किसी प्रकार का असामञ्जस्य नही आता। डा० मुकर्जी (बी० सी० लॉ अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १८५–१८६) का मत है कि लोचनकार की यह धृष्टता है, उनका कथन तर्कसङ्गत या अव्याहत नही है। डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १८९–१९०) ने इस पाठ की व्याख्या के विषय मे डा० मुकर्जी से (सर्वप्रथम) मतभेद प्रकट किया है। मैं इस विवाद मे नही पड़ना चाहता। अपनी व्याख्या पहले दे चुका हूँ। अन्तिम निर्णय विद्वानो के हाथ मे है, वे ही बता सकते हैं कि लोचनकार ने चन्द्रिकाकार की मनोवृत्ति पर जो आक्षेप किया है उसका वास्तविक अर्थ क्या है? डा० मुकर्जी (इण्डियन कल्चर भाग १२, पृ० ५७–६०) ने कर्तृभेदे का सङ्गति की व्याख्या की है वहाँ कर्तृ शब्द का अर्थ ग्रन्थकार को छोडकर व्याकरण का पारिभाषिक कर्त्ता किया है और इस प्रकार अपना मत बदल दिया है। इस नवीन व्याख्या की आलोचना अनावश्यक है। वे अपने ही मत को नही जानते।

कारिकाकार तथा मूलकार की एकता के विरुद्ध एक अन्य प्रबल प्रमाण परिकरश्लोक हैं, जिन्हे वृत्तिकार ने बाहुल्येन उद्धृत किया है। देखिये, पृ० ४०, १५९ (तीन श्लोक), १६९, १८२, २०३ (चार श्लोक)।[1] इसी प्रकार

---

1. परिकर श्लोक की व्याख्या के लिए दे०, लोचन पृ० ४० का निम्नाङ्कित उद्धरण।

२० संग्रहश्लोकों के लिए देखिये—पृ० १०६ (चार श्लोक), पृ० २८० (दो श्लोक) तथा सक्षेपश्लोकों के लिए पृष्ठ ५३–५४, ९०, ३०५।

इनके अतिरिक्त, वृत्ति (ध्व० ३, १०–१४) में एक श्लोक तदयमत्र परमार्थः शब्दों द्वारा प्रस्तुत किया गया है तथा पांच श्लोक तदिदमुक्तम् (पृ० २७७) तथा तदिदमुच्यते (पृ० २७८) शब्दो द्वारा। इनमे से प्रथम दो लोचन के मतानुसार वृत्तिकार के हैं तथा अन्तिम तीन मे से एक (पृ० २७८) अभिनवभारती मे आनन्दवर्धनकृत बताया गया है। वृत्ति मे इस प्रकार की पच्चीस कारिकायें हैं जो आनन्दवर्धन की रचनायें हैं। इनमे से कुछ कारिकायें चमत्कारपूर्ण तथा अर्थगर्भित हैं। कुछ कारिकाये इस प्रकार हैं—

१. विच्छित्ति शोभिनैकेन भूषणेनेव कामिनी।
पदद्योत्येन सुकवेर्ध्वनिना भाति भारती॥

परिकर श्लोक पृ० १५९

२. अव्युत्पत्तिकृतो दोषः शक्त्या संव्रियते कवेः।
यस्त्वशक्तिकृतिस्तस्य स झटित्यवभासते॥

परिकर श्लोक पृ० १६९

(राजशेखर द्वारा काव्यमी० पृ० १६ पर उद्धृत)

३. अनौचित्यादृते नान्यद्रसभङ्गस्य कारणम्।
प्रसिद्धौचित्यबन्धस्तु रसस्योपनिषत्परा॥

(पृ० १८० पर परमार्थ के रूप मे उदाहृत तथा व्यक्ति-विवेक (पृ० ३१) के द्वारा उद्धृत, काव्यप्रकाश ७, ८२, पृ० ४४५ वा०)।

४. अपारे काव्यसंसारे कविरेव प्रजापतिः।
यथास्मै रोचते विश्वं तथेदं परिवर्तते॥
शृङ्गारी चेत्कविः काव्ये जातं रसमयं जगत्।
स एव वीतरागश्चेन्नीरसं सर्वमेव तत्॥

('तथा चेदमुच्यते' शब्दो के साथ पृ० २७८ पर उदाहृत अभिनवभारती भाग १, पृ० २९५ पर द्वितीय श्लोक आनन्दवर्धन का बताया गया है) यदि कारिकाओ तथा वृत्ति का रचयिता एक ही होता तो वह इन श्लोको को मूलकारिकाओं मे न रखकर वृत्ति मे रखकर गौण स्थान क्यों देता? एकता के समर्थक तीन विद्वानों मे से किसी ने भी इसका सन्तोषजनक उत्तर नही दिया।

मम्मट ने अपनी १४२ कारिकाओ मे आनन्दवर्धन की अपेक्षा अधिक विषयों की चर्चा की है।

क्या उसने कही पर अपनी कारिकाओ को वृत्ति मे समाविष्ट किया है? डा० कृष्णमूर्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३०१) ने एक समाधान प्रस्तुत किया है। उनका कथन है कि आनन्दवर्धन ने सर्वप्रथम कारिकाओं को रचा और उन्हें शिष्यो को पढ़ाना प्रारम्भ किया तथा कुछ काल पश्चात् वृत्ति रची। यह समाधान अत्यन्त दुर्बल है। यदि यह मान भी लिया जाय कि सर्वप्रथम कारिकाओ की रचना हुई और कुछ वर्ष पश्चात् वृत्ति की, तो भी ऐसी कौन-सी बात थी जिससे ग्रन्थकार स्वनिर्मित श्लोको (परिग्रह और सग्रह सज्ञा) को भी मूलकारिकाओ मे न रख सके और उन्हें वृत्ति मे रखना पडा। इसका स्पष्ट कारण यह है कि कारिकाकार से वृत्तिकार भिन्न है और उसने स्वनिर्मित श्लोको को मूलकारिका में मिलाना उचित नही समझा।

शब्दार्थ शक्त्या वा० आदि कारिका (२, २६) के पहले तथा च शब्द आये हैं। उनका परिचय देते हुए लोचन ने जो शब्द कहे हैं उन्हे बहुत महत्त्व दिया जा रहा है, वे इस प्रकार हैं—प्रक्रान्तप्रकारद्वयोपसहार (तृतीयप्रकार सूचन चैकेनैव यत्नेन करोमीत्याशयेन साधारणमवतरणपद प्रक्षिपति वृत्तिकृत् तथा चेति (पृ० १२६)। इन शब्दों का एकता सिद्ध करने मे कोई उपयोग नही हो सकता, जैसा कि ऊपर बताया जा चुका है, कारिका वृत्ति का ही अश बन जाती है। यहाँ लोचन का कथन है कि कारिका २, २६ मे केवल दो भेद ही बताये गये हैं और तीसरा वृत्ति में जोडा गया है। जो लोग कारिकाकार तथा वृत्तिकार को भिन्न मानते हैं वे इस तर्क का उपयोग कर सकते हैं। यदि दोनो के कर्त्ता एक ही होते तो मूलकारिका मे ही तीनो का उल्लेख क्यो न होता? और वृत्तिकार पर उत्सूत्रव्याख्यान का आरोप क्यो लगता? जिसे लेकर डा० मुकर्जी तथा डा० मूर्त्ति ने इतना बवण्डर खड़ा कर रखा है। पृ० ८२, ८३, ८५, १०५ तथा २२३ पर आये हुए पाठो के लिए भी यही उत्तर दिया जा सकता है। डा० पाण्डे ने उनका बिना किसी चर्चा के उल्लेख मात्र किया है। उन्होने 'अभिनवगुप्त पृ० १३७ पर शङ्का उठाई है कि लोचन नामक टीका केवल वृत्ति पर है अथवा वृत्ति और मूलकारिका दोनो पर। उनके विचार में भेद-प्रतिपादन करने वालो के लिए यह एक दुविधा खडी हो जायगी। पहली बात यह है कि इस प्रश्न का उत्तर तभी दिया जा सकता है जब यह निश्चित हो जाय कि लोचन ने ग्रन्थकृत् या ग्रन्थकार शब्द से किसका ग्रहण किया है? इस बात की चर्चा पहले की जा चुकी है (पृ० २२६) दूसरी बात यह है कि

लोचन ने अपने द्वितीय प्रस्तावना श्लोक में स्पष्ट रूप से बता दिया है कि काव्यालोक किसकी व्याख्या है। लोचन का प्रारम्भ वृत्ति के मङ्गल श्लोक की व्याख्या के साथ हुआ है। इसमे प्रथम कारिका की शब्दशः व्याख्या नहीं की गई किन्तु यह बताया गया है कि ग्रन्थ का आदिवाक्य काव्यस्यात्मा है। इसके पश्चात् उसने तत्काल वृत्ति के शब्दों की व्याख्या प्रारम्भ कर दी है—बुधैः काव्यतत्त्वविद्भि' इत्यादि। इसका अर्थ है कि लोचन मुख्यतया वृत्ति की ही व्याख्या है किन्तु जहाँ कारिकाये वृत्ति में व्याख्यार्थ उद्धृत हैं और उसीका अंश बन गई हैं वहाँ उसने कारिकाओं की व्याख्या भी की है। जहाँ वृत्ति अत्यन्त संक्षिप्त है, लोचन ने कारिका का स्पष्टीकरण भी किया है (दे० १, ३ तथा ६)।[1] लोचन ने यह भी बताया है कि अमुक कारिका संग्रह श्लोक है, अतः वृत्ति मे उसकी व्याख्या नही की गई।[2] पुष्पिकायें ग्रन्थ का अंश नही होती। विभिन्न हस्तलिखित प्रतियो में वे प्रायः भिन्न-भिन्न हैं। कुछ में इस ग्रन्थ को ध्वन्यालोक बताया गया है, कुछ मे सहृदयालोक तथा कुछ ने लोचन के अन्त मे इसे सहृदयालोक नाम्नि काव्यालङ्कारे' शब्दो द्वारा प्रस्तुत किया है। प्रथम तथा तृतीय उद्योत के अन्त मे लोचन द्वारा प्रस्तुत दो श्लोको मे से प्रथम मे यह स्पष्ट कर दिया गया है कि आलोक के लिए लोचन की आवश्यकता है। यहाँ आलोक शब्द से वृत्ति को लिया जाता है, क्योकि मूलकारिकाओ के ध्वनिकारिका अथवा केवल ध्वनि का प्रयोग किया गया है। वृत्ति के उपान्त श्लोक मे बताया गया है कि वृत्ति का नाम काव्यालोक[3] है तथा अन्तिम श्लोक मे स्पष्टरूप से बताया गया है कि आनन्द ने अपने ग्रन्थ मे काव्य के मर्म का उद्घाटन किया है। इस श्लोक को आगे पृ० २४० पर दिया जायेगा। मैं लोचन के उन पाठो की चर्चा नही करूँगा जहाँ वृत्ति के साथ उपस्कार आदि

1. प्रथम तीन उद्योतो मे १०० से अधिक कारिकायें हैं। उनमे से डा० पाण्डे एक दर्जन कारिकाये भी नही बता सकते जिन पर लोचन ने व्याख्या की हो। उन्होने केवल प्रथम उद्योत की तृतीय तथा षष्ठ कारिका को प्रस्तुत किया है।

2. उद्योत ४, का० ४ पर लोचन का कथन है—यदि वा उच्यते संग्रह-श्लोकोऽयमिति भाव। अत एवास्य श्लोकस्यवृत्तिग्रन्थे व्याख्यान न कृतम् (दे० डा० डे, जनरल ऑफ डिपार्टमैण्ट ऑफ लैटस, कलकत्ता यूनिवर्सिटी भाग ९)।

3. इन शब्दो पर ध्यान दीजिए—काव्याख्येऽखिलसौख्यधाम्नि विबुधोद्याने ध्वनिर्दर्शितः। विबुध का अर्थ है देवता तथा काव्यमर्मज्ञ।

शब्दों का प्रयोग किया गया है जिनसे वृत्तिकार और कारिकाकार में परस्पर भेद प्रतीत होता है। भेद के समर्थको ने उन पाठो का पर्याप्त सहारा लिया है। कारिकाओं को छोटे-छोटे भागो मे क्यो विभक्त किया गया यह चर्चा भी आवश्यक नही है, किन्तु एक बात महत्त्वपूर्ण है, यदि मूलकारिकायें तथा वृत्ति एक ही की रचना होते तो कारिकाओं के विभाजन एव उनके मध्य में सन्निहित वृत्ति के पाठो का आकार एक-सा होता।[1] किन्तु लोचन के समय भी मान लिया गया था कि इस विषय मे किसी प्रकार की समता नही है। वृत्ति की कुछ हस्तलिखित प्रतियो में कारिकाओ को विभक्त करके पढा गया है और कुछ मे समग्र। डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३००) ने मम्मट का उदाहरण देकर कारिकाओ के विभाजन सम्बन्धी प्रश्न का समाधान किया है किन्तु उन्होने उन प्राचीन हस्तलिखित प्रतियो की असमानता के विषय में कुछ नही कहा जिनका दशम शताब्दी के ग्रन्थकार लोचन ने निर्देश किया है।[2] एकता के समर्थको द्वारा प्रस्तुत अधिकतर तर्कों का उत्तर मै दे चुका हूँ।

स्थानाभाव के कारण यह सम्भव नही है कि भेद का विरोध करने वालो के स्थूल एव सूक्ष्म प्रत्येक तर्क का खण्डन किया जा सके। फिर भी, एक-दो नगण्य प्रश्नो का समाधान भी आवश्यक है। पिछले सस्करण के पृ० ६० पर मैने लिखा था कि ध्वन्यालोक के उपान्त्य श्लोक (काव्याख्ये०) से यह प्रतीत होता है कि ग्रन्थ के नाम मे काव्य लगा हुआ है अथवा यही इसका नाम था। उसी पर आनन्दवर्धन ने टीका लिखी है। सम्भवतया उसे काव्यध्वनि अथवा के केवल काव्य या ध्वनि कहा जाता था। डा० कृष्णमर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग

1. द्वितीय उद्योत की ३२ तथा ३३वी कारिकाओ की वृत्ति पर लोचन का कथन है—'तासामेवालङ्कृतीनाम्। तथा–तासामेवालङ्कृतीनामित्यय पठिष्यमाण कारिकोपस्कार। पुनरिति कारिकामध्ये उपस्कार।' पुनश्च–चतुर्थ उद्योत की नवम तथा दशम कारिकाओ पर लोचन का कथन है—शक्तीनामित्यन्तत. कारिकयोर्मध्योपस्कार.।

2. संवादो ह्यन्य० (४, १२) पर लोचन का कथन है—एषा खण्डीकृत्य वृत्तौ पठिता; और आत्मनोन्यस्य सद्भावे (४, १४) पर—इति कारिका वृत्तौ खण्डीकृत्य पठिता। केषुचित् पुस्तकेषु कारिका अखण्डिता एव दृश्यन्ते (जनरल ऑफ डिपार्टमैण्ट ऑफ लैटर्स, कलकत्ता यूनि० भाग ९, पृ० ३९)। लोचन के मतानुसार कारिका स० ४, १६ भी कही-कही विभक्त कर दी गई है।

२४, पृ० १८७ टिप्पण १७) ने युक्तिविरुद्ध कहकर मेरे इस सुझाव का उपहास किया है।[1] किन्तु उन्होंने स्वयं स्वीकार किया है कि काव्यध्वनि नाम सम्भव है। आशा है, उन्होंने डा० डे (जनरल ऑफ डिपार्ट० ऑफ लैटर्स कल० यूनि० भाग ९, पृ० ४२) का निबन्ध पढ़ा होगा जहाँ इस ग्रन्थ को काव्यालोक बताया गया है। राजशेखर ने इसका नाम ध्वनि बताया है—ध्वनिनातिगभीरेण। उत्तरवर्ती लेखकों ने इसके रचयिता को ध्वनिकार शब्द से व्यवहृत किया है। इससे सिद्ध होता है कि ग्रन्थ का नाम ध्वनि भी रहा होगा। कुछ पुष्पिकाओ से भी इसी बात का समर्थन होता है। अत नाम के विषय मे मैंने जो सुझाव दिये हैं वे आधारहीन या प्रमाणशून्य नही हैं। ध्वनि के अतिरिक्त इसके ध्वनि, ध्वन्यालोक, काव्यालोक, सहृदयालोक तथा सहृदयहृदयालोक नाम भी थे। काव्यालोक तथा ध्वन्यालोक का क्या अभिप्राय है? और ये नाम क्यों रखे गये? काव्यालोक का अर्थ है, काव्यविषयक दृष्टि, प्रकाश अथवा आलोडन। अतः मेरे सुझाव में किसी प्रकार की विसङ्गति नही है। जिस प्रकार इसे ध्वन्यालोक के स्थान पर ध्वनि भी कहा जाता था, इसी प्रकार काव्यालोक को सक्षेप मे यदि काव्य कहा गया हो तो कोई अनौचित्य नही है। डा० कृष्णमूर्त्ति की प्रवृत्ति है कि वे दूसरों द्वारा प्रस्तुत तर्कों एव सुझावो को बिना विचारे ही असङ्गत कह देते हैं (देखिये—श्री गोद वर्मा के विषय में उनका कथन इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३०५)। किन्तु ऊपर 'उत्सूत्रव्याख्यान' के सम्बन्ध में उन्होने स्वय कैसे विचित्र (यदि उन्ही के शब्दों को दुहराया जाय तो विसङ्गत) सुझाव दिये हैं यह उनके ध्यान मे नही आया। पुनश्च विद्वान् डा० ने डा० वर्मा के शब्दों को असङ्गत बताने के लिए 'काव्यस्यात्मा ध्वनि' को छोड़कर कोई प्रमाण नही दिया। वृत्ति के उपान्त्य श्लोक पर लोचन के निम्नलिखित शब्द हैं—डा० मुकर्जी (बी० सी० लॉ अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १०, पृ० १८९–१९०) तथा अनुयायी डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १९३) उन्हें बहुत अधिक महत्त्व दे रहे हैं—

नित्याक्लिष्टरसाश्रयोचितगुणालंकारशोभाभृतो-
यस्माद्वस्तु समीहितं सुकृतिभिः सर्वं समासाद्यते।
काव्याख्येऽखिलसौख्यधाम्नि विबुधोद्याने ध्वनिर्दर्शितः
सोयं कल्पतरूपमानमहिमाभोग्योस्तु भव्यात्मनाम्॥

1. विद्वान् डा० महोदय का कथन है—काव्या पर समीक्षा सम्बन्धी किसी ग्रन्थ को अपने-आप मे काव्या या ध्वनि कहना निरा अविवेक है।

पहली बात यह है कि मैंने जिन तीन संस्करणो को देखा है (जिनका निर्देश ऊपर आ चुका है) उनमे से किसी मे इत्यक्लिष्ट पाठ नहीं है।[1] दूसरी बात यह है कि कारिकाकार तथा वृत्तिकार के भिन्न होने पर भी लोचन में वृत्ति के इति शब्द की व्याख्या 'मूलकार तथा वृत्तिकार के आशयानुसार हो सकती थी। यह समझ मे नही आता कि इन शब्दों से अभेद कैसे सिद्ध होता है। डा० मुकर्जी का कथन है कि अभेद के विरोध में जितने भी तर्क या सन्देह उत्पन्न होते हैं उन सबका निराकरण नीचे लिखी कारिका से हो जाता है—सत्काव्य-तत्त्वविषय स्फुरितप्रसुप्तकल्पम्० इत्यादि।[2] डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० २४ पृ० १९३–१९४) ने अशुद्ध होने पर भी डा० मुकर्जी के अनुवाद को अक्षरशः अपना लिया है। काव्यमाला सस्करण की मूलकारिका मे ऐसा कोई शब्द नही है जिसका अर्थ युगो से किया जा सके। यदि डा० डे का पाठ माना जाय तो भी चिरकाल से प्रसुप्त अर्थ होगा। दोनो विद्वान् डाक्टरो के तर्क मुझे नही जचे। डा० आनन्दवर्धन का यह दावा नही है कि उसने किसी ऐसे तत्त्व की व्याख्या की है जो काव्य के अन्तर्गत नही हो। यहाँ 'व्याकरोत्' शब्द महत्त्वपूर्ण है। इस शब्द का अर्थ निम्नलिखित कारिका मे स्पष्ट किया गया है—

तत्र वाच्यः प्रसिद्धो यः प्रकारैरुपमादिभिः।
बहुधा व्याकृतः सोऽन्यैः काव्यलक्ष्मविधायिभिः॥

ध्वनिकारिका १, ३.

(कारिका ३, ४७ भी द्रष्टव्य है)।

आनन्दवर्धन का कथन है कि उसने वास्तविक काव्य के तत्त्व को प्रकट किया है। समझ मे नही आता कि इस वाक्य से उसका मूलकारिकाकार होना

1. इस पर लोचन का पाठ यह है—इतीति कारिकातद्वृत्तिनिरूपण-प्रकारेणेत्यर्थः। काशी स० सीरिज सस्करण पृ० ५५१। डा० डे० (जनरल, डिपार्टमैण्ट ऑफ लैटर्स, कलकत्ता यूनि० भाग ९, पृ० ४०) द्वारा सम्पादित पाठ में—इतीति कारिकातद्वृत्तिनिरूपणेनेत्यर्थ भा० ओ० रि० इ० की अधिकतर हस्तलिखित प्रतियो मे नित्याक्लष्ट पाठ है।

2. डा० डे के अनुसार, सत्काव्यतत्त्वनयवर्त्म चिरप्रसुप्त० (जनरल ऑफ डिपार्ट० ऑफ लैटर्स, भाग ९, पृ० ४१) पाठ है। डा० मुकर्जी ने इसका अनुवाद किया है—प्रसिद्ध आचार्य आनन्दवर्धन ने रसिकजनो की तृप्ति के लिए काव्य के रहस्य को प्रकट किया जो परिपक्व बुद्धि सहृदयो के मन मे भी युगो से प्रसुप्त प्राय था।

कैसे सिद्ध होता है ? तृतीय अध्याय की सैंतालीसवी कारिका मे बताया गया है कि कारिकाओ में काव्य का जो तत्त्व बताया गया है पूर्वाचार्यों को उसका स्पष्ट अवभास नही था। वे उसका स्पष्ट विवेचन नही कर सके। परिणाम-स्वरूप रीति का सिद्धान्त प्रतिपादित किया।[1] अन्तिम कारिका में कारिका संख्या ३, ४७ की ही प्रतिध्वनि है जैसे कारिका २, ५ के मे मतिः शब्दों का अर्थ वृत्तिकार द्वारा मामकीनः पक्षः किया गया है। वृत्ति का यहाँ वही स्थान है जो ब्रह्मसूत्र पर शाङ्करभाष्य का। सूत्रकार महापुरुष थे किन्तु शङ्कर भी उतने ही महान् है—कुछ तो उन्हें महत्तर मानते हैं। इसका अर्थ है, कारिका-कार ने काव्यतत्त्व का सक्षिप्त वर्णन किया और आनन्दवर्धन ने उसका विस्तृत विवचन किया। डा० कृष्णमूर्त्ति ने मामकीन. पक्ष. (वृत्ति, २, ५ पृ० ८६; इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३००) शब्दो का ठीक अर्थ नही किया। डा० सातकडि मुकर्जी (बी० सी० लॉ अभिनन्दन-ग्रन्थ भाग १, पृ० १९१) तथा डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० १९४) ने अपने तर्कों को सिद्ध करने के लिए वृत्ति तथा लोचन के ७९, ८५, १०२, १०४ तथा १०५ पृष्ठो पर आये हुए उद्धरणो को प्रस्तुत किया है। मैंने अपने काव्यशास्त्र के इतिहास मे १९३५ के जिस सस्करण का उपयोग किया है उसमें वे पाठ क्रमश ९६, १०३, १२४, १२७ तथा १२८ पृष्ठो पर आये है। विद्वान् डाक्टरो की यह धारणा मिथ्या है कि वे मेरी दृष्टि मे नही आये। वस्तुतः देखा जाय तो अपनी साहित्यदर्पण की प्रस्तावना मे उनमे से कुछ का मैंने स्वय उल्लेख किया है। मै उन उद्धरणो की विस्तृत चर्चा मे नही पड़ना चाहता। वे भेद-सिद्धान्त के विरुद्ध नही हैं। इतना ही नही, कुछ तो उसके समर्थक भी कहे जा सकते हैं। वृत्ति के पृ० १३१ पर आये हुए इयत्पुनरुच्यते शब्द भी वैसे ही हैं, लोचन ने उनकी व्याख्या 'अस्माभिरिति वाक्यशेष' की है। ऊपर इसी पृष्ठ पर शाङ्कर-भाष्य का उदाहरण देकर जो प्रकार बताया गया है इनकी व्याख्या भी वैसी ही करनी चाहिए। उनसे भेदाभेद के प्रश्न पर कोई प्रकाश नही पड़ता। पृ० १४ पर लोचन का कथन है—आनन्दवर्धन इति च ग्रन्थकृतो नाम। तेन स एव नन्दवर्धनाचार्य एतच्छास्त्रद्वारेण सहृदयहृदयेषु प्रतिष्ठां···लभताम्; इस पर

1. अस्फुटस्फुरितं काव्यतत्त्वमेतद्यथोदितम्।
अशक्नुवद्भिर्व्याकर्तुं रीतयः सम्प्रवर्तिता.॥

ध्व० ३, ४७

लोचन ने व्याकर्तुं का अर्थ प्रतिपादयितुम् किया है।

डा० मुकर्जी का कथन है कि यदि वृत्तिकार कारिकाकार नही है तो उनके लिए प्रस्तुत प्रशसा शब्द उपयुक्त नही जान पड़ते। पहली बात यह है, लोचन ने आनन्द को स्पष्टतया शास्त्रकार नही कहा। उसका इतना ही कथन है कि शास्त्ररूपी द्वार से आनन्दवर्धन सहृदयो के हृदय में प्रतिष्ठा प्राप्त करे। दूसरी बात यह है कि शङ्कराचार्य ने बृहदारण्यक पर वृत्ति तथा वेदान्तसूत्रों पर भाष्य लिखा। फिर भी उन्हें अद्वैत वेदान्त का प्रवर्तक मानने मे किसी को आपत्ति नही है। इसी प्रकार पतञ्जलि ने केवल वार्त्तिक एवं उन पर भाष्य लिखा फिर भी उनको पाणिनीय व्याकरण का प्रतिष्ठापक माना जाता है। अतः इस तर्क में कोई सार नहीं है कि केवल वृत्तिकार के लिए उपरोक्त प्रशसा शब्द उपयुक्त नही जान पड़ते। मैं डा० सातकड़ि मुकर्जी को बताना चाहता हूँ कि पाणिनी के सूत्र अपने-आप में परिपूर्ण हैं, फिर भी, पाणिनीय परम्परा में पतञ्जलि को अधिक प्रमाण माना जाता है। देखिये, न बहुव्रीहौ सूत्र पर वैयाकरण सिद्धान्त कौमुदी।[1] यदि कारिकाकार तथा वृत्तिकार को भिन्न-भिन्न माना जाय और यह प्रश्न उपस्थित हो कि शास्त्रकार किसे कहा जाय तो अधिकतर विद्वान् यह सम्मान वृत्तिकार को देंगे।

डा० मुकर्जी का यह कथन ठीक नही है कि लोचन ने कुन्तक का निर्देश किया है (बी० सी० लॉ अभिनन्दन-ग्रन्थभाग १, पृ० १८३)। ऐसा कोई प्रमाण नही है जिससे ऐसी सम्भावना भी की जा सके। डा० मुकर्जी का जयन्तभट्ट विषयक कथन भी ठीक नही है। न्यायमञ्जरी के शब्द निम्नलिखित हैं—

यमन्यः पण्डितम्मन्य प्रपेदे कञ्चनध्वनिम्।
विधेर्निषेधावगतिर्विधि बुद्धिर्निषेधतः॥
यथा—भ्रम धम्मि अ वीसत्थो मा स्म पान्थ गृहविश।
मानातरपरिच्छेद्य वस्तुरूपोपदेशिनाम्॥
शब्दानामेव सामर्थ्यं तत्र तत्र तथा तथा।
अथवा नेदृशी चर्चा कविभिः सह शोभते॥

(विजयानगरम् सस्करण पृ० ४८)

डा० मुकर्जी के शब्द हैं—'पण्डितम्मन्य द्वारा प्रतिपादित ध्वनि का सिद्धान्त खण्डित हो गया' इनसे पूर्वार्ध का अर्थ सम्यग्रूपेण प्रकट नही होता। इन

1. न बहुव्रीहौ। पा० १, १, २९, सि० कौ० 'बहुव्रीहौ चिकीर्षिते सर्वनाम सञ्ज्ञा न स्यात्। त्वकं पिता यस्य स त्वत्कपितृक इति। भाष्यकारस्तु त्वत्कपितृक मत्कपितृक इति रूपे इष्टापत्तिकृत्वैतत्सूत्रं प्रत्याचख्यौ। यथोत्तर मुनीनां प्रामाण्यम्।

पंक्तियों का अर्थ है—किसी पण्डित ने ध्वनि के सिद्धान्त को अपनाया था प्रस्तुत किया है, जिसमें प्रतिपादन किया गया है कि अनेक स्थानों पर विधिवाक्य का अर्थ—निषेध निकलता है और निषेधवाचक शब्दों का अर्थ—विधि होता है। जैसे—मम धम्मिअ आदि श्लोक में। यह स्पष्टतया ध्वन्यालोक की वृत्ति के निम्नलिखित शब्दो की ओर सङ्केत है—स हि कदाचिद् वाच्ये विधिरूपे प्रतिषेध रूपः। यथा मम धम्मिअ, क्वचिद् वाच्ये प्रतिषेधरूपे विधिरूपो यथा। अत्ता एत्थ० (पृ० १९, २४)। प्रपेदे शब्द का अर्थ प्रतिपादित करना नही हो सकता। इसका अर्थ है—अपनाया, शरण ली अथवा स्वीकार किया।[1] यह उद्धरण डा० मुकर्जी को पुनः विचार के लिए बाध्य करेगा। जयन्त के शब्दों का अर्थ है—ध्वनि का सिद्धान्त पहले से ही विद्यमान था, अपने को पण्डित समझने वाले किसी व्यक्ति ने उसे अपना लिया। इसका अर्थ है कि ध्वनि का सिद्धान्त-ग्रन्थ अथवा कारिकाओ के रूप में पहले से विद्यमान था तथा वृत्तिकार ने उसे अपना लिया। जयन्त के शब्दों में एक अन्य आक्षेप भी है—कवियों के साथ तर्क-वितर्क से क्या लाभ है? यहाँ बहुवचन के द्वारा मार्मिक उपहास किया गया है। ध्वन्यालोक के वृत्तिकार कवि थे। उन्हें राजतरङ्गिणी में कविरानन्दवर्धनः कहा गया है। जयन्त का कथन है कि वृत्तिकार केवल कवि है, तार्किक या दार्शनिक नही। ऐसे व्यक्ति के साथ तर्क करने से कोई प्रयोजन सिद्ध नही होता। वृत्तिकार जयन्त आनन्दवर्धन के समकालीन थे। उनके पुत्र अभिनन्दन ने अपने कादम्बरी कथासार मे लिखा है कि जयन्त कर्कोट वशीय राजा मुक्तापीड के मन्त्री शक्तिस्वामी के प्रपौत्र थे।

डा० गोदा वर्मा (न्यू इ० ऐं० भाग ५, पृ० २६५–२७२) ने कारिकाकार तथा वृत्तिकार मे परस्पर विरोध के कुछ उदाहरण दिये हैं। डा० कृष्णमूर्त्ति (इ० हि० क्वा० भाग २४, पृ० ३००–३११) ने डा० वर्मा के तर्कों का उत्तर देने की कोशिश की है (पृ० ३०५)। मैं इन बातों की विस्तृत चर्चा अपने लिये

1. तुलना—नरेन्द्रमार्गाट्ट इव प्रपेदे
विवर्णभावं स स भूमिपालः ॥
रघुवश ६, १७
तथा—ततः प्रपेदे भुवि भर्तृमेण्ठताम्
राजशेखर
मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये
श्वेताश्वतरोप० ६, १८

आवश्यक नहीं समझता । यद्यपि मैं श्री वर्मा की सभी बातों से सहमत नहीं हूँ फिर भी कुछ बातें महत्त्वपूर्ण एवं ध्यान देने योग्य हैं । उदाहरण के लिए—

(क) प्रतीयमानं पुनरन्यदेव
वस्त्वस्ति वाणीषु महाकवीनाम् ।
यत्तत्प्रसिद्धावयवातिरिक्तं
विभाति लावण्यमिवाङ्गनासु ॥

ध्व० १, ४

यहाँ वृत्तिकार ने प्रसिद्ध शब्द की दो व्याख्याये की हैं (१) यत्तत्सहृदय-हृदयसुप्रसिद्धं प्रसिद्धेभ्योऽलङ्कृतेभ्य. प्रतीतेभ्यो वावयवेभ्यो व्यतिरिक्तत्वेन प्रकाशते तथा (२) इस पर लोचन का कथन है—प्रसिद्ध शब्दस्य सर्वप्रतीतत्वमलङ्कृतत्व चार्थ । इससे पूर्ववर्ती तत्र वाच्य. प्रसिद्धो य. आदि (ध्व० १, ३) कारिका मे प्रसिद्ध शब्द का अर्थ सर्वविदित किया गया है । यदि कारिकाओ और वृत्ति का रचयिता एक ही होता तो उत्तरवर्ती कारिकाओ में भी इस शब्द का वही अर्थ होता ।

(ख) समर्पकत्वं काव्यस्य यत्तु सर्वरसान् प्रति ।
स प्रसादो गुणो ज्ञेयः सर्वसाधारणक्रियः ॥

ध्व० २, ११

पूर्ववर्ती कारिकाओ (२, ९–१०) मे बताया गया है कि माधुर्य गुण विशेषतया विप्रलम्भ शृङ्गार और करुण के लिए उपयुक्त होता है तथा ओजस् गुण रौद्र, वीर और अद्‌भुत के लिए । ध्व० २, ११ कारिका मे बताया गया है कि प्रसादगुण सर्वोपयोगी है । 'सर्वसाधारणक्रिय' शब्द की व्याख्या वृत्ति मे इस प्रकार की गई है—सर्वरससाधारणो गुण सर्वरचनासाधारणश्च । सन्दर्भ तथा स्वय कारिका के सर्वरसान् प्रति शब्दो द्वारा स्पष्टतया प्रकट होता है कि सर्वसाधारणक्रिय' मे सर्व शब्द का अर्थ सर्वरस है । अत सर्वरचना साधारण के रूप मे द्वितीय व्याख्या मूल को अनभिप्रेत है इसीको उत्सूत्र व्याख्यान कहकर डा० मुकर्जी ने बहुत तूल दिया है ।

(ग) रसस्य स्याद् विरोधाय वृत्त्यनौचित्यमेव च ॥

ध्व० ३, १९ (उत्तरार्ध)

वृत्तिकार ने वृत्ति शब्द के तीन अर्थ किये हैं—

(१) व्यवहार—(तथावृत्तेर्व्यवहारस्य यदनौचित्य तदपि रसभङ्गस्य हेतुरेव । यथा नायकं प्रति नायिकायाः कस्यादिचदुचिताङ्गभङ्गिमन्तरेणस्वयं सम्भोगाभिलाष कथने),

(२) कैशिकी आदि वृत्तियाँ (जिनका प्रतिपादन भरत ने किया है)

(३) अथवा उपनागरिकादि वृत्तियाँ।

तृतीय उद्योत की ३३वीं तथा ४८वीं कारिकाओं के पर्यालोचन से ज्ञात होता है कि उपरोक्त तीन में से अन्तिम दों अर्थ ही स्वीकार करने योग्य हैं। ये बातें विचारणीय हैं। श्री वर्मा द्वारा प्रस्तुत अन्य तर्कों पर विचार करना अनावश्यक है।

आगे बढ़ने से पहले ग्रन्थ के नाम को लेकर भी कुछ विवेचन आवश्यक है। हस्तलिखित प्रतियो की पुष्पिकाओ में इसका नाम सहृदयालोक, सहृदयहृदयालोक काव्यालोक, काव्यालङ्कार तथा ध्वनि भी मिलता है। इन नामों के देखिये—भा० ओ० रि० इ० की राजकीय सग्रहालय की हस्तलिखत ग्रन्थ-सूची भाग १२, पृ० २१५, २१६। लोचन के तृतीय प्रस्तावना श्लोक—यत्किञ्चिदप्यनुरणन् स्फुटयामि काव्यालोकं सुलोचननियोजनया जनस्य—से ज्ञात होता है कि लोचनकार के अनुसार ग्रन्थ का नाम काव्यालोक भी था। जनरल ऑफ डिपार्टमेण्ट ऑफ लैटर्स, कलकत्ता भाग ९, पृ० ४२ पर मुद्रित लोचन का उपान्त्य श्लोक है—आनन्दवर्धनविवेकविकासिकाव्यालोकार्थतत्त्वघटनादनुमेयसारम्। इससे प्रतीत होता है कि आनन्दवर्धन की रचना का नाम काव्यालोक था। अभिनवभारती (ऊपर पृ० २२५ पर उद्धृत) मे अभिनवगुप्त ने इसका नाम सहृदयालोक बताया है। चतुर्थ उद्योत की उपान्त्य कारिका—काव्याख्येऽखिलधाम्नि विबुधोद्याने ध्वनिर्दर्शित —से जान पड़ता है कि मूल ग्रन्थ के नाम मे एक अश काव्य है अथवा यही पूरा नाम है इसी पर आनन्दवर्धन ने व्याख्या लिखी। सम्भवत इसका नाम काव्यध्वनि या केवल काव्य अथवा ध्वनि है। तृतीय अध्याय की ५३वी कारिकाओं को काव्यलक्षण कहा गया है—वृत्तयोऽपि प्रकाशन्ते ज्ञातेऽस्मिन् काव्यलक्षणे। अत. बृत्ति को काव्यालोक या ध्वन्यालोक कहना उचित होगा। यह बताना कठिन है कि ग्रन्थ का नाम सहृदयालोक क्यो

1. देखिये, भाण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट, पूना के राजकीय ग्रन्थ सग्रहालय की देवनागरी हस्तलिखित ग्रन्थ-सूची भाग १२, पृ० २०९, २१४, २१५ हस्तलिखित ग्रन्थ स० २५४, २५५ तथा २५६, १८७५–७६ ई० पृ० २०९–२१५) जहाँ पुष्पिकाये इस प्रकार हैं—इत्यानन्दवर्धनाचार्य विरचिते सहृदयहृदयालोके···उद्योते। राघवभट्ट ने अभिज्ञानशाकुन्तल पर अपनी टीका में कहा है—यदुक्त राजानकानन्दवर्धनैः सहृदयहृदयालोके···निबन्धनम् पृ० १३३–१३४

पड़ा। प्रो० सोवानी (जी० रा० ए० स० १९१० पृ० १६४–१६७) ने कल्पना की है कि मूलकारिकाकार का नाम सहृदय रहा होगा। इस कल्पना का आधार 'सहृदयालोक' नाम तथा लोचन के निम्नलिखित शब्द हैं—सरस्वत्यास्तत्त्व कविसहृदयाख्यं विजयताल् (लोचन द्वितीय प्रस्तावना श्लोक)। प्रो० सोवानी का मत ठीक हो सकता है किन्तु उन्होंने जो प्रमाण दिये हैं वे अत्यन्त दुर्बल हैं इसके लिए सबल प्रमाणों को ढूँढना आवश्यक है। प्रदीप, प्रकाश आदि के समान यदि आलोक भी ग्रन्थ का नाम है तो सहृदय भी ग्रन्थ का ही नाम होना चाहिए, व्यक्ति का नही। अत केवल सहृदयालोक नाम के आधार पर यह नही कहा जा सकता कि सहृदय कारिकाकार का नाम है। सरस्वत्यास्तत्त्वम् आदि कारिका में प्रयुक्त सहृदय शब्द अव्यक्त रूप से ग्रन्थकार के नाम का द्योतक हो सकता है। किन्तु उस आधार पर कोई निश्चय नही हो सकता। कारिका का शाब्दिक अर्थ यह है कि सरस्वती का तत्त्व कवि या सहृदय हैं। ध्वन्यालोक के अन्तिम श्लोक से प्रतीत होता है कि आनन्दवर्धन अपने-आपको काव्यरहस्य के प्रतिपादक मानते थे जो परिपक्व बुद्धिवालो मे स्फुरित होने पर भी सुप्त था (सत्काव्यतत्त्वविषय स्फुरितप्रसुप्तकल्प मनःसु परिपक्वधिया यदासीत्। तद् व्याकरोत् सहृदयोदयलाभहेतोरानन्दवर्धन इति प्रथिताभिधानः॥)।

कारिकाकार का नाम सहृदय था, यह सिद्ध करने के लिए अब तक जो प्रमाण प्रस्तुत किये गये हैं वे सर्वथा अपर्याप्त हैं। किन्तु एक अन्य प्रमाण भी है। मेरे विचार मे सर्वप्रथम १९२३ मे मैंने ही उसे प्रस्तुत किया था इससे पहले किसी विद्वान् का ध्यान उस ओर नही गया। अभिधावृत्तिमातृका, जिसकी रचना लोचन से एक शती पूर्व हुई थी, ने स्पष्ट शब्दो मे कहा है कि पूजनीय सहृदय द्वारा प्रतिपादित ध्वनि का लक्षणा मे ही अन्तर्भाव हो जाता है—लक्षणामार्गावगाहित्व तु ध्वनेः सहृदयैर्नूतनतयोपवर्णितस्य विद्यत इति दिशमुन्मीलयितुमिदमत्रोक्तम् (पृ० २१)। इसी प्रकार, पृ० १९ पर मुकुल का कथन है—तथाहि तत्र विवक्षितान्यपरता सहृदयैः काव्यवर्त्मनि निरूपिता। इससे स्पष्ट प्रतीत होता है कि मुकुल (लगभग ९००–९२५ ई०) के रचनाकाल मे ध्वनि एक नया सिद्धान्त था और वह सहृदय द्वारा प्रस्तुत किया गया था। इसी प्रकार मुकुल के शिष्य प्रतीहारेन्दुराज का कथन है—ननु यत्र काव्ये सहृदयहृदयाह्लादिनः प्रधानभूतस्य स्वशब्द व्यापारास्पृष्टत्वेन प्रतीयमानैकरूपस्यार्थस्य सद्भावस्तत्र तथाविधार्थाभिव्यक्तहेतुः काव्यजीवितभूतः कैश्चित्सहृदयै ध्वनिर्नाम व्यञ्जकत्वभेदात्मा काव्यधर्मोऽभिहित (पृ० ७९)। इन उद्धरणों,

विशेषतया प्रथम दो, से प्रतीत होता है कि यथासम्भव ग्रन्थकार का नाम सहृदय था। उसीने ध्वनि-सिद्धान्त का प्रतिपादन किया। उससे भी अधिक यह सम्भव है कि उसके प्रशसको ने उसे सहृदय उपाधि प्रदान की हो।

आनन्दवर्धन तथा कारिकाकार की एकता के सम्बन्ध में एक उलझन है। राजशेखर ने अपनी काव्यमीमांसा में कहा है—प्रतिभाव्युत्पत्त्योः प्रतिभा श्रेयसी इत्यानन्दः। सा हि कवेरव्युत्पत्तिकृत दोषमशेषमाच्छादयति। तत्राह—अव्युत्पत्तिकृतो दोष. शक्त्या सव्रियते कवे। यस्त्वशक्तिकृतस्तस्य झगित्येवाव-भासते ॥ (पृ० १६)। आनन्द के नाम से उद्धृत उपरोक्त कारिका ध्वन्यालोक (पृ० १७९) मे परिकर श्लोक के रूप मे आई है। इसका अर्थ है कि ९००–९२५ ई० तक आनन्दवर्धन ध्वन्यालोक के वृत्तिकार के रूप मे स्वीकृत हो चुके थे। किन्तु इसका एकता के प्रश्न से कोई सम्बन्ध नही है ॥ जह्लण की सूक्तिमुक्तावली (पृ० ४६, गा० ओ० सी० सस्करण) मे राजशेखर के नाम से एक श्लोक उद्धृत है। उसमे बताया गया है कि आनन्दवर्धन ने ध्वनि नामक ग्रन्थ के द्वारा काव्य के मूल तत्त्व की स्थापना की। श्लोक इस प्रकार है—

ध्वनिनातिगभीरेण काव्यतत्त्वनिवेशिना।
आनन्दवर्धन. कस्य नासीदानन्दवर्धन ॥

प्रतीहारेन्दुराज ने उपरोक्त पाठ के पश्चात् लिखा है कि ध्वनि का अलङ्कार मे ही अन्तर्भाव हो जाता है। तत्पश्चात् उसने वस्तु अलङ्कार तथा रस के रूप मे तीन भेदो का निरूपण किया है। साथ ही यह बताने का प्रयत्न किया है कि ध्वन्यालोक मे इनके लिए जो उदाहरण दिये गये हैं वे वस्तुत. अलङ्कारों के उदाहरण हैं (पृ० ७९–८५)। उन्ही पृष्ठो पर निम्नलिखित पाठ हैं, जिनसे यह प्रकट होता है कि उसके मतानुसार वृत्ति भी सहृदय की रचना है—

(१) तथा हि प्रतीयमानैकरूपस्य वस्तुत्रैविध्य तैरुक्त (तै = सहृदयै) वस्तुमात्रालङ्काररसादिभेदेन तत्र वस्तुमात्रं तावत्प्रतीयते यथा चक्राभिघातप्रसभाज्ञयैव (दे० पृ० १०९)।

(२) वाच्यशक्त्याश्रयं (व्यञ्जकत्वम्) तु रसादिवस्तुमात्रालङ्काराभिव्यक्ति-हेतुत्वात् त्रिविधम्। तत्र यत्तावद्वाचकशक्त्याश्रय व्यग्यभूतालङ्कारैकनियत शब्दशक्तिमूलानुरणनरूपव्यग्यतया **सहृदयैर्व्यञ्जकत्वमुक्तं 'सर्वैकशरणमक्षयम्' इत्यादौ**, तत्र शब्दशक्त्या ये प्रतीयन्ते विरोधादयोलङ्कारास्तत्संस्कृतस्वभाव वाच्यमवगम्यते। अतस्तत्र वाच्यस्य विवक्षैव (पृ० ८३)। इस पाठ मे यह ध्यान

देने योग्य है कि आनन्दवर्धन (पृ० १२३) ने सर्वैक आदि श्लोक को अपनी रचना बताया है। प्रतीहारेन्दुराज ने उसके कर्त्ता का नाम सहृदय लिखा है।

(३) अत एव च सहृदयैर्यत्र वाच्यस्य विवक्षितत्वं तत्रैव वस्त्वलङ्कारयोः प्रतीयमानयोर्वाच्येन सह क्रमव्यवहारः प्रवर्तितोऽर्थशक्तिमूलानुरणनरूपव्यंग्यो ध्वनिरित्युक्त न तु वाच्यविवक्षायामपि (? वाच्या०)। यत्र च वाच्यस्याविवक्षा पूर्वमुक्ता रामोऽस्मीति सुवर्णपुष्पामिति च तत्र वयमधिकारापेतप्रस्तुतार्थानुबन्धिवस्तूपनिबन्धनादप्रस्तुतप्रशसाभेदत्वमेव न्याय्य मन्यामहे (पृ० ८४)।

सुवर्ण पुष्पाम् (ध्वन्या० पृ० ५८) तथा रामोऽस्मि (ध्व० पृ० ७५) दोनों श्लोक अविवक्षितवाच्यध्वनि के उदाहरण के रूप में दिये गये हैं। प्रतीहारेन्दुराज के शब्दो से यही निष्कर्ष निकलता है कि उसके मतानुसार कारिकाओ तथा वृत्ति दोनो के रचयिता सहृदय थे। तीसरे पाठ मे यत्र वाच्यस्य···ध्वनिरित्युक्तम् शब्द ध्वन्यालोक के पृ० ११९ पर है।

वक्रोक्तिजीवित में (२. उदाहरण २५) 'ताला जाअन्ति गुणा कमलाई' आदि श्लोक रूढ़िशब्दवक्रता के उदाहरण के रूप मे उद्धत है। यह आनन्दवर्धन (ध्व० पृ० ७६) का अपना श्लोक है। वक्रोक्तिजीवितकार ने इसे निम्नलिखित शब्दो के साथ प्रस्तुत किया है—"ध्वनिकारेण व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावोऽत्र सुतरा समर्थित॰ कि पौनरुक्त्येन।" यहा आनन्दवर्धन को ध्वनिकार कहा गया है।

महिमभट्ट लोचन के समकालीन हैं। उसने कारिका और वृत्ति के रचयिता में भेद नही माना। पृ० १ पर उसने 'यत्रार्थ. शब्दो वा' (ध्व० पृ० ३८) आदि कारिका उद्धृत की है और उसे ध्वनिकार की रचना बताया है। पृ० ११ पर उसीने वृत्ति के कुछ पाठ उद्धृत किये हैं और उन्हें भी ध्वनिकार के ही बताया है। (उ० स्व० तथा चाह ध्वनिकारा "साररूपो ह्यर्थ." पृ० २३९, ध्वन्यालोक, 'पुन॰ स एवाह न हि व्यग्ये प्रतीयमाने वाच्यबुद्धिदूरीभवति, पृ० २३६ ध्व०, 'न हि विभावानुभावव्यभिचारिण एव', पृ० २२७ ध्व०)। व्यक्तिविवेक के पृ० १६ पर नीचे लिखी कारिका है—'अथार्थशब्देनोभयमपि सगृहीत तस्योभयार्थविषयत्वेनेष्टत्वात्। यदाह—अर्थं सहृदयश्लाघ्य.-स्मृतौ (ध्वनिकारिका, १-२) इति। सत्यम्। किन्तु तमर्थमिति तच्छब्देनान्तर्यात् प्रतीयमानस्यार्थस्य परामर्शे सति पारिशेष्यादर्थो वाच्यविशेष इति स्वय विवृतत्वाच्चार्थशब्दो वाच्यविषय एव विज्ञायते।' ऊपर लिखे पाठ मे महिमभट्ट ने 'यत्रार्थ शब्दो वा' इत्यादि (ध्व० पृ० ३८) की वृत्ति 'यत्रार्थो वाच्यविशेष:' को भी ध्वनिकार कृत माना है। सी प्रकार व्यक्ति-

विवेक के पृ० २९ तथा ३४ पर भी कारिका के समान वृत्तिकार को भी ध्वनिकार कहा गया है। क्षेमेन्द्रकृत औचित्यविचारचर्चा मे ध्वन्यालोक की निम्नलिखित कारिका आनन्दवर्धन के नाम से उद्धृत है—'विरोधी वाविरोधी वा रसोङ्गिनि रसान्तरे।···विरोधिता।' हेमचन्द्र (विवेक पृ० २६) ने 'प्रतीयमानं पुनरन्यदेव' आदि कारिका (ध्व० १.४) को आनन्दवर्धन कृत माना है। इसी प्रकार काव्यानुशासन पृ० ११३ तथा २३५ पर उसने कारिका सं० ३ ३० तथा ३९ को ध्वनिकार की बताया है। साहित्यदर्पण ने कारिका स० १ तथा २ १२ को ध्वनिकार या ध्वनिकृत के नाम से उद्धृत किया है तथा 'न हि कवेरितिवृत्तमात्रनिर्वाहेण' इत्यादि (ध्व० पृ० १४८) वृत्ति को भी ध्वनिकारकृत माना है। ऊपर लिखे उद्धरणो से स्पष्ट हो जाता है कि जो ग्रन्थकार ध्वनिकार के एक सौ वर्ष पश्चात् हुए उनमे भी कारिकाकार वृत्तिकार के भेदाभेद को लेकर पर्याप्त भ्रम फैल चुका था। अत उत्तरवर्त्ती ग्रन्थकारो को उद्धृत करना व्यर्थ है।

लोचन के पाठ भी जब मुकुल के साथ पढे जाते हैं तो एक बात का समर्थन करते हैं और जब महिमभट्ट तथा क्षेमेन्द्र के साथ तब दूसरी बात का। ऐसी स्थिति मे किसी भी निर्णय पर पहुँचना अत्यत कठिन है। आगे बताया जायगा कि लोचन से पहले भी ध्वन्यालोक पर चन्द्रिका नाम की टीका थी। इसी प्रकार, भट्टनायक ने अपने हृदयदर्पण मे ध्वन्यालोक का प्रबल खण्डन किया है। सम्भव है इन दोनो से इस प्रश्न का निर्णय करने मे सहायता मिले। किन्तु दुर्भाग्य से ये रचनाये अभी तक उपलब्ध नही हुईं। यदि लोचन (पृ० १५०-१५१) के उपरोक्त पाठ पर ध्यान दिया जाय तो प्रतीत होगा कि उसकी दृष्टि मे चन्द्रिकाकार कारिका तथा वृत्ति के रचयिताओ को भिन्न-भिन्न मानते थे। वर्तमान स्थिति मे मेरा यही मत है, यद्यपि यह निस्सकोच नही है कि मुकुल तथा लोचन के कुछ पाठ यथार्थ है। तथा कुन्तक, महिमभट्ट, क्षेमेन्द्र तथा अन्य लेखको के सामने वास्तविक परम्परा नही थी। प्रतीत होता है 'सहृदय' कारिकाकार का नाम या विशेषण रहा होगा और आनन्दवर्धन उसके निकटवर्त्ती शिष्य रहे होगे। इस प्रकार कुछ ही काल के पश्चात् कारिकाओ तथा वृत्ति के कर्तृत्व को लेकर जो भ्रम उत्पन्न हुआ इसका स्पष्टीकरण किया जा सकता है। इस सम्बन्ध के कुछ स्पष्ट सकेत स्वय ध्वन्यालोक मे मिलते हैं। प्रथम कारिका के 'सहृदयमन प्रीतये' शब्दो की वृत्तिकार ने निम्नलिखित व्याख्या की है—'रामायणमहाभारतप्रभृतिनि लक्ष्ये सर्वत्र प्रसिद्धव्यवहार लक्षयता सहृदयानामानन्दो मनसि लभता प्रतिष्ठामिति प्रकाश्यते।' यहा प्रीति शब्द का अर्थ जान-बूझकर आनन्द किया गया है, जिसके

दो अर्थ हैं—मुख तथा आनन्दवर्धन। समस्त वाक्य के दो अर्थ हो सकते हैं—(१) रसिकजनों के हृदय मे आनन्द हो तथा (२) आनन्द अर्थात् वृत्तिकार आनन्दवर्धन सहृदय (अपने गुरु) जिसने रामायण आदि महाकाव्यों के द्वारा ध्वनि की व्याख्या की, कृपा पाप्त करे। इसी प्रकार वृत्ति के अन्तिम श्लोको के सहृदयोदयलाभहेतो शब्द भी द्व्यर्थक हैं। उसका एक अर्थ है सहृदय अर्थात् रसिकजन के उदय अर्थात् उन्नति के लिये तथा दूसरा सहृदय नामक ग्रन्थकार की कीर्ति के लिये। सहृदय तथा उसका समकक्ष सचेतस् शब्द कारिका, वृत्ति तथा लोचन में बीसियो बार आये हैं। उ० स्व० देखिये, कारिका स० १ १. तथा २; २ १४; ३.४०; ध्व० पृ० ३, ८, ९, १२, १७, ४०, ७१, ९७, १०२, १९७, १९८ इत्यादि, लोचन पृ० ३, ७, १३, १४, २६, २८, ६८, २५४। ध्वन्यालोक (पृ० १९८) मे सहृदय शब्द के अर्थ पर चर्चा है और लोचन ने उसका लक्षण इस प्रकार दिया है—'येषा काव्यानुशीलनाभ्यासवशाद्विशदीभूते मनोमुकुरे वर्णनीयतन्मयीभवनयोग्यता ते हृदयसवादभाज. सहृदया' (पृ० १३), पुन पृ० ६८ पर 'हृदयसवादापरपर्यायसहृदयत्वपरवशीकृततया' इत्यादि। हेमचन्द्र ने (विवेक पृ० ३) लोचन के शब्द ही उद्धृत किये हैं। यह उल्लेखनीय है कि लोचन ने आनन्दवर्धन का 'सहृदयचक्रवर्ती खल्वय ग्रन्थकृदिनि भाव' (पृ० १४) शब्दो द्वारा निर्देश किया है। यह कल्पना सम्भव है कि ध्वनिकार ने सहृदय शब्द का प्रयोग बार-बार किया है तथा काव्यशास्त्र सम्बन्धी समस्त प्रश्नों के लिये सहृदयजन को ही अन्तिम निर्णायक माना है। इसी कारण ध्वनिकार को सहृदय-चक्रवर्ती की उपाधि मिल गई। रामायण (अयोध्या १३-२२) तथा कालिदास (सचेतसः कस्य मनो न दूयते, कुमारसम्भव, ५.४८) ने सहृदय अथवा सचेतस् शब्द का प्रयोग साधारण अर्थ मे अर्थात् सहानुभूतिपूर्ण हृदय वाले व्यक्ति के लिये किया है। इसके अतिरिक्त, पारिभाषिक अर्थ में भी सचेतस् शब्द का प्रयोग ध्वनिकार से सौ वर्ष पहले वामन ने किया है। उसने अपनी काव्यालङ्कारसूत्रवृत्ति (१, २, २१) मे दो श्लोक 'तथाचाहु' के साथ प्रस्तुत किये हैं। उनमे से एक नीचे लिखा है—"तथाचाहु —

'वचसि यमधिगम्य स्यन्दते
वाचकश्रीर्वितथमपि तथात्वं यत्र वस्तु प्रयाति।
उदयति हि स तादृक् क्वापि वैदर्भरीतौ
सहृदयहृदयानां रञ्जकः कोपि पाकः॥'

अत प्रतीत होता है पारिभाषिक अर्थ में सहृदय, शब्द का प्रयोग वामन से बहुत पहले होने लगा था। काव्यशास्त्र में मेधावी, दण्डी, धनिक आदि अनेक

विशेषणवाची शब्दो का प्रयोग ग्रंथकारों के लिये हुआ है। इसी प्रकार सहृदय शब्द का प्रयोग भी कोई असाधारण बात नही है । डा० कृष्णमूर्त्ति ने वामन द्वारा प्रयुक्त सहृदय शब्द का कारण बताते हुए कहा है कि वामन बहुत-से नये आलोचकों के समकालीन थे। उन्हीको सहृदय कहा गया है, जिनकी सत्ता कल्पना मात्र है (बी० ओ० आर० एनल्स, भाग २८, पृ० १९०, न० १) । उसने उन आलोचको के स्थान एव समय के विषय में कुछ नही कहा । डा० कृष्णमूर्त्ति के निम्नलिखित कथन का आशय समझ में नही आता—'किन्तु वामन कश्मीरी थे । सम्भवतया वे नवीन सहृदयो के समकालीन थे । अत: वामन द्वारा किये गये प्रयोग से स्थिति मे कोई अन्तर नही पड़ता । वामन ने केवल अपने एक पूर्ववर्ती का उल्लेख किया है जो सम्भवतया उससे कई सौ वर्ष पूर्व हुआ था । अत. पारिभाषिक अर्थ मे सहृदय शब्द का प्रयोग अत्यत प्राचीन जान पडता है । आनन्दवर्धन की रचना लगभग ८७५ से लेकर ९०० ई० के पूर्व नही रखी जा सकती । वामन का समय ७७५–८१० ई० । उपरोक्त श्लोक का निर्माता वामन का पूर्ववर्ती है । यह नही कहा जा सकता कि वह कितना पहले हुआ । अत' यह सम्भव नही है कि वामन का पूर्ववर्ती अज्ञातनामा लेखक आनन्दवर्धन या उसके गुरु (जिसने उसे काव्यशास्त्र सिखाया है) के शब्दो को ग्रहण करे । जहाँ तक एकता का प्रश्न है कारिका तथा वृत्ति दोनों का समय एक है (८७५–९०० ई०) । आनन्द ने अपने मार्ग-दर्शक के रूप मे किसी आचार्य का उल्लेख नही किया । ऐसी स्थिति मे यह नही माना जा सकता कि उसके पहले काव्य-मर्मज्ञो का एक वर्ग रहा होगा ।

कारिकाकार के नाम का प्रश्न सर्वथा भिन्न है। उसके तथा वृत्तिकार के एकता-विषयक प्रश्न के साथ इसका कोई सम्बन्ध नही है । दोनो में परस्पर भेद मानने वाला भी यह कह सकता है कि कारिकाकार का नाम अभी तक अज्ञात है। प्रो० सोवानी का सुझाव है कि कारिकाकार का नाम सहृदय है। इस बात के लिये प्रो० सोवानी ने जितने प्रमाण उपस्थित किये हैं मेरे पास उनसे कही अधिक हैं। फिर भी, मेरा यह दावा नही है कि मै अपने तर्क को पूर्णतया सिद्ध कर चुका हूँ। मुकुलभट्ट के जो शब्द ऊपर उद्धृत किये गये हैं उनसे ज्ञात होता है कि उनकी दृष्टि में कारिकाकार अथवा समस्त ग्रन्थ के रचयिता का नाम सहृदय है तथा प्रतीहारेन्दुराज के मतानुसार यह नाम समस्त ग्रन्थ के रचयिता का है। अब मैने इस बात की ओर विद्वानो का ध्यान आकर्षित किया है कि राघवभट्ट की दृष्टि मे इस ग्रन्थ का नाम सहृदयहृदयालोक था। कुछ पुष्पिकाओ मे भी यही नाम मिलता है। यह

भी उल्लेखनीय है कि नाट्यशास्त्र के प्रथम श्लोक की टीका में अभिनवगुप्त ने भट्टनायक तथा उसकी रचना का सहृदयदर्पण के नाम से निर्देश किया है।[1] इस निर्देश से यह प्रश्न खड़ा होता है कि भट्टनायक की रचना का नाम सहृदयदर्पण था या हृदयदर्पण। लोचन में इसका नाम हृदयदर्पण है (पृ० ३२, ७६)।[2] व्यक्तिविवेक मे निम्नलिखित प्रस्तावना श्लोक है—'सहसा यशोभिसर्तुं समुद्यता-दृष्टदर्पणा मम धी·।' टीकाकार ने इसकी व्याख्या मे कहा है—'दर्पणो हृदय-दर्पणाख्यो ध्वनिध्वसग्रन्थोपि।' बी० ओ० आर० आइ० की समस्त हस्तलिखित प्रतियो मे लोचन के लिये हृदयदर्पणे शब्द आया है। मेरी दृष्टि में ग्रन्थ का नाम सहृदयदर्पण होना चाहिये, क्योकि हृदयदर्पण की अपेक्षा यह अधिक अभिव्यजक है। इसके दो अर्थ हो सकते हैं—सहृदय अर्थात् रसिकजनो के भावों का दर्पण तथा सहृदयता का सम्यक् परिचय देने वाला। अभिनवभारती (भाग १, पृ० १७३) का कथन है—'अत एव सहृदया स्मरन्ति 'वघ (स) म चूडामणिआ'। श्लोक का मूल-पाठ खण्डित है। फिर भी इसमे कोई सदेह नही कि यहाँ सहृदय शब्द ग्रन्थकार के लिये आया है। उदयोत्तुङ्गकृत कौमुदी मे लोचन के मङ्गल-श्लोक के अन्तिम चरण 'सरस्वत्यास्तत्त्व कविसहृदयाख्य विजयते' की कई प्रकार से व्याख्या की गयी है। उनमे एक इस प्रकार है—'यदि वा कविशब्देन सर्वेपि कवय सहृदया गृहीता· सहृदयशब्देनानन्दवर्धनाचार्य· ततश्च देवतात्मत्वे गुरुनम-स्कारोपि अनुसहितो भवति।' इससे प्रतीत होता है कि कौमुदीकार की दृष्टि मे सहृदय का व्यक्तिवाचक नाम होना क्लिष्ट-कल्पना नही है। एक अन्य उल्लेख भी महत्त्वपूर्ण है और कारिका तथा वृत्ति के रचयिताओ के साथ सम्बन्ध रखता है। द्वितीय विवेक के प्रारम्भ में व्यक्तिविवेक (त्रिवे० स० पृ० ३७) का कथन है—"इह खलु द्विविधमनौचित्यमुक्तमर्थविषय शब्दविषय च। तत्र विभावानुभावव्यभिचारिणामयथायथ रसेषु यो विनियोगस्तन्मात्रलक्षणमेक-मगमाद्यैरेवोक्तमिति नेह प्रतन्यते।" इस पर टीकाकार रुय्यक का कथन है—"उक्तमिति सहृदयै। अन्तरगमिति साक्षाद्रसविषयत्वात्। आद्यैरिति ध्वनिकार-प्रभृतिभिरिति। तदुक्त 'अनौचित्या···परा।' इत्यादिना।" यहाँ ध्वनिकारिका

1. भट्टनायकस्तु ब्रह्मणा परमात्मना यदुदाहृत···इति व्याख्यान सहृदयदर्पणे पर्यगृहीत्। अ० भा०, भाग १, पृ० ४–५।

2. एतदेवोक्त हृदयदर्पणे यावत्पूर्णो न चैतेन तावन्नैवैवम्। तेन यदाह भट्टनायक 'शब्दप्राधान्यमाश्रित्य०।' पृ० ३२ तेनैतन्निरवकाश यदुक्त हृदयदर्पणे सर्वत्र र्तार्ह काव्यव्यवहार स्यादिति। पृ० ३२; यत्तु हृदयदर्पणे उक्त 'हृहा हेत्ति सरम्भार्थोय चमत्कार.' इति। पृ० ७६।

३.१० भी द्रष्टव्य है 'विभावभावानुभवसञ्चार्यौचित्यचारुणः। विधिः कथाशरी-रस्य वृत्तस्योत्प्रेक्षितस्य वा।' अतः उक्तमिति सहृदयैः शब्दों द्वारा इस कारिका का उल्लेख किया गया है। 'अनौचित्यादृते' आदि श्लोक वृत्ति पृ० १८० पर है। उसमे ध्वनिकारिका ३.१० की व्याख्या है। कम-से-कम यहाँ टीकाकार ने कारिका को सहृदय की तथा वृत्ति को ध्वनिकार की रचना माना है। डा० मुकर्जी ने 'इण्डियन कल्चर' भाग १२, पृ० ५७–६० मे पुन: आक्रमण किया है। किन्तु उन्होने कोई नया प्रमाण नही दिया। अतः उसका ऊहापोह व्यर्थ है। उन्होंने दो बाते ऐसी लिखी हैं जिनकी उपेक्षा नही की जा सकती। पृ० ६० पर उन्होने लिखा है—'मेरा दृढ विश्वास है कि प्रत्येक बुद्धिमान् इस बात को स्वीकार करेगा कि कारिका तथा वृत्ति के भिन्न कर्त्ताओं की मान्यता केवल कपोल-कल्पना है और पूर्णतया भ्रमपूर्ण है। इसका एकमात्र कारण अविनाभाव के सम्यक् विचार का अभाव है। मै निश्चयपूर्वक कह सकता हूँ कि इस प्रश्न का समाधान अन्तिम रूप से हो चुका है।' प्रथम वाक्य मे जिन अपशब्दो का प्रयोग किया गया है मै विद्वानो का ध्यान उस ओर आकृष्ट करना चाहता हूँ। प्रतिपक्षी द्वारा प्रस्तुत तर्कों के लिये अपशब्दो का प्रयोग वादी की दुर्बलता का सूचक है। इस बात को प्रत्येक विचारशील निर्णायक स्वीकार करेगा। मेरी डा० मुकर्जी को चुनौती है कि प्रतिपक्षी उनसे भी अधिक अपशब्दों का प्रयोग कर सकता है। किन्तु यह मार्ग विद्वानो के लिये शोभनीय नही है। द्वितीय वाक्य मे दयनीय मनोदशा का प्रदर्शन है। डा० मुकर्जी दूसरो को डाँट-डपट कर चुप करना चाहते है। वे अपने पक्ष की पैरवी करने के साथ निर्णायक भी स्वय ही बन गये हैं। प्रश्न का समाधान हो चुका है या नही, इस बात का निर्णय तटस्थ विद्वान् ही कर सकते है, डा० मुकर्जी नही। इसी प्रकार, नीचे लिखे वक्तव्य से पता चलता है कि डा० कृष्णमूर्त्ति भी कहाँ तक सतुलन रख सके हैं। 'रचयिताओ मे भेद का समर्थन करने के लिये एक भी प्रमाण नही है (आइ० एच० क्यू० भाग २४, पृ० ३०७)।' अपने आप को ठीक समझकर उन्होने आत्म-सतोष कर लिया है। मै उनके इस सुख मे बाधा नही डालना चाहता। उनके मत का अन्तिम तथा सम्यक् निर्णय करना सस्कृत के विद्वानो का कार्य है।

अब इस बात पर विचार किया जायगा कि ध्वनिकार से पहले भी काव्य-शास्त्र मे ध्वनि का सिद्धान्त था या नही। सर्वप्रथम उन तर्कों पर विचार किया जायगा जो उसके होने का प्रतिपादन करते हैं। आनन्दवर्धन ने पृ० १० पर एक कारिका उद्धृत की है—'काव्य तद्ध्वनिना समन्वितमिति प्रीत्या प्रशसञ्जडो नो विद्मोभिदधाति किं सुमतिना पृष्टः स्वरूप ध्वनेः।' लोचन ने इसे मनोरथकृत

बताया है जो ध्वनिकार का समकालीन था । प्रस्तुत कारिका में ध्वनि-मत का खण्डन किया गया है। देखो, राजतरङ्गिणी ४.४९७ मनोरथ के लिये तथा ४.६७१ मानी मनोरथो मन्त्री पर परिजहार तम् । इसमें मनोरथ द्वारा राजा जयापीड के उत्तराधिकारी कामोन्मत्त ललितापीड के परित्याग का उल्लेख है। सुभाषितावलि (स० ५१, ५८, ४४०) मे मनोरथ के श्लोक उद्धृत है। यदि प्रस्तुत मनोरथ तथा जयापीड एव ललितापीड के राजपण्डित मनोरथ एक ही हैं, तो ध्वनिकारिकाओ का रचना-काल ८००–८२५ मानना होगा। लोचन ने मनोरथ को जो आनन्द का समकालीन बताया है, सम्भवतया इसमे कुछ भ्रान्ति है।

लोचन ने ध्वन्यालोक के 'परम्परया समाम्नात' शब्दों की व्याख्या करते हुए लिखा है कि ध्वन्यालोक से पहले ध्वनिविषयक कोई ग्रन्थ नही था— 'विनापि विशिष्टपुस्तकेषु विवेचनादित्यभिप्राय' (पृ० ४)। ध्वन्यालोक में यह स्पष्ट कर दिया गया है कि ध्वनिसिद्धान्त तथा इसका नामकरण व्याकरण स्फोट-सिद्धान्त से लिया गया है। 'प्रथमे हि विद्वासो वैयाकरणा। व्याकरणमूलत्वात्सर्वविद्यानाम्। ते च श्रूयमाणेषु वर्णेषु ध्वनिरिति व्यवहरन्ति। तथैवान्यैस्तन्मतानुसारिभि सूरिभि काव्यतत्त्वार्थदर्शिभिर्वाच्यवाचकसम्मिश्र शब्दात्मा काव्यमिति व्यपदेश्यो व्यञ्जकत्वसाम्याद् ध्वनिरित्युक्तः (ध्व० पृ० ५५–५६) तथा 'परिनिश्चितनिरपभ्रंशशब्दब्रह्मणा विपश्चिता मतमाश्रित्यैव प्रवृत्तोय ध्वनिव्यवहार इति तै सह किं विरोधाविरोधौ चिन्त्येते' (पृ० २४९)। सम्भवतया स्फोट का सिद्धान्त पाणिनी से भी प्राचीन है। अष्टाध्यायी ६.१ १२३ मे 'अवङ् स्फोटायनस्य' सूत्र है। वाक्यपदीय (१. ४४ तथा आगे) मे स्फोट सिद्धान्त की विस्तृत चर्चा है। ध्वन्यालोक का कथन है कि ग्रन्थ का ध्येय विविध तर्कों द्वारा केवल ध्वनि का अस्तित्व सिद्ध करना नही है किन्तु यह बताना है कि काव्य का वास्तविक प्रयोजन एव कार्य व्यग्य है, जो रस, भाव आदि के रूप में परिणत होता है। यदि कवि केवल घटना-वर्णन को अपना कर्त्तव्य मानता है तो रस या सुरुचि का अपलाप करता है।

'अत एव चेतिवृत्तमात्रवर्णनप्राधान्येऽङ्गाङ्गिभावरहितभावनिबन्धेन च कवीनामेवविधानि स्खलितानि भवन्तीति रसादिरूपव्यग्यतात्पर्यमेवैषा युक्तमिति यत्नोऽस्माभिरारब्धो न ध्वनिप्रतिपादनमात्राभिनिवेशेन' (पृ० २०१–२०२)।

कारिकाकार तथा वृत्तिकार की एकता या भिन्नता के सम्बन्ध में प्रस्तुत समस्त तर्कों का परीक्षण करने के पश्चात् मै इस निष्कर्ष पर पहुँचा हूँ कि

आनन्दवर्धन के कुछ ही काल पश्चात् एकता मानने वालों ने ध्वन्यालोक के मूल पाठ को बदलना प्रारम्भ कर दिया।' इति काव्यार्थ···विस्मार्यः (३.९ से आगे पृ० १७८) सरीखे स्वनिर्मित श्लोको को प्रक्षिप्त किया, नित्याक्लिष्ट के स्थान पर इत्यक्लिष्ट तथा कारिकाओं को तोड-मरोड़कर अर्थ बदला।

ध्वन्यालोक का विषय-परिचय थोड़ी-सी पक्तियो में नही दिया जा सकता। नीचे केवल रूपरेखा दी जा रही है—

प्रथम उद्योत मे ध्वनि सम्बन्धी विविध मान्यताओं का परिचय है। किसी का मत है कि ध्वनि नाम की कोई वस्तु है ही नही। अन्य विद्वानो ने इसका लक्षण मे अन्तर्भाव कर लिया है। कुछ का मत है, ध्वनि का लक्षण शब्दों द्वारा नही प्रकट किया जा सकता। वह केवल रसिकों के आस्वाद का विषय है। काव्य के दो अर्थ होते हैं—(१) वाच्य, (२) प्रतीयमान। वाच्यार्थ आलकारिक भाषा में प्रकट किया जाता है और सर्वगम्य होता है। प्रतीयमान अर्थ किसी सुन्दरी के लावण्य के समान होता है जो शरीर तथा आभूषणो से सर्वथा भिन्न है। प्रतीयमान के तीन भेद हैं—वस्तु, अलङ्कार और रस। इन तीनो के पुनः अनेक भेद हैं। इस प्रतीयमान अर्थ को केवल व्याकरण तथा कोष का ज्ञान रखने वाले नही जान पाते। उसे काव्यमर्मज्ञ ही समझ सकते हैं। प्रतीयमान अर्थ ही काव्य मे प्रधान होता है। जिस काव्य मे व्यग्य अर्थ प्रधान होता है उसे ध्वनिकाव्य कहा जाता है। समासोक्ति, आक्षेप, पर्यायोक्त आदि अलङ्कारो मे व्यग्य अर्थ का अस्तित्व होने पर भी वाच्य अर्थ प्रधान होता है अतः उन्हें ध्वनि-काव्य नही कहा जा सकता। ध्वनि दो प्रकार की होती है—अविवक्षितवाच्य जहाँ वाच्य अर्थ का बोध अभिप्रेत नही है अथवा जहाँ शाब्दिक अर्थ की अपेक्षा नही रहती तथा विवक्षितान्यपरवाच्य—जहाँ वाच्य अर्थ प्रतीत होने पर भी किसी अन्य अर्थ का बोध कराता है। ध्वनि का न तो भक्ति (लक्षणा) मे समावेश हो सकता है और वह लक्षणातीत भी नही है।

द्वितीय उद्योत मे अविवक्षितवाच्य के दो भेद किये गये हैं—(क) अर्थान्तरसक्रमितवाच्य तथा (ख) अत्यन्ततिरस्कृतवाच्य, साथ ही उनके उदाहरण भी दिये गये हैं। वे क्रमशः इस प्रकार हैं—

(क) तदा जायन्ते गुणा यदा ते सहृदयैर्गृह्यन्ते।
रविकिरणानुगृहीतानि भवन्ति कमलानि कमलानि॥

(इसमे दूसरा 'कमलानि' अर्थान्तरसंक्रमित है।)

(ख) रविसंक्रान्तसौभाग्यस्तुषारावृत्तमण्डलः।
निःश्वासान्ध इवादर्शश्चन्द्रमा न प्रकाशते॥

(इसमें 'अन्ध' अत्यन्ततिरस्कृतवाच्य है।)

इसी प्रकार विवक्षितान्यपरवाच्य के दो भेद हैं—असंलक्ष्यक्रमव्यग्य तथा संलक्ष्यक्रमव्यग्य। क्रमश: रस, भाव, रसाभास, भावाभास तथा भावप्रशम की प्रधानता के कारण असलक्ष्यक्रमव्यग्य के अनेक प्रकार हैं। जहाँ रस, भाव आदि अप्रधान हैं और वाच्य अर्थ मुख्य है वहाँ रसवद् आदि अलङ्कार होते हैं। इसके पश्चात् गुण और अलङ्कारों मे परस्पर भेद का निरूपण है। माधुर्य, ओज तथा प्रसाद नामक तीन गुणो का विवेचन किया गया है। शृङ्गार मे अनुप्रास और यमक का अप्रयोग। रूपक, पर्यायोक्त आदि अलङ्कार जहाँ शृङ्गार-रस के सहायक एवं गौण होते हैं ऐसे उदाहरण—संलक्ष्यक्रम के उपभेद—शब्दशक्तिमूल तथा अर्थशक्तिमूल। शब्दशक्तिमूल का अर्थ है, जहाँ शब्दो के द्वारा अलङ्कार व्यग्य है, वाच्य नही। जबकि श्लेष मे दोनों अर्थ वाच्य होते हैं। शब्दशक्ति-मूलध्वनि तथा श्लेष के उदाहरण। अर्थशक्तिमूल ध्वनि का लक्षण और विवेचन। उसका उदाहरण—

'एव वादिनिदेवर्षौ पार्श्वे पितुरधोमुखी।
लीलाकमलपत्राणि गणयामास पार्वती॥'

यहाँ लज्जारूप व्यभिचारिभाव व्यग्य है। अर्थशक्तिमूल तथा असलक्ष्यक्रम मे भेद। असलक्ष्यक्रम वहाँ होता है जहाँ विभाव, अनुभाव तथा व्यभिचारि भावो के वाच्य होने के कारण रसानुभूति होती है। अर्थशक्तिमूल के दो भेद—वस्तु तथा अलङ्कार। वस्तु के पुन. दो भेद—प्रौढोक्तिनिष्पन्न तथा स्वत.-सम्भवी। अलङ्कारध्वनि के उदाहरण—

द्वितीय उद्योत मे ध्वनि के भेद व्यग्य की दृष्टि से किये गये थे किन्तु तृतीय उद्योत मे वे व्यञ्जक की दृष्टि से किये गये हैं। अविवक्षितवाच्य के दो भेद हैं—(१) पदप्रकाश्य तथा (२) वाक्यप्रकाश्य। पदप्रकाश्य का उदाहरण—'क: सन्नद्धे विरहविधुरा त्वय्युपेक्षेत जाया।' वाक्यप्रकाश्य का उदाहरण—'या निशा सर्वभूताना तस्या जागर्ति सयमी।' विवक्षितान्यपरवाच्य के भेद सलक्ष्यक्रमव्यग्य के भी उपरोक्त दोनों प्रकार हैं। असलक्ष्यक्रम व्यग्य की अभिव्यक्ति वर्ण, पद, वाच्य, सङ्घटना तथा प्रबन्ध द्वारा होती है। तीन प्रकार की सङ्घटनायें—असमासा, मध्यमसमासा तथा दीर्घसमासा। सङ्घटना का गुणों के साथ सम्बन्ध[1]। सङ्घटना का आधार वक्ता, अर्थ, विषय तथा रस की

1. देखो, न्यू इ० एण्टि०, भाग ७, पृ० ७६–७८ मे सङ्घटना पर एक छोटा लेख।

अनुरूपता है। रस की अभिव्यक्ति, तथा चर्वणा के प्रकार। विभिन्न रसों के सहायक अलङ्कार। कथावस्तु तथा उसका रस के साथ सम्बन्ध। असंलक्ष्यक्रम की विभक्ति, क्रिया पद, कृत्, तद्धित तथा समास के द्वारा अभिव्यक्ति। उसके उदाहरण। रसाभिव्यक्ति के विरोधी तत्त्व। काव्य में एक रस प्रधान होना चाहिये और दूसरे उसके सहायक। वाच्य और गम्य अर्थों में परस्पर भेद का विवेचन। गुणवृत्ति और व्यग्य में भेद। व्यंग्यव्यञ्जकभाव और अनुमान मे भेद। गुणीभूतव्यंग्य नामक काव्य के द्वितीय प्रकार का निरूपण। इसमे व्यग्य होने पर भी वाच्य अर्थ अधिक चमत्कारपूर्ण होता है। गुणीभूतव्यग्य के उदाहरण। चित्र नामक काव्य के तृतीय भेद का निरूपण। इसके दो भेद हैं—शब्दचित्र (यमक आदि) तथा वाच्यचित्र (उत्प्रेक्षा आदि)। तृतीय भेद अर्थात् चित्रकाव्य वहाँ होता है जहा कवि का उद्देश्य व्यग्य अर्थ या अलङ्कार आदि प्रगट करना नही होता। काव्य के इन तीन भेदो के मिश्रण से अनेक उपभेद बन जाते हैं। कैशिकी आदि रीतियो तथा उपनागरिका आदि वृत्तियो का निरूपण।

(४) ध्वनि तथा गुणीभूतकाव्य में कवि की प्रतिभा सदा नूतन चमत्कार प्रकट करती रहती है। साधारण वस्तु भी कवि की कल्पना के चमत्कार से नवीन प्रतीत होने लगती है। कवि को अपनी रचना मे प्रधान रूप से एक ही रस पर केन्द्रित होना चाहिये। रामायण में प्रधान रस करुण है। महाभारत शास्त्र और काव्य दोनो है। उसका प्रधान रस शान्त है। अनेक शताब्दियो से सैंकडो कवि काव्य रचते आ रहे है। फिर भी कविता का क्षेत्र असीम है। प्रतिभाशाली कवियो के भावो में कही-कही समानता भी सम्भव है। दो कवियो की रचनाओं मे परस्पर साम्य तीन प्रकार का हो सकता है—(१) बिम्ब—प्रतिबिम्ब के समान, (२) वस्तु तथा उसके चित्र के समान तथा (३) परस्पर दो मनुष्यो के समान। प्रथम दो प्रकार का साम्य हेय है, किन्तु तृतीय प्रकार का आकर्षक होता है।

ध्वन्यालोक में रामायण और महाभारत के उद्धरण मिलते हैं। महाभारत मे से अनुक्रमणी, गीता, गृध्रगोमायुसंवाद के उद्धरण हैं। इनके अतिरिक्त, नीचे लिखे ग्रन्थ एवं ग्रन्थकारो का उल्लेख है—आनन्दकृत अर्जुनचरित (पृ० १८३, २१८), अमरुक, उद्भट (११६, १३१) कादम्बरी, कालिदास, तापसवत्सराज (एक नाटक), धर्मकीर्ति, नागानन्द, भट्टबाण, भरत, भामह (४६, २५९), मधुमथनविजय, रत्नावली, रामाभ्युदय, विषमबाणलीला (आनन्द का प्राकृत-

काव्य), वेणीसंहार, सर्वसेन (प्राकृतकाव्य हरिविजय के रचयिता), सातवाहन (जो नागलोक को गये थे, १७९) । सेतुकाव्य, हरिविजय, हरिवंश (कृष्णद्वैपायन की रचना तथा महाभारत के परिशिष्ट के रूप में, ३००), हर्षचरित। नीचे लिखे काव्यो से उद्धरण लिये गये हैं—गाथासप्तशती, मनोरथ, शाकुन्तल तथा कालिदास के अन्य ग्रन्थ, शिशुपालवध तथा सूर्यशतक। उन्होने सस्कृत तथा प्राकृत के स्वरचित श्लोक भी प्रचुर सख्या मे उदाहरण के रूप में उद्धृत किये हैं (पृ० १२३ पर दो श्लोक, १३४, १३६, २८४, ३०३, ३०६)। यत्र-तत्र, परिकर-श्लोक भी दिये हैं। इसका अर्थ लोचन (पृ० ४०) ने इस प्रकार बताया है—'परिकरार्थं कारिकार्थस्याधिकावाप कर्तुं श्लोक परिकरश्लोक.'। इसका अर्थ है, वृत्ति के अन्तर्गत मूल की व्याख्या अथवा विस्तार करने वाला श्लोक। परिकर शब्द का अर्थ समझने के लिये नीचे लिखे श्लोक से तुलना कीजिये—

"व्याकरणस्य शरीरं परिनिष्ठितशास्त्रकार्यमेतावत् ।
शिष्ट· परिकरबन्धः क्रियतेस्य ग्रन्थकारेण ॥'

(जे० बी० बी० आर० ए० एस०, भाग १६, अधिक स, पृ० २९, पेटरसन का काशिका की हस्तलिखित प्रति पर)। पृ० २७७ पर उन्होने दो श्लोक 'तदिदमुक्त' शब्दो के साथ प्रस्तुत किये हैं। लोचन ने इसका अर्थ किया है—'मयैवेत्यर्थः'। पृ० २९२ पर उन्होने एक अन्य श्लोक 'तदिदमुक्त' शब्दो द्वारा प्रस्तुत किया है जिस पर लोचन का टिप्पण है 'उक्तर्मिति सग्रहार्थं मयैवेत्यर्थः'। पृ० २७८ पर दो प्रसिद्ध श्लोक 'अपारे काव्यससारे' तथा 'शृङ्गारी चेत्कवि.'तथा चेदमुच्यते शब्दो द्वारा प्रस्तुत किये गये हैं। जिनकी चर्चा ऊपर (पृ०९-१०) हो चुकी है)। पृ० २८० पर चर्चित विषयो के सग्राहक दो श्लोक 'तदयमत्र सग्रहः' शब्दो द्वारा प्रस्तुत किये गये हैं।

ध्वन्यालोक का तिथि-निर्णय—आनन्दवर्धन का तिथि-निर्णय सशयग्रस्त नही है। राज० (५.३४) का कथन है—

'मुक्ताकरणः शिवस्वामी कविरानन्दवर्धनः ।
प्रथां रत्नाकरश्चागात्साम्राज्येवन्तिवर्मः ॥'

इससे ज्ञात होता है कि आनन्दवर्धन ने कवि के रूप में कश्मीर नरेश अवन्तिवर्मन् (८५५–८८३ ई०) के राज्य मे ख्याति प्राप्त की। अन्य प्रमाणो से भी इस तिथि का समर्थन होता है। उसने उद्भट का निर्देश किया है। अतः उसे आठवी शताब्दी के पश्चात् रखना होगा। दूसरी ओर, राजशेखर (९००–

९२५ ई०) ने उसका निर्देश किया है। अतः आनन्दवर्धन का रचना-काल ८६०–८९० ई० के बीच होना चाहिये। रत्नाकर ने हरविजय नामक महाकाव्य बालबृहस्पति के राज्य में रचा था। सुभाषितावली मे शिवस्वामी नामक कवि के अनेक श्लोक उद्धृत हैं। लोचन का कथन है कि मनोरथ आनन्दवर्धन के समकालीन थे (देखो पृ० २४८)। आनन्दवर्धन ने अर्जुनचरित, ध्वन्यालोक तथा विषमबाणलीला के अतिरिक्त धर्मोत्तमा पर एक ग्रन्थ लिखा था और उसकी रचना ध्वन्यालोक के पश्चात् की थी। धर्मोत्तमा धर्मकीर्त्ति के प्रमाणनिश्चय की टीका है। 'यत्त्वनिर्देश्यत्वं सर्वलक्षणविषये बौद्धाना प्रसिद्धं तन्मतपरीक्षायां ग्रन्थान्तरे निरूपयिष्याम.' (पृ० २९२) इस पर लोचन का निम्नलिखित टिप्पण है—'विनिश्चयटीकाया धर्मोत्तमायां या विवृतिरमुना ग्रन्थकृता तत्रैव तद्व्याख्यातम्।' हिस्ट्री ऑफ इण्डियन लॉजिक' (पृ० ३२९–३३१) में डा० विद्याभूषण ने प्रमाणविनिश्चय की धर्म्मोत्तरकृत धर्मोत्तमा टीका की तिथि ८४७ ई० बतायी है। धर्मोत्तमा मूल सस्कृत मे उपलब्ध नही है, केवल तिब्बती अनुवाद प्राप्य है। आनन्द ने देवीशतक नामक स्तोत्र भी रचा था जिसमे यमक, भाषाश्लेष, गोमूत्रिका तथा अन्य चित्रबन्ध बाहुल्य से हैं। उसके १०१वें श्लोक से ज्ञात होता है कि आनन्दवर्धन नोण के पुत्र थे तथा देवीशतक की रचना विषमबाणलीला और अर्जुनचरित के पश्चात् की थी। 'येनानन्दकथाया त्रिदशानन्दे च लालिता वाणी। तेन सुदुष्करमेतत्स्तोत्रं देव्या कृतं भक्त्या।' हेमचन्द्र ने भी अपने काव्यानुशासनविवेक (पृ० २२५) मे बताया है कि आनन्दवर्धन नोण का पुत्र था। देवीशतक पर कय्यट की टीका है जो चन्द्रादित्य के पुत्र तथा वल्लभदेव के पौत्र थे। इनका समय ४०७८ गतकलि (अर्थात् ९७७ ई०) है तथा वे भीमगुप्त के शासन-काल मे विद्यमान थे।[1]

1. देखो, जरनल ऑफ दि डिपार्टमेंट ऑफ लेटर्स (संख्या ९), कलकत्ता विश्वविद्यालय। इसमे चतुर्थ उद्योत पर अभिनवगुप्त कृत टीका प्रकाशित हुई है, जिसका सम्पादन डा० एस० के० डे ने मद्रास मे सुरक्षित दो हस्तलिखित प्रतियो के आधार पर किया है। इससे ज्ञात होता है कि आनन्दवर्धन ने तत्त्वालोक नामक ग्रन्थ भी रचा था जिसमे शास्त्रनय तथा काव्यनय के परस्पर सम्बन्ध का निरूपण था। तथा ध्वन्यालोक के पृ० २९७ पर आयी हुई 'उदिह०' इत्यादि कारिका सैन्धव भाषा मे है। वृत्ति (पृ० ३००) में निम्नलिखित शब्द आये हैं—'मोक्षलक्षण एवैकः परः पुरुषार्थः शास्त्रनये काव्यनये च तृष्णाक्षयसुखपरिपोषलक्षणः शान्तो रसो महाभारतस्याङ्गित्वेन विवक्षित इति सुप्रति-

हस्तलिखित प्रतियों मे अभिनवगुप्त कृत टीका के अनेक नाम हैं—सहृदयालोकलोचन अथवा ध्वन्यालोकलोचन अथवा काव्यालोकलोचन। टीका का नाम लोचन है, आलोचन नही, जैसीकि कुछ लोगो की धारणा है। प्रथम तथा तृतीय उद्योत के अन्त में नीचे लिखा श्लोक है—

किं लोचनं विनालोको भाति चन्द्रिकयापि हि।
तेनाभिनवगुप्तोत्र लोचनोन्मीलनं व्यधात्॥'

विश्वनाथ आदि उत्तरवर्ती लेखकों ने उसका निर्देश लोचनकार के रूप में किया है। अलङ्कार साहित्य मे अभिनवगुप्त कृत टीका का वही स्थान है जो व्याकरण मे पतञ्जलि कृत महाभाष्य का और वेदान्त मे शाङ्करभाष्य का। अभिनवगुप्त उच्चकोटि के दार्शनिक, काव्य-मर्मज्ञ तथा कवि थे। उनकी टीका कही-कही मूल से भी अधिक गम्भीर तथा कठिन है। उसने यत्र-तत्र वृत्ति तथा कारिकाओ के विभिन्न पाठों की चर्चा भी की है (देखो, पृ० १८०, कारिका ३.४६ पृ० २९० पर)। लोचन में ध्वन्यालोक के अतिरिक्त नीचे लिखे ग्रन्थ एव ग्रन्थकारों का उल्लेख है—इन्दुराज (बाहुल्येन उद्धृत), उत्पल (पृ० ३५ परमगुरु के रूप मे), भट्टजयन्तक का कादम्बरीकथासार[1] (पृ० १७६)

पादितम्।' इन पर लोचन का कथन है—'शास्त्रनय इति। तत्रास्वादयोगाभावे पुरुषार्थ इत्ययमेव व्यपदेश. सोदर. चमत्कारयोगे तु रसव्यपदेश इति भाव। एतच्च ग्रन्थकारेण तत्त्वालोके वितत्योक्तम्।'

1. कादम्बरीकथासार (काव्यमाला स०) के कर्त्ता अभिनन्द थे। वे वृत्तिकार जयन्तभट्ट के पुत्र थे। इस ग्रन्थ के प्रस्तावना श्लोक मे वश-परम्परा दी गई है। शक्तिस्वामी कर्कोटवंशीय राजा मुक्तापीड के मन्त्री थे। उनके पुत्र कल्याणस्वामी हुए। उनके चन्द्र, चन्द्र के जयन्त तथा जयन्त के पुत्र अभिनन्द हुए। राजत० ४ ४३ से ज्ञात होता है कि मुक्तापीड का दूसरा नाम ललितादित्य था। उसका शासन-काल ७००–७३६ ई० है। अभिनन्द शक्तिस्वामी की पाँचवी पीढी मे हुए। यदि इसके लिये २० वर्ष का व्यवधान मान लिया जाय तो अभिनन्द का समय ८२०–८५० ई० ठहरता है। अभिनवगुप्त ने ग्रन्थकार के रूप मे कादम्बरीकथासार के लेखक के रूप मे जयन्तक का उल्लेख किया है, अभिनन्द का नही। इसका कारण स्पष्ट नही है। सम्भवतया यह भूल है अथवा जयन्तक का अर्थ है जयन्त का पुत्र या लिपिकारो ने भूल से जयन्तपुत्रक के स्थान पर जयन्तक लिख दिया। धनपाल (लगभग १००० ई० ने अपनी तिलकमञ्जरी मे (प्रस्तावना श्लोक ३३) अभिनन्द की प्रशसा की है।

भट्टतौत का काव्यकौतुक (२३१), कुमारिलभट्ट (पृ० २३४), चन्द्रिकाकार (२२१), तन्त्रालोक (२३), तापसवत्सराज (पृ० १८६-१८७), भट्टतौत (३४), दण्डी (१७५), प्रभाकरदर्शन (२३४), भर्तृहरि (वाक्यपदीय के लेखक, पृ० ५५), भागुरि, मनोरथ, विवरणकृत्, यशोवर्म (रामाभ्युदय के लेखक), वत्सराजचरित, वामन, स्वप्नवासवदत्ता (नाटक), हृदयदर्पण (३२, ७६)। उसने स्वरचित श्लोकों को पुन-पुनः उद्धृत किया है (४३, ४८, ५१, ९१, ११४, १४३, २२३)। बताया गया है कि उनमें से कुछ श्लोक स्तोत्र के हैं (पृ० ९१, २२३)। उसने स्वय लिखा है (पृ० २२१) कि उसने अपने गुरु भट्टतौतकृत काव्यकौतुक पर विवरण लिखा था। उसने लोचन की रचना तन्त्रालोक के पश्चात् की थी (पृ० २३)।

अभिनवगुप्त प्रतिभा-सम्पन्न लेखक थे। उनके माता-पिता, गुरु तथा ग्रन्थो के लिये आगे देखिये अध्याय २१। लोचन की प्रस्तावना में उन्होंने अपने गुरु का नाम भट्टेन्दुराज बताया है तथा उनके अनेक श्लोक उदाहरण के रूप मे उद्धृत किये हैं (२९ ५१, १४२, १९७, २५९, २७९)। २९, ५१ तथा १४२ पृष्ठो पर उनका नाम केवल भट्टेन्दुराज आया है तथा ५१ और १४२ पृष्ठो पर अस्मदुपाध्याय-भट्टेन्दुराज है। उद्धरणो से ज्ञात होता है कि भट्टेन्दुराज ने सस्कृत तथा प्राकृत दोनो मे श्लोक-रचना की थी। अन्तिम गाथा प्राकृत मे है। लोचन के (पृ० १९७) यथा वास्मदुपाध्यायस्य विद्वत्कविसहृदय-चक्रवर्तिनो भट्टेन्दुराजस्य' शब्दो से ज्ञात होता है कि भट्टेन्दुराज कवि ही नही काव्यमर्मज्ञ भी थे। यहाँ लोचन ने इन्दुराज की प्रशसा की है तथा उन्हें विद्वानों, कवियो एव सहृदयों का चक्रवर्ती बताया है। अभिनवगुप्त ने भगवद्गीता की टीका में बताया है (बुहलर के० रिपोर्ट पृ० ८० तथा पृ० १४८) कि उसके गुरु भट्टेन्दुराज कात्यायनगोत्रीय थे। उनके पितामह का नाम सौचुक तथा पिता का नाम भूतिराज था। ध्वन्यालोक के शब्दो तथा वहाँ दिये गये उदाहरणो के सम्बन्ध मे लोचनकार ने अपने गुरु अथवा उपाध्याय के मत का अनेक बार उल्लेख किया है। ध्वन्यालोक के प्रस्तावना श्लोक 'स्वेच्छाकेसरिणः' पर लोचन (पृ० ३) का कथन है—'एवं वस्त्वलङ्काररसभेदेन त्रिधा ध्वनिरत्र श्लोकेऽस्मद्गुरुभिर्व्याख्यातः'; 'सर्वथालङ्कारादिषु व्यग्यं वाच्ये गुणीभवतीति न साध्यमित्यत्राशयोत्र ग्रन्थेऽस्मद्गुरुभिर्निरूपितः' (पृ० ४४), अस्मद्गुरवस्त्वाहु,—अत्रोच्यते इत्यनेनेदमुच्यते' इत्यादि (पृ० २७७)। 'प्रयच्छतोच्चैः कुसुमानि मानिनी' गाथा पर 'अस्मदुपाध्यायास्तु हृद्यतमानि पुष्पाणि अमुके गृहाण गृहाणेत्युच्चैस्तारस्वरेणादरातिशयार्थं प्रयच्छता (पृ० २६७)' कारिका है।

लोचन ने इसकी व्याख्या दूसरे प्रकार से की है। तथा उद्धरणों से प्रतीत होता है कि अभिनवगुप्त के सामने उनके गुरु ने समस्त ध्वन्यालोक की व्याख्या की थी। वह व्याख्या चाहे पुस्तक के रूप मे हो या अध्यापन के रूप मे।

यहाँ एक प्रश्न उपस्थित होता है—क्या भट्टेन्दुराज और उद्भट के टीकाकार प्रतीहारेन्दुराज एक ही हैं। प्रतीहारेन्दुराज की वश-परम्परा के विषय में हमें कुछ भी ज्ञात नही है। किन्तु यह स्पष्ट है कि वे ध्वनि के समर्थक नही हैं। उनके मतानुसार उसका अलङ्कारों में अन्तर्भाव हो जाता है। इसके विपरीत, भट्टेन्दुराज ध्वनि के समर्थक प्रतीत होते हैं। उन्होने ही अभिनवगुप्त के समक्ष ध्वन्यालोक की व्याख्या की। किन्तु यह तथ्य इन दोनो का भेद सिद्ध करने के लिए अपने-आप मे पर्याप्त नही है। एक अध्यापक के लिए यह आवश्यक नही है कि वह जिस मत का समर्थक नही है उसका अध्यापन भी न करे। कुछ अन्य तथ्य भी हैं। अभिनवगुप्त ने उपाध्याय इन्दुराज के साथ प्रतीहार की उपाधि कही नही लगाई। ऐसे प्रमाणो की भी सम्यक् परीक्षा करनी होगी। प्रतीहारेन्दुराज कौङ्कण निवासी थे और अध्ययन के लिए काश्मीर आये थे। प्रतिहार अथवा प्रतीहार शब्द का अर्थ उच्च अधिकारी है। विश्वनरूप ने याज्ञवल्क्यस्मृति १, ३०७ की बृहस्पतिकृत टीका का उल्लेख करते हुए कहा है—कुलाढय उद्युक्तो मृदुमदात्तः समरचित्त; शूरोऽनुरक्तोऽभेद्य पत्तिविशेषज्ञ इङ्गिताकारकुशल प्रतीहार. स्यात्। महाभारत (शान्तिपर्व ८५, २८–२९) विष्णुधर्मोत्तर (२, २४, १२) तथा शुक्रनीति (२, १२१–१२२) ने भी इसके लक्षण दिये हैं। ध्रुवसेन प्रथम (वल्लभी संवत् २०६, ५२५–२६ ई०) के दान-पत्र मे दान का दूतक प्रतिहार मम्मक है (ऐपिग्राफिया इण्डका भाग ११, पृ० १०५–९) प्रतीहार शब्द के लिए देखिए, वर्मलात के वसन्तगढ-शिला लेख (इ० ऐपिग्राफिया इण्डिका भाग ९, पृ० १८७–१९२) कन्नौज के राजा चन्द्रदेव (सवत् ११४८) के चन्द्रावती—ताम्रपत्र (ऐपि० इ० भाग ९, पृ० ३०५) और राजतरङ्गिणी (५, १५१)। अत ज्ञात होता है कि प्रतीहारेन्दुराज काश्मीरी उच्चाधिकारी रहे होगे और अन्य इन्दुराजो से भिन्नता प्रकट करने के लिए उनके नाम के साथ प्रतीहार जोड़ा जाने लगा। यह भी सम्भव है कि कोङ्कण सरीखे दूरवर्ती प्रदेश से आकर काश्मीर मे उन्होने जो उच्च सम्मान प्राप्त किया वे उसे अपना गौरव समझते होगे और इसीलिए प्रतिहार शब्द को अपने नाम के साथ लगाना प्रारम्भ कर दिया। भट्टेन्दुराज तथा प्रतीहारेन्दुराज दोनों काव्यशास्त्र के पण्डित थे तथा न्यूनाधिक एक ही समय मे हुए। फिर

भी उन्हें परस्पर भिन्न मानना ही उचित है। सम्भव है, प्रतीहारेन्दुराज भट्ट इन्दुराज के आसन्नपूर्ववर्ती अथवा वृद्ध समकालीन रहे हो। आगे चलकर बताया जायेगा कि मुकुल कृत अभिधावृत्ति मातृका का समय ९००–९२५ ई० के मध्य है। प्रतीहारेन्दुराज मुकुल के शिष्य थे। उन्होंने अपनी टीका के अन्तिम श्लोक मे मुकुल की बहुत प्रशसा की है। उनके शब्दो से ध्वनित होता है कि जब यह टीका रची गई, मुकुल जीवित थे। अत इस टीका का समय ९२०–९५० ई० का मध्य मानना होगा। आगे बताया जायेगा कि अभिनवगुप्त का साहित्यिक जीवन ९८०–१०२० ई० तक रहा है। अत. उनके गुरु इन्दुराज का समय ९६०–९९० तक मानना चाहिए। अभिनवगुप्त ने प्रतीहारेन्दुराज तथा मुकुल का कही निर्देश नही किया। यदि प्रतीहारेन्दुराज और भट्टेन्दुराज एक ही होते तो अभिनवगुप्त अपने परम गुरु मुकुल का कही-न-कही उल्लेख अवश्य करते; जैसाकि उत्पलदेव का किया है। एक बात और है, प्रतीहारेन्दुराज ने अपनी टीका मे स्वरचित कोई श्लोक उद्धृत नही किया। इससे प्रतीत होता है, वे केवल काव्यसमीक्षक थे, कवि नही। दूसरी ओर, भट्टेन्दुराज समीक्षक होने के साथ-साथ प्रसिद्ध कवि भी थे। अभिनवभारती में उनकी गणना वाल्मीकि, व्यास और कालिदास के साथ की गई है—न हि सर्वे वाल्मीकिर्व्यास कालिदासो भट्टेन्दुराजो वा (अभिनवभारती भाग २, पृ० २९३); अनुभाव-प्राधान्य यथा—शुद्ध सारस्वत प्रवाहपवित्र सकलवाङ्मयमहार्णवपूर्णभावसम्पादनाद् द्विजराजस्येन्दुराजस्य (अभिनवभारती भाग १, पृ० २८७)। डा० पाण्डे ने अपने अभिनवगुप्त विषयक ग्रन्थ (पृ० ७४ और पृ० १४२) में इन दोनो को एक बताया है किन्तु उन्होने जो प्रमाण प्रस्तुत किये है वे अत्यन्त निर्बल हैं।

लोचन के सामने ध्वन्यालोक पर चन्द्रिका नामक टीका विद्यमान थी, जिसकी रचना अभिनवगुप्त के किसी पूर्वज ने की थी। लोचन ने अनेक स्थलो पर उसका उल्लेख और खण्डन किया है—

चन्द्रिकाकारस्तु पठितमनुपठतीति न्यायेन गजनिमीलिकया व्याचचक्षे तस्य तस्य शब्दस्य फलं तद्वा फल वाच्यव्यङ्ग्यप्रतीत्यात्मक तस्य घटना निष्पादना यतोऽनन्यसाध्या शब्दव्यापारैक जन्येति। न चात्रार्थसतत्त्व व्याख्यानेन किञ्चिदुत्पश्याम इत्यल पूर्ववश्यै सह विवादेन बहुना (लोचन पृ० २३१), आधिकारिकत्वेन तु शान्तो रसो निबद्धव्य इति **चन्द्रिकाकार**। तच्चेहास्माभिर्न पर्यालोचितम्। प्रसङ्गान्तरात् (लो० पृ० २२१)। यह मत माणिक्यचन्द्र ने

काव्यप्रकाशसङ्केत (पृ० १०१ मैसूर सस्करण) तथा सोमेश्वर ने प्रकट किया है। प्रथम तथा तृतीय उद्योत के अन्त में नीचे लिखी कारिका है—

किं लोचन विनालोको भाति चन्द्रिकयापि हि।

इसमें तीन शब्द श्लेषगर्भित हैं—१. आलोक, चन्द्रिका और लोचन। इनका अर्थ चादनी है और ध्वन्यालोक की टीका भी। लोचन ने ध्वन्यालोक के किसी प्राचीन टीका के शब्द अनेक स्थलो पर उद्धृत किये हैं और उन पर टिप्पण करते हुए लिखा है—इत्यल पूर्ववश्यै. सह विवादेन। उदाहरण के लिए देखिए—

(१) यस्तु व्याचष्टे·····त्यल निजपूर्वजसगोत्रै साकं विवादेन (पृ० १५०–५१);

(२) अन्यस्तु व्याचष्टे—एतच्चापेक्षिकमित्यादिग्रन्थो···इत्यल पूर्ववश्यै. सह बहुना सलापेन (पृ० २१६–१७);

(३) यत्तु (यस्तु ?) त्रिष्वपि श्लोकेषु प्रतीयमानस्यैव रसाङ्गत्व व्याचष्टे स्म स देव विक्रीय तद्यात्रोत्सवमकार्षीत्। · इत्यल पूर्ववश्यै सह विवादेन (पृ० २६९)।

चन्द्रिका का उल्लेख व्यक्तिविवेक (पञ्चम प्रस्तावना श्लोक) मे भी आया है—

ध्वनिवर्त्मन्यति गहने स्खलितं वाण्याः पदे पदे सुलभम्।
रभसेन यत्प्रवृत्ता प्रकाशक चन्द्रिका यद् दृष्ट्वैव॥

अत: चन्द्रिका का रचनाकाल ९००–९५० ई० मानना होगा।

महामहोपाध्याय कुप्पुस्वामी शास्त्री तथा उनके दो सहयोगियों ने मिलकर लोचन के प्रथम उद्योत पर केरल निवासी उदयोत्तुङ्ग कृत कौमुदी नामक टीका सम्पादित की है, जो मद्रास से १९४४ ई० मे प्रकाशित हुई है। यह टीका उत्तरकालीन होने पर भी विद्वत्तापूर्ण है। मेरा अनुमान है कि शेष भाग पर वह टीका अभी तक उपलब्ध नही हुई। कौमुदीकार ने मयूरसन्देश नामक काव्य भी रचा था, जिसे ग्रन्थकार के वशज डा० कुन्हनराजा ने सम्पादित किया है। देखिये, डा० पिशारावती गङ्गानाथ झा इन्स्टीट्यूट की पत्रिका भाग १, पृ० ४४५–४५२। प्रो० पिशारावती का कथन है कि विजयोत्तुङ्ग का समय १४८० ई० है और वे एक राजवश मे उत्पन्न हुए थे। कौमुदीकार ने २२७, २३४, २६१ इत्यादि पृष्ठो पर स्वनिर्मित श्लोक उद्धृत किये हैं।

रत्नाकर ने अपनी ध्वनि गाथापञ्जिका (देखिये, भाण्डारकर ओरियण्टल रिसर्च इन्स्टीट्यूट स्थित राजकीय ग्रन्थसग्रह सूची भाग १२, स० १८२) में ध्वन्यालोक की प्राकृत गाथाओं पर व्याख्या की है। रत्नाकर लोचनकार के पश्चाद्वर्ती ज्ञात होते हैं, क्योंकि उन्होने अपनी व्याख्या में अक्षरश. लोचन का अनुसरण किया है। पुष्पिका मे उन्हे काश्मीरकाचार्य कहा गया है। यह मानना उपयुक्त नही जान पड़ता कि लोचन ने उसका अनुकरण किया है। १३३ पृ० पर आई हुई चन्दमऊ·· करइ गरूई आदि गाथा ध्वनिगाथापञ्जिका (पत्र ४ क) मे उद्धृत है किन्तु उस पर व्याख्या नही है। तथा पृ० २९७ पर आई हुई 'उदिह' आदि खण्डित गाथा न उद्धृत की गई है और न उस पर व्याख्या है। ध्वनिगाथापञ्जिका (पत्र ७ क) से कई स्थानो पर प्राकृत गाथाओ के मूलपाठ एव उनकी छाया के सयोजन मे सहायता मिलती है। देखिये, पृ० १९२ पर अण्णत्त वच्च बालअ आदि प्राकृत गाथा। ध्वन्यालोक में ४६ प्राकृत गाथायें उद्धृत है उनमे से २० का मूलस्रोत अभी तक ज्ञात नही हुआ। लोचन ने अनेक स्थानों पर (अन्य, कश्चित् आदि शब्दो में) ध्वन्यालोक की व्याख्याओ एव टिप्पणो तथा उनमे दिये गये उदाहरणों को उद्धृत किया। अब तक इसका कारण नही बताया कि अभिनवगुप्त ने अपने गुरु का नाम किसी भी स्थान पर प्रतीहारेन्दुराज क्यों नही बताया ? जो उद्भट के टीकाकार ने अपने लिये सर्वत्र प्रयुक्त किया है। प्रतीहार शब्द का मैंने जो अर्थ दिया है उसका भी किसी ने निराकरण नही किया। वर्तमान स्थिति मे मै कह सकता हूँ कि दोनो इन्दुराजो की एकता बताने वाले प्रमाण नही के तुल्य हैं। अभिनवगुप्त के गुरु इन्दुराज,[1] श्रीभूतिराज के पुत्र तथा कात्यायन गोत्रीय सौचुक के पौत्र थे। किन्तु प्रतीहारेन्दु-राज के पूर्वजो के विषय मे कुछ भी ज्ञात नही है। इससे ज्ञात होता है कि अभिनवगुप्त ने इन्दुराज से केवल काव्यशास्त्र का नही, गीता का भी अध्ययन किया था। यह उल्लेखनीय है कि अलङ्कारसर्वस्व की टीका समुद्रबन्ध मे (पृ० १३० सस्करण) प्रतीहारेन्दुराज को ही भट्टेन्दुराज कहा गया है और इस प्रकार दोनो की एकता का समर्थन होता है—भट्टेन्दुराजेन प्रीणितप्रणयीत्यादि अप्रस्तुत-प्रशसोदाहरणे ··भट्टोद्भटग्रन्थे व्याख्यातम्। प्रीणितप्रणयि० आदि श्लोक

1. अभिनवगुप्त ने भगवद्गीता पर अपनी टीका के प्रारम्भ में लिखा है—

भट्टेन्दुराजादाम्नाय विविच्य च चिरधिया।
कृतोऽभिनवगुप्तेन सोऽयं गीतार्थसग्रह.॥

(निर्णयसागर संस्करण, आठ टीकाओ से सकलित श्लोक ६)।

जोकि भामह में ३, ३० पर आया है, के लिए देखिये, अलङ्कारसारसंग्रह लघुवृत्ति पृ० ३४ अभिनवगुप्त के एक अन्य गुरु भट्टतौत या भट्टतोत थे। उन्होंने काव्यकौतुक नामक ग्रन्थ रचा है, जिस पर अभिनवगुप्त का विवरण है। (देखिये, लोचन पृ० ३४, २२१)। नाट्यशास्त्र (गा० ओ० सी०) के १९वें अध्याय के अन्त में अभिनवभारती (भाग ३) कथन है—द्विजवरतोतनिरूपित सन्ध्यध्यायार्थ तत्त्वघटनेयम्। अभिनवगुप्तेन कृता शिवचरणाम्भोजमधुपेन॥ प्रत्यभिज्ञा शास्त्र के टीकाकार लोचन (पृ० ३५) ने अभिनवगुप्त के परमगुरु के रूप मे है, किन्तु न तो उनके कर्त्ता का नामोल्लेख किया है और न इत्यलं पूर्ववंश्यैं सह विवादेन शब्द जोड़े हैं। उसने जो मत उद्धृत किये हैं उनमे से कुछ चन्द्रिका के हो सकते हैं ओर कुछ भट्टनायक के। देखिये—

(१) यस्तु ध्वनि व्याख्यानोद्यतस्तात्पर्यशक्तिमेव· ···स नास्माक हृदयमावर्जयति दे (पृ० ८ और २३);

(२) यस्तु व्याचष्टे···स प्रकृतार्थमेव ग्रन्थार्थमत्यजत् (पृ० ४२ तथा पृ० १५१, १८०, २१७)।

उपरोक्त स्थलो मे सम्भवतया चन्द्रिका का उल्लेख है। जबकि पृ० ६९ (यत्तु वाक्यभेद स्यादिति केनचिदुक्तं तदनभिज्ञतया) २४८ तथा २५९ पर भट्टनायक, मीमांसक तथा अन्य स्वतन्त्र ग्रन्थकारों का उल्लेख प्रतीत होता है।

१६. राजशेखर रचित काव्यमीमांसा

यह ग्रन्थ गायकवाड़ ओरियटल सीरीज से प्रकाशित हुआ है। (तृतीय संस्करण, १९३४) इसकी विद्वत्तापूर्ण भूमिका श्री० सी० डी० दलाल, प० आर० ए० शास्त्री और श्री० के० एस० रामास्वामी शास्त्री ने लिखी है। इसी ग्रन्थ का एक अन्य सस्करण प० केदारनाथ शर्मा द्वारा हिन्दी में अनुवादित बिहार राष्ट्रभाषा परिषद् से १९५४ मे प्रकाशित हुआ है। इसमे इस बात का स्पष्ट उल्लेख नही है कि यह ग्रन्थ किस पाडुलिपि पर आधारित है।

यह एक अपूर्व रचना है। इसमें रस, गुण अथवा अलकारो का विवेचन मुख्यरूप से नही है, वरन् इसमे कवियो के लिए व्यवहारोपयोगी तथा मार्गदर्शक सूचनाए दी गई हैं। यह ग्रन्थ अठारह अध्यायो मे विभक्त है। इसमे निहित विषयो की सक्षिप्त रूपरेखा निम्न प्रकार है—

प्रथम अध्याय का नाम शास्त्रसग्रह है। इसमे शिव द्वारा ब्रह्मा आदि (जिनकी सख्या ६४ है) को काव्यमीमासा का ज्ञान किस प्रकार प्राप्त हुआ,

इसका वर्णन किया गया है। साथ ही ब्रह्मा से प्रारब्ध गुरु-परम्परा में भिन्न-भिन्न अठारह ग्रन्थकारो ने काव्यमीमासा के अठारह भागों का किस-किस प्रकार से विवेचन किया है, इसका भी निरूपण है। (दे० पृ० १) अन्त में यायावरीय कुलोत्पन्न राजशेखर ने अठारह ग्रन्थकार मुनियों के मतो का सग्रह किस प्रकार से किया है, इसका भी वर्णन कर दिया है। दूसरे अध्याय का नाम शास्त्र-निर्देश है। इसमे वाङ्मय के दो भेद किये गये हैं—शास्त्र और काव्य। शास्त्र के भी दो भेद हैं—अपौरुषेय तथा पौरुषेय। अपौरुषेय शास्त्रीय वाङ्मय मे चार वेद, चार उपवेद (दे० पृ० १८ पाद टिप्पणी) और छ वेदागो (और उनके विषयो) का अन्तर्भाव होता है। यायावरीय के मतानुसार अलकार सातवा वेदाग है। पौरुषेय शास्त्रीय वाङ्मय मे पुराणो, आन्वीक्षिकी विद्या, पूर्व और उत्तर मीमासा, अठारह स्मृतियो और विद्या स्थानो का समावेश होता है। कुछ अधिकारी विद्वान् विद्याओ की सख्या १४ मानते है तो कुछ १८। यायावरीय ने काव्य को १५वा विद्यास्थान माना है। इसी अध्याय मे सूत्र, भाष्य, वृत्ति, पद्धति, टीका, समीक्षा, पजिका, कारिका इत्यादि शब्दो के अर्थ दिये गये हैं। विद्याओं की सख्या के विषय मे भिन्न-भिन्न मत है। राजशेखर के मत मे साहित्य विद्या पाचवी विद्या है। तीसरे अध्याय का नाम काव्य पुरुषोत्पत्ति है। इसमे सरस्वती से काव्यपुरुष के जन्म की पौराणिक कथा वर्णित है। काव्य-पुरुष का वर्णन इस प्रकार है, 'शब्दार्थौ ते शरीरम् सस्कृत मुखम्, प्राकृत बाहु', जघनमपभ्रश, पैशाच पादौ, उरो मिश्रम्। सम प्रसन्नो मधुर उदार ओजस्वी चासि। उक्ति चण च ते वचो, रस आत्मा, रोमाणि छन्दांसि, प्रश्नोत्तर प्रवह्लि-कादिक च वाक्केलि, अनुप्रासोपमादयश्च त्वामलकुर्वन्ति।' (पृ० ६) इसके उपरान्त काव्यपुरुष और साहित्यविद्यावधू इन दोनो का वत्सगुल्म नगर (जो सभवत बरार प्रान्तगत वर्तमान वाशिमग्राम है) मे विवाह हुआ इसका वर्णन है। साथ ही प्रवृत्ति, वृत्ति और रीति की परिभाषाए दी गई हैं। चौथा अध्याय पदवाक्य—विवेक नामक है। प्रथम इसमे कवि के लिए अपेक्षित अत्यावश्यक गुणो पर विचार किया गया है। यायावरीय के मत मे काव्य का एकमात्र कारण शक्ति है, इसीसे प्रतिभा और व्युत्पत्ति–इन दोनो का उद्भव होता है। जबकि दूसरो के मत मे कवि बनने के लिए समाधि (अर्थात् चित्त की एकाग्रता) और अभ्यास की आवश्यकता होती है। इसके बाद कवियो के विभिन्न वर्ग बनाये हैं। पाचवे अध्याय का नाम है काव्यपाककल्प। इसमें प्रथम व्युत्पत्ति का अर्थ दिया गया है। शास्त्रकवि और उभयकवि ये दो मुख्य भेद तथा उनके उपभेदो का निरूपण है। कवियो की दस अवस्थाए, पाक शब्द के भिन्न-भिन्न

अर्थों का भी विवेचन है। छठा अध्याय पदवाक्य विवेक नामक है। इसमें सुप् समास, तद्धित, कृत और तिङ् इन पाँच शब्द-वृत्तियो, वाक्यलक्षण, वैभक्त, शक्त, शक्ति विभक्तिमय—इन तीन वाक्यो की त्रिविध अर्थप्रदर्शक शक्तियों, वाक्य के दस प्रकारों तथा 'गुणवदलकृत च वाक्यमेवकाव्यम्' इस काव्यलक्षण का प्रतिपादन किया गया है। सातवें अध्याय का नाम पाठप्रतिष्ठा है। काव्य में देव, अप्सरा, पिशाच आदि के द्वारा प्रयोग मे होने योग्य भाषा और वाक्यसरणी, वैदर्भी, गौडी और पाचाली—इन तीन रीतियों, दो प्रकार के काकु (साकाक्ष और निराकाक्ष), उनके उपभेद और उनके उदाहरणो तथा भारत के विभिन्न प्रान्तों के व्यक्तियो की भिन्न-भिन्न उच्चारण-पद्धति, उनकी भिन्न-भिन्न भाषा[1] आदि की इसमे चर्चा है। आठवें अध्याय मे काव्यविषय कहाँ से लिया जाय (काव्यार्थ योनय) इसका निरूपण है। इसके आधार बारह बताये गये हैं, श्रुति, स्मृति, इतिहास, पुराण, प्रमाणविद्या (मीमासा और तर्कशास्त्र) समयविद्या, राजसिद्धातत्रयी, (अर्थशास्त्र, नाट्यशास्त्र, कामशास्त्र) लोक, विरचना (कविमनीषानिर्मित कथातन्त्रमर्थमात्र वा विरचना) और प्रकीर्णक। यायावरीय ने इनमे चार और की वृद्धि की है। नौवा अध्याय अर्थव्याप्ति विषयक है। वर्ण्यविषय दिव्य दिव्यमानुष, मानुष, पातालीय, मर्त्य पातालीय, दिव्यपातालीय और दिव्यमर्त्य पातालीय हो सकते हैं। उनका स्थान कोई भी हो परन्तु उनका विषय रसयुक्त होना चाहिए (पृ० ४५ रसवत एव निबन्धो युक्तो न नीरसस्येति आपराजिति।···आमिति यायावरीय) वर्ण्यविषय भले ही स्वतन्त्र पद्य मे अथवा प्रबध मे हो परन्तु प्रत्येक के पाच प्रकार होते हैं। दसवे अध्याय मे कविचर्या और राजचर्या विषय है। नामधातु पारायण, अभिधानकोश, छदोविचिति तथा अलकार मुख्य काव्यविद्याए हैं और चौसठ कलाए उपविद्या कहलाती हैं। देशवार्ता, विदग्धवाद, लोकयात्रा, विद्वद्गोष्ठी आदि के कारण काव्य-निर्माण होता है। कवि बनने के लिए शरीरशुद्धि, वाक्शुद्धि और विचारशुद्धि अपेक्षित है। कवि का निवासस्थान, इसका परिवार, लेखन-सामग्री आदि का निरूपण इसमे किया गया है। कवि को चाहिए

---

1 उदाहणार्थ, राजशेखर ने लाट, काश्मीर और पाचाल कवियो के विषय में इस प्रकार कहा है पठन्ति लटभ लाटा प्राकृत संस्कृतद्विष। जिह्वया ललितोल्लापलब्धसौन्दर्यमुद्रया॥ शारदाया प्रसादेन काश्मीर सुकविर्जन। कर्णेगुडूचीगण्डूषस्तेषा पाठक्रम किमु॥···पाचाल मडल भुवा सुभग कवीना श्रोत्रे मधु क्षरति किंचन काव्यपाठ॥ काव्य मी० VII, P. 34.

कि वह रात-दिन को आठ भागो में बाँट ले और प्रत्येक भाग में अपना कर्त्तव्य-कर्म निर्धारित कर ले। स्त्रियाँ भी काव्य रचना कर सकती हैं। कवि की परीक्षा लेने के लिए राजा द्वारा सभाग्रहों का निर्माण किया जाना चाहिए। शास्त्रपारंगत और काव्यपटु विद्वानों की परीक्षा लेने के लिए बडे-बड़े नगरों में सभाए स्थापित की जानी चाहिए, इत्यादि सूचनाए दी गई हैं। ग्यारह से तेरह तक के अध्यायो मे कवि अपने पूर्ववर्ती ग्रन्थकारों के ग्रन्थों से शब्द और विचारों को कहाँ तक अपना सकता है इस पर विचार किया गया है। चौदह से सोलह तक के अध्यायो मे देश, वृक्ष, पौधे पुष्प आदि से सम्बद्ध कविसमय अर्थात् कवियों द्वारा निश्चित संकेतों का निरूपण किया गया है। इसमें हास्य, कीर्ति आदि भावो के स्पृश्य अथवा दृश्य स्वरूपो की कल्पना करके उनके शुभ्र आदि वर्णों के निरूपण की जो पद्धति है, उसका विवेचन किया गया है। सतरहवे अध्याय में देश के भागों का वर्णन है। इसमे भारत की चार दिशाओ मे फैले हुए विभिन्न प्रातो, नदियो और पर्वतो का निरूपण है साथ ही इनमें कौन-कौनसी विशिष्ट वस्तुए उत्पन्न होती हैं तथा यहा के लोगों का वर्ण किस प्रकार का है इत्यादि बातो का वर्णन अठारहवे अध्याय का नाम काल विभाग है। इसमे ऋतु, हवाए, पुष्प, पक्षी इत्यादि का विवेचन है और विभिन्न ऋतुओ के अनुरूप अपेक्षित काव्यव्यापार का निरूपण है।

काव्यमीमासागत इन विषयों से प्रतीत होता है कि यह ग्रन्थ 'विविध' विषयो के सम्बन्ध मे जानकारी देने वाला खजाना है। प्रस्तुत मुद्रित काव्य-मीमासा ग्रन्थकार द्वारा योजित समग्र ग्रन्थ का एक अशमात्र प्रतीत होती है। (उदाहरणार्थ, देखिए पृ० ११—तमौपनिषदि के वक्ष्याम')। केशवमिश्र के अलकार शेखर की ग्यारहवी मरीचि के अन्त मे राजशेखर रचित दो पद्य उद्धृत किए गए हैं। परन्तु ये पद्य उपलब्ध काव्यमीमासा में नही मिलते। इनमे से एक पद्य इस प्रकार है अलकारशिरोरत्न सर्वस्व काव्यसम्पदाम्। उपमा कविवशस्य मातैवेति मतिर्मम ॥' यह ग्रन्थ कौटिल्य के अर्थशास्त्र का-सा लिखा गया है। इसकी भाषाशैली कही-कही बोझिल होती हुई भी सशक्त है। उसने अपने पूर्ववर्ती ग्रन्थकारो के अनेक पद्य उद्धृत किए हैं। इनमे कालिदास, अमरुशतक, किरातार्जुनीय, कादम्बरी, मालतीमाधव, वेणीसहार, शिशुपालवध, सूर्यशतक, हयग्रीववध इत्यादि ग्रन्थ और ग्रन्थकार आए हैं। उन्होंने अपने अन्य ग्रन्थो से भी पद्य ग्रहण किए हैं। उन्होने इसमें बहुतसे अलकारविषयक ग्रन्थकारों के मत उद्धृत किए हैं। कुछ ग्रन्थकारों को पता तो केवल उनके उल्लेखो के

आधार पर ही लगा है। कतिपय ग्रन्थकारों के नाम इस प्रकार हैं : अवन्ति-सुन्दरी, आनन्द, आपराजित, उग्रितगर्भ, उद्भट, कालिदास द्रौहिणि, पाल्यकीर्ति, भरत, मंगल, रुद्रट, वाक्पतिराज, वामन, श्यामदेव, सुरानन्द। उन्होंने आचार्य के नाम से अनेक मतों (कोई १८ बार) का उल्लेख किया है (दे० पृ० ३, ९, १३, १६, २०, २३, ३०) परन्तु ये आचार्य कौन हैं, यह बताना कठिन है। कौटिल्य की भाँति वे भी आचार्यों के मतो से प्राय. असहमति प्रकट करते हैं। वे अपना मत यायावरीय नाम से प्रकट करते हैं। साहित्य के परवर्ती ग्रन्थ-कारो ने काव्य मीमासा से बहुधा अवतरण उद्धृत नही किए। हेमचन्द्र (काव्या-नुशासन, पृ० १२६–१३० और १३०–१३५) और वाग्भट ने तो इस ग्रन्थ से बहुत से वचन उद्धृत किये हैं, विशेषत इसके १७वे और १८वें अध्यायो से। मैसूर मे प्रकाशित काव्यप्रकाश की एक प्रकाश सकेत नामक माणिक्यचन्द्रकृत टीका मे (पृ० ३०८) 'अभिप्रायवान् पाठधर्मः काकु. स नालकारी स्यादिति यायावरीय' यह वाक्य काव्यमीमासा (पृ० ३१) का है। इसे हेमचन्द्र ने काव्यानुशासन मे (पृ० २३५) और सोमेश्वर ने काव्यप्रकाश की काव्यदर्शन नामक टीका मे भी उद्धृत किया है। राजशेखर ने अपने ग्रन्थ मे कतिपय महत्त्वपूर्ण ऐतिहासिक और साहित्यिक तथ्य दिये हैं। मेधाविरुद्र और कुमारदास जन्मान्ध कवि थे। (का० मी० पृ० १२) मगध के शिशुनाग, कुविन्ददेश के शूरसेन, कुन्तल के सातवाहन तथा उज्जयिनी के साहसाक ने राजदरबारो मे विचित्र नियम बनाये थे। इन नियमो के अनुसार बोलने मे कठिन प्रतीत होने वाले आठ अक्षरो का राजदरबार मे कोई उच्चारण नही कर सकता था। कर्ण कठोर लगने वाले सयुक्त अक्षरों का प्रयोग वर्ज्य था। इसी प्रकार सभाषण मे पूर्णत या तो प्राकृत का ही प्रयोग हो अथवा पूणत सस्कृत का ही (का० मी० पृ० ५०)। वासुदेव, सातवाहन, शूद्रक और सारसाङ्क के सरक्षण मे विद्या की वृद्धि हुई। उज्जयिनी मे कालिदास, मेण्ठ, अमर, रूपसूर (?) भारवि, हरिचन्द्र, चन्द्रगुप्त ? इन कवियो की परीक्षा हुई तथा उपवर्ष, वर्ष, पाणिनि, पिंगल, व्याडि, वररुचि और पतजलि की परीक्षा पाटलिपुत्र मे हुई। (पृ.५५)। राजशेखर को प्राकृत भाषा से बहुत प्रेम था (का० मी० पृ० ३४, ५१) और उसने विभिन्न प्रान्तो की विविध प्राकृतो का उल्लेख किया है। उदाहरणार्थ, (पृ० ५१) इनके मत मे अवन्ती पारियात्र और दशपुर मे पैशाची भाषा का प्रभाव था।

अधिकाश सस्कृत कवियो की अपेक्षा राजशेखर ने निजी जीवन का परिचय

विस्तार से दिया है। ऐसा प्रतीत होता है कि उसके पूर्वज महाराष्ट्रीय थे। बालरामायण नामक नाटक मे उसने अकालजलद[1] नामक व्यक्ति से अपने को चौथी पीढ़ी पर बताया है और अकालजलद को उसने महाराष्ट्र चूड़ामणि कहा है। राजशेखर के अनुसार उसके पिता का नाम दुर्दुक (अथवा दुहिक) और माता का नाम शीलवती था। बालरामायण में (१. १३) यह बताया गया है कि राजशेखर के वश मे (यायावर कुल मे) अकालजलद, सुरानद, तरल, कविराज आदि महान् व्यक्तियो ने जन्म लिया। बालरामायण (१.१६) तथा बालभारत (१ १२) मे एक जैसा ही पद्य उपलब्ध होता है। इसके अनुसार राजशेखर ने अपने पूर्व जन्मो में वाल्मीकि, मेण्ठ और भवभूति होने का दावा किया है।[2] प्रचण्डपाडव अथवा बालभारत नाटक की प्रस्तावना में उल्लेख आया है कि राजशेखर एक बड़े मत्री का पुत्र था (उक्तं हि तेनैव महासुमन्त्रि-पुत्रेण यश· प्रसूते विपदोरुणद्धि यशासि दुग्धे मलिन प्रमार्ष्टि १.९)। उसकी पत्नी अवन्ति सुन्दरी 'चहुआण' (आधुनिक चौहान) कुलोत्पन्न कन्या थी। वह एक कुशल नारी थी और राजशेखर ने उसके मतो का काव्यमीमासा (पृ० २०, ४६, ५७) मे उल्लेख किया है। उसीकी इच्छा से राजशेखर के प्राकृत नाटक (सट्टक) कर्पूरमजरी का रगमच[3] पर अभिनय हुआ। बालरामायण (१.१२) मे उसकी रचनाओ का[4] उल्लेख है। अत इससे स्पष्ट है कि बालरामायण की रचना उनकी तनिक प्रौढावस्था मे हुई। कर्पूरमजरी मे यह भी उल्लेख आया

---

1. तदामुष्यायणस्य महाराष्ट्रचूडामणेरकालजलदस्य चतुर्थो दौर्दुकिः शीलवतीसूनुरुपाध्याय श्री राजशेखरइत्यपर्याप्ति बहुमानेन। बालरामायण, १ १३, और विद्धव (१ प्रस्तावना) मे उल्लेख है, 'यायावरेण, दौहिकिना कविराजशेखरेण विरचिताया विद्धशालभजिका नाम नाटिकाया' तथा 'किमात्थतत्कालजलदस्यप्रणप्तु·' इत्यादि।

2 बभूव बल्मीकभवकवि पुराततः प्रपदेभुविभर्तृ मेण्ठताम्। स्थित. पुनर्यो भवभूतिरेखया स वर्तते सम्प्रतिराजशेखर ॥ बालरा० १ १६. बालभा० १–१२।

3. चाहुआण कुलमउलियालिआ राजसेहरकइन्द्रगेहिणी। भत्तुणो किदिभवन्ति सुन्दरी सा पउजाइदुमेदमिच्छदि ॥ कर्पूरमंजरी १.१० (डा० घोष का सस्करण।)

4. यद्यस्तिस्वस्तितुम्य भव पठन रुचिर्विद्धिनः षट् प्रबन्धान्। तृतीय पद बालरामा० १.१२. (काव्यमाला सीरीज)।

है कि मृगाङ्कलेखा के रचयिता आपराजित ने उन्हें बालकवि, कविराज तथा राजा निर्भय के राजगुरु के रूप में निर्दिष्ट किया है। इस प्रकार से राजशेखर ने एक के बाद एक प्रतिष्ठित[1] स्थान प्राप्त किया। पहले अध्याय के अंत मे (पृ० २) उसने अपने-आपको यायावरीय राजशेखर बताया है। उन्होंने कवियों के उपकार के लिए मुनियो के मतो का सग्रह कर उसकी व्याख्या करते हुए काव्यमीमासा की रचना की। अतः इसमे तनिक भी सदेह नहीं है कि काव्य-मीमांसा का रचयिता ही उन चार नाटको का भी रचयिता है।

कर्पूरमजरी (१.५) से स्पष्ट है कि राजशेखर राजा महेन्द्रपाल के गुरु थे।[2] बालरामायण के प्रथम वाक्य तथा बालभारत (१.६) की एक पक्ति से यह भी स्पष्ट है कि पूर्वोक्त नाटक राजामहेन्द्रपाल के महोदय[3] स्थित राजदर-बार मे विद्वन्मडली के समक्ष अभिनीत हुए थे। बालभारत (१७) मे राजा महीपाल का उल्लेख है, इसीके उपरान्त आये हुए गद्याश से स्पष्ट है कि महीपाल निर्भय नरेन्द्र के पुत्र थे और वे आर्यावर्त (विन्ध्याचल अथवा नर्मदा के उत्तरी भाग का भारत) के सम्राट् थे। साथ ही इस बात का भी उल्लेख है कि महेन्द्रपाल राजशेखर के शिष्य थे (बालभारत १.११) अत इससे यह स्पष्ट है कि राजशेखर के परिवार ने महाराष्ट्र छोड दिया और राजशेखर स्वय महोदय (आधुनिक कन्नौज) मे आकर निवास करने लगे। वे राजा निर्भय (अथवा महेन्द्रपाल) तथा उनके पुत्र महीपाल के गुरु या उपाध्याय बन गये।

---

1. वण्णिदोज्जेव तक्काल कईण मज्झम्मि मअङ्कलेहाकहाकारेण अवराइएण। जधा-बालकई कइराओ णिब्भरराअस्स तह उवज्झाओ इहजस्स पएहिं परपराय माहप्पमारुढ ॥ कर्पूर० १.८ काव्यमीमासा (पृ० १९) में राजशेखर के मतानु-सार कविराज का स्थान महाकवि से भी उच्च है।

2. विद्धशाल० १ ६ मे कहा गया है 'रघुकुल तिलको भरेन्द्रपाल सकल कला निलय स यस्य शिष्य ॥'

3 महोदय को सामान्यत कान्यकुब्ज अथवा कन्नौज समझा जाता है। दे० (ई० आई०) सातवी प्रति पृष्ठ २३, ३०, ४३ जिसके अनुसार राजकूट के राजा इन्द्र तृतीय ने महोदय अथवा कन्नौज को ध्वस्त कर दिया था, परन्तु भोजदेव (गुर्जर प्रतीहार राजा सवत् ८९३ अथवा ई० सन् ८३६) के बरां ताम्रपत्र से विदित होता है कि महोदय एक स्कन्धावार था और कान्यकुब्ज का उसीमें पृथक् से उल्लेख किया गया है। (ई० आई० १९वी प्रति पृ० १७) दे०।

राजशेखर बहुत-सी भाषाए जानते थे और उन्हे प्राकृत से बहुत अनुराग था। कर्पूरमजरी में उन्हें 'सर्वभाषाचतुर' (१७ से पूर्व की पंक्ति) कहा गया है। सूत्रधार के अनुचर ने राजशेखर की एक उक्ति उद्धृत की है जिसमें कहा गया है कि किसी भी भाषा मे काव्यरचना सभव है यदि उसमें प्रभावित करने की शक्ति हो तथा सस्कृत शब्दो के प्राकृत रूपान्तर से मूल सस्कृत जैसा ही अर्थ निकले। राजशेखर को एक ही पद्य को दो नाटकों में उल्लेख करने की रुचि थी। उदाहरणार्थ, बालरामायण (१.१८) का 'आपन्नार्तिहरः' श्लोक बालभारत (१.११) मे इसी रूप मे मिलता है तथा बालरामायण (१.२०) का श्लोक 'प्रथयति', बालभारत (१.१४) मे इसी रूप में मिलता है। काव्यमीमासा (पृ० ९४ तत्रापि महोदय मूलमवधीकृत्येतियायावरीय·) मे कहा गया है कि प्रदेश की दिशाओ का निर्धारण महोदय के आधार पर किया जाना चाहिए। दो पद्यो मे उसने अपने पूर्वज अकालजलद की प्रशसा की है जोकि सूक्ति मुक्तावलि[1] ३ मे उद्धृत है। राजशेखर के विषय मे शंकरवर्णन लिखित पद्य को आरभिक सकलनो[2] मे उद्धृत किया गया है। इससे विदित होता है विसुरानंद, जिसे राजशेखर ने अपने परिवार का सदस्य बताया है, चेदि (त्रिपुरी अथवा आधुनिक तिवार जोकि जबलपुर से छ मील की दूरी पर है)[3] राज्य मे आकर बस गया। अत यह सभव है कि सुरानन्द महाराष्ट्र से मध्य भारत की

---

1 अकालजलदेन्दो सा हृद्या वदनचन्द्रिका। नित्य कविचकोरैर्यापीयते न च हीयते ॥ अकालजदश्लोकैश्चित्रमात्मकृतैरिव। जात कादम्बरीरामो नाटके प्रवर कवि ॥ सूक्तिमु पृ० ४६ पद्य ८३, ८४ दूसरे पद्य मे यह बताया गया है कि कादम्बरी राम ने अकालजलद के पद्यो को चुराकर अपने नाटक मे समाविष्ट कर लिया है।

2. पातु कर्णरसायन रचयितु वाच. सता समता व्युत्पत्ति परमामवाप्तुमवधि लब्धु रसस्रोतस। भोक्तु स्वादुफलचजीविततरोर्यद्यरित ते कौतुकं तद्भ्रात श्रृणु राजशेखर कवे सूक्तीः सुधा स्यन्दिनी ॥ विद्धशाल० १.७ तथा बालरामा० १.१७, सदुक्तिकर्णामृत ५.२७ ३ पृ० २९६ और सूक्तिमु. पृ० ४८ मे उद्धृत।

3. नदीना मेकलसुतानृपाणा रणविग्रह.। कवीनां च सुरानन्दश्चेदि मण्डलमण्डनम्। यायावरकुलश्रेणेर्मुक्तायष्टेश्चमण्डनम्। सुवर्ण बन्धरुचिरस्तरलस्तरलो यथा ॥ सूक्तिमु० पृ० ४७ पद्य ८८–८९ सुरानद का मत तथा एक पद्य काव्यमीमासा मे पृष्ठ ७५ पर उद्धृत है।

ओर गये और राजशेखर वहां से आगे उत्तर भारत की ओर बढे। संकलनकर्ताओं ने सुरानन्द विषयक इस सूक्ति को, तरल तथा अन्य तीस व्यक्तियों से सम्बद्ध सूक्तियो को राजशेखर रचित माना है।[1] समवत ये सूक्तिया राजशेखर रचित दी हैं। कन्नौज के राजदरबार में होने के कारण राजशेखर ने महोदय, पांचाल कवियों तथा महोदय सुन्दरियों की वेशभूषा के प्रति विशेष आसक्ति दिखाई है (दे० काव्य० मी० पृ० ८) वेशं नमस्यत् महोदय-सुन्दरीणा बालरामायग १०.८६ पचालास्तवपश्चिमेन त इमे वामा गिरा भाजना: ···यमुना त्रिस्रोतसचारान्तरा।' वह लतादेश (सूरत के समीप का प्रदेश), वहा की भाषा तथा वहा की नारियों के सौन्दर्य से भी परिचित था। यह भी मजे की बात है कि उसने काव्यमीमासा (पृ० ९३) में दक्षिणापथ (जिस महिष्मती का परवर्ती भाग समझा जाता है) के अन्तर्गत महाराष्ट्र, माहीषक, अश्मक, विदर्भ, 'कुतल, क्रतकैशिक, सूर्पारक, वानवासकं, नाशिक्य कोकण इत्यादि प्रदेशो को माना है। आधुनिक बेलगाव से बिलारी (ई० आई० पृ० १४, २६५, ई० आई० पृ० १५, ३२ आई० ए० ८वी प्रति पृ० १७. कृष्णा और वर्णा के बीच का प्रदेश) कुतल कहलाता है। अश्मक, (उत्तरी खानदेश) विदर्भ (बरार), कोकण आदि का पृथक् से उल्लेख है। अत. राजशेखर के अनुसार कोकण को छोड़कर वर्तमान नासिक से बेलगाव तक का प्रदेश महाराष्ट्र समझा जा सकता है। (अश्मक और कुन्तल के लिए दे० प्रो० वि० वि० मिराशी का लेख, आई० एच० क्यू० प्रति २२ पृ० ३०९–३१५) यह स्पष्ट है कि चारो नाटक जिनमें कर्पूरमजरी, बालभारत (केवल दो ही अक के० एम० सीरीज मे छपे हैं) बालरामायण, विद्धशालमजिका आते हैं वे सब राजशेखर विरचित हैं। काव्यमीमासा भी उनकी एक अन्य रचना है। उन्होने हरविलासनामक एक महाकाव्य भी लिखा था इसका सकेत हेमचन्द्र (काव्यानुशासन पृ० ३३४–३५) ने दिया है और उसने 'स्वनामाङ्कितायथा राजशेखर-स्यहरविलासे' यह पद्य उद्धृत किया है।

उसकी पत्नी अवन्तिसुन्दरी की कोई रचना उपलब्ध नहीं है। हेमचन्द्र ने अपनी रचना देशीनाम माला मे अवन्तिसुन्दरी के तीन पद्य उद्धृत किये हैं।

1. समवतः ये सूक्तिया हरविलासकाव्य के आरभ में आती हैं। कुछ भी हो, सकलनकर्ताओं ने १२वी शताब्दी से इन्हें राजशेखर रचित माना है। दे० इन सूक्तियों के लिए 'कवीन्द्र समुच्चय' की भूमिका, सपादित डा० एफ०, डब्लू, भामस, पृ० ८०–२

(एक १.८१ और दो १.१५७ पर हैं) काव्यमीमांसा के ४६वें पृष्ठ पर अवन्ति-सुन्दरी का एक मत उद्धृत है और साथ ही एक संस्कृत पद्य भी (वस्तु स्वभा-वोऽत्र०)।

एक महत्त्वपूर्ण प्रश्न उठता है कि राजशेखर ब्राह्मण था अथवा क्षत्रिय। राजशेखर (राजा चन्द्रःशेखरे यस्य) का अर्थ है शिव। (अमरकोश मे चन्द्रशेखर को शिव का पर्याय माना है) वह कन्नौज के दो राजाओ का उपाध्याय अथवा गुरु भी माना जाता है। क्षत्रिय का गुरु होना वर्ज्य नही है। परन्तु यह असंभव सा लगता है कि नवी तथा दसवी शताब्दी के राजा एक क्षत्रिय को अपना उपाध्याय स्वीकार करे। काव्यमीमांसा में ३४ बार आया हुआ यायावर शब्द भी बहुत महत्त्वपूर्ण है। (इसके अर्थ के लिए दे० हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र प्रति २ पृ० ६४१–४२ तथा पाद टिप्पणी) यायावर का अर्थ है उस ब्राह्मण से, जोकि बहुत साधारण जीवन व्यतीत करे और जो न तो सन्त उपहार ले और न धन का सचय करे (दे० मिताक्षरा याज० १.१२८) एक क्षत्रिय परिवार को यायावर परिवार कहना कठिन था। इसी प्रकार मनुस्मृति (II. १४१) विष्णु धर्मसूत्र (२९.२) तथा शखस्मृति (३.२) के अनुसार उपाध्याय वह है जो अपनी आजीविका के लिए वेद और वेदांगो का अध्यापन करे (दे० हिस्ट्री ऑफ धर्म-शास्त्र प्रति २ पृ० ३२२-२४, ३६१) एक ही तथ्य ऐसा है जोकि विशेषत. आधुनिक लेखको के मस्तिष्क मे सदेह उत्पन्न करता है। वह यह है कि राजशेखर की पत्नी एक क्षत्रिय परिवार से थी। परन्तु प्राचीन और मध्यकालीन भारत मे अनुलोम विवाह मान्य थे। राजशेखर के समकालीन मेधातिथि ने एक ब्राह्मण को क्षत्रिय पुत्र को दत्तक लेने की स्वीकृति की थी। (हिस्ट्री ऑफ धर्म-शास्त्र प्रति ३ पृ० ६७५). अनुलोम विवाह के विषय मे (दे० हिस्ट्री ऑफ धर्म-शास्त्र प्रति २ पृ० ५०–५८ तथा ४४८–४५०) अतः यह मान लेना चाहिए कि राजशेखर ब्राह्मण था। डा० हल्श ने 'इन्डियन एटी क्वेरी' प्रति ३४, पृ० १७७–१८० मे कहा है कि राजशेखर ललितकलाओं का अध्यापकमात्र था। परन्तु जब हम उपाध्याय और यायावर[1] शब्दो के मूल अर्थों की ओर ध्यान देते हैं तो यह कथन नितान्त उपयुक्त नही लगता।

---

1. डा० एम० घोष (देखिए, कर्पूरमंजरी की भूमिका पृ० ६९ संस्करण, १९४८) राजशेखर को ब्राह्मण मानने के लिये उद्यत नही हैं। वे यायावर कुल तथा यायावर शब्द के प्राचीन स्मृतिगत अर्थ की ओर विशेष ध्यान नही देते।

राजशेखर की तिथि निर्धारित करने में अधिक कठिनाई नही है। राजशेखर ने रुद्रट के काव्यालंकार (काव्यमीमासा पृ० ३१), आनन्दवर्धन की वृत्ति, (पृ० १६), उद्भट के सम्प्रदाय (पृ० २२, ४४) और वामन के सम्प्रदाय का उल्लेख किया है। अतः उसका समय निश्चय ही ८७५ ई० सन् के बाद का है। ९५९–६० ई० सन मे रचित यशस्तिलिका के चतुर्थ आश्वास (का० मा० संस्करण भाग २ पृ० ११३) मे अनेक कवियो का उल्लेख है उनमे राजशेखर का भी नाम है। लगभग १००० ई० सन् मे रचित धनपाल की तिलकमंजरी मे यायावर के पद्याशो की प्रशसा की गई है (समाधिगुणशालिन्य प्रसन्नपरिपक्त्रिमा। यायावर कवेर्वाचोमुनीनामिव वृत्तय ।। पद्य ३३) उदयसुन्दरी कथा (८वा उच्छ्वास पृ० ५५८) के लेखक शोधाल ने राजशेखर की प्रशंसा की है ('यायावर प्राज्ञवरो गणज्ञैराशसित सूरिसामजवर्यै') शोधाल की इस रचना का समय ई० सन् १०२६–५० के बीच का है (दे० भूमिका) अत राजशेखर ९५० ई० सन् से पहले हुआ। इस विषय मे शिलालेखो की भी सहायता मिलती है। सियादोनी के शिलालेख (ई० आई० भाग १, पृ० १६२–१७९) मे महोदय (पृ० १७८, पं० ४०) की राजा पालदेव (पृ० १७३) और सवत् ९६० (९०३–४ ई० सन्) का सकेत मिलता है तथा (आई० ए० भाग १६, पृ० १७५–८) महीपाल के अश्निशिलालेख (सवत् ९७४, ९१७ ई० सन्) मे महिषपालदेव के उत्तराधिकारी महीपाल का उल्लेख आया है। इनके आधार पर डा० फ्लीट ने महीपाल और उसके पूर्वज निर्भय नरेन्द्र का उल्लेख किया है। अत राजशेखर का समय ९वी शताब्दी ई० सन् के अन्त तथा दसवी शताब्दी के आरभिक चतुर्था श मे निश्चित होता है। इस तथ्य की पुष्टि अभिनवगुप्त द्वारा राजशेखर की कर्पूरमजरी का स्पष्ट उल्लेख करते समय हुई है। तथाहि शृगाररसे सातिशयोपगिनी प्राकृतभाषेति सट्टक कर्पूरमजर्याख्यो राजशेखरेण तन्मय एव निबद्ध'। (अध्याय १९, पद्य १३० पृ० १७२ भाग ३, नाट्यशास्त्र गा० ओ० सी० सस्करण) अभिनवगुप्त ने बालरामायण की भरत के नाम पर (१६·४९ भाग २, पृ० ३२० जी० ओ० एस० सस्करण) (देखिए, पृ० ५०) जहाँ यह बताया गया है कि जो पद्य हेमचन्द्र ने लोल्लट का बताया था वह काव्यमीमासा (पृ०, ४, ५) मे अपराजित के नाम से उल्लिखित है। चेदि के शासक (ई० आई० भाग १, पृ० २५१) युवराजदेव द्वितीय के बिलहारी शिलालेख के अन्त मे एक पद्य आया है जिसमें राजशेखर की प्रशसा की गई है। 'सुश्लिष्टबन्धघटनाविस्मितकविराजशेखरस्तुत्या। आस्तामियमाकल्प कृतिश्च कीर्तिश्च पूर्वा च ।।' (पृ० २६२) यद्यपि इसकी तिथि मिटी हुई है तो

भी शिलालेख के संपादक ने लिपि तथा विषय से अनुमान लगाया है कि यह दसवी शताब्दी का है। इस शिलालेख का प्रो० वी० वी० मिराशी ने पुनः सम्पादन किया है (सी० आई० आई० भाग ४, पृ० २०४–२४ में यह पद्य पृ० २१५ पर आता है।

काव्यमीमांसा के ५८वें पृष्ठ पर राजशेखर ने कहा है कि प्रदेशों के बारे में अधिक तथ्यों की जानकारी के अभिलाषी उनके भुवनकोश को देखें। भुवनकोश को राजशेखर की एक पृथक् रचना मानना आवश्यक नहीं है। दूसरे पृष्ठ पर उसने प्रथम अधिकरण के विषयों का उल्लेख किया है, इनमें अंतिम भुवन कोश है। परन्तु उपलब्ध काव्यमीमांसा के प्रथम अधिकरण मे भुवनकोश का उल्लेख नही आया। अत पृष्ठ ९८वें पर सभवत राजशेखर ने प्रथम अधिकरण के अतिम भाग की ओर ही सकेत किया है और भुवनकोश को स्वतत्र रचना के रूप मे निर्दिष्ट नही किया। परन्तु सपादक का मत (पृष्ठ १५ भूमिका, सस्करण १९२४) इससे भिन्न है। यद्यपि डा० डे० के मतानुसार (एच० एस० पी० भाग १, पृ० १२३) यह संकेत किसी अन्य रचना के लिए है।

यह अनुमान लगाना संभव नही है कि राजशेखर की कितनी रचनाए थी। जैसाकि ऊपर उल्लेख आया है बालरामायण के अनुसार राजशेखर ने (सभवतः बालरामायण सहित) छ ग्रन्थ रचे ? काव्यमीमासा मे (पृ० ३८) बालरामायण (१ २४) के पद्य 'शमव्यायामाभ्या', विद्धशालभजिका (४.५) पद्य मूलबालकवीरुधा' तथा बालभारत (१.२ पृ० ७१) के पद्य ये सीमन्तित०' उद्धृत होने के कारण काव्यमीमासा को इन नाटको के उपरान्त की रचना माननी चाहिए। (दे० प्रो० पाठक स्मृति-ग्रन्थ सस्करण १९३४ पृ० ३५९–३६६) मे प्रकाशित दी क्रोनालॉजिकल आर्डर ऑफ राजशेखरज् वर्क्स' नामक प्रो० मिराशी लिखित-लेख, इसीका डा० मनमोहन घोष ने भी अनुसरण किया है, (कर्पूरमजरी की भूमिका पृ० १०१–७२ १९४८ का संस्करण) यद्यपि मै प्रो० मिराशी के सभी मतो का पूर्ण समर्थन नही करता। क्योकि यह विषय अप्रासगिक है अत. मै इस विवाद मे नही पड़ना चाहता।

काव्यमीमासा में निम्नलिखित महत्त्वपूर्ण लेखक तथा रचनाए उल्लिखित है अवन्तिसुन्दरी, आनद, आपराजिति, औद्भटा, कालिदास, कुमारदास, कौटिल्य, (पृ० ४) पाल्यकीर्ति (पृ० ४६) भरत, मगल, मेण्ठ, मेधाविरुद्र

1. इत्थ देश विभागो मुद्रामात्रेण सूचित. सुधियाम्। यस्तु जिगीषत्यधिकं पश्यतु मद्भुवनकोशमसौ॥

(पृ० १२) रुद्रट, वररुचि, वाक्पतिराज[1] (पृ० ६२), वामनीयाः, श्यामदेव (पृ० ११, १३, १७)। कई लेखकों और रचनाओं से जैसेकि भामह (१.७ पृ० ९०) काव्यादर्श (१.७० काव्यमीमासा पृ० ८२, २.९९ काव्यमीमासा पृ० २४) आदि से उद्धरण लिये गये हैं परन्तु उनके नामो का निर्देश नहीं है। राजशेखर की रचनाओं के विषय की अधिक जानकारी के लिए निम्नलिखित पुस्तको से सहायता ली जा सकती है—प्रो० आपटे की पुस्तक 'राजशेखर हिज लाइफ एण्ड राइटिंग' (१८८६ ई० सन्), डा० स्टेनकोनो लिखित 'कर्पूरमजरी की टीका भाग ३ तथा डॉ० मनमोहनघोष द्वारा सपादित कर्पूरमजरी की भूमिका सर सी० वी० कुमारस्वामी शास्त्री का राजशेखर विषयक लेख, (जे० ओ० आर मद्रास, भाग ७, पृ० २५-३२) फेस्टजाबेजेकोबी पृ० १६९-१७९ (नोबल लिखित), जे० आई० एच १९३० भाग ९, पृ० ११९-१३१ (प्रो० दशरथ शर्मा का लेख 'ग्लीनींग्स फ्राम राजशेखरज वर्क्स'। इस लेख मे इस बात पर बल दिया गया है कि राजशेखर के समय आचारहीनता प्रसरित थी और कौलपद्धति का प्रभाव था।

१७. मुकुलभट्ट प्रणीत अभिधावृत्ति मातृका

(निर्णयसागर प्रेस १९१६) यह ग्रन्थ पर्याप्त लघु है फिर भी इसका सक्षिप्त परिचय देना आवश्यक है। इसमे १५ कारिकाए है और उस पर ग्रन्थकार ने स्वय वृत्ति भी लिखी है। इसमे शब्द के मुख्य और लाक्षणिक इन दो प्रकार के अर्थों का विवरण है। लक्षणा का विवेचन विस्तार से किया गया है और उसके उपभेदो को उदाहरणों के साथ समझाया गया है। काव्यप्रकाश जैसी परवर्ती कृतियो मे जो लक्षणा का विवरण है वह इस ग्रन्थ पर आधारित है। इसने अपने ग्रन्थ मे उद्भट, (उत्प्रेक्षा की परिभाषा) कुमारिलभट्ट, ध्वन्यालोक, भर्तृमित्र, (मीमासा का लेखक) महाभाष्य, विज्जिका, (दे० दृष्टि हे प्रतिवेशिनि० पद्य) वाक्यपदीय, शबर-स्वामी का उल्लेख किया है। वह भट्टकल्लट का पुत्र था और प्रतिहारेन्दुराज का शिक्षक। अवन्तिवर्मन् (८५५-८८३ ई० सन्) के शासन काल मे भट्टकल्लट रहते थे। 'अनुग्रहाय लोकाना भट्टाः श्री कलाटादयः। अवन्तिवर्मण काले सिद्धा भुवमवातरन्॥' राजतर० ५ ६६.[2] माणिक्यचन्द्र के काव्यप्रकाश सङ्केत मे इनका

1. यह प्राकृत काव्य गौडवा हो के रचयिता का नाम है।

2. सिद्ध शब्द से यह सकेत मिलता है कि कल्लट प्रौढावस्था का व्यक्ति रहा होगा जबकि उसने अवन्तिवर्मन् के समय रहस्यानुभूति तथा यौगिक शक्ति को प्राप्त किया। वह काश्मीर के शैव सम्प्रदाय की स्पद शाखा से सम्बन्ध

अनेक स्थलों पर उल्लेख आया है। इससे अनुमान लगाया जा सकता है कि अभिधावृत्ति मात्रिका का समय सन् ९००–९२५ ई० सन् होना चाहिए।

१८. भट्टतौत (अथवा तोत) रचित काव्यकौतुक

भट्टतौत अभिनवगुप्त के गुरु थे (लोचन पृ० ३४)। उन्होंने काव्यकौतुक नामक ग्रन्थ लिखा था, जिस पर अभिनवगुप्त ने विवरण नामक टीका लिखी थी (लोचन पृ० २२१)। अभिनवगुप्त ने अपने नाट्यशास्त्र के भाष्य की प्रस्तावना के चौथे पद्य मे लिखा है कि तोत ने नाट्यवेद की व्याख्या उन्हें सुनाई। (सद्विप्रतोतवदनोदितनाट्यवेद—तत्त्वार्थमर्थिजनवाञ्छितसिद्धिहेतो। माहेश्वराभिनवगुप्तपदप्रतिष्ठ. सक्षिप्तवृत्तिविधिना विशदी करोति ॥) नाट्यशास्त्र के उन्नीसवें अध्याय के अंत मे पुनः अभिनवगुप्त ने लिखा है कि द्विजश्रेष्ठ तौत ने उन्हें सन्धियों के अध्यायगत नियमो की व्याख्या समझाई। (दे० ऊपर पृ० २० का पद्य)। भट्टतौत का सिद्धान्त था कि शान्तरस मोक्षप्रद होने के कारण सब रसो मे श्रेष्ठ है। 'मोक्षफलत्वेन चाय (शान्तोरस.) परमपुरुषार्थनिष्ठत्वात्सर्वरसेभ्य. प्रधानतम.। सचायमस्मदुपाध्यायभट्टतौतेन काव्यकौतुके अस्माभिश्च तद्विवरणे बहुतरकृतनिर्णय पूर्वपक्षसिद्धान्त इत्यल बहुना।' (लोचन पृ० २२१ कारिका ३.२६)। एक अन्य सिद्धान्त जिसका लोचन (पृ० १८४) में वर्णन आया है, अभिनवगुप्त के उपाध्याय (तौत) का बताया जाता है। 'प्रीत्यात्मा च रसस्तदेव नाट्य नाट्य एव च वेद इत्यस्मदुपाध्याय।' अभिनवभारती से तौत के काव्यकौतुक के कतिपय उदाहरण प्रस्तुत किये जा सकते हैं। भरत के 'तस्मान्नाटचरसास्मृता' (नाटचशास्त्र, ६.३६. जी० ओ० एस) इस वचन पर अभिनवगुप्त ने अपना अभिमत इस प्रकार से व्यक्त किया है, 'रससमुदायो हि नाटचम्। न नाटच एव च रस काव्येऽपि नाटघायमान एव रस, काव्यार्थविषये हि प्रत्यक्षकल्पसवेदनोदये रसोदय इत्युपाध्याया।' तदाहु

रखता था। यह भी अनुमान लगाया जा सकता है कि ८९० ई० सन् के लगभग कल्लट वृद्ध हो चला था। अत उसका पुत्र नवी शताब्दी के अंतिम चतुर्थांश तथा दसवी शताब्दी के प्रथम दो दशको के बीच में रहा होगा। देखिए, ऊपर पृ० १९२ मुकुल के शिष्य प्रतिहारेन्दुराज के विषय मे माणिक्यचन्द्र ने काव्यप्रकाश पर सकेत नामक टीका (११५९–६० ई० सन्) लिखी जिसमें मुकुल और उसकी अभिधा (वृत्ति) मातृका नाम उल्लिखित है (पृ० ३२, ३८ मैसूर सस्करण)।

काव्य कौतुके—प्रयोगत्वमनापन्ने काव्ये नास्वादसमव । इति । वर्णनोत्कलिका भोगप्रौढोक्त्या सम्यगर्पिता। उद्यानकान्ता चन्द्राद्या भावा प्रत्यक्षवत्स्फुटाः ॥ इति (भाग १, पृ० २९१–९२) इसका तात्पर्य यह है कि जब कवि अपनी अद्भुत चित्रणशक्ति से वर्णित वस्तु को इस प्रकार से पाठको के सामने प्रस्तुत करता है मानो वह उनके नेत्रो के सामने साकार हो, तभी उन्हे काव्यरस का आस्वादन हो सकता है। नाट्यशास्त्र, भाग १ के २२३वे पृष्ठ पर काव्यकौतुक के उस पद्य की ओर सकेत मिलता है जिसमे रसो की सख्या गिनाई गई है (यत्तूपाध्यायैः काव्यकौतुके रसोद्देशपरे श्लोके निरूपित आदि) नाट्यशास्त्र के प्रथम भाग मे १८७वें पृष्ठ पर भरततोन कृत व्याख्या का सकेत भी मिलता है। (४.२८१ जी० ओ० एस० सस्करण) भरत के एक पद्य पर (४ ५१ पृ० ३१० जी० ओ० एस०) एक और आधा पद्य उद्धृत है। इसमे कहा गया है कि जब करुण विप्रलभ (वियोगियो का प्रेम) पर निर्भर नही रहता तब उसकी स्थिति सभी प्राणियो मे समान रूप से होती है। (तदुक्तमस्मदुपाध्यायभट्टतोतेन—स्वातन्त्र्येण प्रवृत्तौ तु सर्वप्राणिषु सम्भव ।) नाट्यधर्मी (भरत १३, १४, जी० ओ० एस०) पर उसके अध्यापक का एक पद्य उद्धृत है: 'यथोक्तमुपाध्यायै—यदत्रास्ति न तत्रास्य कवेर्वर्णनमर्हति । यन्नासम्भवि तत्र स्यात सम्भव्यत्र तु धर्मत ॥' (भा० २, पृ० २१६) यह पद्य तथा एक अन्य पद्य को अभिनवगुप्त ने १९वें अध्याय (पृ० ७१ जी० ओ० एस० भा० ३) मे उद्धृत किया है। भरत के १५वें अध्याय के अन्तिम पद्य मे अभिनवगुप्त ने एक पद्य उद्धृत किया है जिसके अनुसार नाटक को प्रभावशाली बनाने के लिए बड़े कवियों को भी चाहिए कि वे उपयुक्त क्रम और पद्धति को अपनायें (स एव क्रम इत्युपाध्याया । यदाहु । महाकवीना पदवीमुपात्तामारुरुक्षताम्। नासंस्मृत्य पदस्पर्श सम्पत्सोपानपद्धति ॥ इत्यादि। भा० २, पृ० २९२)। अभिनवगुप्त ने (पृ० ७८ जी० ओ० एस० सस्करण भा० ३) कहा है कि रस चमत्कारप्राण, आनन्दैकघन और लोकोत्तर होता है। अपने मत की पुष्टि मे उसने वाच्याभिनय के विषय मे तौत के छ पद्य उद्धृत किए हैं जिनमे से अन्तिम दो अशुद्ध हैं। २२वें अध्याय के १५३वें पृ० पर तौत का एक आधा पद्य उद्धृत है न चालङ्कृती नामत्र (?) लक्षण महदाश्रयमिति, (भा० ३, जी० ओ० एस०)। नाट्यशास्त्र (३१.५१३–२० चौखम्बा सस्करण) मे एक आधा पद्य उद्धृत है। इसके अनुसार काव्य मे किसी भी प्रकार की भाषा अथवा नाटक मे किसी भी प्रकार के पात्र के प्रयोग पर कोई प्रतिबन्ध नही है। परन्तु प्रकरण के अनुसार सैन्धवी

भाषा (जोकि सिन्धुदेश की बोली है) का प्रयोग होना चाहिए। 'यत्र भाषा-नियमो नोक्तस्तत्र प्राथम्यात्संस्कृतैव, यथेच्छमित्यन्ये स्त्री पुभावाश्रयत्वात् प्राकृत-भाषैवेत्यपरे, सैन्धव्येव प्रकरणादिति भट्टतोतः। यदाह काव्यकौतुके—न भाषा-नियम पात्रे काव्ये स्यात्सैन्धवीमिति।' (भ० ओ० रि० आई० प्रतिलिपि पृ० ५०३) बी० ओ० आर० आई प्रतिलिपि के ३४५वे पृष्ठ पर काव्यकौतुक के मत का उल्लेख आया है। बी० ओ० आर० आई० प्रतिलिपि के ३५५वें पृष्ठ पर यह पद्य आया है: 'तथा च भट्टतोतेनोक्तम्—कामावस्था न शृंगार क्वचिदासा तदङ्गता।' बी० ओ० आर० आई० प्रतिलिपि के ४९७वे पृष्ठ पर एक अशुद्ध तथा महत्त्वपूर्ण अवतरण उपलब्ध है 'तथा च डोम्बिकासु स एवार्थ प्रधानभूत इति चूडामणौ स्पष्टमेवोक्तम्। चोरिअमि···तथा च चिरन्तन्तैय ···दयप्रवादं पण्डमचूडामणिआ इति। तदेतद्भट्टतोतेन काव्यकौतुके वितत्य दर्शितम्। (अध्याय ३१ पद्य ४२८ चौखबा सस्कृत सस्करण) पण्डमचूडामणिआ शब्द वैसे ही शब्दो की स्मृति दिलाते हैं जैसे कि पृ० १९७ पर उद्धृत है।

अनेक स्थलो पर अभिनवगुप्त ने अपने गुरु के मतो का 'उपाध्याया.' अथवा 'गुरव' कहकर उल्लेख किया है (जी० ओ० एस० भाग १, पृ० ३.१०७, २०७, २७५ भाग २, पृ० ६७, ३८६, ३९५, ४२३, ४४०, ४४१ तथा भाग ३, पृ० ३,१०, १९, ४७, ७१ (उपाध्यायपादा, १६३)। निस्सन्देह तौत ने अभिनव-गुप्त को बहुत प्रभावित किया और अभिनवगुप्त से रस-सिद्धान्त बहुत प्रभावित हुआ है। उपरोक्त उदाहरणो से स्पष्ट है कि काव्यकौतुक का सपूर्ण भले ही न हो अधिकाश भाग पद्यात्मक है। इसने सामान्यत काव्य-सिद्धान्तो का और विशेषरूप से इसका विवेचन किया है। इसमे नाट्यशास्त्र के सम्बद्ध प्रकरणो को लेकर उनकी व्याख्या की है। परन्तु इस विषय मे पूर्ण जानकारी न होने से यह नही कहा जा सकता कि इसने सपूर्ण नाट्यशास्त्र पर विस्तृत टीका लिखी है या नही। छत्तीस लक्षणो के विषय मे अभिनवभारती के १६वें अध्याय के चौथे पृष्ठ पर यह सकेत मिलता है. 'पठितोद्देशक्रमस्तु अस्मदुपाध्यायपरम्परा-गत।' इससे स्पष्ट हो जाता है कि यह तौत नाट्यशास्त्र के भाष्यकर्ताओ के एक सप्रदाय के प्रतिनिधि थे।

यह बाद मे स्पष्ट होगा कि अभिनवगुप्त का साहित्यिक कार्यकाल ९८० से १०२० ई० सन् के बीच का है। अत उसके गुरु का साहित्यिक कार्यकाल ९५० से ९८० ई० सन् के बीच का निश्चित होता है। भट्टतौत का एक अन्य सिद्धान्त यह भी है कि कवि, काव्य का नायक तथा सहृदय पाठक का अनुभव

एक-जैसा ही होता है 'नायकस्य कवे श्रोतु समानोऽनुभवस्तत.' (लोचन पृ० ३४) क्षेमेन्द्र की औचित्य विचार चर्चा (कारिका ३५) में प्रस्तुत प्रतिभा की परिभाषा का श्रेय भट्टतोत को ही प्राप्त है : 'प्रज्ञा नवनवोन्मेषशालिनी-प्रतिभा मता ।' भट्टतौत का काव्यकौतुक तथा उसकी अभिनवगुप्त द्वारा की गई विवरण नामक टीका अब तक उपलब्ध नही हो सकी । इनसे प्राचीन बहुत-सी बातो का पता लगता और काव्यशास्त्र के विभिन्न सप्रदायो द्वारा प्रस्तुत विभिन्न सिद्धान्तो के क्रमिक विकास की जानकारी होती । हेमचन्द्र ने (काव्यानुशासन पृ० ३१६) भट्टतौत के तीन पद्य उद्धृत किये हैं 'नागऋषि कविरित्युक्तमृषिश्च किल दर्शनात् । विचित्र भावधर्माशतत्वप्रख्या च दर्शनम् ।। स तत्वदर्शनादेव शास्त्रेषु पठित कवि । दर्शनाद्वर्णनाच्चाथरूढालोके कविश्रुति ।। तथाहि दर्शने स्वच्छेनित्येप्यादिकवेर्मुनि (ने ?) । नोदिता कविता लोके यावज्जाता न वर्णना ।।' सोमेश्वर काव्यप्रकाश टीका, प्रथम पांडुलिपि २ ब ने भी ये तीन पद्य उद्धृत किये हैं—माणिक्यचन्द्र की काव्यप्रकाश संकेत नामक टीका के अनुसार निम्न पद्य कौतुक से लिये गये हैं । प्रज्ञा···प्रतिभा मता । तदनुप्राणनाजीवद्वर्णनानिपुण कवि । तस्य कर्म स्मृत काव्यम्, (पृ० ७ मैसूर संस्करण) । इसीका हेमचन्द्र ने काव्यानुशासन के तीसरे पृष्ठ पर बिना नाम दिये उल्लेख किया है । व्यक्तिविवेक व्याख्या के १६वें पृष्ठ पर भी यही कहा गया है । 'अनेन कवे काव्यमिति काव्यकौतुकविहिताम् काव्यस्य शब्दव्युत्पत्ति कविमूलकाव्यत्वप्रतिपादिका दर्शयति । तत्राह्युक्त 'तस्य कर्म स्मृत काव्यम्' इति ।। यह विचारणीय है कि वामन के सूत्रो पर लिखित कामधेनु मे इन्हे भामह रचित बताया गया है । हेमचन्द्र (विवेक पृ० ५९) ने कहा है कि भट्टतौत शकुक के 'अनुकरणरूपो रस ' इस मत के विरोधी थे । इसी प्रकार माणिक्यचन्द्र (पृ० ६९) ने भी विरोध किया है । सोमेश्वर और अभिनवभारती (भाग १, पृ० ३७) ने भी ऐसा ही माना है ।

१९. भट्टनायक प्रणीत हृदयदर्पण

भट्टनायक उन चार लेखको में से एक है जिन्होने भरत के रससूत्र 'विभावानुभावव्यभिचारिसयोगाद्रसनिष्पत्ति' की व्याख्या की है और जिनका काव्यप्रकाश (४.९०ग) मे उल्लेख है । उसका रसविषयक मत इस प्रकार है (१) न ताटस्थ्येन नात्मगत्येन रस प्रतीयते नोत्पद्यते नाभिव्यज्यते अपितु काव्ये नाट्ये चाभिधातो द्वितीयेन विभावादि साधारणीकरणात्मना भावकत्व व्यापारेण भाव्यमान. स्थायी सत्वोद्रेकप्रकाशानदमयसंविद्विश्रान्तिसतत्वेन

भोगेन युज्यत इति भट्टनायक: (काव्यप्रकाश ४. पृ० ९० वां)। भट्टनायक के रस विषयक विस्तृत मतों को लोचन के ८२–८३ पर देखिए। इसके मतानुसार काव्य अथवा नाटक के अभिधा, भावना और भोगीकृति (रसचर्वणा अथवा भोग)[1] ये तीन कार्य होते हैं। प्रथम अभिधा तो शास्त्र के लिए भी अपेक्षित है। द्वितीय कार्यभावना से विभावादि सीता आदि को पाठक अथवा दर्शको के समक्ष इस प्रकार प्रस्तुत किया जाता है जिससे कि उनका व्यक्तिगत अस्तित्व मिट जाता है और वे सामान्य अथवा निर्वैयक्तिकरूप मे उनके सामने आते है (सीता एक पवित्र और सुदर नारी मात्र रहती है) तीसरे कार्य का सबन्ध प्रेक्षक अथवा पाठक की अतिम अनुभूति से है (यह अनुभूति ब्रह्मानद की भाँति स्वसवेद्य है, इसकी शब्दो मे व्याख्या नही हो सकती) इसमें प्रेक्षक अथवा पाठक सब-कुछ भूलकर विषय से तादात्म्य प्राप्त करता है। अभिनवभारती (पृ० २७९ भाग १), 'हेमचन्द्र (विवेक पृ० ६१) तथा जयरथ (अलं० स० वि० पृ० ११) ने इस विषय मे निम्न पद्य लिखे हैं—(२) अभिधा भावना चान्या तद्भोगीकृतिरेव च। अभिधाधामता याते शब्दार्थालकृती तत.॥ भावनाभाव्य एषोपि शृगारादिगणो- मत। तद्भोगी कृतिरूपेण व्याप्यते सिद्धिमान्नर.॥' जयरथ ने इसमें आधा पद्य और बढाया है दृश्यमानाथवामोक्षेयात्यङ्गत्वमिय स्फुटम्। इन अनेक प्रमाणो से सिद्ध होता है कि भट्टनायक हृदयदर्पण का लेखक था। लोचन मे भट्टनायक के कुछ पद्य उद्धृत किये गये हैं। इनमे शास्त्र और आख्यान का पारस्परिक अतर तथा काव्य का इनसे अतर बताया है। (३) शब्दप्राधान्यमाश्रित्य तत्र शास्त्र पृथग्विदु। अर्थतत्वेन युक्त तु वदन्त्याख्यानमेतयो। द्वयोर्गुणत्वे व्यापारप्राधान्ये काव्यगीर्भवेत्॥' (पृ० ३२) तथा अ० भा० भाग २, पृ० २९८ हेमचन्द्र (काव्यानुशासन पृ० ३, ४) ने इन पद्यो को हृदयदर्पण से उद्धृत किया है। माणिक्यचन्द्र ने भी काव्यप्रकाश (सकेत पृ० ६) मे इन पद्यो का उल्लेख किया है। अलकारसर्वस्व (पृ० १०, ११) मे भी भट्टनायक के मतो का साराश दिया गया है 'भट्टनायकेन तु व्यग्यव्यापारस्य प्रौढोक्त्याभ्युपगतस्य काव्याशत्व ब्रुवतान्यग्भावित शब्दार्थस्वरूपस्य व्यापारस्यैव प्राधान्यमुक्तम्। तत्राप्यभिधाभाव-कत्वलक्षणव्यापारद्वयोत्तीर्णो रसचर्वणात्मा भोगापरपर्यायो व्यापार: प्राधान्येन

1. लोचन, पृ० ८२ पर उसके मतो का इस प्रकार से उल्लेख आया है : प्रतीयते नोत्पद्यते नाभिव्यज्यते काव्येन रस.। किं त्वन्य शब्दवैलक्षण्य काव्यात्मन: शब्दस्य त्र्यशताप्रसादात्। तत्राभिधायकत्व वाच्यविषय भावकत्व रसादिविषय भोक्तृत्वं सहृदयविषयमिति त्रयोंऽशभूताव्यापारा: ॥

बिश्रान्तिस्थानतयाङ्गीकृतः ।' इस मत के आधार पर जयरथ ने भट्टनायक को हृदयदर्पण का रचयिता माना है (पृ० १५) । महिमभट्ट ने कहा है कि उन्होने हृदयदर्पण को पढे बिना ही ध्वन्यालोक के खडन करने का यश पाने के लिए व्यक्तिविवेक की रचना की । 'सहसा यशोभिसर्तुं समुद्यतादृष्टदर्पणा मम धी । स्वालकारविकल्पप्रकल्पने वेत्ति कथमिवावद्यम् ॥' (इसमे अभिसर्तुं का अर्थ अभिसारिका के समान इस स्थल पर गमन करना और दर्पण का अर्थ शीशा भी गर्भित है । इस पर टीका मे कहा गया है . 'दर्पणोहृदयदर्पणाख्यो ध्वनि-ध्वसग्रन्थोऽपि' (पृ० १) व्यक्तिविवेक' (पृ० १३) की टीका में हृदयदर्पण से एक आधा पद्य उद्धृत किया गया है तत्कर्ता च कवि प्रोक्तो भेदेपि हि तदस्ति यत् ।' इति काव्यमूल कवित्व प्रतिपादितम् । इससे यह सिद्ध हो जाता है कि भट्टनायक ने ध्वनि-सिद्धान्त का खण्डन करने के उद्देश्य से हृदयदर्पण की रचना की । भ्रम धम्मिअ (ध्व० पृ० १९) उदाहरण पर लोचन (पृ० २३) ने भट्ट-नायक की कटु आलोचना की है और यह कहकर उसे फटकारा है 'किं च वस्तुध्वनिं दूषयता रसध्वनिम्तदनुग्राहक समर्थ्यत इति सुष्ठुतरा ध्वनिध्वसोयम् (लोचन पृ० २३) ध्वन्यालोक से असहमत होने मे उसका मुख्य तत्व यह है कि वह ध्वनि को परिभाषा से परे तथा पूर्णत स्वसवेद्य मानता है । अत वह उन विद्वानो का अनुयायी है जिनके बारे मे ध्वनिकारिका में कहा गया है 'केचिद्वाचा स्थितमविषये तत्वमूचुस्तदीयम्' अथवा उसीमे यह भी कहा गया है 'केचित्पुनर्लक्षणकरणशालीनबुद्धयो ध्वनेस्तत्व गिरामगोचर सहृदयहृदयसंवेद्यमेव समाख्यातवन्त.' (पृ० १२) उसके मतानुसार रसचर्वणा (अथवा भोगकृत्व) काव्य की आत्मा है । वह यह मानने को प्रस्तुत नही कि ध्वनि ही सामान्यतः काव्य की आत्मा है । 'ध्वनिर्नामापरो योपि व्यापारो व्यजनात्मक । तस्य सिद्धेपि भेदे स्यात्काव्यांगत्व न रूपिता ॥' (लोचन पृ० १४, १९, जयरथ पृ० १०) लोचन में हृदयदर्पण के मतो का बहुधा उल्लेख इसलिए आया है कि उनका खडन किया जाय । उपरोक्त उद्धरणो के अतिरिक्त, लोचन का पृ० १४ देखिए (काव्येरसयिता सर्वो न बोद्धा न नियोगभाक् ध्व० पृ० २४ के 'अत्ताएत्थ' पद्य पर देखिए लोचन पृ० २४–२५), (एतदेवोक्त हृदयदर्पणे 'यावत्पूर्णो न त्वेतेन तावन्नैवम् इति पृ० ३२; आत्मसद्भावेपि क्वचिदेव जीवव्यवहार इत्युक्तं प्रागेव । तेनैतन्निरवकाश यदुक्त हृदयदर्पणे—सर्वत्र तर्हि काव्यव्यवहारः स्यात् इति पृ० ३२, यदाह भट्टनायक.—वाग्धेनुर्दुग्ध एक हि रस यल्लाभ-तृष्णया । तेन नास्य समः स स्याद्दुह्यते योगिभिर्हि य. पृ० ३४; तेन यद्भट्टनायकेन द्विवचन दूषित तद्गजनिमीलिकयैव पृ० ३९) । ध्वनिकारिका

(१.१३) में 'व्यङ्क्त.' रूप के प्रति यह संकेत है। और व्यक्तिविवेक में (पृ० १९) लोचन के इस अवतरण की आलोचना की गई है। ७७ (भट्टनायकेन तु यदुक्त इव शब्दयोगाद्गौणताप्यत्र न काचित्—तच्छ्लोकार्थमपरामृश्यनिश्वासान्ध इवादर्शः) इसका सकेत निश्वासान्धइवादर्शः इस रामायण (पृ० ७६) के पद की ओर है पृ० ७०। यत्तु हृदयदर्पणे उक्तम्—हहा हेति संरम्भार्थोऽयं चमत्कार इति (ध्वन्यालोक पृ० ७४-७५ मे स्निग्धश्यामल० इस पद्य के विषय में कहा गया है। इन उदाहरणो से स्पष्ट है कि हृदयदर्पण की रचना काव्यशास्त्र के सिद्धान्तों की स्थापना तथा ध्वन्यालोक के सिद्धान्त को मिथ्या सिद्ध करने के लिए हुई है। माणिक्यचन्द्र ने लोल्लट, शकुक और नायक के विषय मे पृ० ५०—५१ पर दो पद्यो का उल्लेख किया है। परन्तु सकेत के १४७वें पृष्ठ पर (आनादशर्मा सस्करण) इससे भिन्न आशय निकलता है। क्या यह रचना मूलतः सहृदयदर्पण नाम से प्रसिद्ध थी ? यह जानने के लिए इसी पुस्तक मे पृ० १९६—९७ देखिए।

१९३७ के सस्करण से मै अभिनवभारती का उपयोग नही कर सका; क्योकि उस समय तक उसका कोई भी भाग प्रकाशित नही हुआ था। अभिनवभारती के प्रथम भाग के चौथे तथा पाचवे पृष्ठ पर नाट्यशास्त्र के इस प्रथम पद्य के विषय मे भट्टनायक का मत उद्धृत है। 'नाट्यशास्त्र प्रवक्ष्यामि ब्रह्मणायदुदाहृतम्।' इसका अर्थ है कि यह नामरूप ससार मनुष्य के उच्चतम ध्येय (मोक्ष) की प्राप्ति का एक साधन है। और इसी पद्य से हमें शान्तरस की स्थिति के विषय मे सुझाव मिलता है। तदुपरान्त उसने भट्टनायक कृत सहृदयदर्पण से निम्न पद्य उद्धृत किया है नमस्त्रैलोक्यनिर्माण कवये शभवे यत। प्रतिक्षण जगन्नाट्य प्रय गरसिको जन'॥ यह हृदयदर्पण अथवा सहृदयदर्पण का प्रथम पद्य प्रतीत होता है। स्व० प्रो० वि० वि० सोवानी का विचार है कि भट्टनायक की रचना नाट्यशास्त्र की टीका है। (दे० डा० भाडारकर स्मृतिग्रन्थ पृ० ३९०) परन्तु यह मत उपयुक्त नही लगता। भट्टनायक से लिये गये उपरोक्त उदाहरणो से यह सिद्ध होता है कि भट्टनायक का उद्देश्य ध्वनि को रसमात्र स्थापित करना था। इनके मत मे ध्वनिकार द्वारा प्रस्तुत वस्तुध्वनि और अलकारध्वनि ये दो भेद असगत हैं। साथ ही उसने यह भी कहा है कि रसानुभूति के सिद्धान्त की शब्दों मे व्याख्या नही की जा सकती। तथा इनके मत मे ध्वन्यालोक (पृ० १९ और २४) ममधम्मि० और अत्ताएत्थ० की की गई व्याख्याए अनुपयुक्त हैं। इस प्रकार हृदयदर्पण मे रस का विवेचन हुआ और स्वभावत. इसीके साथ भरत के सूत्र 'विभावानुभाव० की भी व्याख्या हुई।

अभिनवभारती में उद्धृत भट्टलोल्लट, शंकुक आदि के मतों की व्याख्या विस्तार से आई है परन्तु भट्टनायक के पद्यो की व्याख्या कही-कही प्रस्तुत की गई है (पृ० ४८–५२)। सिद्धिलक्षण के अध्याय (२७ पृ० ३०५ अ० मा० जी० ओ० एस० भाग ३) में अभिनवगुप्त ने भट्टनायक की रचना से निम्न उदाहरण प्रस्तुत किया है : 'प्रधाने सिद्धि भागेऽस्य प्रयोगाङ्गत्वमागता । गेयादयस्तथैवैतेत्रैघेनं (?) पशुपयोगिनः । सोपानपदपङ्क्त्या च सा च मोक्षस्पृगात्मिका।' इसके बाद ३०९वें पृष्ठ पर भट्टनायक का उदाहरण प्रस्तुत कर उसे जैमिनी का नितात अनुगामी मानकर उसका उपहास किया है। 'यत्तु भट्टनायकेनोक्त सिद्धेरपि नटादेरगत्वं प्रजन्त्यास्तत्पक्षेयमिति तेन नाट्यगता समर्थिता फल च पुरुषार्थत्वादिति केवल जैमिनिरनुसृत्य इत्यलमनेन। (फल च पुरुषार्थत्वात् के विषय मे दे० पूर्वमीमासा सूत्र तृतीय भाग १.५)। लोचन (पृ० ७६-७७) मे भी 'नि श्वासान्ध इवादर्श-चन्द्रमा न प्रकाशते' इस पद्य के विषय मे भट्टनायक प्रस्तुत मत को अस्वीकार करते हुए उसका इस प्रकार से उपहास किया है। 'न च कल्पनायुक्ता। जैमिनि सूत्रे ह्येव योज्यते न काव्येऽपीत्यलम्।' इन उदाहरणो से ऐसा प्रतीत होता है कि भट्टनायक मीमासक था अथवा कम-से-कम उसने अपनी रचना मीमासा के सिद्धान्तो का आधार ग्रहण किया। भट्टनायक के रसचर्वणा अथवा भोग सबन्धी विचार हमे साख्य सिद्धान्त की स्मृति दिलाते हैं जिसमे पुरुष को कर्ता नही वरन् भोक्तामात्र माना गया है। भट्टनायक का सत्वोद्रेक सिद्धान्त जिसे मम्मट ने भी स्वीकार किया है, उस पर साख्य के सत्व, रजस्, तमस् इन तीन गुणों का प्रभाव है। मेरे विचार मे भट्टनायक उद्भट तथा शकुक की भाति नाट्यशास्त्र के अविकल भाष्यकर्ता नही है। ध्वन्यालोक से उसकी प्रमुख मत-भिन्नता ऊपर व्यक्त कर दी गई है। भट्टनायक के मत मे काव्यशास्त्र से भिन्न है। काव्य पूर्णत. कवि-व्यापार पर आधारित है तथा सबको आनन्द देता है जबकि शास्त्र उपदेश देते हैं और आख्यान (इतिहास, पुराण) सूचनाए प्रदान करते हैं।

भट्टनायक का काल ध्वन्यालोक के उपरान्त तथा लोचन के पूर्व ९०० से १००० ई० सन् के मध्य मे आता है। लोचनगत कटु तथा व्यक्तिगत आक्षेपो से विदित होता है कि सभवत भट्टनायक ध्वन्यालोक की रचना के समय की अपेक्षा लोचन के रचनाकाल के अधिक समीप रहा होगा। यदि उसे अभिनवगुप्त का समसामयिक अथवा कुछ काल पूर्व का माना जाय तो हृदयदर्पण के रचयिता भट्टनायक तथा राजतरंगिणी में उल्लिखित भट्टनायक मे साम्य नही हो सकता था। 'द्विजस्तयोर्नायकाख्यो गौरीश

सुरसद्मनो। चातुर्विद्यकृतस्तेनवाग्देवीकुलमदिरम् ॥' (५.५९)। इसमें शंकर वर्मन के समय (८८३–९०२ ई० सन्) का सकेत है। इस विषय में एकान्त-निर्णय देना कठिन है तो भी मेरे विचार में इन दोनों में साम्य नहीं है। भट्ट-नायक का समय ९३५ से ९८५ ई० सन् के बीच में रहा होगा। 'फ्रेग्मेन्स ऑफ भट्टनायक' टी० आर० चिन्तामणि तथा जर्नल ऑफ बबई यूनिवर्सिटी द्वारा सकलित, (दे० जे० ओ० आर० मद्रास, भाग १, पृ० २६७–२७६) भट्टनायक-कृत ध्वन्यालोक की आलोचना तथा भट्टनायक का रससिद्धान्त के विषय में (दे० १७ भाग २, पृ० २६७–२७६)। प्रभाकर ने अपने रसप्रदीप (पृ० ३ त्रिवेन्द्रम् सस्करण) मे साहित्यदर्पण[1] से उद्धृत 'कीटाणुविद्ध' पद्य को हृदयदर्पण का माना है। भट्टनायक की रचना काव्य, रस तथा ध्वनि-सिद्धान्तों की जानकारी के लिए बहुमूल्य सिद्ध होती। यह प्रभाकर को १६वी शताब्दी के अत में उपलब्ध थी। अब भी यदि अधिक खोज की जाय तो उसकी रचना की पांडुलिपि सभवत उपलब्ध हो सकेगी।

२०. कुंतककृत वक्रोक्तिजीवित

यह ग्रन्थ अनेक वर्षों तक अनुपलब्ध था। इसकी स्थिति का ज्ञान अलंकार-सर्वस्व, साहित्यदर्पण आदि ग्रन्थो मे उल्लिखित उद्धरणो से ही होता था। इसकी हस्तलिखित प्रति मद्रास मे थी। डा० वेलवेलकर की कृपा से हमे यह प्राप्त हुई। इस प्रति का उपयोग मैने अपने ग्रन्थ के १९२३ के सस्करण में किया था। डा० डे ने १९२३ मे दो उन्मेष प्रकाशित किये थे। इनका उपयोग इस सस्करण में किया गया है। आगे उन्होने १९२८ मे एक और सस्करण प्रकाशित किया परन्तु मुझे वह प्रति प्राप्त न हो सकी। जिस पाडुलिपि का यहां उपयोग लिया गया है वह वी० ओ० आर० आई द्वारा १९१९–१९२४ ई० सन् में प्रकाशित है। इसकी क्रमसख्या ११४ है। देखिए, कटलॉग भाग १२, सख्या २५६, पृ० ३००–३०२।

वक्रोक्तिजीवित के कारिका, वृत्ति और उदाहरण ये तीन भाग हैं और अधिकाश उदाहरण पूर्ववर्ती ग्रन्थों से लिये गये हैं। यह ग्रन्थ चार उन्मेषो में विभक्त है। इसको हस्तलिखित प्रति चौथे भाग तक ही है। ऐसा प्रतीत होता है कि इससे और आगे नहीं लिखी जा सकी। इस ग्रन्थ की कारिका, वृत्ति, उदाहरण आदि सभी का रचयिता कुतक ही है यह बात अनेक प्रमाणों से सिद्ध होती है और इसे वक्रोक्ति जीवित कहा जाता था। ऐसा प्रतीत होता है कि

कुंतक के अनुसार केवल कारिका भाग को ही काव्यालंकार कहा जाना चाहिए। इसका प्रमाण प्रथम उन्मेष की प्रस्तुत कारिका[1] से मिलता है: लोकोत्तर चमत्कारकारिवैचित्र्यसिद्धये। काव्यस्यायमलकार कोऽप्यपूर्वो विधीयते ॥ इसकी वृत्ति में कहा गया है ननु सन्ति चिरन्तनास्तदलकारास्तत् किमर्थमित्याह–अपूर्वः तद्‌व्यतिरिक्तार्थाभिधायी ।·· कोपि अलौकिक: सातिशयः। लोको·· सिद्धये-असामान्याह्लादविधायिविचित्रभावसम्पत्तये । यद्यपि सन्ति शतश काव्या-लंकारास्तथापि न कुतश्चिदप्येवविधवैचित्र्यसिद्धि । यह भी ध्यान देने की बात है कि भामह, उद्भट और रुद्रट की रचनाओ को काव्यालकार कहा जाता था। यद्यपि कारिका भाग के लिए काव्यालकार कहा गया है फिर भी सारे ग्रन्थ को परवर्ती लेखको ने वक्रोक्तिजीवित माना है। इस विषय में यह वृत्ति-स्पष्ट है 'तदयमर्थ. ग्रन्थस्यास्य अलकार इत्यभिधान, उपमादिप्रमेयजातमभि-धेय, उक्तरूपवैचित्र्यसिद्धिः प्रयोजनमिति।' व्यक्तिविवेक (पृ० २८) में शब्दार्थौ सहितौ···कारिणि (वक्रोक्तिजीवित १.८ पृ० ७) ये शब्द उद्धृत मिलते है। इसी ग्रन्थ मे यह भी कहा गया है कि कतिपय पाठक जो स्वत को सहृदय मानते हैं, वे वक्रोक्ति को काव्य की आत्मा मानते हैं। उसी प्रकार आगे (पृ० ३७) 'सरभ करिकीट० (वक्रोक्तिजीवित १ पृ० १७ मे इसे उत्तमकाव्य के उदाहरणस्वरूप प्रस्तुत किया गया है) इस श्लोक को देकर इसमे बहुत-से दोष दिखाये गये हैं। तथा अत मे (पृ० ५८) 'काव्यकाञ्चन-कषाश्ममानिना कुन्तकेन निज काव्य लक्ष्मणि। यस्य सर्वनिरवद्यतोदिता श्लोक एष स निदर्शितो मया।' कहकर उपसहार किया है। इससे स्पष्ट होता है कि महिमभट्ट के अनुसार वक्रोक्तिजीवितगत लक्षण (लक्ष्य) प्रतिपादक कारि-काए और उनके उदाहरण कुतक द्वारा ही रचित है। महिमभट्ट का समय भी वक्रोक्तिजीवित से बहुत बाद का नही है। व्यक्तिविवेक की टीका (पृ० १६) मे प्रस्तुत 'अय श्लोको वक्रोक्तिजीविते वितत्य व्याख्यात इति तत् एवावधार्य' इस श्लोक के आधार पर भी टीकाकार के अनुसार सिद्ध होता है कि व्याख्या-

1. वक्रोक्तिजीवित के चार उन्मेषो का एक सुदर सस्करण आचार्य विश्वेश्वर की हिन्दी टीका सहित प्रकाशित हुआ है। दिल्ली विश्वविद्यालय के डा० नगेन्द्र ने इसकी एक विस्तृत भूमिका हिन्दी मे लिखी है। इस ग्रन्थ का प्रकाशन अभी हुआ है। इसमे बहुत-सी मुद्रण की अशुद्धिया हैं। इससे यह भी स्पष्ट नही होता कि यह ग्रन्थ किस मूल पाडुलिपि अथवा सस्करणों के आधार पर प्रकाशित किया गया है।

रूपवृत्ति और श्लोक भी वक्रोक्तिजीवित के ही भाग हैं। 'एकावलि ग्रन्थ (पृ० १५१) मे प्रस्तुत श्लोक आया है : एतेन यत्र कुतकेन भक्तावंतर्भावितो ध्वनिस्तदपि प्रत्याख्यातम्।' सोमेश्वर ने भी काव्यप्रकाश की टीका (६१ बी० ६७ ए) मे कुत्तक (कुन्तक ?) के नाम से दो पद्य उद्धृत किये हैं जिनमें से प्रथम वक्रोक्तिजीवित (कारिका १ ३१, पृ० ४८) मे उपलब्ध है तथा दूसरा नीचे पादटिप्पणी[1] में दिया जाता है। माणिकचन्द्र के काव्यप्रकाश सकेत मे इस श्लोक पर इस प्रकार कहा गया है · 'तरन्तीवाङ्गानि स्खलदमललावण्य-जलधौ' इत्यत्र सादृश्योपचारभूचे यथाचोपचारस्तथा वक्रोक्तिजीवितग्रन्थाज्ज्ञेयः। (पृ० ४०–४१) यह पद्य वक्रोक्तिजीवित (२. पृ० ९९) में उपचारवक्रता के उदाहरणस्वरूप दिया गया है और साथ ही उसकी यह समीक्षा की गई है : 'अत्र चेतनपदार्थसभविसादृश्योपचारात् तारुण्यतरलतरुणीगात्राणा तरणमुत्प्रेक्षितम्।' प्रथम और द्वितीय उन्मेष के अत मे उपसहारात्मक शब्द इस प्रकार है 'इतिराजानककुन्तल (क ?) विरचिते वक्रोक्तिजीविते काव्यालकारे प्रथमोन्मेष' और 'इति श्रीकुतलविरचिते वक्रोवितजीविते द्वितीय उन्मेष.।' इस ग्रन्थ का सामान्यत· अध्ययन नही हुआ है। इसका सार कुछ विस्तार से नीचे दिया जाता है—

प्रथम उन्मेष—के आरभ मे लिखा है : 'वन्देकवीन्द्रवक्त्रेन्दुलास्यमन्दिर-नर्तकीम्। देवी सूक्तिपरिस्पदमुन्दराभिनयोज्ज्वलाम्॥ वाचो विषयनैयत्य-मुत्पादयितुमुच्यते। आदिवाक्येभिधानादि निर्मितेर्मानसूत्रवत्॥ लोकोत्तर चमत्कारकारिवैचित्र्यसिद्धये। काव्यस्यायमलङ्कारः कोऽप्यपूर्वोविधीयते॥ धर्मादिसाधनोपाय सुकुमारक्रमोदित.। काव्यबधोभिजाताना हृदयाह्लादकारक.॥' दो पद्यो के उपरान्त की वृत्ति इस प्रकार है 'कटुकौषधवच्छास्त्रमविद्याव्याधि-नाशनम्। आह्लाद्यमृतवत्काव्यमविवेकगदापहम्॥ आयत्याचतदात्वे च रस-निष्यन्दसुन्दरम्। येन सम्पद्यते काव्य तदिदानी विचार्यते (१.७)। अलङ्कृतिरल-कारमुपोद्धृत्य (र० उ० पो० ?) विवेच्यते। तदुपायतया तत्व सालकारस्य काव्यता॥' यह देखने योग्य है कि इन्होने भामह के समान ही काव्य का प्रयोग (धर्मार्थ ···काव्य निबन्धनम्) बताया है और अपने ग्रन्थ का नाम काव्यालकार दिया है। वृत्ति का आरभ इस प्रकार से है, 'जगत्त्रितयवैचित्र्यचित्रकर्म विधायि-

1. दे० सोमेश्वर के ग्रन्थ की पाडुलिपि ६७ ए सुकुमारेतियत्कुतक. सन्ति तत्र त्रयो मार्गाः कविप्रस्थानहेतव.। सुकुमारो विचित्रश्च मध्यमश्चो-भयात्मक.।

नम् । शिव शक्तिपरिस्पंदमात्रोपकरणं नुम. ।।'''साहित्यार्थ सुधासिधोः सारमुन्मीलयाम्यहम् । येन द्वितयमप्येतत्तत्त्वनिर्मितिलक्षणम् । तद्विदामद्भुतामोदं चमत्कार विधास्यति ।।' भामह के अनुसरण (१.१६ शब्दार्थौ सहितौ काव्यम्) पर कुंतक ने भी काव्य की परिभाषा इस प्रकार से की है : 'शब्दार्थौ सहितौ वक्रकविव्यापारशालिनि । बन्धेव्यवस्थितौ काव्य तद्विदाह्लादकारिणि ।।' व्यक्ति० में उद्धृत (पृ० २८ और समुद्रबन्ध के पृ० ८ पर) अर्थात् कवि की कल्पना-कुशलता से शब्दार्थ के सयोग से जो चमत्कृतिपूर्ण रचना होती है उसीका नाम काव्य है । सालकृत शब्द और अर्थ मिलकर काव्य होते हैं और यह कहना उपयुक्त नही कि अलकार काव्य के लिए अनिवार्य हैं । इस उक्ति से ध्वनित होता है कि काव्य की अलकार के बिना भी स्थिति सभव है । किसी भी रचना के काव्यत्व के लिए निम्न गुण अनिवार्य हैं · 'वक्रताविचित्रगुणालकारसंपदां परस्परस्पर्धाधिरोहः ।' (पृ० १०) उन्होने काव्य का उदाहरण इस प्रकार प्रस्तुत किया है (पृ० १०): 'ततोरुणपरिस्पन्दमन्दीकृतवपु शशी । दध्रे काम परिक्षाम कामिनीगण्डपाण्डुताम् ।।' (काव्यप्रकाश, ९ मे उद्धृत) । इसके उपरान्त इन्होने वक्रोक्ति के कार्य का निरूपण किया है . (कारिका १.१०–११) 'शब्दो विवक्षितार्थैकवाचकोन्येषुसत्स्वपि । अर्थ. सहृदयाह्लादकारी स्वस्पन्दसुन्दर· ।। उभावेतावलकार्यौ तयो पुनरल॒ति । वक्रोक्तिरेव वैदग्ध्यभङ्गीभणितिरुच्यते ।।' (अतिम अश जयद्रथ द्वारा पृ० ९ पर उद्धृत) साधारण बोलचाल से भिन्न और उच्चकोटि का चमत्कृतिजनक जो वर्णन है उसे वक्रोक्ति कहते हैं । इसमे कवि की कुशलता सहृदयो को मुग्ध कर लेती है । आगे वक्रोक्तिजीवित की वृत्ति मे इस प्रकार कहा गया है : 'वक्रोक्ति प्रसिद्धाभिधान व्यतिरेकिणीविचित्रैवाभिधा वैदग्ध्य कविकर्मकौशल तस्य भगी विच्छित्तिः तया भणितिः ।' कुंतक ने रघुवश के (१४, ७०) के तामभ्यगच्छत्० तथा बालरामायण (६.३४) के 'सद्यः पुरीपरिसरे०' इन दो उदाहरणो को प्रस्तुत करके यह दिखाया है कि प्रथम सहृदयाह्लादकारी काव्य का उदाहरण है तो दूसरा नही । साथ ही यह भी दिखाया है कि दूसरे उदाहरण मे शब्दों के परिवर्तन से किस प्रकार रमणीयता लाई जा सकती है । उसने उनका उपहास किया है जिन्होंने स्वभावोक्ति को अलकार माना है । साथ ही कहा है कि जब स्वभावोक्ति में दूसरे अलकार आयेगे तो वहा सदैव सकर अथवा ससृष्टि अलकार होंगे 'अलंकारकृता येषां स्वभावोक्तिरलकृति । अलकार्यतया तेषा किमन्यदवतिष्ठते ।। '''स्पष्टे सर्वत्र ससष्टिरस्पष्टे सङ्करस्तत.' (कारिका १.१२ और १६) वृत्ति में

शब्द और अर्थ के साहित्य की व्याख्या इस प्रकार की गई है : 'तत्र वाचकस्य-वाचकान्तरेण साहित्यमभिप्रेतम्' अर्थात् साहित्य मे जो साहचर्य है यह वाचक का दूसरे वाचक से व वाच्य का दूसरे वाच्य से होना चाहिए। वाचक का दूसरे वाच्य से अथवा वाच्य का दूसरे वाचक से नही होना चाहिए। शब्दार्थौ सहितावेव प्रतीतौ स्फुरत. सदा।"' साहित्यमनयोः शोभाशालितां प्रतिकाप्यसौ। अन्यूनानतिरिक्तत्व मनोहारिण्यवस्थिति.। (कारिका १,१७. और १८) इसके उपरान्त वृत्ति में (पृ० २६) लिखा गया है· 'मार्गानुगुण्यसुभगो माधुर्यादि गुणोदय। अलकरणविन्यासो वक्रतातिशयान्वित'॥ वृत्यौचित्तमनोहारि-रसाना परिपोषणम्। स्पर्धया विद्यते यत्र यथास्वमुभयोरपि॥ सा काप्यवस्थिति-स्तद्विदाह्लादैकनिबन्धनम्। पदादिवाक् परिस्पन्दसार साहित्यमुच्यते॥ इनका उल्लेख साहित्य मीमासा, (पृ० १४ त्रिवेन्द्रम् संस्करण) में आया है। वक्रता की व्याख्या इस प्रकार की गई है : 'वक्रत्व प्रसिद्धप्रस्थानव्यतिरेकिवैचित्र्यम्' (पृ० २७ कारिका १-१९)। इसके बाद कविव्यापारवक्रता के छः निम्न भेद प्रस्तुत किये हैं· वर्णविन्यासवक्रता, पदपूर्वार्द्धव०, प्रत्ययव०, वाक्यव०, प्रकरणव०, प्रबन्धव०। वर्णविन्यासवक्रत्व, पदपूर्वार्धवक्रता। वक्रतायाः परो-प्यस्ति प्रकारः प्रत्ययाश्रय॥ वाक्यस्य वक्रभावोन्यो विद्यते य. सहस्रधा। यत्रालकारवर्गोऽसौ सर्वोप्यन्तर्भविष्यति। (इस पद्य का उल्लेख समुद्रबन्ध ने किया है पृ० ९)। वक्रभाव प्रकरणे प्रबन्धेप्यस्ति यादृश.। उच्यते सहजाहार्य सौकुमार्यमनोहर॥' (कारिका १.२०–२२) पदपूर्वार्ध का अर्थ है—पदस्य सुबन्तस्य तिङन्तस्य वा पूर्वार्धं प्रातिपदिक धातुर्वा (पृ० २८)। कुतक ने इनके भदो का उदाहरण सहित निरूपण किया है। इनकी स्थापना है कि वक्रोक्ति काव्य[1] की आत्मा है। यह वक्रोक्ति ही है जो काव्य में प्राणो का सचार करती है, उसे काव्य बनाती है। इसके बिना काव्य की सत्ता ही नही हो सकती। परन्तु वक्रोक्ति तब तक नही बन सकती जब तक कवि में आवश्यक कल्पनाशक्ति नही होती। अत. काव्य मे कविव्यापार की प्रधानता होती है। (दे० ५५ भी)। वैचित्र्य के बारे में इनके विचार हैं. 'विचित्रो यत्र वक्रोक्ति वैचित्र्य जीवितायते। परिस्फुरतियस्यान्त. सा काप्यतिशयाभिधा॥' (कारिका १.२७ पृ० ४५) इसका प्रथम आधा भाग जयरथ ने उद्धृत किया है

1. वृत्ति के २७ वें पृष्ठ के अनुसार यही तात्पर्य निकलता है। 'शरीर जीवितेनैव स्फुरितेनैवजीवितम्। बिना निर्जीविता येन वाक्य याति विपश्चिताम्॥ यस्मात्किमपि सौभाग्य तद्विदामेवगोचरम्। सरस्वती समभ्येतितदिदानीं विचार्यते॥' यही कविव्यापारवक्रताजीवित कहलाती है।

(पृ० ८) उसके उपरान्त उसने वैचित्र्य के कतिपय गुणों का उल्लेख किया है। माधुर्य, प्रसाद (सयुक्त तथा सुसबद्ध शब्दो से की गई वाक्यरचना) लावण्य और अभिजात्य ये विशिष्ट गुण होते हैं। लावण्य और अभिजात्य की परिभाषाए इस प्रकार हैं: अत्रालुप्तविसर्गान्तै. पदै: प्रोतै परस्परम्। ह्रस्वैः सयोगपूर्वैश्च लावण्यमितिरिच्यते।' (सोमेश्वर द्वारा उद्धृत, पाडुलिपि ११. पी०)। 'यन्नाति कोमलच्छाय नातिकाठिन्यमुद्वहत्। अभिजात्यं मनोहारि तदत्र प्रौढिनिर्मितम्॥' (कारिका १.३१–३२ पृ० ४८–४९) इन सबके उदाहरण प्रस्तुत किये गये हैं। किताराण्यतरो० (साहित्यदर्पण १० सन्देह का उदाहरण) इस श्लोक मे माधुर्य से वैचित्र्य की सिद्धि बताई गई है। लावण्य का उदाहरण इस प्रकार है· 'श्वासोत्कम्पतरङ्गिणि स्तनतटे धौताञ्जनश्यामलाः। कीर्यन्ते कणश. कृशाङ्गी किममीवाष्पाम्भसाम् बिन्दव·। किंचाकुञ्चित कण्ठरोधकुटिला. कर्णामृतस्यन्दिनो। हुकारा कलपञ्चमप्रणयिनस्त्रुटयन्ति निर्यान्ति च॥ (पृ० ४८)। कुनक ने वैचित्र्यमार्ग, सुकुमारमार्ग तथा सौकुमार्य वैचित्र्य सवलितमार्ग ये तीन मार्ग बताये हैं। इनमे अतिम को मध्यममार्ग कहा जाता है। 'मार्गोऽसौ मध्यमो नाम नानारुचिमनोहर.। स्पर्धया यत्र वर्तन्ते मार्ग द्वितीयसम्पद।' (कारिका १.३५. पृ० ५०)। डा० नगेन्द्र के सस्करण मे माधुर्य, प्रसाद तथा दूसरे गुणो के विषय मे कतिपय और भी कारिकाए, वृत्ति तथा उदाहरण उपलब्ध हैं जिनका यहा उल्लेख नही किया गया है। इसके प्रथम उन्मेष मे औचित्य तथा सौभाग्य के विषय मे भी कारिकाए दी गई है।

दूसरा उन्मेष वर्णविन्यासवक्रता की व्याख्या और विवेचन से आरभ होता है। उसने इसकी परिभाषा इस प्रकार से दी है. 'एको द्वौ बहवोवर्णाः बध्यमाना पुन पुन। स्वल्पान्तरास्त्रिधासोक्ता वर्णनविन्यासवक्रता॥ वर्णान्तियोगिनः स्पर्शा-द्विसक्तास्तलनादय.। रेफादिभिश्च सयुक्ता प्रस्तुतौचित्यशोभिन॥ (२.१–२ पृ० ६०–६१) इससे यह विदित होता है कि वर्णविन्यासवक्रता प्राय प्राचीन आलकारिको द्वारा निरूपित अनुप्रास ही है। 'एक एकस्य द्वयोर्बहूना च' उदाहरण लीजिए —भग्नैलावल्लरीकास्तरलितकदलीस्तम्भताम्बूल जम्बूजम्बीरास्ताल तालीतरल तरल तालासिका यस्य जह्नु:। वेल्लतकल्लोलहेला विस्कलनजडाः कूलकुजेषु सिन्धो सेनासीमन्तिनी नाम नवरतरताभ्यास तन्द्री समीरा.॥ 'प्रथम-मरुणच्छायस्तावत्तत. कनकप्रभ' (काव्यप्रकाश ६. पृ० २६० वा० ऊ० उद्धृत) इत्यादि उदाहरण भी वर्णविन्यासवक्रता का ही उदाहरण है। कुतक एक ही पद्य में अलकारो की भरमार करना उचित नही समझते थे। अलकारस्य कवयो यत्रालकरणान्तरम्। असन्तुष्टा निबध्नति हारादेर्मणिबन्धवत्॥ नातिनिर्बन्ध-

विहिता नाप्यपेशल भूषिता। पूर्वावृत्तपरित्यागनूतनावर्तनोज्ज्वला ॥ (प्रथम पद्य व्यक्तिविवेक की टीका मे पृ० ४३–४४ पर उद्धृत हैं और वक्रोक्तिजीवित में इसे त्रुटिपूर्ण बताया गया है।) इनके मत मे उपनागरिका तथा प्राचीन (उद्भट ?) आचार्यों द्वारा नियमित दूसरी वृत्तिया वर्णविन्यासवक्रता के सदृश ही हैं। 'वर्णच्छायानुसारेण गुणमार्गानुवर्तिनी। वृत्तिवैचित्र्ययुक्तेति सैव प्रोक्ता चिरन्तनै ॥' (२.५ पृ० ६६) यमक भी वर्णविन्यासवक्रता का ही एक प्रकार है। 'यमक नाम कोऽप्यस्या प्रकार परिदृश्यते। स तु शोभान्तराभावादिह नातिप्रतन्यते ॥ (२ ७ पृ० ६७) वर्णविन्यासवक्रता के बाद पदपूर्वार्धवक्रता पर विचार किया गया है और उसके रूढिवैचित्र्यवक्रता आदि प्रकार बताये गये हैं (रूढि का तात्पर्य है रूढिप्रधान शब्द)। 'यत्र रूढेरसभाव्यधर्माध्यारोप-गर्भता। सद्धर्मातिशयारोप गर्भत्व वा प्रतीयते ॥ लोकोत्तर तिरस्कार श्लाघ्योत्कर्षा-भिधित्सया। वाच्यस्य सोच्यते कापि रूढिवैचित्र्यवक्रता ॥ (का० २.८–९ पृ० ६८) जैसाकि प्रथम पद्य मे कहा गया है रूढिवैचित्र्य के दो प्रकार हैं— प्रथम प्रकार के उदाहरण हैं 'कमलाइँ' 'शब्द ताला जाअन्ति' में जैसाकि ऊपर उद्धृत है (ध्व० पृ० ७६) तथा स्निग्ध० (ध्व० पृ० ७५) श्लोक में निहित राम शब्द। रूढिवैचित्र्य के दूसरे प्रकार के (विद्यमान धर्मातिशयवाच्याध्यारोप-गर्भइव) है 'तत. प्रहस्याहपुन पुरदर' (रघु० ३ ५१ रघु शब्द) तथा 'रामोऽसौ भुवनेषु' (काव्यप्रकाश ४ पृ० १८२ पर (उद्धृत) आदि उदाहरण हैं। पद-पूर्वार्ध का दूसरा प्रकार पर्यायवक्रता है। (पर्यायप्रधान. शब्दः पर्यायः) अभि-धेयान्तरतमस्तस्यातिशयपोषक। रम्यच्छायान्तरस्पर्शात्तदलङ्कर्तुमीश्वर ॥ स्वय विशेषणेनापि स्वच्छायोत्कर्षपेशल। पर्यायस्तेन वैचित्र्य ॥' (२.११–१२. पृ० ७२) इस प्रकार पर्यायवक्रता की व्याख्या है और एक उदाहरण यह है 'नाभि-योक्तुमनृतत्वमिष्यसेकस्तपस्विविशिखेषु चादर.। सन्तिभूभृति हि न शरा परे ये पराक्रमवसूनि वज्रिण ॥ इसमे 'वज्रिण' के स्थान पर 'इन्द्रस्य' शब्द प्रयुक्त किया जाता तो वह इतना सशक्त और रमणीय प्रतीत नही होता। पदपूर्वार्ध का एक अन्य तथा महत्त्वपूर्ण प्रकार उपचारवक्रता है। उसकी व्याख्या इस प्रकार है 'यत्र दूरान्तरेऽन्यस्मात् सामान्यमुपचर्यते। लेशेनापि भवत्काञ्चिद्-वक्तुमुद्रिक्तवृत्तिताम् ॥ यन्मूला सरसोल्लेखारूपकादिरलङ्कृति। उपचारप्रधाना-सौ वक्रता काचिदुच्यते ॥' (कारिका २, १३–१४ पृ० ८० इन दोनों का जयरथ ने १०वें पृष्ठ पर उल्लेख किया है) उपचारवक्रता के निम्नलिखित उदाहरण हैं : 'न स्निग्धश्यामल० गच्छन्तीना रमणवसतिं' (पूर्वमेघ ३८) तथा ग अण च

मत्तमेहम् इत्यादि (प्रथम और अन्तिम को ध्वन्यालोक में क्रमशः अर्थान्तरसंक्रमितवाच्य तथा अत्यन्ततिरस्कृतवाच्य ध्वनि के उदाहरणस्वरूप प्रस्तुत किया गया है) अतः वक्रोक्तिजीवितकार के मत का सारांश देते हुए अलकारसर्वस्वकार (पृ० १०) ने इस प्रकार कहा है :' 'उपचारवक्रतादिभि. समस्तो ध्वनिप्रपच. स्वीकृत. । जयरथ ने 'ग अणच मत्त मेह' इस कुतक निरूपित पद्य का उल्लेख करके कहा है 'अत्र मदनिरहंकारत्वे औपचारिके इति उपचारवक्रतादीनामपि ग्रहणम् ।' जयरथ के विचार में वक्रोक्ति जीवितकार को उन ग्रन्थकारो मे सम्मिलित करना चाहिए जो ध्वनि को 'भाक्त' समझते थे । 'भाक्त' (ध्वन्यालोक मे) शब्द 'भक्ति' से लिया गया है और इसका अर्थ लक्षणा अथवा गुणवृत्ति ही है । आनदवर्धन ने भी इसका प्रयोग भक्ति अथवा लक्षणा से सम्बद्ध अर्थ में किया है । (पृ० ९) अलकारसर्वस्व पर जयरथ (पृ० ९) का मत इस प्रकार है : 'इदानी' यदप्यन्यैरस्य भक्त्यन्तर्भूतत्वमुक्त तदपि दर्शयितुमाह—वक्रोक्तिजीवितकार पुनर्वैदग्ध्यभङ्गीभणितिस्वभावाम् बहुविधो वक्रोक्तिमेव इत्यादि । (उपचार के अर्थ के सबध मे देखिए डा० हरदत्त की रचना, पूना ओरियटलिस्ट भाग १, पृ० २६ से आगे तथा लेखक के साहित्यदर्पण की व्याख्या पृ० ५९–६०) पदपूर्वार्धवक्रता के विशेषणवक्रता और सवृतिवक्रता ये दो और प्रकार होते है । विशेषणस्य माहात्म्यात् क्रियायाः कारकस्यवा । यत्रोल्लसति लावण्य सा विशेषणवक्रता ।।' यत्तु सव्रियते वस्तु वैचित्र्यस्य विवक्षया । सर्वनामादिभिः कैश्चित् सोक्ता सवृत्तिवक्रता ।। (२.१५–१६ पृ० ८३ और ८५) । इन दोनो के क्रमश. उदाहरण निम्नलिखित हैं .— शुचिशीतलचन्द्रिकाप्लुताश्चिर निःशब्दमनोहरः दिशः । प्रशमस्य मनोभवस्य-वाहृदितस्याप्यथहेतुता ययु.।।' तथा 'निवार्यतामालि किमप्यय बटुः (कुमार ५. ८३) । कुतक ने कहा है कि अत्र 'भगवदपभाषण च नकीर्तनीयतामर्हतीति संवरणेन रमणीयता नीतम् । पदपूर्वार्धवक्रता के वृत्तिवैचित्र्यवक्रता, (वृत्ति के कृत, तद्धित, समास, एकशेष, सन्नन्त पाच भेद हैं) भाव वैचित्र्यवक्रता; लिंग वैचित्र्यवक्रता, कर्त्रन्तरङ्गविचित्रता, क्रिया वैचित्र्यवक्रता, कालवैचित्र्यवक्रता, कारकवैचित्र्यवक्रता, सख्यावैचित्र्यवक्रता, पुरुषवैचित्र्यवक्रता, उपग्रहवैचित्र्यवक्रता आदि अनेक उपभेद बताये गये हैं । इनमें से लिंगवैचित्र्यवक्रता का यह उदाहरण है . त्व रक्षसाभीरुगतोपनीता त मार्गमेता. कृपया लता मे इत्यादि । रघु० १३, २४ जहा वृक्ष के लिए लता का प्रयोग बहुत आकर्षक लगता है । इसी प्रकार सख्यवक्रता का उदाहरण है : वय तत्वान्वेषान्मधुकर-

हृनास्व खलुकृती' (शाकु० १)। उपग्रहवैचित्र्य मे उपग्रह[1] का अर्थ है · 'धातूनां लक्षणानुसारेण नियतपराश्रयः प्रयोगः पूर्वाचार्याणामुपग्रह शब्दाभिधेयतया प्रसिद्ध.।' तथा इसका उदाहरण इस प्रकार है . 'तस्या परेस्वपि मृगेषु शरान्मुमुक्षो· कर्णान्तमेत्यबिभिदेनिबिडोऽपिमुष्टिः।' (रघु० ९.५८, अत्रबिभदे, भिद्यतेस्य स्वयमेवेति कर्मकर्तृकत्व आत्मने पदमितिचमत्कारकारि)।

तृतीय उन्मेष मे लेखक ने वाक्यवैचित्र्यवक्रता का विवेचन किया है। इसके साथ ही वस्तुवक्रता का भी विवेचन कर दिया है। वस्तु सहज अथवा आहार्य हो सकती है (कविशक्ति व्युत्पत्ति परिपाकपौढ)। तीसरे और चौथे उन्मेष मे कारिकाओ का स्वतत्ररूप मे निर्धारण कठिन है क्योकि उनका अन्तर्भाव वृत्ति मे हो गया है तथा वे पूर्णत उल्लिखित नही हैं। 'उदारस्वपरिस्पन्दसुन्दरत्वेनवर्णनम्। वस्तुनो वक्रशब्दैकगोचरत्वेनवक्रता ॥' कुंतक ने इस स्थान पर ध्वन्यालोक के पृ० २७८ पर उपलब्ध श्लोक 'अपारे काव्यससारे··· परिवर्तते' (दे० इस पुस्तक के पृष्ठ ७–८) उद्धृत किया गया है। सहज और आहार्य उत्कृष्ट मिश्रण का निम्नलिखित श्लोक उत्तम उदाहरण है 'अस्या सर्ग विधौ०' (विक्रमोर्वशीय १ १०)। उन्होने सजीव तथा अन्य वस्तुओ के काव्य पे प्रयोग की विधि के विषय मे लिखा है तथा यह भी समझाया है कि रस, भाव आदि के परिपोष से काव्य को कैसे रमणीय बनाया जा सकता है। 'तिष्ठेत् कोपवशात्' (विक्रमोर्वशीय ४.९) इस श्लोक तथा तापस वत्सराज नाटक के दूसरे अक मे वत्सराज के दु.खालाप को क्रमशः विप्रलंभ शृगार और करुण के उदाहरणरूप मे दिया गया है। 'चूताङ्कुरास्वाद०' (कुमार ३ ३२) तथा 'इद सुलभवस्तु' (विक्रमो० २.६) ये दोनो उदाहरण चेतन और अचेतन वस्तुओ के वर्णन मे रसोद्दीपन की सामर्थ्य कैसी होती है तथा उससे सौन्दर्य किस प्रकार से उत्पन्न होता है, यह दिखाने के लिए दिये गये हैं। इसी प्रकरण मे रसवत्, प्रेय, ऊर्जस्वि, समाहित, उदात्त इन पूर्व ग्रन्थकारो द्वारा निरूपित अलकारो को वास्तव मे अलकार माना जाय अथवा नही, इस विषय मे विवेचन करके यह निष्कर्ष निकाला गया है कि ये अलकार नही हैं वरन् अलंकार्य हैं। (पाडुलिपि १०४) अलकारो न रसवत्० स्वरूपादतिरिक्तस्या परस्या प्रतिभासनात् ॥·· ऊर्जस्व्युदात्ताभिधयो. पौर्वापर्यप्रणीतयोः। अलकरणयोस्तद्वद्भूषणत्व

1. उपग्रह का अर्थ परस्मैपद अथवा आत्मनेपद है। महाभाष्य के इस श्लोक 'तिङ्भिर्हितेन भावेन कालपुरुषोपग्रहाभिव्यजन्ते कृदभिहितेन पुनर्न व्यज्यन्ते' (किलहार्न सस्करण २, पृ० ५७ पा० ३.१.६७ पर)।

न विद्यते ।। उन्होंने रसवत् की विभिन्न परिभाषाओ 'रसवद्दर्शितस्पष्ट शृंगारादि रसं यथा' (भामह ३.६) 'रसवद्रससंश्रयात्' रसवद्रसपेशलम् (काव्यादर्श २.२७५) की आलोचना की है । उसके शब्द इस प्रकार हैं : 'दर्शिताः स्पष्टा अस्पष्टाश्च शृंगारादयो यत्रेति व्याख्याने काव्यव्यतिरिक्तो न कश्चिदन्य' समासार्थभूतः सलक्ष्यते योऽसावलकारः । (पांडुलिपि १०६) यद्यपि रसवद्रससंश्रयात् इति कैश्चिल्लक्षणमकारि तदपि न सम्यक् समाश्रेयतामधितिष्ठति तथाहि रसःसश्रयो यस्यासौ रस.संश्रय' तस्मात् कारणादय रसवदलकारः सम्पद्यते । तथापि वक्तव्यमेव कोसौ रसव्यतिरेकवृत्तिरन्यः पदार्थ । काव्यमेवेति चेत्तदपि पूर्वमेव प्रत्युक्तम् । तस्यस्वात्मेति क्रिया विरोधादलकारत्वानुपपत्तेः ।' रसपेशलमितिपाठे न किंचिदत्रातिरिच्यते ।' (पृ० २३२) । कुतक ने ध्वन्यालोक (पृ० ९३) के तन्वीमेघ०' तथा तरङ्गभ्रूभगा (पृ० ९२) इन दोनों का उल्लेख किया है और उनका ध्वनिकारिका (२.५) मे विवेचन किया है, (प्रधानेऽन्यत्र० जैसाकि अभियुक्त की प्रति पृ० १०९) कुतक ने ध्वन्यालोक के रसवदलंकार से सम्बद्ध 'किं हास्येन' (पृ० ८७-८८) तथा 'क्षिप्तो०' (ध्व० पृ० ८९) इन दोनो उदाहरणो का विवेचन करते हुए ध्वन्यालोक के मत का खडन किया है । इन्होंने उद्भट, भामह तथा दण्डी द्वारा प्रस्तुत प्रेयः तथा ऊर्जस्वि की परिभाषाओं का भी खडन किया है । इनके मतानुसार रसवदलकार के उपयुक्त उदाहरण निम्नलिखित हैं—'उपोढरागेण विलोलतारक' (ध्वन्या० पृ० ४१), चलापाङ्गादृष्टि (शाकुतल १.२१) तथा ऐन्द्र धनु (अलकारसर्वस्व पृ० ९२ तथा साहित्यदर्पण १०) भामह ने दीपक की जो तीन प्रकार की व्याख्याए प्रस्तुत की हैं वे भी इनके मत मे सदोष हैं । भामह के उदाहरण का निरूपण करके इन्होने उद्भट-निरूपित 'अन्तर्गतोपमा धर्मा.' इन शब्दो का उसमें अन्तर्भाव करना उपयुक्त माना है । कुतक ने उद्भट को 'अभियुक्त तरैः' अर्थात् अत्यन्त विद्वान् इस विशेषण से संबोधित किया है । इन्होंने दीपक का वास्तविक उदाहरण 'असारसंसार···विधातु व्यवसित.' को माना है । (मालतीमाधव, ५ अत्र विधातु व्यवसित. कर्ता ससारादीनामसारत्वप्रभृतीन्धर्मानुद्द्योतयन् दीपकालकारमवाप्तवान् पा० प्रति पृ० १२७) । इसके उपरान्त कुतक ने रूपक, अप्रस्तुतप्रशंसा, पर्यायोक्त व्याजस्तुति, उत्प्रेक्षा, अतिशयोक्ति तथा अन्य दस-बीस अलकारो के लक्षणो का परीक्षण करके अपनी निजी दृष्टि से भी उनका स्पष्टीकरण किया है । उन्होने 'लिम्पतीव तमोऽङ्गानि' श्लोक को उत्प्रेक्षा के उदाहरणरूप में दिया है और उस पर लिखा है (अत्र दण्डिना विहितमिति न पुनर्विधीयते) कि दण्डी ने इस पर विचार किया है अतः हम इसे छोड़ देते हैं । परिवृत्ति अलकार पर विचार

करते समय 'शस्त्रप्रहारं ददता भुजेन तव भूभुजाम्। चिरार्जितं हृतं तेषां यशः कुमुदपाण्डुरम् ॥' दण्डी का यह उदाहरण (का० द० २, ३५६) देकर लिखा है: 'तथा च लक्षणकारेणात्रैवोदाहरणं दर्शितम्।' ग्रन्थ के पृ० १६१ पर उसने ध्वनिकारिका १.१३ का तथा श्लाध्याशेषतनु (ध्व० पृ० ११७) का उल्लेख किया है जोकि आनन्दवर्धन के पद्य हैं। कुतक ने चतुर्थ उन्मेष के प्रारंभ में इस प्रकार लिखा है: 'एवं सकलसाहित्यसर्वस्व कल्पवाक्यवक्रताप्रकार प्रकाशनान्तरमवसरप्राप्ता इत्यादि।'

चतुर्थ उन्मेष में इन्होने प्रकरणवक्रता और प्रबन्धवक्रता का विवेचन किया है। प्रकरणवक्रता के उदाहरणस्वरूप 'किं वस्तुविद्वन् गुरवे प्रदेयं, यावद्यते साधयितु त्वदार्थम्' आदि रघुवंश के पंचम सर्ग से अनेक श्लोक दिये गये हैं तथा उन पर 'कुबेर प्रति सामन्तसभावनया जयाध्यवसायः कामपि सहृदयाह्लादकारितां प्रतिपद्यते' (प्रति पृ० १७९) इस प्रकार अपना अभिमत दिया है। इसी प्रकार शाकुन्तल में दुर्वासा के शाप का नियोजन प्रकरणवक्रता का सुंदर उदाहरण है। दूसरा उदाहरण रघुवंशगत मृगया प्रकरण है जिसका विस्तृत निरूपण करके कुतक ने कहा है: 'दशरथेन राज्ञा स्थविरान्धतपस्विबालवधो व्यधीयतेति एक वाक्यशक्यप्रतिपादन. पुनरयमप्यर्थ. परमार्थसरससरस्वतीसर्वस्वायमान प्रतिमाविधानकलेशेन तादृश्या प्रकरणविच्छित्या विस्फारितसचेतनचमत्कारकरणतामधितिष्ठति (पाण्डुलिपि १९०) प्रधानवस्तुनिष्पत्त्यै वस्त्वन्तर विचित्रता। यत्रोल्लसति सोल्लेखा सापराप्यस्य वक्रता ॥ (अस्य प्रकरणस्य) मुद्राराक्षस के छठे अक मे प्रस्तुत यह कथागत वाक्य 'ततः प्रविशति रज्जुहस्तः पुरुष' प्रकरणवक्रता का उदाहरण है। प्रबन्धवक्रता की परिभाषा (हस्तलिपि पृ० २०३) इस प्रकार से दी गई है—'इतिवृत्तान्यथावृत्तरससम्पदपेक्षया। रसान्तरेणरम्येण यत्र निर्वहणं भवेत्। तस्या एव कथा मूर्तेरामूलोन्मीलितश्रियः। विनेयानन्दनिष्पत्त्यै सा प्रबन्धस्य वक्रता ॥ रामायण और महाभारत प्रबन्धवक्रता के उदाहरण हैं। (रामायणमहाभारतयोश्च शाताङ्गित्व पूर्वसूरिभिरेव निरूपितम्' (पाडुलिपि पृ० २०४) कुतक की यह उक्ति सभवत ध्वन्यालोक (पृ० २९८–३००) को ध्यान में रखकर प्रस्तुत हुई है। प्रबन्धवक्रता का एक और प्रकार इस रूप में वर्णित है 'त्रैलोक्याभिनवोल्लेखनायकोत्कर्षपोषिणा। इतिहासैकदेशेन प्रबन्धस्य समापनम् ॥ तदुत्तर कथावर्ति विरसत्वजिहासया। कुर्वीत यत्र सुकविः सा विचित्रास्य वक्रता।' इसका उदाहरण किरातार्जुनीय काव्य है। महाकवि अपनी रचना के नामकरण तथा उदाहरणों में भी अपना कल्पना-चमत्कार दिखा देते हैं। (आस्तां वस्तुषु वैदग्ध्यं काव्ये कामपि वक्रताम्। प्रधान

संविधानाङ्गनाम्नापि कुरुते कवि । कुतक ने उदाहरणस्वरूप अभिज्ञान-शाकुन्तल, मुद्राराक्षस, प्रतिमानिरुद्ध, मायापुष्पक, कृत्यारावण आदि का उल्लेख किया है। साथ ही उन्होने हयग्रीव, शिशुपालवध, पाण्डवाभ्युदय, रामानन्द, रामचरित आदि नामों को सौन्दर्यहीन बताया है। कथानक एक-जैसा होने पर भी प्रतिमा-गुण से उसमे पृथक् सौन्दर्य उत्पन्न किया जाता है। (हस्तलिपि पृ० २०९) 'कथोन्मेषे समानेपि वपुरीव निजैर्गुणैः । प्रबन्धा. प्राणिन इवभासन्ते हि पृथक् पृथक् ॥'

वक्रोक्तिजीवित मे ध्वनि या व्यंग्य को काव्य की आत्मा के रूप में स्वतंत्र सत्ता का प्रत्याख्यान किया गया है और वक्रोक्ति के व्यापक स्वरूप मे ही इसके अन्तर्भाव का प्रयत्न किया गया है। सामान्य पद्धति से भिन्न या उससे भी उच्च प्रकार की चमत्कारक वस्तु को वे काव्य की आत्मा मानते हैं। कुतक ने प्रथम अधिक बल कविव्यापार पर दिया है और दूसरा सौन्दर्यजन्य आनद पर जिसका सहृदय काव्य या नाटक से आस्वाद लेता है। जयरथ तथा एकावली (पृ० १५) के अनुसार वक्रोक्तिजीवित का अन्तर्भाव भक्तिवादी सप्रदाय मे किया गया था। इसका उल्लेख ध्वन्यालोक की प्रथम कारिका मे आया है, (भाक्तमाहुस्तमन्ये) परन्तु यह कथन उपयुक्त नहीं है। द्वितीय भाग मे निरूपित वक्रोक्ति सप्रदाय के विवेचन से यह बात स्पष्ट हो जायगी।

पाडुलिपि मे प्रत्येक उन्मेष के अत मे लेखक का नाम राजानक कुतलक के रूप मे दिया गया है। परन्तु व्यक्तिविवेक के पद्य (पृ० २१६ काव्य काञ्चन०) में कुतक नाम आया है। गोपाल ने अपने काव्यप्रकाश की टीका (भूमिका, पद्य २) मे सूचित किया है कि इनका कुतक होना चाहिए। वक्रानुरञ्जनीमुक्ति चञ्चूमिव मुखे वहन् । कुतकः क्रीडति सुख कीर्तिस्फटिकपजरे ॥ (कुतक का तात्पर्य एक छोटे माले से है, जिसकी तुलना तोते की चोच से की जा सकती है, परन्तु 'कुतल का अर्थ केश लेने पर यह तुलना सभव नही है।

वक्रोक्तिजीवित एक अत्यत मूल्यवान कृति है। यह अत्यन्त उपेक्षित अवस्था में पडी हुई है। इसका उद्धार आवश्यक है। वक्रोक्तिजीवित को काव्य की आत्मा मानने के सिद्धान्त के विषय में तथा कुतक द्वारा प्रस्तुत विचित्र संज्ञा-परिभाषाओ के विषय मे चाहे कोई कुछ भी सोचे परन्तु यह ग्रन्थ मौलिकता, महान् साहित्यिक कुशाग्रता और सुन्दर विचारो से परिपूर्ण है। भट्टतौत तथा इनकी मान्यता मे समानता है कि उत्तम का उत्स कवि की निजी प्रतिभा ही है। उन्होने अत्यन्त उपयुक्त उदाहरण चुने हैं और अपने क्षेत्र का बहुत बिस्तार

कर दिखाया है। उपर्युक्त विवेचन में स्थानाभाव के कारण केवल सुप्रसिद्ध उदाहरणों का ही उल्लेख किया गया है। परन्तु इससे पाठक को यह अनुमान नही लगाना चाहिए कि उन्होने अधिकांश रूप मे कालिदास के ही उदाहरण प्रस्तुत किये हैं। इस ग्रन्थ में पांचसौ से भी अधिक उदाहरण हैं। कारिकाओं की रचना बहुत ही सरल और स्पष्ट पद्धति मे की गई है और वृत्तियों की रचना उच्च साहित्यिक शैली में की गई है, जिसमे माधुर्य और सरसगुण है। कुंतक ने भामह और दण्डी के ग्रन्थ से अधिकाश अवतरण लिये हैं और इनसे कुछ कम उद्भट की रचना से। इन्होने अलकारो की अपने वक्रोक्ति सिद्धान्त से सगति बिठाने का प्रयत्न किया है। इन्होने अपने पूर्ववर्ती किमी भी आचार्य का अन्धानुसरण नही किया है, उन सबकी आलोचना ही की है। फिर भी कुंतक, आनन्दवर्धन, भामह और दण्डी के प्रशसक रहे हैं। उदाहरणार्थ, इन्होने भामह प्रस्तुत तीन प्रकार के दीपक और ऊर्जस्वि अलंकार विषयक विवेक को सदोष माना है। 'कंश्चिदुदाहरणमेव व्यक्तत्वाल्लक्षण मन्यमानैस्तदेव प्रदर्शितम्। यथा—ऊर्जस्विकर्णेन यथा पार्थाय पुनरागतः।' इत्यादि (भामह ३.७) इन्होने आशीः को अलकार मानने वालो के मत को भी सदोष ठहराया है। (दण्डी ने इसे अलकार माना है) रुद्रट के प्रसिद्ध पद्य 'भणतरुणिरमगमन्दिर' तथा अनुरणन्मणिमेखल (रुद्रट २.२२–२३) के विषय मे इन्होंने कहा है: (पृ० ७ डे का सस्करण) 'प्रतिमादारिद्र्यदैन्यादतिस्वल्पसुभाषितेन कविना वर्णसावर्ण्य-रम्यतामात्रमत्रोदित न पुनर्वाच्यवैचित्र्यकणिका काचिदस्तीति' (प्रतिभा की दरिद्रतावश कवि ने इन पद्यों मे केवल वर्णसादृश्य से माधुर्य लाने का प्रयत्न किया है परन्तु वास्तव मे इनमें अर्थरमणीयता तो तिलमात्र भी नही है) और इन पद्यो को ग्राम्य बताया है। कुतक ने आनन्दवर्धन की वृत्ति से प्रथम पद्य 'स्वेच्छाकेसरिण.·· नखा.' उद्धृत किया है। और इसे क्रियावैचित्र्य का उत्तम उदाहरण माना है। इन्होने बहुत से ग्रन्थों का उल्लेख किया है। इनके द्वारा निरूपित लेखको तथा रचनाओ मे से कुछ के नाम हैं . उत्तररामचरित, उदात्तराघव (जिसमे लक्ष्मण को मारीच मृग का पीछा करते हुए दिखाया गया है) उद्भट, कालिदास, (सहज सौकुमार्य गुणो से युक्त काव्य का रचयिता) किरातार्जुनीय, कुमारसभव, कृत्यारावण, छलितराम, तापसवत्सराज, (जिसमे प्रत्येक अंक मे करुणरस क्रमशः अधिक रमणीय होता गया है) दण्डी, ध्वनिकार, नागानद, पाडवाभ्युदय, पुष्पदूषितक, प्रतिमानिरुद्ध, बालरामायण, भट्टबाण, भरत, भवभूति, भामह, मजीर (मध्यममार्ग के कवि के रूप मे) महाभारत, मातृगुप्त, (मध्यममार्ग का कवि) मायापुष्पक, मालती०, मुद्राराक्षस,

मेघदूत, रघुवंश, राजशेखर, रामचरित, रामानन्द, रामाभ्युदय, रामायण, रुद्रट, विक्रमो०, वीरचरित, वेणीसहार, शाकुन्तल, शिशुपालवध, सर्वसेन (सुकुमार मार्ग का कवि) सेतुप्रबध, (नाटक) हयग्रीववध, हर्षचरित (इसमें चन्द्रोदय के अनेक सुन्दर वर्णन हैं) आदि। हमें प्राप्त प्रति मे अनेक स्थान रिक्त हैं और प्रतिलिपिकार ने इस बात को 'अत्र ग्रन्थपात.' लिखकर स्पष्ट कर दिया है। अनेक स्थानो पर अंतरश्लोक अथवा अनन्तरश्लोक के रूप में कतिपय कारिकाएं उसमें आई हुई हैं। 'अन्तर श्लोक' शब्द महिमभट्ट के व्यक्तिविवेक (पृ० ४६, ५४, ५५, इत्यादि) मे भी आया हुआ है और हेमचन्द्र ने अपने विवेक में (पृ० ३९२) में इसका अर्थ इस प्रकार दिया है: 'अन्तरे मध्ये वक्तव्य शेषाभिधायकौ श्लोकौ अन्तरश्लोकौ।' डा० डे के संस्करण के १०१ पृष्ठ पर नियमित एक श्लोक को सग्रहश्लोक कहा गया है। इसमें परिकरश्लोक नाम का कोई श्लोक नही है। वक्रोक्तिजीवितकार ने ध्वनिकार, रुद्रट तथा राजशेखर कृत बालरामायण का उल्लेख किया है अत. यह दसवी शताब्दी के प्रथम चरण के बाद की रचना प्रतीत होती है। अत जयरथ का यह वचन 'यद्यपि वक्रोक्तिजीवितहृदयदर्पणकारावपि ध्वनिकारानन्तरभाविनावेव तथापि तौ चिरन्तनमतानुयायिनावेवेति तन्मतम् इत्यादि (अल स० वि० पृ० १५) उपयुक्त ही लगता है। व्यक्तिविवेक (पृ० २८, ३७, ५८) मे महिमभट्ट ने वक्रोक्तिजीवित का उल्लेख कर उसकी आलोचना की है। कुंतक के मत का अलकारसर्वस्व मे सार दिया है और साहित्य मीमासा मे इसके बहुत-से श्लोक उद्धृत हैं। महिमभट्ट ने, जिस प्रकार से वक्रोक्तिजीवित (पृ० २८) का (सहृदयमानिनः केचिदाचक्ष्यते) उल्लेख किया है, उससे प्रतीत होता है कि कुतक उसका समसामयिक अथवा कुछ पूर्ववर्ती था। महिमभट्ट ने लोचनकार का उल्लेख भी उसी ढग से किया है (व्यक्तिविवेक पृ० १९) 'अत्र केचिद्विद्वन्मानिनः ··यदाहुः'। यह ध्यान देने की बात है कि लोचनकार ने वक्रोक्तिजीवित का बिल्कुल भी उल्लेख नही किया और कुतक ने अभिनवगुप्त का भी उल्लेख नही किया है। अत वह लोचनकार का भी समसामयिक था। डा० पी० सी० लाहिरी ने अपने ग्रन्थ 'इण्डियन कल्चर' भाग ३, पृ० ५३०–३४ मे अभिनव-भारती मे लक्षण विषय पर तथा 'कन्सेप्ट ऑफ रीति एण्ड गुण' (पृ० १७–२०) नामक ग्रन्थ में कहा है कि अभिनवगुप्त निरूपित लक्षणो का विवेचन वक्रोक्ति० से प्रभावित है और अभिनव कुतक की रचना से परिचित थे। डा० मुकर्जी बी० सी० का भाग १, पृ० १८३ मे भी यही बात कही है। दूसरी ओर डा०

संकरन ने अपने लेख 'दी थिअरी ऑफ़ रस एण्ड ध्वनि' पृ० ११९–१२० में यह स्वीकार किया है कि लोचन अथवा अभिनवभारती का सपूर्ण वक्रोक्ति-जीवित में कही भी उल्लेख नहीं है। इन्होने कुंतक और अभिनव के बहुत मिलते-जुलते अवतरणों का उल्लेख किया है और कहा है कि इससे इस मत का समर्थन दृढता से होता है कि अभिनव वक्रता के स्वरूप से भली प्रकार से परिचित थे जिसे कुतक ने प्रस्तुत किया था, सभवतः वे वक्रोक्तिजीवित रचना से भी परिचित थे। यदि संपूर्ण रचना अभिनवभारती तथा लोचन से पूर्व अभिनवगुप्त के समक्ष होती तो वे अवश्य ही इसके मतो की विस्तृत रूप से आलोचना करते। जबकि उन्होने भट्टनायक तथा अन्य ग्रन्थकारों की कड़ी आलोचना की है। डा० राघवन के मत (जी० ओ० आर० मद्रास, भाग ६, पृ० २१८–२२ तथा इण्डियन कलचर भाग ३, पृ० ७५६) में अभिनवगुप्त को कुंतक का ऋणी मानने के मत को सिद्ध करने के लिए पर्याप्त प्रमाण नहीं मिलते। मै डा० सकरन तथा डा० राघवन के इस मत का समर्थन करता हू कि अभिनवगुप्त कुतक के ऋणी थे अथवा उससे परिचित थे। इस मत की स्पष्ट उद्घोषणा करने में पर्याप्त प्रमाणो का अभाव है। डा० हरदत्तशर्मा ने कुतक प्रतिपादित गुणस्वरूप के विषय मे एक लेख लिखा है (दे० आई० एच० क्यू० भाग ८, पृ० २५७–२६६)।

२१. अभिनवगुप्त

अभिनवगुप्त मध्यकालीन भारत के महान् व्यक्तियो मे से एक थे। वे तीव्र प्रतिभावान् तथा प्रकाड पडित थे। वे बहुत बड़े ज्ञानी थे। वे बहुत-से ग्रन्थों के प्रणेता समझे जाते हैं। उनके कतिपय ग्रन्थो से हमें उनके पूर्वजों, माता-पिता, अन्य सबन्धियो, गुरु तथा उनकी रचनाओ के विषय में पर्याप्त जानकारी मिलती है। अभिनवगुप्त ने अपने पूर्वजो के विषय मे सक्षिप्त परिचय परात्रिंशिका की टीका के अत मे तथा 'ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविवृत्तिविमर्शिणी' के अत में दिया है। (सख्या १८ काश्मीर सस्कृत सीरीज पृ० २७८–८०) तथा (स० ६५ पृ० ४०५) परात्रिंशिका में भैरव (शिव) और भैरवी (शक्ति) का ३५ श्लोकों में सवाद दिया गया है। उसके कथनानुसार उसके पूर्वज अभिगुप्त आरंभ में अन्तर्वेदी (गगा और यमुना के बीच का प्रदेश) में रहते थे। वे काश्मीर के राजा ललितादित्य के आमंत्रण पर काश्मीर आये (दे० डा० पांडे रचित अभिनवगुप्त, परिशिष्ट ए०, पृ० ३३७ इसमें तन्त्रालोक के ३७वें आह्निक से एक अवतरण उद्धृत है) राजतरंगिणी (४.६६० और ६७३) के अनुसार जयापीड

के बाद ललितापीड ने ७८३ से ७९५ ई० मन् के बीच के १२ सालों तक राज्य किया । अभिगुप्त के परिवार में वराहगुप्त का जन्म हुआ और वराहगुप्त का पुत्र चुरवल शिव का बडा भक्त था । अभिनव इसीका पुत्र था ।[1] अभिनवगुप्त के पिता का वास्तविक नाम नृसिंहगुप्त था । परन्तु वे चुरवल नाम से प्रसिद्ध थे । तन्त्रालोक के इस प्रथम श्लोक (विमल कलाश्रयाभिनवसृष्टिमहाभरित-तनुश्च जननी पचमखगुप्तरुचिर्जनक) मे आये हुए मोटे अक्षरों की व्याख्या करते हुए इनके दो अर्थ बताये हैं । जयरथ के मतानुसार अभिनवगुप्त के पिता का नाम नृसिंहगुप्त तथा माता का नाम विमला अथवा विमलाकला था । अभिनव-गुप्त को 'योगिनी भू ' नाम से सबोधित किया जाता था क्योकि वे उच्च आध्या-त्मिक व्यक्तियों की सन्तान थे और इस कारण वे त्रिकशास्त्र पर लिखित सपूर्ण आगमो का सग्रह कर उनकी रचना करने में समर्थ थे (दे० तन्त्रालोक

1. अभिनवगुप्त के पिता का नाम विभिन्न रूप मे लिखा गया अथवा छपा है । जैसे, परात्रिंशिका तत्वविवरण मे चुरवल, तत्रालोक (काश्मीर एस० एस० भाग २३, १.१२ सचुखुलुको दिव्यादिष्ट मे गुरुत्तम) मे चुखुल अथवा चुखुलक । वुहलर की काश्मीर रिपोर्ट, P CLV, मे विचुलख तथा अभिनव-भारती (जी० ओ० एस० भाग २, पृ० ११७) मे दुखल आया है । अभिनव-भारती के तीसरे भाग मे (जी०ओ०एस०) २७वे अध्याय के अत मे अभिनवगुप्त के पिता का नाम सुखल अथवा नृसिंहगुप्त भी आया है । इनमे कुछ अशुद्धिया लिपि ठीक प्रकार से न पढे जाने के कारण हुई है । मालिनी विजयवार्तिक (काश्मीर, एस० एस० अक ३१) के आरंभ मे अभिनवगुप्त ने इस प्रकार कहा है 'गुरुभ्योऽपि गरीयाम युक्त श्री चुखुलाभिधम् । वन्दे यत्कृतसस्कार स्थितो-ऽस्मि गलितग्रह ।। (पाचवा श्लोक) नृसिंहगुप्तार्यात नेत्थमत्रवृत्तिस्वरूप प्रकट व्यधायि । यत्तत्रिणेत्रेणहृददन्तरात्मस्वरूपमेव प्रकट व्यधायि ।। (यह श्लोक अभिनवभारती के २०वे अध्याय मे वृत्तियो के विषय मे आया है, पृ० १०७ अ० भा० भाग ३, जी० ओ० एस०) तन्त्रालोक (१ १ स० २३, पृ० १४) मे जयरथ ने कहा है कि 'अस्य हि ग्रन्थकृत श्रीनरसिंहगुप्तविमलाख्यौ पितरौ इति गुरवः ।।' (नरसिंहगुप्त तथा विमला अभिनवगुप्त के माता-पिता थे तथा अभिनवगुप्त परमशिव का अवतार था, इस बात को विस्तार से समझने के लिए दे० डा० राववनकृत 'राइटर्स कोटिट इन अभिनवभारती, जे० ओ० आर, मद्रास भाग ६, पृ० १५३) ।

१.१ पर जयरथकृत विवेक पृ० १४–१५) अभिनवगुप्त ने कहा है कि उसने अपने भाई मनोरथगुप्त, काश्मीर के राजा यशस्कर[1] के मन्त्री वल्लभ के पुत्र कर्ण नामक ब्राह्मण तथा व्याकरण, तर्क और मीमांसा में कुशल रामदेव के लिए परात्रिंशिका पर भाष्य लिखा। इसी प्रकार उसने अपने शिष्य कर्ण तथा मन्द्र के अनेक आग्रह पर मालिनीविजयवार्तिक की रचना की। हास्याभास पर अपने चाचा वामनगुप्त का पद्य अभिनवगुप्त ने अभिनवभारती मे उद्धृत किया है। (अभिनवभारती, भाग १, पृ० २९७, जी० ओ० एस० संस्करण अध्याय ४४५ पृ० २९५ नाटयशास्त्र)। अभिनवगुप्त ने लिखा है कि उसके पिता के ममेरे दादा यशोराग एक बहुत प्रसिद्ध व्यक्ति थे। (इति शोडषमध्याय ग्रन्थ-निर्ग्रन्थिक व्यघात्। यशोराशेर्यशोरागनाम्नो दौहित्रदेहज ।।) अभिनवगुप्त ने इनका उल्लेख गर्व के साथ किया है तथा उन्हे एक प्रसिद्ध व्यक्ति बताया है। इससे यह सकेत मिलता है कि अभिनवगुप्त के ये सम्बन्धी ज्ञान की किसी विशिष्ट शाखा मे प्रसिद्ध रहे हों अथवा किसी उच्च पद पर रहे हो। परन्तु इस समय हमें यशोराग के विषय मे कुछ भी जानकारी नही है।

ऐसा विदित होता है कि अभिनवगुप्त आजीवन ब्रह्मचारी थे। वे शिव के बडे भक्त थे। उन्होने ज्ञान-प्राप्ति[2] तथा प्रतिभा के विकास के लिए अनेक आचार्यो के चरणो मे अध्ययन किया। उनकी रचनाओ को कई वर्गों मे विभक्त किया जा सकता है। उनकी रचनाओं का एक वर्ग तन्त्र विषयक है। तन्त्रालोक उनकी एक बहुत विशाल रचना है। इसमे तन्त्रालोक (१.१८ काश्मीर सस्कृत सीरीज, भाग २२, पृ० ३५) मे गिनाये गये आगमतन्त्रो का विवेचन किया गया है। उदाहरणार्थ, देखिए दशाष्टादशवस्वष्टभिन्न[3] यच्छासन विभो'।

1. राजतरंगिणी (६ २–९९) से प्रतीत होता है कि राजा यशस्कर ने ९३९–९४८ ई० सन् के बीच के नौ सालों मे राज्य किया होगा।

2. ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविवृत्तिविमर्शिणी, काश्मीर (एस० एस० अक ६५, १९४३ ई० सन्) के अत मे पृ० ४०५ पर दूसरा और तीसरा श्लोक इस प्रकार है 'तज्जन्मदेहपदभाक् पदकाव्यमानसरकारसस्कृतमति परमेश-शक्ति। सामर्थ्यत शिवपदाबुजभक्तिभागीदारात्मजप्रभृतिबन्धुकथामनाप्त ।। नानागुरुप्रवरपादनिपातजातसवित्सरोरुहविकासनिवेशितश्री ।।'

3 इसका अर्थ है दस, अठारह और चौंसठ। चौंसठ के ८, ८ के आठ वर्ग बनाये गये हैं। तन्त्रालोक के अनुसार जो कोई भी इन ३७ आह्निको को ध्यान से पढ़ेगा वह स्वय भैरव बन जाएगा (१.२१४–१५)।

तत्सारं त्रिकशास्त्रं हि तत्सारं मालिनी मतम् ॥' इसी भाग में मालिनी विजय-वार्तिक, (काश्मीर के पूर्वीभागस्थ प्रवरपुर में अभिनवगुप्त द्वारा लिखित) परात्रिंशिकाविवरण, तन्त्रालोकसार आदि आते हैं।

दूसरे वर्ग में स्तोत्र आते हैं जिनके नाम भैरवस्तव, क्रमस्तोत्र आदि हैं। तथा इसीमें बोधपंचाशिका आदि कतिपय छोटे ग्रन्थ आते हैं। (काश्मीर संस्कृत सीरीज स० १४) तृतीयवर्ग में काव्यशास्त्र तथा नाटयशात्र संबन्धी रचनाएं आती हैं जिनका उल्लेख पहले किया जा चुका है। काव्यशास्त्र में उनके गुरु इन्दुराज[1] थे तथा नाट्यशास्त्र में तौत[2] थे। इन दो वर्गों में प्रस्तुत लोचन

1. लोचन के अंत में ध्वन्यालोक के चौथे उद्योत में (डा० डे द्वारा सपादित जे० ऑफ० लेटर्स कलकत्ता, यूनिवर्सिटी, भाग नौवां, पृ० ४२) सिद्धि-चेल तथा इन्दुराज इन दो गुरुओं का उल्लेख आया है (सिद्धिचेल चरणाब्ज-परागपूते भट्टेन्दुराजमतिसंस्कृतबुद्धिलेश)। सिद्धिचेल नामक गुरु का लोचन अथवा अभिनवभारती में किसी भी अन्य स्थान पर उल्लेख नही आया। इसे इस प्रकार से भी पढा जा सकता है: 'परागपूत-भट्टेन्दुराज०' तब इसका अर्थ निकलेगा कि भट्टेन्दुराज सिद्धिचेल के चरणकमल के पराग से पवित्र हुआ अर्थात् सिद्धिचेल भट्टेन्दुराज का गुरु था।

2. अभिनवगुप्त ने नाट्यशास्त्र के अनेक हस्तलिखित ग्रन्थों को बड़े ध्यान तथा परिश्रम से पढा और उन्हें बहुत से भागो से दो-दो पाठान्तर उपलब्ध हुए। उदाहरणार्थ, लक्षणों के नाम तथा परिभाषाए, छदो की परिभाषाए, गुण और दोषो के भेदो का क्रम उन्हें पृथक्-पृथक् प्राप्त हुआ। दे० इसी ग्रन्थ का पृ० १३ जहा पर इन दो बातो के विषय में अवतरण दिये गये हैं। यहां पर उद्धृत दूसरे अवतरण मे अभिनवगुप्त ने स्पष्टरूप से कहा है कि उसने गुरु-परम्परा (तौत) का अनुसरण किया है। गुण तथा दोषो के विषय में इनके विचार इस प्रकार हैं: (नाट्यशास्त्र १६.८७ 'अत. परं प्रवक्ष्यामि काव्यदोषान् गुणास्तथा।' भाग २, पृ० ३३१ जी० ओ० एस०) केषुचित् पुस्तकेषु चैतद्ग्रन्थः पश्चाद्दृश्यते, बाहुल्येन प्रथम दृश्यते इति तथैव व्याचक्ष्महे। हम ऊपर देख चुके हैं कि यदि नाट्यशास्त्र पर अभिनवगुप्त की टीका उपलब्ध न होती तो नाट्यशास्त्र सबन्धी विशाल साहित्य से सर्वथा अपरिचित थे। अभिनवगुप्त काव्य और नाट्य से बहुत अनुराग रखते थे अतः उन्होंने दृढ़ता से कहा है. (भाग ३, पृ० ७४ जी० ओ० एस०) रामायणेपि तथा वर्णितमितिचेत्किमतः। वेदेपि तथा वर्ण्यता न वयमतः बिभीम.। स हि भाग. काव्य यश्च यस्य रसोऽभि-सन्धिवर्ण्य इत्युक्तमसकृत्।

तथा अभिनवभारती ये दो रचनाएं ज्ञान की स्मारक, समीक्षा-कौशल, साहित्यसौन्दर्य तथा शैली की उत्कृष्टता के द्योतक हैं। महिमभट्ट को छोड़कर उनके परवर्ती इन दो विषयों के प्रसिद्ध लेखकों ने उनका अनुसरण किया है। (दे० अलकारशास्त्र पर काश्मीर शैव सप्रदाय के प्रभाव के विषय में प्रो० एस० पी० भट्टाचार्य का लेख, जे० ओ० आई० बड़ौदा भाग १, पृ० २४५–५२) इसके मतानुसार स्मरण, परिणाम, उल्लेख आदि सभी अलंकारों की उत्पत्ति शैव दर्शन के प्रभाव से हुई है। मेरे मत में इस चिन्तन में बहुत खींचतान है।

अभिनवगुप्त की रचनाओं का चौथा वर्ग काश्मीर के शैवाद्वैतदर्शन (प्रत्यभिज्ञा शास्त्र) से सम्बद्ध है। इन्होने अपने ग्रन्थ ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविमर्शिणी (१.१.२०५) में गुरु-परम्परा का उल्लेख इस प्रकार किया है। त्र्यबक इसका सस्थापक था, उसके परिवार में सोमानद नाथ का जन्म हुआ था जिसने इस पद्धति की शिवदृष्टि नाम से व्याख्या की। उदयाकर का पुत्र उत्पल सोमानंद नाथ का शिष्य था, इसने १९० कारिकाओं में प्रत्यभिज्ञा सूत्र की रचना की तथा स्वय ही इस पर वृत्ति और टीका लिखी (पृ० १७५ ऊपर) उसका शिष्य लक्ष्मणगुप्त था और अभिनवगुप्त[1] लक्ष्मणगुप्त का शिष्य था। लक्ष्मणगुप्त की कोई रचना अब तक उपलब्ध नही है। ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविवृत्तिविमर्शिणी के अत में तीसरा श्लोक इस प्रकार है: 'श्रीशास्त्रकृद्घटित लक्ष्मणगुप्तपाद सत्योपदर्शित शिवाद्वयवादवृप्तः ॥ (काश्मीर० एस० एस० स० ६५) इससे यह तात्पर्य निकलता है कि शैवाद्वैतवादी दर्शन को शास्त्रकार (उत्पल ?) ने व्यवस्थितरूप दिया तथा लक्ष्मणगुप्तपाद ने इसकी ठीक-ठीक व्याख्या की। मालिनी विजयवार्तिक[1] मे अभिनवगुप्त ने अपने गुरु लक्ष्मण की बहुत प्रशसा की है। अभिनवगुप्त ने स्वय दो महत्त्वपूर्ण रचनाएं प्रत्यभिज्ञाशास्त्र पर लिखी हैं। एक उपलदेव की प्रत्यभिज्ञाकारिका पर ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविमर्शिणी (जिसे लघुवृत्ति भी कहा जाता है) और उनकी प्रत्यभिज्ञाकारिका पर उपदेव लिखित टीका पर ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविमर्शिणी (जिसे बृहतीवृत्ति भी कहा जाता है) नामक दूसरी रचना की है।

तन्त्रों के अध्ययन में उनके गुरुओं की परपरा इस प्रकार थी—सुमतिनाथ, सोमदेव, शम्भुनाथ, अभिनवगुप्त। दे० तन्त्रालोक पर जयरथ की टीका

1. तद्दृष्टिससृतिच्छेदि प्रत्यभिज्ञोपदेशिनः। श्रीमल्लक्ष्मणगुप्तस्य गुरोर्विजयते वच। (श्लोक ८)

भाग १, पृ० २३६, तन्त्रालोक प्रथम आह्निक, श्लोक १३ और २१ तक तन्त्रसार का तीसरा आरंभिक पद्य जोकि शंभुनाथ के विषय में लिखा गया है।

अभिनवगुप्त ने कहा है कि उन्होंने ज्ञान की खोज में तर्क (न्याय, वैशेषिक आदि) पद्धतियों का, बौद्ध अरहत तथा वैष्णव[1] सिद्धान्तों के पंडितों का आश्रय लिया। अभिनवगुप्त यौगिक अभ्यास में कुशल थे। उनका विचार था कि उन्होंने शिव अथवा परम सत्य को उपलब्ध कर लिया है। उनका यह भी विश्वास था कि शिव की प्रेरणा से वे आध्यात्मिक ज्ञान और शान्ति की खोज में निकले हुए साधारण लोगों को मुक्ति का मार्ग दिखा सकते हैं। स्वयं सिद्धि प्राप्त करने पर भी उन्होंने दूसरो के उपकारार्थ ग्रन्थों[2] की रचना की। प्रत्यभिज्ञा-विमर्शिनी[3] के अंत में अभिनवगुप्त ने कहा है कि 'शिवदृष्टि' में गुरुओं द्वारा निरूपित मार्ग को उन्होंने सरल तथा सर्वग्राह्य बनाया है। जो भी व्यक्ति इस मार्ग का अनुसरण करता है वह पूर्ण बन जाता है और शिव मे मिल जाता है। उन्होंने अपने परमार्थसार के अंत मे (श्लोक १०५) उद्घोषित किया है कि उन्होने १०० आर्या छन्द में रहस्यतत्व का साराश दे दिया है। अभिनवगुप्त ने शिव[4] के चरणो में बैठकर अध्यात्मज्ञान प्राप्त किया। १३वें आह्निक के २१५वें

---

1. अहमप्यत एवाध शास्त्रदृष्टिकुतूहलात्। तार्किकश्रौतबौद्धार्हद्वैष्ण-वादीनसेविषि॥ (तन्त्रालोक, १३ आह्निक श्लोक ३४५–३४६; भाग ८, पृ० २०६ काश्मीर एस० एस०)

2. शिवरस्मृतिकृतार्थोपि परार्थ दु खलात्मज (चुखलात्मज. ?)। अ०भा० भाग २, पृ० ११७, इति यज्ज्ञेयसतत्व दर्श्यते तच्छिवाज्ञया। मया स्वसवित सत्तर्कपतिशास्त्रत्रिक्क्रमात्॥ तंत्रालोक १, आह्निक श्लोक १०६; स्वसवित स्वानुभव सत्तर्को युक्ति पतिशास्त्र भेदप्रधान शैव त्रिकं परादिशक्तित्रयाभि-धायकं शास्त्रं क्रमः चतुष्टयार्थ. (जयरथ रचित विवेक.)।

3. इति प्रकटितो मया सुघट एव मार्गो नवो महागुरुभिरुच्यतेस्म शिवदृष्टि-शास्त्रे यथा। तस्य निदधत्पद भुवनकर्तृतामात्मनो विभाव्य शिवतामयीमनिशमा-विशन् सिद्ध्यति॥ ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविमर्शिनी, भाग २, पृ० २७१ से ३३. काश्मीर (एस० एस०)।

4. शिवचरणस्मरणदीप्तेन धूतशब्द (परमार्थसार श्लोक १०५) की योगेश्वर ने इस प्रकार व्याख्या की है · 'उपदेष्टृ समाविष्टमहेश्वर स्वभावोऽनेन-वाक्येनोक्त स्यात्।

श्लोक मे उन्होंने मुनिश्चल, रुद्रभक्ति, मन्त्रसिद्धि, सर्वतस्त्ववशित्व, कृत्यसपद् (प्रारब्धकार्य निष्पत्ति) इन पांच गुणों का उल्लेख किया है, जोकि उच्च आध्यात्मिक सिद्धि-प्राप्त व्यक्ति में होते हैं। कवित्व, सर्वशास्त्रार्थवेतृत्व तथा इस पर लिखित जयरथ की टीका (भाग ८, पृ० १३७ संख्या ४७ काश्मीर एस० एस०) में कहा गया है कि ये पाचों लक्षण अभिनवगुप्त मे विद्यमान थे। अपने मत की पुष्टि मे जयरथ ने अभिनवगुप्त के गुरु का एक श्लोक भी उद्धृत किया है। प्रत्यभिज्ञाकारिका के अतिम श्लोक की व्याख्या करते हुए 'जनस्यायत्नसिद्धयर्थमुदयाकरसूनुना। ईश्वरप्रत्यभिज्ञेयमुत्पलेनोपपादिता॥' काश्मीर एस० एस० भाग ३३, पृ० २७६) अभिनवगुप्त ने निर्भीकता के साथ कहा है कि इस प्रत्यभिज्ञा दर्शन का सम्बन्ध मानवमात्र से है, चाहे वे किसी भी मत[1]-सम्प्रदाय के अनुयायी क्यों न हों।

शैवाद्वैतवाद के सभी सिद्धान्तो अथवा रचनाओ का इस ग्रन्थ में निरूपण करना इस ग्रन्थ की परिधि के बाहर है। इस विषय मे पूर्ण जानकारी पाने के लिए श्री० जे० सी० चटर्जी रचित काश्मीर शैवेज्य (१९१४) तथा डा० के० सी० पाडे द्वारा अभिनवगुप्त पर लिखित सुन्दर शोध-प्रबन्ध[2] देखिए जिसमे अभिनवगुप्त का ऐतिहासिक तथा दार्शनिक दृष्टि से अध्ययन किया गया है (चौखम्बा सस्कृत स्टडीज, भाग १) इस विषय में डा० भाडारकर रचित ग्रन्थ 'वैष्णव इज्म तथा शैवइज्म' भी द्रष्टव्य है।[3]

---

1. यस्य कस्यचिज्जन्तोरिति नात्र जात्याद्यपेक्षा काचिद् इति सर्वोपकारित्वमुक्तम्। (ई० पृ० वि० भाग २, पृ० २७६)।

2. यद्यपि मैने डा० पाडे के कुछ मतो की आलोचना की है तो भी मै उनके इस परिश्रमपूर्ण कार्य की प्रशंसा करता हू कि उन्होने शैवाद्वैतवादी दर्शन तथा अभिनवगुप्त से सम्बद्ध सभी रचनाओ का संकलन किया है। मुझे खेद है कि उन्होंने कवि द्वारा अपनाई हुई अभिनवभारती की सपादन शैली का अनुसरण किया जिसके परिणामस्वरूप उन्होंने यह अनुपयुक्त मत मान लिया कि अभिनवगुप्त ने नाट्यदेव को उद्धृत किया है। और इन्होंने अपने शोध-प्रबन्ध के १२१ से १२५ तक के पृष्ठ अनावश्यकरूप मे लिख डाले। कवि द्वारा अभिनवभारतीय दिये गये सकेत (अ० भा० भाग १, पृ० २५३) को भी वे भूल गये।

3. पृष्ठ १३० पर एक अशुद्धि है। यहाँ पर उदयाकार को सोमानद का शिष्य बताया गया है। वास्तव मे उदयाकार उत्पल का शिष्य है।

काश्मीर-परंपरा के अनुसार अपने १२सौ शिष्यों सहित भैरवीस्तोत्र का पाठ करते हुए एक गुफा में प्रविष्ट हुए और अन्तर्धान हो गये। (जे० आर० ए० एस० १९१० ई० सन् १३३४, पृ० १३३६ पर न० १,) डा० ग्रियर्सन के मतानुसार यह गुफा बीरु अथवा प्राचीन नाम बहुरुपा में स्थित है जो श्रीनगर से १३ मील दक्षिण-पश्चिम की ओर है।

अभिनवगुप्त के काल-निर्णय के विषय में कोई कठिनाई नहीं आती। उनकी रचना ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविवृत्तविमर्शिनी (काश्मीर एस० एस० सं० ६५) के अंत मे इस ग्रन्थ की रचना-तिथि का उल्लेख इस प्रकार है : (श्लोक १५ पृ० ४०७) 'इति नवतितमेऽस्मिन्वत्सरेऽन्त्येयुगांशेतिथिशशिजलधिस्थे मार्गशीर्षावसाने। जगति विहितबोधामीश्वरप्रत्यभिज्ञाव्यवृणुतपरिपूर्णा प्रेरित· शम्भुपादैः॥' इसका तात्पर्य यह निकलता है कि यह रचना ४११५ कलिवर्ष में पूर्ण हुई जबकि लौकिक वर्ष[1] (काश्मीर में) मार्गशीर्ष के अंत में (१०१४ ई० सन्) ९० था। भैरवस्तव के अंत मे उन्होंने तिथि का निर्देश इस प्रकार किया है· 'वसुरसपौषे कृष्णदशम्यामभिनवगुप्त स्तवमिमकरोत्। येन विभुर्भव मरुसन्ताप शमयति सटिति जनस्यदयालु ॥ (बुहलर की काश्मीर रिपोर्ट, पृ० CLXII) भैरवस्तव की रचना लौकिक वर्ष ६८ मे (ईश्वरप्रत्यभिज्ञाविवृत्तिविमर्शिनी की रचना से २२ वर्ष पूर्व, अर्थात् ९९२–९३ ई० सन् मे पूर्ण हुई। कर्मस्तोत की रचना लौकिक वर्ष ६६ मे हुई। अर्थात् यह रचना ईश्वर० टीका से ठीक २४ वर्ष पूर्व की है (षट्षष्टिनामके वर्षे नवम्यामसितेऽह्नि। मयाभिनवगुप्तेन मार्गशीर्षे स्तुतः शिव ॥ देखिए डा० पाडे लिखित अभिनवगुप्त पृ० ४१२) ये तीनो तिथिया ई० सन् ९९०– तथा १०१४–१ के बीच मे आती हैं। तन्त्रालोक नाम का विशाल ग्रन्थ (जिसकी २९ अहनक काश्मीर एस० एस० के ३७ भागो मे आई है) लोचन के पूर्व लिखा गया। लोचन के परवर्ती

2. 'लोककाल' अथवा 'लौकिकवत्सर' के लिए बुल्हर की काशमीर रिपोर्ट पृ० ५९–६० और स्टेन की राजतरंगिणी की भूमिका देखिए। इस युग को सप्तर्षियुग भी कहते हैं। यह युग कलियुग (२५ वर्ष) मे शुरू हुआ। यह अब भी काशमीर मे प्रचलित है। सामान्यत उसका उल्लेख करते हुए शताब्दियो का उल्लेख नही किया जाता। ४०९० वर्ष को (=४११५ वर्ष कलियुग) अभिनवगुप्त ने ९० वर्ष के रूप मे गिनाया है। (सप्तर्षि अथवा लौकिक युग की तिथियो के जानने के लिए देखिए, शिलालेख ई० आई० भाग २०, संख्या १४४१–१४४५ पृ० १९७)।

विशाल ग्रन्थ का नाम अभिनवभारती है। यह भरत लिखित नाट्यशास्त्र की टीका है। अभिनवगुप्त[1] ने और भी कई ग्रन्थों की रचना की। अतः यह मानना उपयुक्त नहीं होगा कि अभिनवगुप्त का साहित्यिक रचनाकाल ९८०–१०२० ई० सन् के बीच आए केवल ३५ अथवा ४० वर्षों तक ही रहा है। अभिनवगुप्त ने अपने प्रथम ग्रन्थों की रचना (तन्त्रालोक उनमें से एक है) लगभग ३० वर्ष की आयु में की—यह मान लेने पर उसका जन्मकाल लगभग ९५० ई० सन् निश्चित होता है। इन तिथियों की पुष्टि करने के लिए कई तर्क सहायक हैं। अभिनवगुप्त ने अपने शिष्य कर्ण के लिए परात्रिंशिका पर टीका लिखी। कर्ण राजा यशस्कर के एक मन्त्री का पुत्र था, जिसकी मृत्यु ९४८ ई० सन् में हुई। कर्ण की आयु तन्त्र सिद्धान्तो को समझ लेने योग्य अवश्य होगी। अत. परात्रिंशिका की रचना के समय उसकी आयु २५ अथवा ३० वर्ष के लगभग अवश्य ही होगी। यदि कर्ण का जन्मकाल ९६० ई० सन् के लगभग मान लिया जाय तो यह भी कहा जा सकता है कि परात्रिंशिका विवरण की रचना ९८० ई० सन् के लगभग हुई होगी। क्षेमेन्द्र ने बृहद्कथा-मंजरी और भारतमंजरी के अन्त में कहा है कि उसने साहित्य का अध्ययन अभिनवगुप्त[2] से किया। हमें विदित है कि क्षेमेन्द्र ने १०५० ई० सन् में समय-मातृका[3] की रचना की और १०६६ ई० सन् में दशावतारचरित की। वह

1. अभिनवगुप्त की रचनाओ को जानने के लिए परात्रिंशिका विवरण (काश्मीर एस० एस० १८) की भूमिका (पृ० १५, शैव सम्प्रदाय सबधी पुस्तकों के लिए) देखिए। और डा० के० सी० पांडे का 'अभिनवगुप्त' पृ० १२२–१२४, डा० राघवन का लेख जे० ओ० आर मद्रास भाग १४ पृ० ३१८–३२८ न्यू कैट० भाग १, पृ० २२४–२२६ ये भी देखिए।

2. श्रुत्वाभिनवगुप्ताख्यात्साहित्य बोधवारिधेः। आचार्यशेखरमणेर्विद्या विपतिकारिण ॥ बृहत्कथाम०, उपसहार पृ० ३७, भारतमजरी, उपसहारात्मक पद्य आठ (यहा केवल पद्यों के अर्वांश ही दिए गए हैं।)

3. समयमातृका (अतिम पद्य २ और ४) मे कहा गया है कि उसकी रचना राजा अनन्त के शासनकाल में लौकिक युग के २५वें वर्ष में हुई। दशावतारचरित (अतिम पाँचवां पद्य) में कहा गया है कि उसकी रचना काश्मीर के राजा कलश के शासनकाल में लौकिकयुग के ४१वें वर्ष मे हुई। अनन्त का शासन १०२८–१०६३ ई० सन् तक रहा। उसने अपने पुत्र कलश के लिए सिंहासन छोड़ दिया। कलश ने १०६३–१०८९ ई० सन् तक राज्य किया।

एक बड़े ग्रन्थकार थे। उनका सहित्यिक कार्यकाल १०३० से १०७० ई० सन् के बीच माना जा सकता है। अतः इससे स्पष्ट होता है कि क्षेमेन्द्र अभिनवगुप्त के उतरवर्ती जीवनकाल मे उनके सम्पर्क में आए।

२२. धनंजयरचित दशरूप (अथवा दशरूपक)

यह रचना धनिक लिखित अवलोक नामक टीका सहित अनेक बार प्रकाशित हुई है। यह रचना सन् १८६५ मे एफ० ई० हाल द्वारा बी० आई० सीरीज में तथा सन् १९१२ मे न्यूयार्क मे प्रतिलिपि रूप मे व्याख्या और भूमिका सहित हास द्वारा प्रकाशित की गई। इस ग्रन्थ में उल्लिखित उद्धरण १९४१ सन् मे निर्णयसागर प्रेस से प्रकाशित चतुर्थ सस्करण से लिये गये हैं। डा० हाल तथा डा० राघवन (शृगारप्रकाश भाग १, पृ० १८८–१९०) ने कहा है कि दशरूप की मूल प्रति तथा उसकी अवलोक टीका मे उद्धृत पाठो में पर्याप्त अतर है। इससे प्रतीत होता है कि उसमे बहुत से प्रक्षिप्ताश जोड़ दिये गये हैं।

यहा दशरूप का उल्लेख इसलिए आवश्यक है क्योंकि इसमे रस-सिद्धान्त का विवेचन मिलता है। वैसे इस रचना का सबध नाट्यशास्त्र मात्र से है काव्यशास्त्र के विभिन्न विषयो से नही। इस रचना मे लगभग ३०० कारिकाए हैं और उनका चार प्रकाशो मे विभाजन है। भरत ने बीसवे अध्याय के प्रथम दो श्लोको मे कहा है (चौखम्बा सस्करण) के० एम० सस्करण का १८वा अध्याय) कि वे १० प्रकार के नाटको को उनके नाम, कार्य तथा रगमचगत अभिनव सहित प्रस्तुत करेंगे। नाटक, प्रकरण, अङ्क, व्यायोग, भाण, समवकार वीथि, प्रहसन, डिम, ईहामृग ये नाटक के प्रमुख दस प्रकार हैं। इनमें से नाटक और प्रकरण बहुत महत्त्वपूर्ण हैं तथा नाटक के अन्य प्रकारो के लिए आधार (प्रकृति) का काम करते है। उदाहरणार्थ, भरत के मत मे नाटिका की रचना इन्हीके आधार पर होती है। (देखिए अध्याय २० पद्य ६२–६३) इस रचना का नाम दशरूप या दशरूपक इस कारण है क्योंकि यह नाटक के (रूपक के) दस प्रमुख प्रकारों का प्रतिनिधित्व करता है। भरत ने काव्य और नाट्य को समानार्थी माना है।[1] वामन के मत मे काव्यरचना मे

1. देव नाट्यशास्त्र १६ १६९ काव्यबन्धास्तु कर्तव्या षट्त्रिंशल्लक्षणान्विता। 'षट्त्रिंशल्लक्षणान्येव काव्यबन्धेषु निर्दिशेत्। १७ ५ तथा १७.४२ और १२१.

दशरूपकों का स्थान उच्च है।[1] (काव्यालंकार सूत्र २. ३. ३०) रस तथा नाट्य की एकता से सम्बद्ध भट्टतौत का मत पृ० २१९ पर उद्धृत किया जा चुका है। संस्कृत नाट्यशास्त्र के विषय मे तीन बहुत महत्त्वपूर्ण ग्रन्थो की रचनाए हुई हैं। इनमें भरत के नाट्यशास्त्र, दशरूप[2] (अवलोक सहित) तथा साहित्यदर्पण का नाम उल्लेखनीय है। बूलर (ई० आई० भाग १, पृ० २२२ से २३८) द्वारा सपादित मालवा के राजाओ की उदयपुर प्रशस्ति तथा इन्ही राजाओ की किलहार्न द्वारा सपादित नागपुर प्रशस्ति (ई० आई० २ पृ० १८०–१९४) में परमार राजाओं की वशावली निम्न प्रकार दी गई है। परमार—उत्तराधिकारी

1. अवस्थानुकृतिर्नाट्य रूप दृश्यतयोच्यते। रूपक तत्समारोपाद्दशधैव-रसाश्रयम्॥ दशरूप १.७ इसका तात्पर्य यह है कि नाट्य को रूप इसलिए कहा जाता है क्योंकि इसे देखा जाता है (जैसे शरीर की आकृति या रूप को देखा जाता है) और इसे रूपक इस कारण भी कहा जाता है कि इसे रगमच पर अभिनीत करते समय अभिनेता दूसरो के कार्यों को आरोपित कर लेते हैं। (उदाहरणार्थ, अभिनेता का राम-अभिनायक बनना) दशरूपक के अर्थ की व्याख्या के लिए देखिए, जे० ओ० आर मद्रास १९३३, पृ० २७७,९० डा० राघवन)

2. इस रचना का अतिम श्लोक इस प्रकार है विष्णोः सुतेनापिधनजयेन विद्वन्मनोरागनिबन्धहेतु.। आविष्कृत मुजमहीशगोष्ठी वैदग्ध्यभाजाः दशरूप-मेतत्॥ इससे स्पष्ट है कि इस रचना का मूल नाम दशरूप है। इस टीका के उपसहारात्मक श्लोको मे दशरूपावलोक को विष्णु के पुत्र धनिक रचित कहा गया है। हॉल ने अपनी भूमिका के तीसरे पृष्ठ पर कहा है कि अवलोक की पाडुलिपि मे धनिक को उत्पलराज का अधिकारी बताया गया है। बूलहर ने उदयपुर प्रशस्ति मे (ई० आइ० भाग १, पृ० २२७) धनिक को उत्पलराज (अथवा वाक्पति) का महासाध्यपाल बताया है। मुज और वाक्पतिराज दोनो एक ही व्यक्ति हैं क्योंकि धनिक ने इन दोनों के विषय मे एक ही श्लोक लिखा है। साथ ही नागपुर प्रशस्ति (ई० आई० भाग २, पृ० १८४ श्लोक २३) में यह लिखा गया है कि मुज सीयक का पुत्र था, वहां वाक्पति का कोई उल्लेख नही है। नवसाहसाक चरित (११.९३) मे कवि मित्र का उल्लेख इस प्रकार आया है 'अतीते विक्रमादित्ये गतेस्त सातवाहने। कविमित्रेविशश्राम यस्मिन् देवी सरस्वती॥'

उपेन्द्र—बैरिसिंह १—सीयक १—वाक्पति १ बैरसिंह २—हर्ष—हर्ष का पुत्र वाक्पति २—वाक्पति कामार्ड सिन्धुराज, सिन्धुराज का पुत्र भोज, भोज का[1] सम्बन्धी उदयादित्य—लक्ष्मदेव तथा नरवर्मदेव। वाक्पति का दूसरा नाम मुंज तथा उत्पलराज था और सिन्धुराज को नवसाहसाक तथा कुमार नारायण भी कहा जाता था। पद्मगुप्त (परिमल) रचित नवसाहसाकचरित (११. १०१—१०२) मे वाक्पति के अनुज सिन्धुराज को नवसाहसांक भी कहा गया है। धनपाल रचित तिलकमजरी मे भी इस वशावली का सक्षिप्त उल्लेख इस प्रकार है। बैरसिंह—सीयक अथवा श्री हर्ष—श्री हर्ष के पुत्र वाक्पतिराज और सिन्धुराज—सिन्धुराज का पुत्र भोज।

प्रथम प्रकाश में गणेश, विष्णु, भरत तथा सरस्वती बन्दना के उपरान्त दशरूपको का निरूपण किया है। इसके उपरान्त नृत्य, नृत्त, लास्य, ताण्डव, पाच सन्धियाँ, उनके अग, निष्कभ, चूलिका, अकास्य, अकावतार, प्रवेशक आदि की परिभाषाओं का उल्लेख है। दूसरे प्रकाश मे विभिन्न प्रकार के नायक-नायिकाए, उनकी विशेषताए, उनके मित्र, चार वृत्तिया तथा उनके अगो का वर्णन किया गया है। तीसरे प्रकाश मे नाटक[2] का आरभ कैसा होना चाहिए, प्रस्तावना किस प्रकार की होनी चाहिए, नाटक के दस प्रकार किन-किन गुणों से युक्त होने चाहिए इत्यादि विषय मे व्यावहारिक सूचनाए दी गई है। चौथे प्रकाश मे रस-सिद्धान्त का विस्तार से विवेचन किया गया है। धनिक की टीका विद्वत्तापूर्ण है तथा उसमे प्रचुर उदाहरण हैं। धनिक ने ३३० से भी अधिक पद्य उद्धृत किये हैं इनमे से बीस तो उनके निजी है और कतिपय उन्होने प्राकृत मे भी लिखे हैं (२.३४ मे दो पद और २ ३७ मे एक पद) धनिक ने काव्यनिर्णय नामक ग्रन्थ की रचना की होगी, इसकी प्रतीति हमे उसके विवेचन से होती है (४.३७)। इस काव्यनिर्णय ग्रन्थ से उन्होने सात पद्य उद्धृत किये हैं। 'न रसादीना काव्येन' सहव्यभ्यव्यजक भाव. किं तर्हि भाव्यभावक सबधः।

---

1. सवत् ११६१ (११०४–५ ई० सन्) मे लिखित नागपुर प्रशस्ति (ई० आई० भाग २,१८० पृ० १८५ श्लोक ३२) मे यह पद्य उद्धृत है। 'तस्मिन् वासव बन्धुतामुपगते राज्ये च कुल्या कुले मग्नस्वाभिनीतस्यबन्धुरुदयादित्यो भवद्भूपति ॥

2. दशरूप में कहा गया है कि नाटक अन्य नाटक-भेदों के निर्माण के मूल आधार का काम देता है। 'प्रकृतित्वादथान्येषा भूयोरसपरिग्रहात्। सपूर्णलक्षणत्वाच्चपूर्वं नाटकमुच्यते ॥' ३–१.

काव्य हि भावकम् । भाव्या. रसादय.' (४.३७) धनिक की इस उक्ति से पता लगता है कि उनकी मान्यता भट्टनायक से मिलती-जुलती है। दशरूप के अनुसार कथावस्तु रामायण तथा बृहत्कथा से लेना चाहिए (१.६८)। स्थानाभाव के कारण धनिक द्वारा उद्धृत सभी रचनाओ का यहा उल्लेख नही हो पाया है। उनके विशेष रुचिकर उद्धरण निम्नलिखित मे से है। वाक्पतिराजदेव अथवा मुज ('प्रणयकुपिताम' नामक पद्य एक स्थान पर वाक्पतिराजदेव द्वारा तथा अन्य स्थान पर मुज द्वारा रचित माना गया है ४.५८ और ६०), पद्मगुप्त (२.४० के अतर्गत चित्रवर्तिन्यपि नृपे' नवसाहसाङ्क०, ६.४२), विद्धशालभजिका १.३१ (सुधावद्धग्रासैरुपवन० ४.५३), कर्पूरमजरी (रडाचडा १.२२ दशरूप ३.१५ के अतर्गत)।

कारिकाओं का रचियता धनजय विष्णु का पुत्र था और राजा मुज का राजसभासद था। धनिक भी विष्णु का पुत्र था। अत ऐसा प्रतीत होता है कि वह धनजय का भाई था। कारिकाओ की रचना मुज के शासनकाल मे हुई। दशरूप का रचनाकाल निर्धारण करने के लिए मुज (वाक्पतिराज) के शासनकाल की जानकारी आवश्यक है। नवसाहसाकचरित पर बूहलर तथा जकारी लिखित लेख (अनूदित आई० ए० भाग ३६, पृ० १४९–१७२) मे वाक्पतिराज (मुज) का वर्णन आया है (पृ० १६८–७०)। आई० ए० भाग ६, के ५१–२ पृ० पर वाक्पतिराज का सवत् १०३१ (९७४ ई० सन्) का एक शिलालेख मिलता है। इस शिलालेख मे अहिच्छत्र से आये धनिक पडित के पुत्र वसंताचार्य को भूमि की स्वीकृति दिए जाने का उल्लेख है। आई० ए० भाग १४ के पृ० १५९–६१ पर वाक्पतिराज का एक ताम्रस्वीकृतिपत्र है (संवत् १०३६, ९७९ ई० सन्)। इससे पता चलता है कि वाक्पतिराज ने देवी भट्टेश्वरी के नाम पर उजजयिनी मे एक गाव दान किया था। यह भी पता चलता है कि तैलाप २ (आई० ए० ३३, पृ० १७०) ने मुज को परास्त कर उसे बन्दी बनाया तथा उसका वध कर दिया। अमितगति ने राजा मुज के शासनकाल मे सुभाषित रत्नसन्दोह नामक ग्रन्थ की रचना सवत् १०५० (९९३–४ ई० सन्) मे की। शाका सवत् ९१९ (९९७–८ ई० सन्) मे अथवा इससे पूर्व तैलाप २ की मृत्यु हुई। इससे यह पता चलता है कि वाक्पतिराज अथवा मुंज का वध ई० संवत् ९९३–४ तथा ९९७ के बीच मे हुआ। मुज का शासनकाल अधिक पूर्व से न सही, परन्तु ९७४ ई० सन् से अवश्य आरंभ हो गया होगा। अतः दशरूप का रचनाकाल ई० सन् ९७४–९६ के बीच का निश्चित होता है। वसन्ताचार्य (आई० ए० भाग ६, पृ० ५१–२ सन् ९७४) का पिता धनिक

पंडित तथा दशरूप का टीकाकार एक ही व्यक्ति हैं—यह बताना बहुत कठिन है। कुछ भी हो, दशरूप की रचना १०वी शताब्दी के अन्तिम चतुर्थांश में हुई। परन्तु ऐसा विदित होता है कि इसकी टीका कुछ समय उपरान्त लिखी गई। सिन्धुराज (नवसाहसांक) वाक्पतिराज (मुंज) के उत्तराधिकारी हुए और नवसाहसांकचरित (एक महाकाव्य) की रचना सिन्धुराज[1] के आदेश से पद्मगुप्त (परिमल) ने की। (सिन्धुराज के परिचय के लिए देखिए : आई० ए० भाग ३६, पृ० १७०–२) धनिक द्वारा नवसाहसाकचरित से उल्लिखित एक पद्य से यह सिद्ध होता है कि इसकी टीका १००० ई० सन् से पूर्व नही लिखी गई। यदि हम धनिक और धनिक पडित जैसाकि (डा० गागुली ने अपने इतिहास पृ० २८५ पर कहा है, आई० ए० भाग ६) को एक ही व्यक्ति मान लें तो यह कहना पड़ेगा कि अवलोक की रचना करते समय धनिक बहुत वृद्ध व्यक्ति (लगभग ८० वर्ष के या उससे भी अधिक) रहे होगे।

वाक्पतिराज और सिन्धुराज की जानकारी के लिए डा० डी० सी० गांगुली का 'हिस्ट्री ऑफ दी परमार डाईनेस्टी' (पृ० ४५–८१) देखिए। दशरूप (१.६) के इस पद्य मे (आनन्दनिस्यन्दिषु रूपकेषु व्युत्पत्तिमात्र फलमल्पबुद्धिः। योपीति हामादिवदाह साधुस्तस्मै नम स्वादुपराङ्मुखाय) ऐसा प्रतीत होता है कि भामह (१.२) का उपहास किया गया है।

धनिक के अवलोक पर नृसिह रचित एक टीका मिलती है (दे० बुलेटिन ऑफ लडन स्कूल आफ औरियटल स्टडीज भाग ४, पृ० २८०)। उसने भोज के सरस्वती कठाभरण पर भी टीका लिखी है। बहुरूप मिश्र द्वारा दशरूपक पर एक महत्त्वपूर्ण टीका लिखी गई है। (इसके परिचय के लिए देखिए डा० राघवन जे० ओ० आर मद्रास भाग ८, पृ० ३२१–३४ डा० राघवन ने मुझे सूचित किया है कि एक स्नातकोत्तर विद्यार्थी ने बहुरूप की टीका सहित दशरूपक का समीक्षात्मक सस्करण प्रकाशन के लिए तैयार किया है।

कुछ विद्वानो ने धनजय और धनिक को एक ही व्यक्ति माना है। परतु यह अनुपयुक्त है। इस समस्या के विवेचन के लिए डा० डे० का एच० एस०

---

1. दे० नवसा० १.९ नैते कवीन्द्रा कतिकाव्यबधे तदेव राजा किमहं नियुक्तः। उपसहारात्मक पद्य मे कहा गया है :—यच्चापल किमपि मदधिया मयैवमासूत्रित नरपते नवसाहसाक। आज्ञैव हेतुरिह ते शयनीकृतोग्रराजन्यमौलिकुसुमा न कवित्वदर्प ॥

पी० भाग १, पृ० १३२–४ देखिए। दशरूप और उसकी टीका अवलोक की रचना संभवत. अभिनवगुप्त द्वारा अभिनवभारती लिखने से पहले हो चुकी थी। अभिनवगुप्त सर्वप्रथम कृति क्रमस्तोत्र है जिसकी रचना ९९० ई० सन् में हुई। यह पहले लिखा जा चुका है कि दशरूप की रचना ९७४–९९६ ई० सन् के बीच हुई और उस पर धनिक की टीका १००० ई० सन से पूर्व नही लिखी गई। अतः धनजय और धनिक अभिनवगुप्त के समसामयिक थे। किसी भी स्थिति मे इन दोनों की रचनाओ में एक-दूसरे का उल्लेख नही आया है, यद्यपि वे दोनों अनेक महत्त्वपूर्ण विषयों मे नितान्त भिन्न-भिन्न मत रखते हैं। दोनो मे महत्त्वपूर्ण भिन्नताए इस प्रकार हैं—१. दशरूप मे नाट्यशास्त्र की दृष्टिसे शात को उपयुक्त रस नही माना है और शात का स्थायीभाव शम को स्वीकार नही किया है (इत्युत्साहजुगुप्सा क्रोधो हासः स्मयो भय शोक । शममपि केचित्प्राहु पुष्टिर्नाट्येषु नैतस्य ।।) दशरूप के ४.३५ पर धनिक ने अनेक मतो का उल्लेख करने के बाद लिखा है· 'सर्वथा नाटकादावभिनयात्मनि स्थायित्वमस्माभिः निषिध्यते। तस्य समस्तव्यापारप्रविलयरूपस्याभिनयायोगात् ।' इसके विपरीत अभिनवगुप्त ने शान्त को नौवा तथा सबसे महत्त्वपूर्ण रस माना है (अभि० भा० भाग १, पृ० ३४०) २. दशरूप (४.३७–३९) मे धनिक द्वारा की गई धनजय की कारका से पता चलता है कि वे ध्वन्यालोक के सिद्धान्त के विरोधी थे। उन्होने यह भी स्पष्ट किया है कि रस काव्य से ध्वनित नही होता वरन् पाठक अथवा प्रेक्षको द्वारा उसका अनुभव अथवा आस्वादन किया जाता है। 'अतो न रसादीना काव्येन सह व्यग्यव्यजकभाव.। किं तर्हि भाव्यभावक सबधःकाव्य हि भावक भाव्या रसादय·। तेहि स्वतो भवन्त एव भावकेषु विशिष्टविभावादिमताः काव्येन भाव्यन्ते।' (धनिक ४.३७ पर) इस विषय मे उन्होने भट्टनायक का अनुसरण किया है। (धनजय और अभिनवगुप्त के लिए दे० डा० के० सी० पाडे न्यू० आई० ए० भाग ६, पृ० २७२–२८२)।

२३. राजानक महिमभट्ट प्रणीत व्यक्तिविवेक

यह रचना त्रिवेन्द्रम सीरीज (१९०९) से टीका सहित प्रकाशित हुई है और यह टीका द्वितीय विमर्श के मध्य मे समाप्त हो जाती है। महिमभट्ट ने ध्वन्यालोक के ध्वनि-सिद्धान्त का प्रत्याख्यान करने के लिए व्यक्तिविवेक की रचना की। महिमभट्ट ने ध्वन्यालोक मे निरूपित शब्दो की तीन शक्तियो अभिधा, लक्षणा और व्यजना मे से व्यंजना का खडन किया है। साथ ही उसने इस बात का भी खडन किया है कि व्यंजनाशक्ति से भाव ध्वनित होते हैं। इनके

मत में शब्दो की एकमात्र शक्ति अभिधा ही है। प्रतीयमान अर्थ का जो बोध होता है वह वाच्यार्थ से ही अनुमानित होता है। शब्द और अर्थ मे व्यंग्य-व्यंजक भाव मानना उपयुक्त नही। रस काव्य की आत्मा है, इस मत का महिमभट्ट ने विरोध नही किया। जैसाकि ध्वन्यालोक में आया है "वाच्यस्तदनुमितो वायत्रार्थ´र्थान्तर प्रकाशयति। सबन्धत कुतश्चित्सा काव्यानुमितिरित्युक्ता·।।इति। एतच्चानुमानस्यैव लक्षणं नान्यस्य। यदुक्त 'त्रिरूपलिगाख्यानपरार्थानानुमान' इति। केवल सज्ञाभेदा। काव्यस्यात्मनि सज्ञिनि रसादिरूपे न वस्यचिद्विमति। सज्ञाया सा केवलमेषापि व्यक्तयोगतोस्य कुत:।। (व्यक्ति विवेक पृ० २२) इसका अतिम श्लोक इस प्रकार है. 'प्राणभूता ध्वनेर्व्यक्तिरिति सैव विवेचिता। यत्वन्यत्तत्र विमिति: प्रायो नारतील्युपेक्षितम्'। अलकारसर्वस्व के १५वे पृष्ठ ५र उल्लिखित वाच्यस्तदनुमितोवा०' इस श्लोक को जयरथ ने व्यक्तिविवेक से लिया हुआ माना है। इस सिद्धान्त का सर्व प्रथम पुरस्कर्ता महिमभट्ट को ही मानना उपयुक्त नही है। ध्वन्यालोक मे पहले ही इस मत का पूर्वपक्षी के रूप मे उल्लेख करके उसका उत्तर देने का प्रयत्न किया गया है। 'अस्त्यभिसधानावसरे व्यजकत्व शब्दाना गमकत्व तच्च लिगत्वमतश्च व्यग्य प्रतीतिर्लिङ्गप्रतीतिरेवेति लिङ्गलिङ्गिभाव एव तेषा व्यग्यव्यजकभावो नापर कश्चित्·· न पुनरयं परमार्थो यद् व्यजकत्वलिगत्वमेव सर्वत्र व्यग्यप्रतीतिश्च लिगप्रतीतिरेवेति। · काव्यविषये च व्यग्यप्रतीतीना सत्यासत्यनिरूपणस्याप्रयोजकत्वमेवेति तत्र प्रमाणान्तर व्यापार परीक्षोपहासयैव सम्पद्यते। तस्माल्लिगिप्रतीतिरेव सर्वत्र व्यग्यप्रतीतिरिति न शक्यते वक्तुम्।' व्यक्तिविवेक मे भक्तिवादियो (गुणवृत्तिवादी उपचार या लक्षणावादी) के तर्कों की व्याख्या की गई है और व्यञ्जकत्व को उससे भिन्न नही माना गया है(दे० ध्वनि० पृ० ५९, ६७ तस्यादन्यों ध्वनिरन्या च गुणवृत्ति:)। मल्लिनाथ के तरल (पृ० २५, १९१–१९७) के अनुसार शकुक भी अनुमानवादी थे। महिमभट्ट के मतो की अल० स० (पृ० १५.१६) और एकावली मे तथा अन्य लेखको द्वारा[1] कड़ी आलोचना की गई है। एकावली मे कहा गया है. 'यद्पुनरनुमानतोनातिरिच्यते ध्वनिरित्याचष्ट महिमभट्टस्तदपि

1. आरंभिक टीकाकार माणिक्यचन्द्र तथा सोमेश्वर ने काव्यप्रकाश, के निम्न अवतरण (ननुवाच्यादसम्बद्ध तावन्नप्रतीयते, पृ० २५२–५४ वामनाचार्य सस्करण) को स्पष्टत महिमभट्ट निरूपित नही कहा है। परन्तु गोविन्द ठक्कुर तथा अन्य परवर्ती लेखको ने ऐसा किया है। अत. यह कहना कुछ सदिग्ध है कि काव्यप्रकाश मे व्यक्तिविवेक की आलोचना हुई है।

पलालायमानम् (अर्थात् निःसार) अनुमानस्य चाङ्गंव्याप्तिः' और यह स्थापना की गई है कि शब्दार्थ साधन (या हेतु) तथा ध्वनि (या साध्य) में कोई सतत संबन्ध नही है। व्यक्तिविवेक तीन भागो में विभक्त है, इन्हें विमर्श कहा गया है। प्रथम विमर्श के प्रथम श्लोक में लेखक ने इस प्रकार प्रतिज्ञा की है. 'अनुमानान्तर्भावं सर्वस्यैव ध्वने. प्रकाशयितुम्। व्यक्तिविवेक कुरुते प्रणम्य महिमा परा वाचम् ॥' प्रथम ध्वनि की व्याख्या इस प्रकार दी गई है: 'यत्रार्थ. शब्दो वा०' (ध्वनिका० १.१३) और उसमे दोष दिखाये गये हैं और कहा गया है कि यदि इन दोषो को निकाला जाय तो यह परिभाषा अनुमान पर घट सकती है। ध्वनि की उपरोक्त परिभाषा पर महिमभट्ट का प्रथम आक्षेप यह है कि अर्थ शब्द को उपसर्जनीकृतात्मत्व विशेषण लगाना उपयुक्त नही है। दूसरा आक्षेप यह है कि लक्षण में शब्द इस शब्द का प्रयोग नही करना चाहिए। क्योकि शब्द का अभिधा के अतिरिक्त अन्य कोई व्यापार नही होता। तीसरा आक्षेप वा अवयव के बारे मे है। काव्य-विशेष या समासगत विशेष इस शब्द पर भी उसका आक्षेप है। क्योकि ध्वनिकार के मतानुसार किसी भी प्रकार का काव्य क्यों न हो, उसमे इसकी आत्मा के रूप मे स्थिति रहती ही है। (ध्व० लो० पृ० २५६)। महिमभट्ट के मत मे सूरिभि शब्द भी अनावश्यक है। इस प्रकार उन्होने कुल १० दोष गिनाये हैं। उन्होने कहा है 'अर्थस्य विशिष्टत्व शब्द सविशेषणस्तद पु स्त्वम्। द्विवचन वा शब्दो च व्यक्तिर्ध्वनिनाम काव्यवैशिष्ट्यम्' ॥ वचन च कथनकर्तुः कथिताध्वनिलक्ष्मणीतिदशदोषाः। (पृ० २१–२२) उनके निजी कथन का आशय यह है —'सर्वएवहिशाब्दो व्यवहार साध्यसाधनभावगर्भतया प्रायेणानुमानरूपोऽभ्युपगन्तव्यः; तस्य परमप्रवृत्तिनिवृत्तिनिबन्धनत्वात् तयोश्च सप्रत्ययासप्रत्यामात्मनोरन्यथा-कर्तुमशक्यत्वतः (पृ० ३) तथा यह भी कहा है. 'अर्थोऽपि द्विविधो वाच्योऽनु-मेयश्च। तत्र शब्दव्यापारविषयो वाच्यः। स एव मुख्य उच्यते।···तत एव तदनुमिताद्वालिंगभूताद्यदर्थान्तरमनुमीयते सोऽनुमेयः। स च त्रिविधः, वस्तुमात्रम-लकाररासादयश्चेति। तत्राद्यौ वाच्यावपिरभवत.। अन्यस्त्वनुमेय एवेति वक्ष्यते।' (पृ० ७) उसके मतानुसार शब्द के वाच्य और अनुमेय दो अर्थ निकलते हैं। दूसरे लेखको द्वारा निरूपित लक्षणा अनुमान के अन्तर्गत आती है। उदाहरणार्थ, सुवर्ण पुष्पा पृथिवी चिन्वन्ति पुरुषास्त्रय.' (ध्व० लो० पृ० ५८ पर अविपक्षितवाच्य ध्वनि का उदाहरण), पत्युःशिरश्चन्द्रकलामनेन (ध्व० पृ० २६७), एववादिनि देवर्षौ (ध्व० पृ० १२४) इन श्लोकों में प्रतीय-मान अर्थ अनुमान के अन्तर्गत ही आयेगा। 'अत्रहि सर्वत्र सुलभाः विभूतयः

शूरादीनामित्ययमर्थोऽनुमीयत इत्येतद्वितनिष्यते' (क० वि० पृ० ९) वाच्य अर्थ तथा प्रतीयमान अर्थ मे लिंग लिङ्गिभाव होता है अत वाच्य से प्रतीयमान तक आने की प्रक्रिया का तात्पर्य अनुमान ही है।' वाच्य प्रतीयमानयोर्वक्षमाणक्रमेण लिंगलिङ्गिभावस्य समर्थनात्सर्वस्यैव ध्वनेरनुमानान्तर्भावः समन्वितो भवति तस्य च तदपेक्षया महाविषयत्वात्। (क० वि० पृ० १२) वह ध्वनिकार के इन शब्दों पर ही विशेष बल देता है कि जब मुख्यार्थ ध्वनि होता है तभी वह अधिक रमणीय प्रतीत होता है। साररूपोह्यर्थः स्वशब्दानभिधेयत्वेन प्रकाशितः सुतरा शोभामावहति' (ध्व० पृ० ३००) ध्वन्यालोक में निरूपित ध्वनि के अनेक उदाहरणो में प्रदर्शित तात्पर्यभूत व्यग्यार्थ सीधे वाच्यार्थ से सूचित नहीं होता वरन् वाच्यार्थ और व्यग्यार्थ इन दोनो के बीच अनुमान की एक या एक से अधिक सीढियां लाघनी पड़ती है। (उदाहरणार्थ, वाणि अअ हत्थिदन्ता०' (ध्वन्यालोक पृ० १५७) 'गोर्वाहीक' काल मे तात्पर्यार्थ की प्रतीति अनुमान से ही होती है। कारण 'वाहिक' और बैल वास्तव मे एक नही हो सकते अतः उनमे समान धर्म है, यह तात्पर्य अनुमान द्वारा ही निकाला जाता है। 'तस्माद्योय वाहीकादौ गवादिसाधर्म्यावगमः स. तत्वारोपान्यथानुपपत्ति परिकल्पितोऽनुमानस्यैव विषय न शब्दव्यापारस्येति स्थितम्' (पृ० २४) 'गगायाघोष' इस वाक्य के लिए भी यही हेतु प्रस्तुत किया गया है। उन्होंने प्रतिपादित किया है कि ध्वनिकारिकागत शब्दो को थोडे भिन्न अर्थ मे लिया जाय तो ध्वनि का अर्थ भक्ति ही होगा। भक्त्या बिभर्ति नैकत्व रूपाभेदादय ध्वनिः। न च नाव्याप्त्यतिव्याप्त्योरभावाल्लक्ष्यते तया।। सुवर्णपुष्पामित्यादौ न चाव्याप्तिः प्रसज्यते। यत. पदार्थवाक्यार्थभेदाद्भक्तिर्द्विधोदिता।। अतस्मिस्तत्समारोपो भक्तेर्लक्षणमिष्यते। अर्थान्तरप्रतीत्यर्थ प्रकार सोऽपि शष्यते।' (वि० पृ० २६ की ध्वनिकारिका १.१७ पृ० ५९-६१ से तुलना कीजिए) शब्द की एक ही व्यापक वृत्ति होनी है वही वाच्य और व्यग्य दिखा देती है। बाण का उदाहरण देकर इसका प्रतिपादन करने वाले भट्ट प्रभाकर आदि के मतों का महिमभट्ट ने खडन किया है। (पृ० २७-२८) वक्रोक्तिजीवितकार (कारिका, १ ७-८ शब्दार्थौ सहितौ वक्र०) के मत का भी इन्होने खडन किया है। कविप्रयुक्त चमत्कृतिजनक शब्दो से सूचित होने वाला अर्थ यदि उस सरल वाच्यार्थ से भिन्न है तो वक्रोक्ति का भी ध्वनि के समान ही अनुमान में अन्तर्भाव करना पडेगा (पृ० २८) उनका यह निश्चित मत है कि अभिधा ही शब्द की एकमात्र अर्थद्योतक शक्ति है, अन्य कोई नहीं है। नापि शब्दस्याभिधाव्यतिरेकेण व्यापारान्तरमुपपद्यते येनार्थान्तर' प्रत्याययेत्, व्यक्तेरनुपपत्तेः

सम्बन्धान्तरस्य चासिद्धे'। (पृ० २९) ध्वनिकार ने सामान्यतः काव्य का लक्षण तो नही दिया परन्तु ध्वनि तथा गुणीभूत व्यग्य—इन काव्य के दो प्रकारों का सविस्तार विवेचन किया है, इस बात पर महिमभट्ट ने उसका उपहास किया है। 'किं च काव्यस्य स्वरूपमुत्पादयितुकामेन मतिमता तल्लक्षणमेव सामान्येनाख्या-तव्यम्'''यत्तु तदनाख्यायैव तयोः प्रधानेतरभावकल्पनेन प्रकारद्वयमुक्तं तदप्रयोजकमेव। (पृ० ३२) महिमभट्ट ने ध्वनिकार निरूपित (पृ० ३५) अविवक्षित वाच्य और विवक्षितान्यपरवाच्य इन दो सज्ञाओ को भी सदोष बताया है। इनके मत मे विवक्षितवाच्य के 'अग्निर्माणवक' जैसे उदाहरण भक्ति के ही होगे। और यदि कोई अर्थ विवक्षित अर्थात् प्रधान होगा तो अन्य पर नही कहलायेगा अत. 'विवक्षितान्यपरवाच्य' सज्ञा ही असगत है।

दूसरे विमर्श में उन्होंने अनौचित्य दोष पर विचार किया है। यह दो प्रकार का होता है—१. अर्थविषयक, २. शब्द विषयक। अर्थ विषयक अनौचित्य तब होता है जब विभाव, अनुभाव और व्यभिचारी भावो का नियोजन अनुपयुक्त रीति से करके रस-निष्पत्ति का प्रयत्न किया जाता है। और इसकी व्याख्या इनके पूर्ववर्ती आनन्दवर्धन आदि लेखको ने की है। बहुरग अनौचित्य के पांच भेद हैं—विधेयाविमर्श, प्रक्रमभेद, क्रमभेद, पौनरुक्त्य और वाच्यावचन। सम्पूर्ण द्वितीय विमर्श (पृ० ३७—११२) इन पाच दोषों की व्याख्या और उदाहरण से भरा हुआ है। बीच-बीच मे अन्य विषयो की चर्चा भी हो गई है। प्रथम दोष विधेयाविमर्श का पृ० ३७—५८ पर विवेचन हुआ है। इन्होंने वक्रोक्तिजीवित (पृ० १७) के इस श्लोक को निर्दोष काव्य के उदाहरण-स्वरूप लिया है। 'सरम्भ करिकीटमेघशकलोद्देशेन सिंहस्य य सर्वस्यैव स जातिमात्रनियतो हेवाकलेश' किल। इत्याशाद्विरदक्षयाम्बुदघटाबन्धेप्यसरब्धवान् योसौ कुत्र चमत्कृतेरतिशय यात्वम्बिकाकेसरी'—इसमे महिमभट्ट के अनुसार विधेयाविमर्श दोष तीन बार आया है। प्रथम दोष यह है कि इसमे असरब्धवान्, यह अनुपयुक्त नञ् समास आया है। दूसरा दोष यह है कि इस पद्य में जो सम्बन्धवाचक सर्वनाम 'योसौ' है इसकी जोड़ी मे सबध दर्शक 'सः' सर्वनाम नही है। तीसरा दोष यह है कि अम्बिका केसरी समास अनुपयुक्त है क्योंकि अम्बिका शब्द-समास मे आकर गौण बन गया है। अतः इसका अर्थ भी गौण हो गया है। और वह एकदम प्रमुख रूप मे दिखाई नही देता (कवि का उद्देश्य अम्बिका की प्रमुखरूप मे स्तुति करने से था। उन्होने इन दोषों को दूर करने के लिए पठन-क्रम सुझाया है (पृ० ५७)। विधेयाविमर्श के विषय

में उनके विचार संक्षेप में इन शब्दों में प्रस्तुत किए गए हैं, 'तदिदमत्र तात्पर्यं यत् कथंचिदपि प्रधानतया विवक्षित न तन्नियमेनेतरेण सह समासमर्हतीति । इतरच्च विशेष्यमन्यद्वास्तु न तत्र नियमः।' (पृ० ५२) महिमभट्ट ने दोनों प्रकार के ऐसे बहुत-से उदाहरण प्रस्तुत किए हैं जिनमें बड़े-बड़े कवियों द्वारा इन नियमों का पालन किया गया है तथा जिनमे इनका उल्लघन किया गया । साथ ही उन्होंने यह सुझाव दिया है कि पद्य रचना किस प्रकार की जानी चाहिए । जिनमे इन नियमो का पालन हुआ है, वे उदाहरण निम्नलिखित हैं : 'सूर्याचन्द्रमसौ यस्य मातामहपितामहौ ।' (विक्रमां० ४·३८); अगराज, सेनापते, द्रोणोपहासिन आदि (वेणी० ३); रामस्य पाणिरसि दुर्वहगर्भखिन्न० (उत्तरराम० २) । इससे विपरीत उदाहरण निम्नलिखित हैं .—'आसमुद्रक्षितीशानाम्' (रघु० १ यह इस प्रकार होना चाहिए—आसमुद्रात्), 'पृथ्विस्थिरा भव · देव करोति हरकार्मुकमाततज्यम्' (बाल-रामायण १·४८; साहित्यद० मे अर्थान्तर० के अन्तर्गत उद्धृत) —यहा पर 'देवो धनुः पुररिपोर्विदधात्यधिज्यम्' पाठ अधिक उपयुक्त होगा क्योकि सबसे अधिक महत्त्वपूर्ण तथ्य 'हर' का धनुष है। प्रक्रमभेद का विवेचन पृ० ५८-६६ तक हुआ है। 'प्रक्रमभेदोऽपि शब्दानौचित्यमेव । स हि यथा प्रक्रममेकरसप्रवृत्ताया. प्रतिपत्तिप्रतीतेरुत्खात इव परिस्खलनखेददायी रसभगाय पर्यवस्यति ।···स चायमनन्त प्रकार सभवति प्रकृति प्रत्ययपर्यायादीना तद्विषयभावाभिमतानामानन्त्यात्' (पृ० ५८) और यथोद्देश हि प्रतिनिर्दोषोस्य विषय (पृ० ५९) दोष के उदाहरण इस प्रकार है ('ते हिमा...सिद्ध चास्मै निवेद्यार्थ तद्विसृष्टा खमुद्ययु' ॥ (कुमार० ६·२४, अस्मै के लिए तत् के स्थान पर उस जैसा ही अन्य सर्वनाम चाहिए); 'उदन्वच्छिन्ना भू. स च निधिरपा योजनशत' भर्तृहरि (मिता भूः पत्यापा स च पतिरपा आदि अधिक उपयुक्त है), 'गाहन्ता महिषा' (शाकुन्तल २·६ गाहन्ता, अभ्यस्यतु और लभता इन कर्तृ रूपो के लिए तीसरे चरण मे भी यही रूप होना चाहिए अत. 'कुर्वन्त्वस्तभियोवराहततयोमुस्ता०' पाठ उपयुक्त होगा । फिर भी कर्तृप्रक्रम भेद (अर्थात् प्रथम और मध्यम पुरुष के लिए अन्य पुरुषक का प्रयोग) दोष नहीं वरन् गुण है, उदाहरणार्थ, 'अय जन. प्रष्टुमनास्तपोधने' (इसमे 'अहं' के लिए आया है, कुमार० ५) । प्रथम भेद का विवेचन पृ० ६६·६९ मे हुआ है । इसका उदाहरण है : 'कला च सा कान्तिमतीकलावतस्त्वमस्य लोकस्य च नेत्रकौमुदी' (कुमार० ५ ७१ इसमे द्वितीय च 'त्वम्' के बाद आना चाहिए) । पौनरुक्त्य का विवेचन पृ० ६९–८४ पर हुआ है । यदि

शब्दो का आशय भिन्न-भिन्न हो तो 'शब्द पुनरुक्तत्व' दोष नहीं कहलाता, उदाहरणार्थ, 'हसति हसति स्वामिन्युच्चैरुदत्यपिरोदिति' इसमे हसति शब्द दो बार आया है वह एक बार तृतीय पुरुष का एकवचन रूप है और दूसरी बार सप्तमी का एकवचन अतः इसमें पौनरुक्त्य दोष नही होगा। यदि दुबारा आये हुए शब्द का आशय भी वही निकले तो भी इसमे दोष न होकर लाटानुप्रास नामक अलकार की स्थिति होगी। (अन्य उदाहरण हैं : वस्त्रायन्ते नदीना सितकुसुमधरा शक्रसङ्काशकाशा काशाभा भान्ति तासा नवपुलिनगता श्रीनदी हसहंसा.' वामनीयवृत्ति ४ १·१०) आर्थ पौनरुक्त्य के उदाहरण निम्न हैं. बिसकिसलयच्छेदपाथेयवन्त.' (मेघ०) 'त्वगुत्तरासङ्गवती मधीतिनीम् (कुमार० ५·१६) इनमे 'वत्' प्रत्यय अनावश्यक है क्योकि यही आशय बहुव्रीहि समास के द्वारा ग्रहण किया जा सकता है। 'गेयस्य' के बाद प्रयुक्त 'इव' शब्द भी इसमे अनावश्यक लगता है। (पृ० ७२)—'वर्णै. कतिपयैरेव ग्रथितस्य स्वरैरिव। अनन्ता वाङ्मयस्याहो गेयस्येव विचित्रता ॥ इसके स्थान पर उपयुक्त पाठ इन्होने इस प्रकार सुझाया है 'गेयस्य वाङ्मयस्याहो अपर्यन्ता विचित्रता ॥' वाक्यार्थ विषयपौनरुक्त्व का उदाहरण है 'सहसा विदधीत न क्रिया' (किरात० २·३०) इसमे द्वितीय अर्धांश 'अविवेक परमापदा पद' का भी वही आशय है। 'यदायदाहिधर्मस्य' (गीता० ४–७) मे भी पुनरुक्तत्व है क्योंकि 'अभ्युत्थानम-धर्मस्य का अर्थ भी 'धर्मस्यग्लानि' ही है। पुनरुक्त के विषय मे महिमभट्ट ने 'कहा है' न च सामर्थ्य सिद्धेऽर्थे शब्दप्रयोगमाद्रियन्ते सत्कवय' (पृ० ७७) तथा सा. (प्रतीति) यावद्भिरुपजायते तावतामेव प्रयोगो युक्तो नानिरिक्तानाम्।' (पृ० ७८) इस टीका मे ठीक ही गया है कि काव्य का कारण सूत्र नही है (नहीद वाक्य लक्षणशास्त्र येन मात्रालाघव चिन्त्यते। तत्रापिवा न नियमेन लाघवामाश्रित महद्भि। पृ० ४४) जहा कही विशिष्ट अर्थ का बोध होता है वहा पौनरुक्त्य दोष नही होता, उदाहरणार्थ कुर्या हरस्यापि पिनाकपाणे.।' (कु० स० ३ १०) पचमदोष वाच्यावचन का पृ० ८४–१०९ पर विवेचन किया गया है। इसका एक उदाहरण है 'कमलमनभसि, कमले कुवलये' 'इत्यादि। इसमे कमल के स्थान पर 'तस्मिश्च कुवलये' सर्वनाम होना चाहिए। क्योकि इसमें पहला कमल और दूसरा कमल एक ही वस्तु के बोधक है। जहा एक अलकार आसानी से आ गया हो उसे हटाकर दूसरा लाने का प्रयत्न करना इनके मत में वाच्यावचनदोष होता है। 'यत्रान्यस्यालकारस्यविषयेऽलकारान्तर-निबधःसोपिवाच्यावचनदोष.' (पृ० ८६) इसका उदाहरण है—'भैरवाचार्यस्तु दूरादेवदृष्ट्वा राजान शशिनमिव जलनिधिश्चचाल, (हर्षचरित ३.२०) इसमें

'राजानम्' शब्द से 'शशिनं' का आशय निकलता है और यह श्लेषालंकार का उपयुक्त स्थान है उपमा का नही, जैसाकि कवि ने दिखाया है। श्लेष के विषय में महिमभट्ट के विचार हैं– 'तस्मादर्थान्तर व्यक्तिहेतौ कस्मिश्च नासमि। य. श्लेष-बन्धनिर्बन्ध· क्लेशायैव कवेरसौ' ॥ (पृ० ८९) श्लेष के लिए श्लेष की रचना करना इनके मत मे वाच्चावचनदोष होगा। इन्होने आनदवर्धन के ध्वन्यालोक (पृ० १२३) मे उल्लिखित पद्य (सर्वैकशरणमक्षयमधीशमीश) मे वाच्चावचन-दोष बताया है (पृ० ९५)। ध्वन्यालोक में उद्धृत शब्दशक्ति मूलध्वनि के अन्य अनेक उदाहरणो मे भी इन्होंने यही दोष निकाला है। अपने कथन का उपसहार करते समय इन्होने लिखा है कि बड़े-बड़े कवियो ने भी इस दोष की ओर ध्यान नही दिया है। 'उमावृषाङ्कौशरजन्मनायथा' (रघुवश ३.२३) इसमे इन्होने पौनरुक्त्य, प्रक्रम भेद और अवाच्यवचन ये तीन दोष बताये हैं। प्रथम ध्वनिकारिका के पद्य 'काव्यस्यात्माध्वनिरिति' को भी सदोष माना है। इसमें 'इति' शब्द 'आत्मा' के बाद नही रखा गया अत. यहा प्रक्रम भेद दोष है, इसीमे पौनरुक्त्य दोष भी हैं क्योकि 'बुधै.' और 'पूर्वं' इन दो शब्दो का उल्लेख अनावश्यक है। (समाम्नात शब्द स्वय भूतकाल का द्योतक है अत इसमे 'पूर्वं' शब्द का कथन अनावश्यक है) इस प्रकार अनेक दोषों को दिखाते हुए उनके शुद्ध पाठ का भी इन्होने निरूपण किया है और अत मे इन्होने अपने विचार-सक्षेप मे किन्तु दृढता के साथ इस प्रकार प्रस्तुत किये हैं। व्यक्तिविवेक के ११२ पृष्ठ पर इन्होने ध्वन्यालोक के प्रथम श्लोक का शुद्ध पाठ इस प्रकार बताया है. 'तेनवरमयमत्र पाठ. श्रेयानल्पदोषत्वात्। काव्यस्यात्मेत्यमलमतिभिर्यो ध्वनि-र्नाम गीतस्तस्याभाव जगदुरपरे भक्तिरित्येवमन्ये। केचिद्वाचाम विषय इति प्रस्फुरत्तत्वमन्तस्तेनब्रूमः सहृदयजनप्रीतये तत्स्वरूपम् इति ॥ · तस्मात्स्थितमेत-*द्यथा शब्दस्याभिधानमन्तरेण न व्यापारान्तर सभवतीति। गमयन्त्यर्थमुखेन* हि सुप्तिङ्वचनादयोऽपरानर्थान्। तेन ध्वनिलक्ष्मविधौ। शब्दग्रहण विफलमेव ॥ इतिसग्रहार्या।

तृतीय विमर्श में ध्वन्यालोक के *लगभग* ४० श्लोक लेकर इन्होने यह बताने का प्रयत्न किया है कि इनका अतर्भाव अनुमान में ही हो जाता है। उदाहरणार्थ भम धम्मिअ (ध्व० पृ० १९) इस पद्य मे अनुमान के अतिरिक्त कुछ नही है। 'केवलं योसौ भ्रमणविधौ हेतुभावेन दृप्तपञ्चाननव्यापारस्तत्रोपात्त. स एव विमृश्यमान· परम्परया धार्मिकस्य तन्निषेधे पर्यवस्यति तयोर्बाध्यबाधकभावेनाव-स्थानात्' (पृ० ११३)। रसों के बारे में भी उसने कहा है कि उनकी अनुभूति

अनुमान के अन्तर्गत ही आती है। 'यापि विभावादिभ्यो रसादीनां प्रतीतिः सानुमान एवान्तर्भावमर्हति । विभावानुभावव्यभिचारिप्रतीतिर्हि रसादिप्रतीतेः साधनमिष्यते' (पृ० ११९) । महिमभट्ट ने अपने मत का उपसंहार इस प्रकार किया है : तदेव सर्वस्यैव ध्वनेरनुमानान्तर्भावाभ्युपगम. श्रेयानिति ।' (पृ० १३७)

राजानक पदवी से स्पष्ट होता है कि महिमभट्ट काश्मीर के निवासी थे। उनके पिता का नाम श्रीधैर्य था और वे श्यामल नाम के एक बड़े कवि के शिष्य थे। क्षेमेन्द्र ने अपनी सुवृत्ततिलक और औचित्यवि० मे श्यामल के पद्यों को उद्धृत किया है और सुभाषितावलि (सख्या २२९२) मे भी ये मिलते हैं। श्यामिलक पादताडिक (दे० अ० भा० भाग १, पृ० १७८) नामक भाण का लेखक है जिसका सपादन श्री कवि ने किया है। महिमभट्ट ने अपना ग्रन्थ भीम के पुत्रो के लिए लिखा। भीम सभवतः उसका दामाद था 'आधातु व्युत्पत्ति नप्तॄणा क्षेमयोगभाजानाम् । सत्सु प्रथितनयाना भीमस्यायितगुणस्य तनयानाम् ॥' सभवतः 'क्षेमयोग भाजानाम्' शब्द द्वयर्थक है। क्षेम, योग, भाज (?) सभवत. महिमभट्ट के दौहित्र थे। यदि वे उसके पोते होते तो रचनाकार पौत्राणा शब्द का प्रयोग छन्द को बिगाड़े बिना ही कर सकता था। महिमभट्ट ने काव्यशास्त्र पर तत्त्वोक्तिकोश नाम का एक अन्य ग्रन्थ भी लिखा है 'इत्यादि प्रतिभातत्त्व-मस्माभिरूपपादितम् । शास्त्रे तत्त्वोक्तिकोशाख्ये इति नेह प्रपचितम् ॥' (पृ० १०८) उसकी रचना अलकार विषयक साहित्य पर लिखी गई महत्त्वपूर्ण रचनाओ मे से है। इसे अप्रसिद्धि अथवा उपेक्षा के गर्त से निकालना चाहिए। उसकी रचना महिमभट्ट के बुद्धिमत्तापूर्ण तर्क, विद्वत्ता, सबद्ध आलोचना शक्ति तथा रचयिता की गहन विचारशक्ति की परिचायक है। अलकार विषयक परवर्ती लेखको मे से किसी ने उसका अनुसरण नही किया और ख्यातिलब्ध आनन्दवर्धन की तुलना में उसे अपेक्षित श्रेय नही मिला। उसने अपने शब्द दोष सबधी विचारो पर लगाए गए सभी आक्षेपो का उन्मूलन यह कहकर किया है : 'स्वकृतिष्वयन्त्रित. कथमनुशिष्यादन्यमयमिति न वाच्यम् । वारयति भिषगपथ्यादितरान् स्वयमाचरन्नपि । (पृ० ३७) ऐसा प्रतीत होता है कि महिमभट्ट बहुत अभिमानी तथा आत्मविश्वासी भी थे (पृ० ९७ अत्रोदाहरण प्रत्युदाहरण प्रतीत्योर्यदन्तर तन्मतिमतामेवावभासते, अन्येषा तु शपथप्रत्येयमेव'; पृ० १०९ 'ता एता दोषजातयो महाकवीनामपि दुर्लक्षा इत्यवसीयन्ते') । ऐसा प्रतीत होता है कि रस को अनुमेय मानने मे उसने शकुक का अनुसरण किया है। उसके मतो की साहित्यदर्पण (५.४) में विस्तृत तथा कड़ी आलोचना की

गई है। (एकावली पृ० ३२ भी देखिए) महिमभट्ट ने प्रायः पाणिनी के मतों का आचार्य के नाम से उल्लेख किया है (पृ० ५५) पर्युदास और प्रसज्यप्रतिषेध इन विषयों पर इन्होने बहुत विद्वत्तापूर्ण चर्चा की है (पृ० ३८–३९) अनेक बार इन्होने दूसरो के मतो का 'तदुक्तम्' 'यदाहु' आदि शब्दो द्वारा उल्लेख किया है। (पृ० ६, ७, ८२, १२१) इन्होने सग्रहश्लोक अथवा सग्रह[1]आर्या इस नाम से अनेक पद्य दिये हैं जिनमें पूर्ववर्ती गद्य का साराश आ जाता है (पृ० ६, १४, १८, २२–२३, २६, ३२, ३४–३५, ५६ आदि)। सग्रहश्लोकों की सख्या १४६ हैं इनमे से पाच आर्या हैं। इनमे से कतिपय किसी विषय पर पूर्वपक्ष तथा उत्तरपक्ष के रूप मे श्लोक आये हैं। ये सभी सग्रहश्लोक इनकी निजी रचनाए हैं। अन्य स्थानों पर इन्होने अन्तरश्लोक अथवा अन्तरार्या के रूप में कतिपय श्लोक दिये हैं (पृ० २८, ३९, ४६, ५४, ८५–८६, ९७, १०९, ११०, १३६)। सग्रहश्लोको मे पूर्ववर्ती विवेचन का साराश दिया होता है तो अतरश्लोको मे उस विवेचन को समृद्ध किया जाता है। एक स्थान पर (पृ० ९७) अतरश्लोक इनकी निजी रचनाए प्रतीत नही होती। उदाहरणार्थ दो पद्य लीजिए. 'अनुवाद्यमनुक्त्वैव न विधेयमुदीरयेत्।' 'विधेयोद्देशभावोऽयम्'। अलकार-विवेचन प्रसग मे उन्होने कतिपय स्थलो पर कारिकाए दी हैं, ये सग्रहश्लोक अथवा अतरश्लोक के अन्तर्गत नही आती (पृ० ७४, ७६, ७७, १०८)। इनकी रचना सभवतः इन्होने स्वय की हो। इन्होने प्रचुरमात्रा मे कालिदास, भरत, भारवि की रचनाओ तथा ध्वन्यालोक से उदाहरण लिये है। इन्होने उत्तररामचरित, उद्भट, चन्द्रिका (भूमिका पद्य ५), बालरामायण, (पृ० ४०, ५०), भल्लट, भामह, माघ, रत्नावली, लोचन वक्रोक्तिजीवित, वामन, वेणिसहार, विद्धशालभजिका (पृ० ८५) हर्षचरित हृदयदर्पण (भूमिका, पद्य ४) आदि से उद्धरण ग्रहण किये गये है। व्यक्तिविवेक के मतो का सार अलकारसर्वस्व मे दिया है अत

1. पृ० ९८ पर तीन संग्रहश्लोक दिये गये हैं जिनमे से प्रथम श्लोक 'येन यस्या सबन्धौ दूरस्थेनापि तेन स'। पदाना समासानामानन्तर्यमकारणम्॥ उदाहरण प्रतीत होता है। तन्त्रवार्तिक (जै० ३ १ २७) में कहा गया है: 'दूरस्थत्वादगत्यं।ऽग्योपसहार इति चेत् न। यस्य येनार्थसबन्ध इति न्यायात्' (पृ० ७४४ आनद सस्करण)। सपादक ने पूरा श्लोक इस प्रकार दिया है · 'यस्य येनार्थसबन्धो दूरस्थेनापि तस्य सः। अर्थतो ह्यसमर्थानामानन्तर्यमकारणम्॥' अभिनवभारती भाग, १. पृ० २१० पर 'तथापि यस्य येनार्थसम्बन्ध इत्यर्थक्रमआदर्तव्यो न शब्द' इस न्याय का उल्लेख किया गया है।

महिमभट्ट का समय ई० सन् ११०० से पूर्व निर्धारित होता है। उसने स्वय बालरामायण और विद्धशालभजिका के उद्धरण लिये हैं तथा वक्रोक्तिजीवित और लोचन की आलोचना की है (पृ० १९ लोचन के पृ० ३८–३९ का अवतरण उद्धृत है) अतः इसका समय ई० सन् १०२० के उपरान्त रहा होगा। सरस्वती तीर्थ, गोविन्द ठक्कुर तथा काव्यप्रकाश के अन्य टीकाकारों का कहना है कि मम्मट ने पांचवे उल्लास मे यद्यपि महिमभट्ट का स्पष्ट नाम नही लिया गया है, तो भी व्यक्तिविवेक के सिद्धान्तो का खडन किया गया है। 'ननु वाच्या-दसंबद्ध तावन्न प्रतीयते' इत्यादि काव्यप्रकाशगत (उल्लास ५, पृ० २५२) विवेचन व्यक्तिविवेक के (पृ० १५ और १११) एतद्विषयक विवेचन से मिलता-जुलता है। ७वें उल्लास मे काव्यप्रकाशकार ने दोषो का विवेचन व्यक्तिविवेक के अनुसार ही किया है। वास्तविकता यदि ऐसी है तो महिमभट्ट का काल ई० सन् १०२० और १०५० के बीच का रहा होगा। यदि मम्मट द्वारा व्यक्ति-विवेक का उल्लेख करना सदिग्ध माना जाय तो भी उसका समय १०२० से ११०० के बीच मे निश्चित होता है। गोपाल काव्यप्रकाश की टीका मे महिमभट्ट[1] के विषय मे एक श्लोक लिखा है।

व्यक्तिविवेक की प्रकाशित टीका अपूर्ण है। यह टीका केवल दो विमर्शों पर ही है। लेखक का नाम नही दिया गया है। परन्तु इसका लेखक वही प्रतीत होता है जिसने अलकारसर्वस्व की वृत्ति लिखी है। इस टीका मे टीका-कार ने एक स्थान पर (पृ० ४४) हर्षचरित वार्तिक और दूसरे स्थान पर (पृ० ३२) साहित्य मीमासा और नाटक मीमासा का लेखक अपने-आपको बताया है। जबकि अलकारसर्वस्व वृत्ति (पृ० ७७) के लेखक ने इन ग्रन्थो को स्वरचित बताया है। जयरथ (पृ० १३) के मत मे अलकारसर्वस्व (वृत्ति) कार ने व्यक्तिविवेक पर टीका लिखी है। 'व्यक्तिविवेक विचारे हि मयैवैतद्वितत्य निर्णीतमिति भाव'। व्यक्तिविवेक की टीका बहुत विद्वत्तापूर्ण है परन्तु मूल लेखक और टीकाकार (जोकि ध्वन्यालोककार का दृढ अनुयायी है) मे मत-भिन्नता है अत वह अनेक स्थानो पर मूल लेखक (महिमभट्ट) की कड़ी आलोचना करता है। इसने तीसरे प्रस्तावनात्मक श्लोक (ध्वनिकारस्य वचो विवेचन नः) में कहा है 'यथास्थित पाठे तु ध्वनिकारस्येति वच. शब्दान्वित-मिष्यमाण प्राधान्याद्विवेचनशब्दान्वित प्रतीयते। एतच्चास्य साहित्यविचार

1. रसामृतनदीमग्ने ध्वनिकारे महागुरौ। अनुमायापि महिमा काव्यगोष्ठी न मुञ्चति॥ (पृ० ३)

दुर्निरूपकस्य प्रमुख एव स्खलितमिति महान् प्रमाद:।' महिमभट्ट की गर्वोक्तियों पर भी इसने आलोचना की है . (पृ० ४१) तदेतदस्य विश्वमगणनीय मन्यमानस्य-स्वात्मन: सर्वोत्कषशालिताख्यापनमिति।' (दे० पृ० ४४ भी) परन्तु टीकाकार ने महिमभट्ट को 'महामति' कहकर उचित सम्मान भी प्रदान किया है (पृ० १५, १६) इसमें टीकाकार ने निजी अनेक सग्रहश्लोक भी दिये हैं (पृ० ३) के श्लोक मे मूल श्लोक का उत्तर प्रस्तुत है तथा पृ० १२ का श्लोक मूल ग्रन्थ के पृ० १४ पर उल्लिखित श्लोक का उत्तर है। पूर्ववर्ती भाष्यकारो का नाम 'केचित्' शब्द (पृ० ३२) द्वारा उल्लिखित है। इसने हर्ष और बाण के विषय मे एक प्रसिद्ध श्लोक 'हेम्नो (हेम्ना) भार शतानि' का उल्लेख किया है तथा भर्तृमेण्ठ के विषय मे भी एक अन्य श्लोक उद्धृत किया है। इसने बृहती नामक (पृ० ४५) ग्रन्थ की रचना करने का अपना विचार व्यक्त किया है। टीकाकार ने अक्षपाद, दण्डी (दण्डो ग्रन्थ पृ० ४७), धर्मकीर्ति का एक वार्तिक (पृ० ३४) उद्भट, ध्वनिकार, वक्रोक्तिजीवित, वामन, परिमल (पृ० ५३) सहृदय तथा-सौगता (सस्कृत मे पृ० ४१) का उल्लेख किया है। मूलपाठ के विषय मे भी इसने अनेक स्थानो पर विवेचन किया है (पृ० ३३, ३५, ५१) में प्रक्षिप्ताश के विषय मे निर्देश किया है। यह और अलकारसर्वस्व की वृत्ति का लेखक एक ही है अत. इसका समय ११३५–११४५ ई० सन् के लगभग रहा है। सरयू नदी के तट पर चामुण्डसिंह राजा द्वारा लिखाई गई व्यक्तिविवेक की तिलकरत्ना नामक टीका है। इसके लिए दे० प्रो० एस० आर० भाण्डारकर की हस्तलिखित प्रतियों के अनुसन्धान से सबन्धित रिपोर्ट। यह अनुसन्धान राजपूताना और मध्यभारत मे १९०४ से १९०५ और १९०५ से १९०६ के बीच मे हुई, (पृ० ३९–४० तथा पृ० ८५–८७)।

२४. भोजरचित सरस्वतीकण्ठाभरण तथा शृङ्गारप्रकाश

सरस्वतीकण्ठाभरण अनेक बार प्रकाशित हुआ है (मि० बुरुआह द्वारा बनारस मे १८८७ मे तथा के० एम० सीरीज मे १९३४ मे प्रकाशित हुआ)। इन पृष्ठों मे के० एम० सस्करण (१९३४) से उद्धरण लिए गए हैं। यह जगद्धर (४) के राजा रामसिंह (परिच्छेद १–३) के आश्रय में लिखी गई टीका सहित प्रकाशित हुआ। सरस्वतीकण्ठाभरण एक बृहद्ग्रथ है परन्तु यह अधिकाश रूप में सग्रहात्मक है। यह पाच परिच्छेदो मे विभक्त है। इसके प्रथम परिच्छेद मे काव्यप्रयोजन, काव्यलक्षण, काव्यभेद, १६ पददोष, १६

वाक्यदोष, १६ वाक्यार्थदोष, २४ शब्दगुण, २४ वाक्यार्थ गुण का निरूपण है। द्वितीय परिच्छेद मे लेखक ने २४ शब्दालकार, उदाहरणार्थ जाति, रीति, वृत्ति, छाया, मुद्रा, गु फना, शय्या, यमक, श्लेष, प्रहेलिका आदि का विवेचन किया है। तृतीय परिच्छेद मे २४ अर्थालकारो, जाति, विभावना, हेतु, अहेतु, सूक्ष्म, उत्तर, विरोध, सभव, अन्योन्य, परिवृत्ति, निदर्शन, भेद, समाहित, भ्रांति, वितर्क, मीलित, स्मृति, भाव, प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान, आगम, अर्थापत्ति और अभाव का निरूपण है। चतुर्थ परिच्छेद में २४ शब्दालकारो तथा अर्थालकारो का विवेचन किया गया है जिसमे उपमा, रूपक, साम्य, सशय, अपह्नुति, समाधि, समासोक्ति, उत्प्रेक्षा, अप्रस्तुतप्रशसा, तुल्ययोगिता, लेश, (व्याजस्तुति जैसा ही) सहोक्ति, समुच्चय, आक्षेप, अर्थान्तरन्यास, विशेषोक्ति, परिकर, दीपक, क्रम, पर्याय, अतिशयोक्ति, श्लेष, भाविक और ससृष्टि का वर्णन है। पाचवे परिच्छेद में रसों, भावो, नायक, नायिकाओ—उनके उपभेदों, विशेषताओं, पाच मुख-प्रतिमुख आदि सधियो, भारती आदि चार वृत्तियों का विवेचन है। कुल मिलाकर इसमें ६४३ कारिकाएं हैं। इनमें से कतिपय तो यथावत् रूप में काव्यादर्श, ध्वन्यालोक तथा अन्य रचनाओं से ली गई हैं। उदाहरणार्थ पाँचवें परिच्छेद की ५–६ कारिकाए काव्यादर्श १.२१–२२ से मिलती है और पाचवें परिच्छेद की तीसरी कारिका (शृगारी चेत् कविः) ध्वन्यालोक (पृ० २७८) मे मिलती है। पाचवे परिच्छेद की प्रथम कारिका (रसोऽभिमानोहकारः शृगार इति गीयते) अग्निपुराण के उपरोक्त (पृ० ८) पद्यों (३३८.१–४) से बहुत मिलती-जुलती है। इसी प्रकार सर०क० २.२, ३९, ७५, श्लोक लगभग ऐसे ही हैं जैसे अग्निपुराण के ३४१.१८–१९, २१ और ३४२. १०वें श्लोक। डा० डे ने जे० आर० ए० एस० १९२३ पृ० ५३७–४९ पर कहा है कि भोज अग्निपुराण का ऋणी है। मै इस निष्कर्ष से सशकित हू। उनका कथन अनुपयुक्त है क्योकि 'शृगारी चेत्' यह श्लोक सरस्वतीकण्ठाभरण (५.३) और अग्निपुराण (३३८–११) इन दोनों मे मिलता है जैसाकि ऊपर पृ० ७–८ पर बताया गया है।

सरस्वतीकण्ठाभरण में अधिकाश उद्धरण दडी के काव्यादर्श से लिए गए हैं। लगभग २०० श्लोक काव्यादर्श के है। भामह से बहुत कम उद्धरण लिए गए हैं (उदाहरणार्थ सरस्वतीकण्ठाभरण १ १२९ पर दी हुई प्रसाद की परिभाषा भामह २.३ से ग्रहण की गई है।) सरस्वतीकण्ठाभरण मे १५०० से अधिक उदाहरण पूर्ववर्ती कवियो से ग्रहण किए गए हैं इसलिए यह ग्रथ संस्कृत-साहित्य की कालानुक्रमणिका की दृष्टि से बहुत महत्वपूर्ण है। इस ग्रथ का

महत्त्व आफ्रेक्ट के समय बहुत था परन्तु अब कम हो गया है क्योंकि वामन का काव्यालंकार सूत्रवृत्ति, ध्वन्यालोक और लोचन जैसे ग्रंथ उपलब्ध हो गए हैं। भोज ने कालिदास और भवभूति के ग्रंथो से बहुत उद्धरण लिए हैं। इनके अतिरिक्त अभिधानमाला, कादबरी, कामशास्त्र, छलितराम, जैमिनि, तापसवत्स-राज, ध्वन्यालोक, बाण, भट्टि, भरत, भामह, भारवि, महाभारत, रत्नावली, राजशेखर, रामायण, रुद्रट, विक्रान्तशूद्रक (एक नाटक), वेणीसंहार, शिशुपाल वध आदि से भी उद्धरण लिए है। यद्यपि धनिक की दशरूप की टीका मे आए हुए कुछ पद्य सरस्वतीकण्ठाभरण मे उद्धृत हैं परन्तु इससे यह निश्चयपूर्वक नही कहा जा सकता कि भोज ने इन पद्यो को अवलोक से ग्रहण किया है (जैसाकि डे ने माना है; देखिए एच० एस० पी० भाग १, पृ० १४५)। यह नितान्त सभव है कि भोज ने उन्हें उन रचनाओ से ग्रहण किया जो दोनो, धनिक और उसके लिए उपलब्ध की। परन्तु एक श्लोक ऐसा है जिसे धनिक ने अपनी रचना मानी है (दशरूप मे ५.७२ यथा च ममैव—लक्ष्मीपयोधरोत्सग-कुकुमारुणिता हरे:। बलिरेव स येनास्य भिक्षापात्रीकृत कर: ॥) जिसका सरस्वतीकण्ठाभरण (४. श्लोक ९८ पृ० ४६२ अन्योक्ति के एक उदाहरण रूप) मे भी उल्लेख मिलता है। कुछ विषयो मे इनके विचार विशिष्ट प्रकार के हैं। भोज के विवेचन मे सर्वत्र एक प्रकार की प्रमाणबद्धता या समानता मिलती है। उदाहरणार्थ पद्य के (दोष १६) तो वाक्य के भी १६ ही दोष हैं; शब्द के गुण २४ तो वाक्यार्थ के भी २४ ही हैं। रीति ६ प्रकार की है तो वृत्ति और मुद्रा भी ६ ही प्रकार के हैं। उपमा, आक्षेप, समासोक्ति, अपह्नुति और कतिपय अन्य अलकारों का शब्द और अर्थ से सबंध दिखाया है। इस प्रकार का मत इन का अपना ही है। इस विषय में वे सभवत. अग्निपुराण (देखिए अध्याय ३४४) अथवा किसी अन्य पूर्ववर्ती रचना का अनुसरण करते हैं। इन्होने रीति को शब्दार्थालकार माना है और इसके वैदर्भी, पाचाली, गौडीया, अवन्तिका, लाटीया और मागधी—६ भेद गिनाए हैं। जैमिनि के ६ प्रमाणों को इन्होंने अलकार ही मान लिया है। यद्यपि प्राचानो का अनुसरण कर इन्होंने ८ रस माने हैं परन्तु जिस प्रकार से उन्होंने इनका विवेचन किया है उससे प्रतीत होता है कि इन्होने शृगार को ही एकमात्र रस माना है। एकावली (पृ० ९८) मे कहा गया है कि भोजराजकृत शृगारप्रकाश मे केवल एक रस को ही स्वीकार किया गया है (राजा तु शृगारमेकमेव शृगारप्रकाशे रस-मुररीचकार, जिस पर तरल नामक टीका मे कहा गया है 'भोजराज मत महाराजा-स्विति')। इससे हमारे मत की पुष्टि होती है। रत्नापण (पृ० २२१) मे भी

कुमारस्वामी ने शृंगारप्रकाश से ऐसा ही मत उद्धृत किया है 'शृंगार एक एव रस इति शृंगारप्रकाशकारः'। नाट्यशास्त्र के विषय में भोज और शृंगार-प्रकाश के मतों का भावप्रकाशन (पृ० १२, २१३, २१९, २४२, २४५, २५१) मे उल्लेख मिलता है। मन्दारमरन्दचम्पू (पांचवां पृ० १०७) में यही कहा गया है 'अथ भोजनृपादीना मतमत्र प्रकाश्यते। रसो वै स इति श्रुत्या रस एकः प्रकीर्तितः। अतो रसः स्याच्छृगार एक एवेतरे तु न। धर्मार्थकाममोक्षाख्याभेदेन स चतुर्विधः ।।' इनका दूसरा विशिष्ट मत यह है कि इन्होने गुण तथा रस को अलकार ही मान लिया है। इन्होने दडी के शब्द 'काव्यशोभाकरान् धर्मान्' (काव्यादर्श २ १–२) का उल्लेख किया है और लिखा है कि 'तत्र काव्यशोभा-करानित्यनेन श्लेषोपमावद्गुणरसभावतदाभासप्रशमादीनप्युपगृह्णाति (पाचवाँ परिच्छेद पृ० ७०४)। भोज के इन विशिष्ट मतो में से कुछ का उल्लेख पूर्ववर्ती ग्रथकारों ने भी किया है। माणिक्यचन्द्र के काव्यप्रकाश सकेत मे भोज और कण्ठाभरण का बार-बार उल्लेख आया है (उदाहरणार्थ देखिए पृ० ३००, ३३२, ३३८, ३३९)। पृ० ४६९ पर कहा गया है कि 'श्री भोजेन जैमिन्युक्त षट् प्रमाणानि सभवश्चालकारतयोक्तानि'। हेमचन्द्र (काव्यानुशासनविवेक पृ० २९५) ने कहा है, 'जातिगतिरीतिवृत्तिच्छाया···शय्यापीति वाक्ये···संभव प्रत्यक्षागमोपमानार्थापत्त्यभावलक्षणाश्चार्थालकारा ये भोजराजेन प्रतिपादिताः' आदि। जयरथ (पृ० २४४–४५) ने कहा है कि भोज ने ससृष्टि अलकार को ही माना है, संकर अलकार को नही।

जब मैंने हिस्ट्री ऑफ अलकार लिट्रेचर (१९२३) को प्रकाशित किया तब मुझे भोज का शृगारप्रकाश उपलब्ध नही था। उसके उपरान्त डा० राघवन ने शृगारप्रकाश (प्रति १ और २, पृ० १–५४२) का अध्ययन प्रकाशित किया। शृगारप्रकाश एक बृहद्ग्रथ है। संस्कृत काव्यशास्त्र पर लिखी पुस्तकों में यह सबसे बडी रचना है। यह ग्रथ पूर्णरूप से अब तक प्रकाशित नहीं हुआ है। इसके केवल तीन प्रकाश (२२वा, २३वा, २४वा) १९२६ मे मेलकोट के महाराज श्री यतिराज स्वामिन् की अध्यक्षता में प्रकाशित हुए हैं। डा० शकरन के ग्रथ 'थ्योरीज ऑफ रस एंड ध्वनि' में एक छोटा ११वा अध्याय आया है। डा० राघवन ने अपने ग्रथ भोज के शृगारप्रकाश (पृ० ५१३–४२ प्रति २, भाग १) मे इसके मूल अवतरण दिए हैं। ऐसी स्थिति मे मै डा० राघवन के ग्रथ (पृ० १०–१; १३–६९) और प्रकाशित[1] तीन प्रकाशों की भूमिका मे

1. हाल ही मे प्रकाश के १–८ परिच्छेद श्री जी० आर० जौयसर ने इंटर-

दी हुई संस्कृत समरी के आधार पर विषयो की संक्षिप्त रूपरेखा ही प्रस्तुत करूंगा। हस्तलिखित प्रति मे बहुत-से स्थान रिक्त हैं। संपूर्ण २६वां अध्याय नहीं है और २५ तथा २७वें अध्याय के कुछ भाग भी नहीं मिलते (डा० राघवन पृ० ३)। शृंगारप्रकाश में नाट्यशास्त्र और काव्यशास्त्र दोनों का विवेचन हुआ है जैसाकि परवर्ती ग्रंथ साहित्यदर्पण और प्रतापरुद्रयशोभूषण मे हुआ है। शृंगारप्रकाश मे 'शब्दार्थौ सहितौकाव्य' यह काव्य-परिभाषा दी गई है (भामह का यही मत था १.१६) और यह प्रतिपादित किया गया है कि अभिमान और अहंकार का प्रतीक शृंगार ही एकमात्र रस है। शृंगारप्रकाश के ३६ अध्यायों की सक्षिप्त विषय-सूची इस प्रकार है : (१) काव्य, शब्द और अर्थ की परिभाषाए, प्रत्येक के १२ कार्य, (२) प्रातिपदिक, इसके भेद तथा उपभेद, (३) पद और वाक्य का अर्थ तथा उसके प्रकार (४) अर्थ के १२ प्रकार जैसे क्रिया, काल, कारक इत्यादि (५) उपाधि का अर्थ (६) विभक्ति का अर्थ (७) शब्द की विभिन्न शक्तियां जैसे अभिधा, विवक्षा, तात्पर्य इत्यादि (८) दूसरे शब्दों के सबध, से शब्द शक्तियो का विकास जैसे व्यपेक्षा, सामर्थ्य इत्यादि (९) काव्य मे दोषों का त्याग और गुणों का ग्रहण (१०) शब्दालकार, अर्थालकार और उभयालकार (११) रस (१२) नाटक और उमकी ६४ विशेषताएं (१३) रति, मोक्षशृंगार, धर्मशृगार, वृत्तिया, रीतिया (१४) हर्ष और ४८ भाव (१५) रति के आलवन विभाव (१६) रति के उद्दीपन विभाव (१७) अनुभाव (१८) धर्मशृगार का वर्णन (१९) अर्थ शृगार (२०) कामशृगार (२१) मोक्षशृगार, नायक-नायिका विभाग और नायक-नायिका गुण (२२) अनुराग (सामान्य प्रेम) (२३) विप्रलभ और सयोगशृगार (२४) विप्रलभ (२५) पूर्वानुराग विप्रलंभ (२६) अनुपलब्ध हैं (२७) अभियोग विधि (२८) दूती-विशेषदूतकर्मोपवर्णन (२९) दूत प्रेषण, सन्देशदान इत्यादि (३०) भावस्वरूप (३१) प्रवासोपवर्णन (३२) करुणरस विनिर्णय (३३) सभोग-स्वरूप (३४) प्रथमानुरागानन्तर सभोग (३५) मानप्रवासकरुणानन्तरसयोग (३६) चतसृणा सभोगावस्थाना वर्णनम्।

मं मूल शृगारप्रकाश नही पढ़ सका हू, केवल तीन प्रकाशित प्रकाशो का ही मैंने अध्ययन किया है अतः यह निर्णय देना कठिन है कि इसमें इतने श्लोक हैं। परन्तु अनुमानत इसमे सहस्रो श्लोक होगे। प्रकाशित तीन प्रकाशो में ही

नैशनल अकाडेमी ऑफ सस्कृत रिसर्च मैसूर (१९५५) के लिए संपादित किए हैं।

४६७ उदाहरण हैं, इनमें से २५१ प्राकृत मे हैं। बाइसवें प्रकाश में कुल उदाहरणों का तीन-चौथाई भाग प्राकृत के उदाहरणों से भरा है। पूरे शृंगार-प्रकाश का उत्तम संस्करण बहुत महत्त्वपूर्ण सिद्ध होगा। इससे साहित्यिक रचनाओं की कालानुक्रमणिका की जानकारी होगी, प्राकृत तथा बहुत-से अन्य श्लोकों के शुद्ध पाठ का पता चलेगा और सबसे अधिक एकरस के अद्वितीय सिद्धान्त का परिचय मिलेगा।

भोज अनेक ग्रन्थों के रचयिता थे। ऐसा प्रतीत होता है कि इन्होंने धर्मशास्त्र पर भी लिखा है। मिताक्षरा, (प्राय धारेश्वर के नाम से) तथा दायभाग मे इसका उल्लेख आया है। योगसूत्र की टीका राजमार्तण्ड में इस प्रकार का वर्णन आया है : 'शब्दानामनुशासन विदधता पातञ्जले कुर्वता वृत्ति राजमृगाकसञ्ज्ञकमपि व्यातन्वता वैधके। वाक्चेतो वपुषा मलः फणभृता भर्त्रेव येनोद्धृतस्तस्य श्रीरणरगमल्लनृपतेर्वाचोजयन्त्युज्ज्वला ॥ (श्लोक ४ भूमिका) इनके खगोलशास्त्र सम्बन्धी ग्रन्थ करण अथवा राजमृगाक की रचना लगभग १०४२–१०४३ ई० सन् मे हुई। इसकी मूलतिथि शकसवत् ९६४ हैं।[1] डा० भाडारकर इस निष्कर्ष पर पहुचे हैं कि ('अर्लि हिस्ट्री ऑफ दि डेक्कन' पृ० ६०) भोज ११वी शताब्दी के पूर्वार्द्ध मे हुए हैं। डा० बुलहर (विक्रमाकदेव चरित की भूमिका, पृ० १९) के मत मे भोज का समय इससे कुछ बाद का माना जाना चाहिए। इन्होने दो मुख्य कारण दिये है। राजतर० (पृ० २५९) मे कहा गया है : 'स च भोज नरेन्द्रश्च दानोत्कर्षेण विश्रुतौ। सूरी तस्मिन् क्षणे तुल्यौ द्वावास्ता कविबान्धवौ ॥' डा० बुलहर के अनुसार यह अवतरण १०६२ ई० सन् के बाद का होना चाहिए जब कलश काश्मीर के राजा बने। दूसरा कारण यह है कि सरस्वतीकण्ठाभरण मे चौरपचाशिका से श्लोक उद्धृत हैं और बुलहर के मत में यह रचना बिल्हण की है। बुलहर ने राजतरगिणी के 'तस्मिन् क्षणे' इन शब्दों पर विशेष बल दिया है। और एक टीका में 'सः' का सकेत अनत से माना गया है। चौरपंचाशिका के लेखक का निर्णय भी विवादरहित नही है। भोजप्रबन्ध के अनुसार एक भविष्यवाणी यह थी कि भोज ५५ वर्ष तक राज्य करेगा। भोज का चाचा मुज ९९४–९९७ के बीच में

1. शाको वेदर्तुनन्दनो रविघ्नो माससयुतः। अघो देवान्वितोद्विस्थ-स्त्रिवेदघ्नस्तयोर्हृतः ॥ राजमृगाङ्क (डी० सी० हस्तलिपि न० १०५.१८७३–७४, श्लोक २)।

तैलप द्वारा मारा गया था। मुंज का उत्तराधिकारी उसका भाई सिन्धुराज, सिन्धुल अथवा नवसाहसाङ्क बना। भोज के एक उत्तराधिकारी जयसिंह के एक शिलालेख (जिसकी तिथि संवत् १११२, १०५५-१०५६ ई० सन्) में जयसिंह के समय के विषय में प्रचलित विवाद का निर्णय कर देता है। (ई० आई० भाग ३, पृ० ४६-५० धारा के राजा जयसिंह का मान्धाता शिलालेख) इससे स्पष्ट है कि भोज १०५४ ई० सन् के उपरान्त जीवित नही रहा होगा। भोज का राज्यकाल बहुत बड़ा था। उसके अनुदान संबधी भी कुछ तिथिया मिलती हैं (आई० ए० भाग ६, पृ० ५३ सवत् १०७८)। राजा सिन्धुराज के आदेश से नवसाहसाकचरित लिखा गया था। उसमे इसके आक्रमणो का वर्णन है। अत सिधुराज ने भी कुछ वर्षों तक राज्य किया होगा। इससे यह निश्चित हो जाता है कि भोज १००५ के लगभग राजगद्दी पर बै ा, उससे पूर्व नही। सरस्वतीकण्ठाभरण और शृगारप्रकाश की रचना १००५ से १०५४ के बीच मे हुई होगी, सभवत भोज के राज्यकाल के अन्त मे अर्थात् १०३० से १०५० के बीच हुई होगी। सरस्वतीकण्ठाभरण मे मुंज की स्तुति मे एक श्लोक आया है· 'सौजन्याम्बुनिधे···श्रीमुंज किमित्यमुं जनमुपस्प्रष्टु दृशा नार्हसि ॥' (१ परि० कारिका ७१ पृ० ६०)। धार प्रशस्ति में अर्जुनवर्म (जिसकी तिथियां १२११, १२१३ और १२१५ ई० सन् हैं) को भोज का उत्तराधिकारी और अवतार कहा गया है। (ई० आई० भाग ८, पृ० ९६) भोज और सिन्धुराज के प्रति मुंज के अत्याचारो की कथा भोजप्रबध और मेरुतुंग की प्रबध चिन्तामणि मे आती है (पृ० ३२-६ टौने का अनुवाद)। साथ ही यह कथा भी आयी है कि भोज वाक्पतिराज का उत्तराधिकारी बना। ये दोनो कथाये केवल कपोल-कल्पित हैं क्योंकि अनेक शिलालेखों के तथ्य यह सिद्ध करते है कि सिधुराज वाक्पतिराज का उत्तराधिकारी बना और उसे परम भट्टारकमहाराजाधिराज परमेश्वर की उपाधि मिली। (देखिए बासवाड़ा शिलालेख ई० आई ११ पृ० १८१ तिथि १०७६, बेतम शिलालेख तिथि पूर्वलिखित, ई० आई० भाग १८, पृ० ३२०; धारा के जयसिंह की माधाता शिलालेख तिथि १११२ सवत्; एक अन्य शिलालेख तिथि सवत् १०७९ आई० एच० क्यू० भाग ८, पृ० ३०५-१५ और उज्जैन शिलालेख तिथि सवत् १०७८, आई० ए० ६ पृ० ५३)। भोज चिरकाल तक रुग्ण रहे और उनकी मृत्यु गुजरात के राजा भीम तथा त्रिपुरी के राजा कलचुरीकरण के साथ युद्ध मे हुई (प्रबधचिन्तामणि, टौने का अनुवाद पृ०४)। सुकृत-सकीर्तन (२.१६-१८) मे भोज की राजा भीम द्वारा पराजय का वर्णन है तथा कुमारपाल की बड़नगर प्रशस्ति (११५१ ई० सन् आई०

ए० भाग १, पृ० २९३, पृ० २९७ पर) में कहा गया है कि भीम के घुड़सवारों ने धारा को ध्वस्त कर दिया। भोज की इस दयनीय अवस्था का नागपुर प्रशस्ति में उल्लेख है (ई० आई० भाग २, पृ० १८०–९१ श्लोक ३२)। भोज के लिए देखिए डा० गागुली का 'हिस्ट्री ऑफ दी परमार डाईनेस्टी' पृ० ८२–१२१; जे० आई० एच० भाग ६, पृ० ७९ से ८७ देखिए मालवा के परमारों की कालानुक्रमणिका के लिए (मि० दिक्षालकर)। प्राचीन और मध्यकालीन भारत के सुप्रसिद्ध राजाओं मे से एक राजा भोज था। वह कवि और साहित्य के महान् आश्रयदाता के रूप मे तथा मन्दिरों के निर्माता और साहित्य के स्रष्टा के रूप मे ख्याति प्राप्त कर चुके थे। उनका नाम श्रद्धा से लेने योग्य है। मालवा के राजाओ की उदयपुर प्रशस्ति (ई० आइ० भाग १, पृ० २२२, २३५ पर) मे भोज की उपलब्धियों के विषय मे यह श्लोक आया है 'साधितं विहितं दत्तं ज्ञात तद्यन्न केनचित्। विमन्यत् कविराजस्य श्रीभोजस्य प्रशस्यते।' (उसने सफलता प्राप्त की, कार्य कर दिखाया, दान दिया और ज्ञान प्राप्त किया जो दूसरो को प्राप्त नही था। ऐसे गौरवपूर्ण राजा (कविराज) के लिए और क्या अधिक प्रशस्ति की जा सकती है। उपरोक्त राजतरंगिणी में भोज को कवि बांधव कहा गया है। सरस्वतीकण्ठाभरण (२. श्लोक २३९, ९९वी कारिका पर) मे भोज का उल्लेख इस प्रकार आया है · 'जय जय जय श्रीमन् भोज प्रभाति विभावरी वद वद वद श्रव्य० विद्वन्निद ह्यवधीयते। शृणुशृणुशृणु त्वद्वत्सूर्योऽनुरज्यति मण्डल नहि नहि नहि क्षमा मार्तण्ड. क्षणेन विरज्यते ॥'

आजद के मत मे भोज ने मध्यकालीन भारत के सभी वैज्ञानिक विषयो पर ८४ ग्रन्थ लिखे हैं जिसका उल्लेख डा० राघवन ने पाचवें पृष्ठ की दूसरी टिप्पणी मे किया है। डा० राघवन ने उन सभी व्यक्तियों का उपहास-सा किया है जिन्होने इन सभी रचनाओ को भोजरचित नही माना है तथा जिन्होने इनमे से कुछ रचनाओ को भोज के आश्रित व्यक्तियो द्वारा रचा हुआ माना है। (पृ० ५–६ भाग १) डा० राघवन द्वारा उद्धृत प्रो० कीथ का मत न तो तर्क-संगत है और न विश्वसनीय है। प्रो० कीथ यूनिवर्सिटी के प्राचार्य थे, उन पर पढ़ाने का अधिक भार नही था और न उन पर सरकारी काम का बोझ था। और वे राजा भोज के समान निरन्तर युद्ध मे भी नही लगे थे। इसके अति-रिक्त कीथ की सभी रचनाओ की सख्या भोज की कृतियो का एक चौथा भाग मात्र है और कीथ की कुछएक रचनाए तो बहुत ही छोटी-छोटी हैं। भोज ने कर्णाट, गुजरात, चेदि, तुरुष्क आदि पड़ौसी राजाओ से निरतर युद्ध किया। (उदयपुर प्रशस्ति, ई० आई० भाग १, पृ० २३०–२३२)। विक्रमाकदेव चरित

(१. ९१) में कहा गया है : 'प्रभार पृथ्वीपतिकीर्तिधारा धारामुदारां कवली चकार' (बूल्हर की भूमिका, पृ० २३) । जैसाकि ऊपर कहा जा चुका है, भोज के अंतिम वर्ष दु.ख में व्यतीत हुए।

भोज की कुछ रचनाए बहुत बडी हैं। इन्होंने काव्यशास्त्र तथा व्याकरण पर सरवस्तीकण्ठाभरण नामक ग्रन्थ लिखा। इनका सोमरागण सूत्रधार नामक ग्रन्थ, जिसमे ७ हजार श्लोक हैं, जी० ओ० एस द्वारा प्रकाशित हुआ है। इनका व्याकरण सम्बन्धी ग्रन्थ सरस्वतीकण्ठाभरण मद्रास यूनिवर्सिटी सस्कृत सीरीज से (१९३७) तथा त्रिवेन्द्रम सस्कृत सीरीज से प्रकाशित हुआ है। धर्मशास्त्र से यह विदित होता है कि इन्होने भूपालकृत समुच्चय, (दे० कृत्यरत्नाकर पृ० ४९९ पर पाडुलिपि) भुजबल भीम, (रघुनदन के तिथितत्व, सस्कारतत्व, श्राद्धतत्व मे उद्धृत) राजमार्तण्ड (आह्निकतत्व मे उद्धृत) आदि ग्रन्थ लिखे। प्रस्तुत ग्रन्थ के लेखक ने तीन पाडुलिपियो से राजा मार्तण्ड के १४६२ श्लोको में से २८६ को जो तिथि, व्रत तथा उत्सव सम्बन्धी हैं, उद्धृत किया है। (अबोदी, भाग ३६ अंश ३–४ पृ० ३०६–३३९. दे० प्रस्तुत लेखक का 'भोज एण्ड रिजवर्क्स ऑन धर्मशास्त्र एण्ड ॲस्ट्रालॉजी' नामक लेख, जे० ओ० आर, मद्रास, भाग २३, पृ० ९४–१२७.) इनके युक्तिकल्पतरु नामक ग्रन्थ को डा० एन० एन० ला (१९१४) ने कलकत्ते से प्रकाशित किया तथा तत्वप्रकाश त्रिवेन्द्रम सस्कृत सीरीज द्वारा प्रकाशित हुआ। भोज ने यह ग्रन्थ शृगारप्रकाश के अतिरिक्त शृगारमजरी नामक कथा भी लिखी है (एन्नल्स ऑफ् वेकटेश्वर ओरियण्टल इन्स्टीटयूट भाग २, पृ० ४५९–४६० तथा ई० आई० भाग १, पृ० २३१–२३२ पर बूल्हर का सकेत) इन्होने ओषधियो के विषय मे राजमार्तण्ड लिखा जिसके श्लोको की सख्या ४१८ है। (वैद्यजाधवजी द्वारा १९२४ मे प्रकाशित) भोज ने इसी नाम की पतञ्जली के योगसूत्र पर एक टीका लिखी है, जिसे काशी सस्कृत सीरीज मे पाच अन्य टीकाओ सहित प्रकाशित किया गया है।

सरस्वतीकण्ठाभरण की टीका का नाम रत्नदर्पण है, इसकी रचना तिरहुत के राजा रामसिंहदेव के आदेश से महामहोपाध्याय रत्नेश्वर ने की। इसका समय १४वी शताब्दी प्रतीत होता है। केवल प्रथम तीन परिच्छेदो की टीका ही प्रकाशित हुई है। यह टीका विद्वत्तापूर्ण है और इसमे आनदवर्धन, काव्यप्रकाश, चन्द्रगोमिन्, राजशेखर, रुद्रट, लोचनकार, शृगारप्रकाश आदि का उल्लेख आया है। यह भी सकेत दिया है कि इसने काव्यप्रकाश की एक टीका भी लिखी है। 'हा तो जो जलदेड नैव मदन. साक्षादयभूतले' (प्रथम परिच्छेद कारिका ११८ पृ० ११०–१११) इस श्लोक के बारे मे टीकाकार का मत यह है कि 'हा' 'तो'

शब्द मराठी हैं और इनका अर्थ 'अयं'‘स’: होता है। इसके और भी टीकाकार हैं परन्तु उनका यहां उल्लेख नही किया गया है।

२५. क्षेमेन्द्ररचित औचित्यविचारचर्चा तथा कविकण्ठाभरण

क्षेमेन्द्र काश्मीरी थे। उन्होने अनेको विषयों पर अनेक ग्रन्थ लिखे हैं। भारतमंजरी, बृहत्कथामजरी के अतिरिक्त उन्होंने लगभग ४० ग्रन्थ लिखे। राजतरगिणी (१ १३) मे क्षेमेन्द्ररचित नृपावलि (राजावलि) का उल्लेख आया है। परन्तु यह ग्रथ अभी तक उपलब्ध नही हो पाया है। काव्यशास्त्र मे उनका योग बहुत कम है तथा अलकारशास्त्र पर भी उनका अधिक प्रभाव नहीं पडा। उन्होंने छन्दो के ठीक प्रयोग के विषय मे सकेत देकर यह भी बताया है कि किन कवियो ने कौन-कौन से छन्दों का श्रेष्ठ प्रयोग किया है। उदाहरणार्थ, अभिनन्द ने अनुष्टुप्, पाणिनी ने उपजाति, भारवि ने वंशस्थ, कालिदास ने मन्दाक्रान्ता, रत्नाकर ने वसन्ततिलक, भवभूति ने शिखरिणी, राजशेखर ने शार्दूलविक्रीडित का श्रेष्ठ प्रयोग किया है। औचित्यविचारचर्चा मे क्षेमेन्द्र की निजी वृत्ति सहित कारिकाए दी गई हैं। इसमे अनेको लेखको तथा रचनाओं से उदाहरण लिए गए हैं, जिनमे कुछ क्षेमेन्द्र की अपनी ही हैं। उनके मत में औचित्य रससार है 'औचित्यस्य चमत्कारकारिणश्चारुचर्वणे। रसजीवित-भूतस्य विचार कुरुतेऽधुना' (कारिका ३)। क्षेमेन्द्र द्वारा की गई औचित्य की परिभाषा इस प्रकार है 'उचित प्राहुराचार्या. सदृश किल यस्य यत्। उचितस्य च यो भावस्तदौचित्य प्रचक्षते॥' (पृ० ७) तब उन्होने औचित्य का निम्नलिखित तत्त्वो से सबध दिखाकर व्यापक चित्रण किया है। औचित्य का संबध पद, वाक्य, प्रबन्धार्थ, गुण (ओज आदि), अलकार, रस, क्रिया, कारक, लिंग, वचन, उपसर्ग, काल, देश आदि अनेक वस्तुओ से दिखाया है। क्षेमेन्द्र ने औचित्य का विवेचन एक विषय से सबद्ध उपयुक्त तथा अनुपयुक्त उदाहरण देकर किया है। औचित्यविचारचर्चा मे लेखक ने ध्वन्यालोक (३.७–१४ तथा १७४–१८६) के सिद्धान्तो का सविस्तार विवेचन किया है। इन सिद्धान्तों का सार ध्वन्यालोक के निम्न श्लोक मे आ जाता है: 'अनौचित्यादृते नान्यद्रसभगस्य कारणम्। प्रसिद्धौचित्यबन्धुस्तु रसस्योपनिषत्परा।' (पृ० १८०)[1]। स्थानाभाव के कारण

1. वक्रोक्तिजीवित मे भी बताया गया है (कारिका १.३७–८ पृ० ५२–४ डा० डे का सस्करण) कि औचित्य उल्लिखित तीनों भागो का विशिष्ट गुण है। यत्र वक्तुः प्रमातुर्वा वाच्य शोभातिशायिना। आच्छाद्यते स्वभावेन तदप्यौचित्य-मुच्यते॥ १.३१. रघुवश ५.१५ तथा किरातार्जुनीय ८.६ को इस पद्य के उदाहरणस्वरूप लिया गया है।

क्षेमेन्द्र द्वारा उद्धृत बहुत-से ग्रंथकार तथा रचनाओ का यहां उल्लेख नहीं हो सकता है। क्षेमेन्द्र ने परिमल, कालिदास रचित कुन्तेश्वर दौत्य, गौड़कुंभकार, भट्टमल्लट, भट्टतौत तथा अपने गुरु भट्टगगक[1] को उद्धृत किया है। औचित्य-विचारचर्चा मे उन्होने अपनी कविकर्णिका काव्यालकार का भी उल्लेख किया है। परन्तु यह रचना अभी तक उपलब्ध नही हो सकी। कविकर्णिका काव्यालकार को कविकण्ठाभरण से अतिरिक्त रचना मानना सदिग्ध है। कविकण्ठाभरण (के० एम० सस्करण १९३७) ५ सधियो मे विभक्त है तथा इसमें ५५ कारिकाए है। इन सधियो के विषय क्रमिकरूप से इस प्रकार हैं : 'तत्राकवेः कवित्वाप्तिः शिक्षाप्राप्तगिर. कवे.। चमत्कृतिश्च शिक्षापतौ गुणदोषोद्गतिस्ततः॥ पश्चात्परिचयप्राप्तिरित्येते पच सधयः (१.३४)। इन्होने शिष्यो के तीन वर्ग बनाए हैं और कवियो को छायोपजीवी, पदकोपजीवी, पादोपजीवी, सकलोपजीवी, भुवनोपजीव्य—इन भेदो मे विभक्त किया है और इन्होने नाट्य, तर्क, व्याकरण के अध्ययन के विषय मे तथा काव्य के गुण और दोषो के विषय में कवियों को कतिपय उपयोगी सकेत दिये हैं। कविकण्ठाभरण (३.२) मे इन्होने चमत्कार के दस प्रकारो का वर्णन किया है (चमत्कार, रसास्वाद, विस्मय अथवा वक्रत्व)। इन्होने अपने दो ग्रथो मे निम्नलिखित ग्रथो का उल्लेख किया है : अवसरसार, अमृततरग (काव्य), कनकजानकी, कविकर्णिका, चतुर्वर्गसग्रह, चित्रभारत नाटक, देशोपदेश, नीतिलता, पद्य कादबरी, बौद्धावदान कल्पलता, मुक्तावलिकाव्य, मुनिमतमीमासा, ललित रत्नमाला, लावण्यवती, (काव्य), वात्स्यायनसूत्रसार, विनयवल्ली और शिशुवश। सुवृत्ततिलक मे इन्होने कलश के एक श्लोक का उल्लेख किया है और कविकण्ठाभरण (पाचवी सधि) मे अपने शिष्य भट्टोदयसिंह के ललिताभिधान महाकाव्य तथा एक अन्य शिष्य राजपुत्रलक्ष्मणादित्य के एक (पद का उल्लेख किया है। क्षेमेन्द्र के पिता का नाम प्रकाशेन्द्र तथा इनके पितामह का नाम सिन्धु था। उसका परिवार बहुत सपन्न था उसके पिता अत्यधिक दानी[2] और उदार थे। इन्होने रामयशस् की

1. औचित्यविचारचर्चा पर सहृदयतोषिणी नाम की टीका मिलती है जो मद्रास से १९०६ मे प्रकाशित हुई। देखिए डा० डे का एच० एस० पी० भाग १, पृ० १४२ तथा देखिए डा० राघवन लिखित 'हिस्ट्री ऑफ औचित्य,' जे० ओ० आर० मद्रास भाग ६, पृ० १११–३४ और १२५–१६२।

2. दशावतारचरित्र के अन्त मे दूसरा श्लोक इस प्रकार है : 'काश्मीरेषु

प्रेरणा से अनेक ग्रंथ लिखे। बृहत्कथामजरी में इन्होंने लिखा है कि इन्होंने साहित्य का अध्ययन अभिनवगुप्त के चरणों में रहकर किया है : 'श्रुत्वाभिनवगुप्ताख्यात् साहित्य बोधवारिधेः।' वे मूलतः शैव थे परन्तु बाद में सोमाचार्य के सम्पर्क से वैष्णव बन गए। इन्होंने अपने ग्रन्थों में अपने को व्यासदास कहा है। इनकी समयमात्रिका का समय २५वा लौकिक काल अर्थात् १०५० ई० सन् है और दशावतारचरित का रचनाकाल ४१वा लौकिक काल (४१४१) जब कलश राज्य कर रहे थे अर्थात् १०६६ ई० सन् है। औचित्यविचारचर्चा और कवि० की रचना राजा अनन्त के समय में हुई (तस्य श्रीमदनन्तराजनृपतेः काले किलाय कृत'—औचित्य० और 'राज्ये श्रीमदनन्तराजनृपतेः काव्योदयोय कृत.'—कवि०)। राजा अनन्त ने काश्मीर १०२८ से १०६३ तक राज्य किया और १०६३ मे उसने अपने पुत्र का राज्याभिषेक किया। अनन्त की मृत्यु १०८१ ई० सन् में हुई जबकि उसकी आयु ६१ वर्ष की थी। क्षेमेन्द्र की उक्तियो से यह अनुमान लगाया जा सकता है कि उनकी ये दोनो रचनाएं अनन्त के राज्यकाल में ही लिखी गईं। अत: क्षेमेन्द्र ने ये दोनो ग्रथ १०६३ से पहले लिखे हैं और उनका साहित्यिक कार्यकाल ११वी शताब्दी द्वितीय और तृतीय चरण में निर्धारित होता है। चू कि क्षेमेन्द्र अभिनवगुप्त के शिष्य थे और अभिनवगुप्त का साहित्यिक कार्यकाल ९८०–१०२० के बीच रहा है, अतः क्षेमेन्द्र का जन्म ९९० ई० सन् के लगभग हुआ होगा और इनकी मृत्यु १०६६ ई० सन् के कुछ समय बाद हुई होगी। इनकी रचनाओं के सबध में अधिक जानकारी के लिए देखिए बूहलर की काश्मीर रिपोर्ट (पृ० ४५–८), जे० बी० बी० आर० ए० एस० भाग १६ (अतिरिक्त प्रति संख्या पृ० ५.९) और भाग १६, पृ० १६७–१७९ (औचित्य० पर पीटरसन का लेख), डा० डे का ग्रंथ एच० एस० पी० भाग १, पृ० १४२–३, डा० सूर्यकान्त का विस्तृत निबंध पूना, औरियन्टलिस्ट भाग १७, १९५२ पृ० १.२२०, यह लेख क्षेमेन्द्र के जीवन, उनकी

बभूव सिन्धुरधिक. सिन्धोश्च निम्नाशय. प्राप्तस्तस्यः गुणप्रकर्षयशस. पुत्रः प्रकाशेन्द्रताम्। विप्रेन्द्रप्रतिपादिताश्वदानघनभूगोसचकृष्णाजिनैः प्रख्याततिथयस्य तस्य तनय क्षेमेन्द्रनामाभवत्॥' भरतमजरी के अन्त में (काव्यमाला सस्करण पृ० ८४९–८५० श्लोक ३.५) क्षेमेन्द्र ने अपने पिता के उपकारकार्यों का वर्णन किया है। कतिपय उपकारों का औचित्यविचारचर्चा के अन्त मे भी उल्लेख है।

रचनाएं औचित्यविचारचर्चा, कविकंठाभरण तथा सुवृत्तितिलक और उनके अनुवादों के लिए पढ़ा जा सकता है।

२६. मम्मट प्रणीत काव्यप्रकाश

प्रस्तुत लब्धप्रतिष्ठ ग्रन्थ अनेक बार प्रकाशित हुआ है। इसमे वामनाचार्य की बालबोधिनी टीका युक्त (पाचवा सस्करण १९३३) काव्यप्रकाश से उद्धरण लिये गये हैं। इसका प्रथम मूल प्रकाशन बम्बई सस्कृत सीरीज में हुआ था। अलकारसाहित्य मे काव्यप्रकाश का विशिष्ट स्थान है। काव्यशास्त्र के क्षेत्र मे शताब्दियो से प्रचलित मतो का इसमे सार आ गया है और यह स्वयं अनेक सिद्धान्तो के विकास का मूलस्रोत बना है। वेदान्त मे जैसे शारीरकभाष्य और व्याकरण मे जैसे महाभाष्य वैसे ही काव्यशास्त्र मे काव्यप्रकाश भावी भाष्य और व्याख्याओ का उद्गम बन गया है। इस ग्रन्थ का महत्त्वपूर्ण गुण यह भी है कि इसमें विवेचन पूर्ण और सर्वांगीण होने के साथ-साथ सक्षिप्त भी है। इसमें कुल १४२ कारिकाए (जिन्हे प्रायः सूत्र कहा जाता है)[1] हैं और इनमें काव्यशास्त्र के सभी अंगों का विवेचन आ गया है। इसमें दस उल्लास हैं और कारिका, वृत्ति और उदाहरण इसके तीन भाग हैं। उपमा, व्यतिरेक आदि के साधारण उदाहरणो को छोडकर शेष सभी उदाहरण मम्मट ने अपने पूर्ववर्ती ग्रन्थकारो से लिये हैं। इस ग्रन्थ के विषय सक्षेप में इस प्रकार हैं: प्रथम उल्लास में काव्य का प्रयोजन, काव्य हेतु, काव्यपरिभाषा, इसके उत्तम, मध्यम और अधम भेदों का निरूपण है। द्वितीय मे शब्द को वाचक, लाक्षणिक और व्यजक तीन प्रकार और उनके वाच्य, लक्ष्य और व्यग्य तीन प्रकार के अर्थों का निरूपण है। कतिपय ने चौथी शक्ति तात्पर्यार्थ भी बताई है। इसमे इन शक्तियों की व्याख्या और लक्षणा तथा व्यजना के भेदो का निरूपण है। तृतीय उल्लास मे सब प्रकार के अर्थ, व्यजक कैसे हो सकते हैं और ऐसी स्थिति में व्यंजना शक्ति किस प्रकार हो सकती है इसका विवेचन है। चतुर्थ उल्लास में ध्वनि के अविवक्षितवाच्य और विवक्षितान्यपरवाच्य इन दो भेदो तथा इनके उपभेदों का निरूपण है, रस का स्वरूप, स्थायीभाव, विभाव, व्यभिचारीभाव तथा रस सबधित विभिन्न सिद्धान्तो का विवेचन है। पांचवे उल्लास मे मध्यम-काव्य या गुणीभूत व्यग्य और उसके ८ प्रकारों का वर्णन है। छठे मे काव्य के

1. विद्याचक्रवर्तिन की सप्रदायप्रकाशिनी में (त्रिवेन्द्रम सस्करण) में कारिकाओं को सूत्र कहा गया है (दे० पृ०, ७, ८१)। चण्डीदास ने भी अपनी टीका में यह लिखा है: 'कारिकाकारसूत्रकृत' (पृ० ८८)।

तीसरे प्रकार, चित्र या अधम काव्य तथा उसके दो प्रकार शब्दचित्र और अर्थ-चित्र का निरूपण है। सातवें मे पद, वाक्य, अर्थ तथा रस के दोषो का निरूपण है। साथ ही यह बताया गया है कि कतिपय स्थलो मे दोष किस प्रकार से रमणीयता उत्पन्न करने मे समर्थ होते हैं। आठवें मे गुण और अलकारों का परस्पर अन्तर बताकर माधुर्य, ओज और प्रसाद इन तीन गुणो का निरूपण किया है। इन गुणों की परिभाषाए दी गई हैं। अन्य प्रतिपादित गुणो का इन तीन गुणो मे अन्तर्भाव होता है अथवा वे केवल दोषाभाव स्वरूप हैं। कई विशिष्ट वर्णों के संयोग से गुण उत्पन्न होते हैं। नौवें उल्लास में वक्रोक्ति (इसके दो प्रकार श्लेष और काकु), अनुप्रास (छेकानुप्रास और वृत्यनुप्रास) और तीन वृत्तियों (उपनागरिका, परुषा और कोमला जिन्हे वामन और अन्य आचार्यों ने वैदर्भी, गौडी और पाचाली कहा है), लाटानुप्रास, यमक (इसके विभिन्न प्रकार), श्लेष, चित्र (खगबन्ध, मुरजबन्ध आदि इसके विभिन्न प्रकार), पुनरुक्तवदाभास इन शब्दालकारों का निरूपण है। १०वें उल्लास मे ६१ अर्थालकारों का निरूपण है। अलकारदोषो का निरूपण दोषो के अन्तर्गत सातवे उल्लास मे किया गया है।

यह स्पष्ट हो गया होगा कि मम्मट ने नाट्यशास्त्र को छोड़कर काव्यशास्त्र के सभी विषयो का किस प्रकार से विवेचन कर दिया है। मम्मट ने अपने विवेचन के क्षेत्र को व्यापक बनाया है। इन्होंने लगभग ६२० श्लोको को अन्य लेखको से ग्रहण करके अपने मत का स्पष्टीकरण किया है। स्थानाभाव के कारण यहा पर विस्तार से उन सभी लेखको और उनकी रचनाओ के जिनसे उद्धरण लिए गए हैं, यहा उल्लेख करना सभव नही है। निम्नलिखितो का इन्होने स्पष्ट नामोल्लेख किया है आचार्य अभिनवगुप्त, कालिदास, कामशास्त्र, उद्भट, ध्वनिकार अथवा ध्वनिकृत, वाण, भट्टनायक, भरत, महाभाष्यकार, मयूर, रुद्रट, लोल्लट, वाक्यपदीय, शकुक, श्रीहर्ष। जिनका नाम से उल्लेख नही है वे निम्नलिखित हैं :—कालिदास और भवभूति की रचनाए, अमरूशतक, कर्पूरमजरी, कुट्टनीमत, चण्डीशतक, नवसाहसाकचरित, नागानद, बालरामायण, भट्टी, भर्तृहरि, मल्लट, भामह, भास, माघ, रत्नावली, राघवानद, विज्जका, विद्धशालभजिका, विष्णुपुराण, वेणीसंहार, हयग्रीववध, हरविजय। यद्यपि मम्मट का विवेचन अपने पूर्ववर्ती ध्वन्यालोक, उद्भट, भामह, रुद्रट, (जिनकी रचनाओ से लगभग ३० श्लोक उद्धृत हैं), वामन, अभिनवगुप्त आदि पर आधारित है तो भी वह स्वतत्र विचार रखने वाला व्यक्ति है। प्राचीन आचार्यों

के प्रति श्रद्धा रखते हुए भी उन्होने अवसर आने पर उनकी आलोचना की है उदाहरणार्थ उन्होंने श्लेष के विषय में भट्टोद्भट के विचारों की कड़ी आलोचना की है। (देखिए नौवा उल्लास पृ० ५१६–२७)। सातवे उल्लास के अन्त में (पृ० ४४८–४९) 'सत्य मनोरमारामा सत्य रम्या विभूतयः। किंतु मत्तांगनापांगभंगलोलं हि जीवितम् ॥' (ध्व० पृ० २-४) श्लोक पर ध्वन्यालोक के मत को उन्होंने सदोष बताया है। इस मत मे कहा गया है कि इस श्लोक का प्रथम अर्धांश शृंगार के विभावो से आरभ होता है और दूसरा अर्धभाग शांत मे अन्तर्भूत होता है। फिर भी इसमे विरोध नही है क्योकि इसमे शृगार रस द्वारा श्रोता को उपदेश ग्रहण के लिए उत्सुक बनाकर फिर उपयुक्त उपदेश किया गया है। इससे काव्य मे सौंदर्य आया है। यद्यपि मम्मट ने रुद्रट के बहुत-से श्लोकों को ग्रहण किया है फिर भी अनेक स्थलों पर वे रुद्रट से अपना भिन्न मत रखते हैं। उदाहरणार्थ मम्मट की समुच्चय पर यह उक्ति (धुनोति चासिं तनुते च कीर्तिमित्यादे', कृपाणपाणिश्च भवान्रणक्षितौ। ससाधुवादाश्च सुरा सुरालये इत्यादेश्च दर्शनात्, 'व्यधिकरणे इति, एकस्मिन् देशे इति च न वाच्यम्।' (पृ० ६९१) रुद्रट की निम्न उक्ति का विरोध करती है, —'व्यधिकरणे वा यस्मिन्गुणक्रिये' आदि (७.२७)। इसी प्रकार मम्मट के कारणमाला विषयक निम्न शब्द भी रुद्रट के हेतु के लक्षण और उसके उदाहरण (७.८२–३) को अनुलक्षित कर कहे गए हैं :—'हेतुमता सह हेतोरभिधानमभेदतो हेतु' इति 'हेत्वलंकारो न लक्षितः…अविरलकमलविकासः…काल इत्यत्र काव्यरूपता कोमलानुप्रासमहिम्नैव समाम्नासिषुर्न पुनर्हेत्वलकारकल्पनया' (पृ० ७०६–७)। इसी प्रकार अनुमान विषयक उक्ति 'साध्यसाधनयोः पौर्वापर्यविकल्पे न किंचिद्वैचित्र्यमिति न तथा दर्शितम्' (पृ० ६९८) यह उक्ति भी रुद्रट के आशय से मिलती है (८५६) इन्होने (उल्लास, ८ पृ० ४७१–७२) वामन प्रतिपादित गुण और अलंकारों के पारस्परिक भेद (काव्यशोभायाः कर्तारो धर्मा गुणा। तदतिशयहेतवस्त्वलकारा। काव्या० सू० ३ १.१–२) की आलोचना की है। इसी प्रकार वामन द्वारा प्रतिपादित ओज की प्रौढिरूप मे की गई व्याख्या का खडन किया है। 'पदार्थे वाक्यरचन वाक्यार्थे च पदाभिधा। प्रौढिर्व्याससमासौचाभिप्रायत्वमस्य च ॥ इति या प्रौढिरोज इत्युक्त तद्वैचित्र्यमात्र न गुण., तदभावेऽपि-काव्यव्यवहार प्रवृत्ते'। (८ उल्लास। पृ० ४८०–८१)। वामन के मत में 'अर्थस्य-प्रौढिरोज·' (काव्या० सूत्र ३.२.२) और इन्होने वृत्ति मे 'पदार्थे०' इस श्लोक को उद्धृत किया है। यद्यपि मम्मट ने भामह के तीन श्लोको (१ १३–१५) को छठे उल्लास मे उद्धृत किया है। और उसके 'सैषासर्वत्र वक्रोक्तिरनयार्थो

विभाव्यते ।···कोलंकारोऽन्यथाविना ।। (२.८५) इस श्लोक को १०वें उल्लास (विशेष के अन्तर्गत पृ० ७४४) मे उद्धृत किया है तथापि मम्मट ने भामह (काव्य नातिसमस्तार्थं काव्यं मधुरमिष्यते १–३) का दोष निकाला है। मम्मट कहते हैं : 'आह्लादकत्वं माधुर्यं शृंगारे द्रुतिकारणम् ।···श्रव्यत्व पुनरोजः प्रसाद-योरपि' (आठवां उल्लास पृ० ४७४) मम्मट ने बड़े-बड़े कवियो के दोषों को दिखाने मे भी शंका अनुभव नहीं की। 'मृदुपवनविभिन्नो०' (विक्रमो० ४, २२) इत्यादि श्लोक मे अमगलाश्लील दोष, 'दिवाकराद्रक्षति यो गुहासु' (कु० सं० १.१२) में अनुचितार्थ दोष, 'अतिथि नाम काकुत्स्थात्पुत्रमाय कुमुद्वती' (रघु० १७,१) में भग्न प्रक्रम, गाहन्ता महिषानिपानसलिल (शाकु० २.६) मे भग्न प्रक्रम, 'वपुर्विरूपाक्षमलक्ष्मजन्मता' (कु० स० ५.७२) मे अविमृष्टविधेयांश दोष आदि दोष कालिदास के काव्य से भी मम्मट ने निकाले हैं।

कतिपय परवर्ती टीकाकारो ने इस मत की पुष्टि की है कि कारिकाएं भरत द्वारा रचित हैं। उनका कहना है कि मम्मट ने केवल उनकी टीका की है (दूसरे शब्दो मे मम्मट केवल एक वृत्तिकार हैं)। विद्याभूषण की साहित्यकौमुदी में कहा गया है कि :—'सूत्राणा भरतमुनीशवर्णितानां वृत्तीनां मितवपुषा कृतौ ममास्याम।' (भूमिका मे दूसरा श्लोक)। इसी ग्रंथ के अन्त मे यह भी उल्लेख आया है कि —'मम्मटाद्युक्तिमाश्रित्य मिता साहित्यकौमुदीम्। वृत्ति भरत-सूत्राणा श्रीविद्याभूषणो व्यधात् ।।' (देखिए पीटरसन की दूसरी रिपोर्ट पृ० १०–११)। इसी प्रकार महेश्वर (जीवानन्द सस्करण पृ० ३) ने भी भरत को काव्यप्रकाश की कारिकाओ का रचयिता माना है। जयराम ने अपनी तिलक नाम की रचना मे यह मत प्रकट किया है कि भरत कारिकाओं के रचयिता थे। परन्तु उपसहाराश मे उन्होंने कहा है कि कारिकाए तथा वृत्ति एक ही लेखक की रचना हैं। (देखिए पीटरसन की दूसरी रिपोर्ट पृ० १०७)। यह मत निम्नलिखित तीन तथ्यो पर आधारित है —(१) कतिपय काव्यप्रकाश की कारिकाए नाट्यशास्त्र के श्लोकों के समान हैं। उदाहरणार्थ 'शृंगारहास्य ···स्मृता,' 'रतिर्हासश्च,' 'निर्वेद ग्लानि···नामतः,' चौथे उल्लास की प्रस्तुत कारिकाए नाट्यशास्त्र के छठे अध्याय के १५, १७, १८–२१–६.१९–२२ से मिलती-जुलती हैं। (२) प्रथम कारिका पर वृत्ति 'ग्रन्थारम्भे विघ्न विघाताय समुचितेष्टदेवता ग्रन्थकृत्परामृशति' यह है। इससे स्पष्ट होता है कि वृत्तिकार कारिकाकार से भिन्न व्यक्ति है। (३) दसवें उल्लास में 'समस्त वस्तुविषय श्रौता आरोपिता यदा' यह कारिका और इस पर 'बहुवचन विवक्षितम्' नामक वृत्ति में मतभेद लगता है। कारिकाकार और वृत्तिकार यदि एक ही होते तो

'श्रौतानारोपितौयदि' इस प्रकार के शब्द आते। इस पर थोड़ा विचार करने पर विदित होगा कि ये तीनो तर्क निर्बल हैं। काव्यप्रकाश की १४३ कारिकाओं में से बहुत थोड़ी कारिकाए नाट्यशास्त्र[1] से ग्रहण करली हो क्योंकि उन्हें इन कारिकाओं में निजी कथन मार्मिक ढंग से व्यक्त किया गया प्रतीत हुआ होगा। उन्हे इससे अधिक उत्तम रीति से अपना मत देखने में संशय था। नाट्यशास्त्र उस समय रस विवेचन के लिए अग्रगण्य ग्रन्थ था अतः उसमें से कारिकाएं लेने में किसी प्रकार की न्यूनता की अनुभूति नही होती थी। मम्मट ने तो अन्य ग्रन्थो से भी बहुत-सी कारिकाए अक्षरश उद्धृत की हैं। उदाहरणार्थ, सातवे उल्लास (पृ० ४०६) की 'कर्णावतंसादिपदे वर्णादि ध्वनिर्निर्मिति.। सन्निधानादि बोधार्थम्' यह कारिका वामन के काव्यालकार सूत्र की कर्णावतसश्रवणकुडलशिर शेखरेषुकर्णादिनिर्देश सन्निधे' (२–२.१४) इस कारिका पर आधारित है। कर्णावतसादि श्लोक वामन ने उद्धृत (२.१, १९) किया है। 'ये रसस्याङ्गिनो धर्मा:,' उपकुर्वन्तितंसन्त येऽङ्गद्वारेण जातुचित्' यह आठवें उल्लास (पृ० ४६२–४६४) की कारिका ध्वनिकारिका (तमर्थमवलम्बन्ते येङ्गिन ते गुणा स्मृता·। अङ्गाश्रितास्त्वलकारा· मन्तव्या कटकादिवत् २.७) से मिलती-जुलती है। 'ग्रन्थकृत् परामृशति' इस तृतीय पुरुष प्रयोग करने में वास्तविकता यह है कि इसमें ग्रन्थकार अपनी निरभिमानता दिखाते हैं। यह प्राचीन ग्रन्थकारो की पद्धति रही है। 'मै ग्रन्थ रचता हूँ' इस प्रकार का प्रथम पुरुष का प्रयोग वे सहसा नही करते। देखिए 'आघत्ते' पृ० १ पर साहित्यदर्पण नामक टीका जिसमें मेधातिथि और कुल्लुक को उद्धृत किया है। 'समस्तवस्तु···यदा' इस कारिका तथा इस पर की वृत्ति मे वास्तविक कोई भेद नही है। इस वृत्ति का अर्थ भली प्रकार नही समझा गया। कारिका मे बहुवचन का प्रयोग सामान्य नियम का प्रतिपादन करने के लिये हुआ है समस्तवस्तुविषय रूपक मे सामान्यतः आरोप्यमाण गुण बहुत-से होगे अत 'आरोपिता' इस बहुवचन का प्रयोग हुआ। 'आरोपविषया इवारोप्यमाणायदा' इस वृत्ति मे भी आरंभ मे इस प्रकार कहा गया है· 'बहुवचनमविवक्षितम्' ये वृत्तिगत शब्द विशेष उदाहरण की ओर संकेत करते हैं जिस ओर संभवतः ध्यान नही जाना चाहिए। आरोप्यमाण

1. जयराम ने अपनी रचना तिलक में कहा है 'कारिकाणां भरतसहिताया कासाचिद् दर्शनं न दोषाय प्रामाण्यज्ञापनार्थम् क्वचित्तासा लिखनात्।' (पीटर्सन की दूसरी रिपोर्ट पृ० १०७) ग्रन्थकर्ता के विषय में इन्होंने इस प्रकार कहा है: 'ग्रन्थकृदित्यादिना निर्देशस्तु धीरोदात्तस्वस्य सगोपनाय।'

विषय दो होने पर भी समस्तवस्तुविषय रूपक होता है, यह कहना वृत्ति का उद्देश्य है। इसका कारिका मे स्पष्टरूप मे उल्लेख नही आ सका अतः वृत्ति मे स्वतन्त्ररूप में उल्लेख किया गया है।

कारिका और वृत्ति दोनों के रचयिता मम्मट ही हैं इस विषय में स्वतंत्र और स्पष्ट आधार दिये जा सकते हैं। (१) मम्मट ने कही भी यह नही कहा कि वे दूसरे के ग्रंथकार पर वृत्तिरूप टीका लिख रहे हैं। वृत्ति मे मंगलाचरण का पृथक् उल्लेख नही है। यदि केवल वृत्ति ही उसकी होती तो आरंभ में मंगलाचरण आता जोकि नही आया। कारिका के आरंभ मे तो मगलाचरण है। (२) 'कारणान्यथकार्याणि' इस चौथे उल्लास की कारिका की वृत्ति मे 'तदुक्तं भरतेन *विभावानुभाव व्यभिचारि०' कहा गया है। काव्यप्रकाश की कारिका* यदि भरत की होती तो वृत्तिकार ने 'भरतेन' के स्थान पर 'तदुक्तमनेनैवान्यत्र' अथवा 'तदुक्त कारिकाकृतान्यत्र' इत्यादि कहा होता। (३) एक कारिका 'साङ्गमेतन्निरङ्गं तु शुद्ध माला तु पूर्ववत्' है। इसमे मालारूपक का सकेत दिया गया है और कहा गया है कि यह पूर्वोक्त मालोपमा के समान है। परन्तु मालोपमा का उल्लेख स्पष्टतः केवल वृत्ति मे ही है। अत. इससे स्पष्ट है कि कारिका और वृत्ति एक ही व्यक्ति द्वारा रची गई हैं।[1]

(४) माणिक्यचन्द्र, जयन्त, सरस्वती तीर्थ, सोमेश्वर आदि काव्यप्रकाश के आरभिक टीकाकारो ने वृत्तिकार और कारिकाकार मे कही भी भेद नही माना है। प्रत्युत प्राचीन अनेक टीकाकारो ने तो यह स्पष्ट कर दिया है कि कारिका और वृत्ति दोनो एक ही व्यक्ति ने लिखी हैं। काव्यानुशासन की टीका (पृ० ४) मे हेमचन्द्र ने कहा है : 'एवमानदयशश्चतुर्वर्गोपायव्युत्पत्तीना काव्यप्रयोजनताम-साधारणी ,प्रतिपाद्य यत्कैश्चित् श्रीहर्षादेर्धावकादीनामिवधन···नर्थ निवारणं

1. 'माला तु पूर्ववत्' इस पद्य पर बहुत लिखा गया है। (आई० ए० भाग ४७, पृ० २३. जमरमेन, एनल्स ऑफ बी०ओ०आर०आई० भाग ६, पृ० ५०–५४, प्रो० दिवेकर, एनल्स ऑफ़ जी० ओ० आर० आई० भाग ८, पृ० ४१९–४२४, डा० डे का प्रो० दिवाकर को उत्तर : जेड० डी० एम० जी० ६७, पृ० ३५ नोबल) दिवेकर का आक्षेप यह है कि 'कारिकागत माला तु पूर्ववत्' का तात्पर्य मालोपमा नही हो सकता जैसाकि वृत्ति मे लिखा गया है। क्योकि बीच में बहुत-सी अन्य कारिकाए आ जाती हैं अत· वे 'पूर्ववत्' से सांग का तात्पर्य लेते हैं। दिवेकर के मत पर डा० डे० ने गभीर आक्षेप उठाये हैं। जैसाकि न्याय की उपरोक्त (पृ० २५५.१) उक्ति 'यस्य येनार्थसंबन्धो·· आनन्तर्यमकारणम्' से स्पष्ट है कि दूरान्वय कोई गभीर विषय नही है।

प्रयोजनत्रयमुपन्यस्तम्। इसमे 'काव्य यशसेऽर्थकृते' यह कारिका और इसकी वृत्ति को एक ही लेखक की रचना मानकर हेमचन्द्र ने लिखा है। अन्यत्र हेमचन्द्र ने कहा है : (काव्यानुशा० पृ० १०९) 'यथाह मम्मट'—अगूढमपरस्याङ्ग' इत्यादि (जोकि उल्लास ५.१–२ मे है) इसमें हेमचन्द्र ने (जिसने काव्यानुशासन की रचना मम्मट के समय से ५० वर्ष के अन्दर ही की है। यह स्पष्टरूप मे कहा है कि कारिकाएं मम्मट की ही रचनाए हैं। जयरथ ने कारिकाकार और वृत्तिकार के लिए काव्यप्रकाशकृत् इस एक ही सज्ञा का प्रयोग किया है। (दे० पृ० १०२, १३७, १५०, १९९) । प्रतापरुद्रीयकार ने काव्यप्रकाश (दे० पृ० ६.९०, २२५, २३६) नाम से ही कारिकाओ का उल्लेख किया है। चित्र मीमांसाकार ने भी (पृ० ८०) उत्प्रेक्षा अलकार की परिभाषा से संबधित कारिका और उसके उदाहरण को काव्यप्रकाशिकाकार की ही रचना माना है। रसगंगाधर (पृ० ३०) मे भी कारिकाओ को मम्मट रचित माना गया है। जयराम (अपने तिलक मे), भीमसेन (अपने सुधासागर पृ० ४ चौखभा सस्कृत सीरीज), गोपाल (अपने साहित्यचूड़ामणि पृ० ४ त्रिवेन्द्रम संस्करण) और कमलाकर भट्ट ने कहा है कि कारिकाकार और वृत्तिकार एक ही व्यक्ति है। अत मम्मट को कारिकाओ का रचयिता भी मानना चाहिए।

काव्यप्रकाश के अन्त मे यह श्लोक आता है—'इत्येष मार्गो विदुषा विभिन्नोप्यभिन्नरूप प्रतिभासते यत्। न तद्विचित्र यदमुत्र सम्यग्विनिर्मिता संघटनैव हेतु ॥' इस श्लोक की आरभिक टीकाकारो ने भी व्याख्या करते समय दो अर्थ निकाले हैं। इनमे से प्राचीनतम टीकाकार माणिक्यचन्द्र ने कहा है 'अथ चाय ग्रथोऽन्येनारब्धोऽपरेण च समर्थित इति द्विखडोऽपि सघटानवशादखडायते।' काव्यप्रकाश संकेत (पीटरसन की द्वितीय रिपोर्ट पृ० १३ और कलकत्ता औरियटल जरनल भाग २, प्रो० एस० पी० भट्टाचार्य द्वारा सकेतित) मे भी यह कहा गया है . 'एतेन महामतीना प्रसरणहेतुरेष ग्रन्थो ग्रन्थकृतानेन कथमाप्यसमाप्तत्वादपरेण च पूरितावशेषत्वात् द्विखडोपि' इत्यादि। सोमेश्वर ने भी कहा है 'अथ च सुधिया विकासहेतुर्ग्रन्थोय कथचिदपूर्णत्वादन्येन पूरितशेष इति द्विखडोपि' इत्यादि। राजानकानन्द के काव्यप्रकाशनिदर्शन (१६६५ ई० सन् मे लिखा गया) में लिखा गया है कि मम्मट ने परिकरतक ग्रथ लिखा है और शेष अलक द्वारा पूर्ण किया गया है। यदुक्त—कृत· श्रीमम्मटाचार्यवर्यैः परिकरावधिः। प्रबध पूरित शेषो विधायालकसूरिणा ॥ अन्येनाप्युक्तकाव्यप्रकाशदशकोपि निबधकृद्भ्या द्वाभ्या कृतोपि कृतिनाय रसतत्त्वलाभः। इत्यादि (देखो जे० बी० बी० आर० ए० एस० भाग १६, अतिरिक्त सख्या २३)।

काव्यप्रकाश संकेत के प्रथम और दसवें अध्याय के अन्त में उपसंहारात्मक शब्द इस प्रकार हैं : 'इति श्रीमद्राजानकामल्लमम्मटरुचकविरचिते निजग्रन्थकाव्यप्रकाश सकेते प्रथम उल्लास.' और 'कृती राजानक मम्मटालकरुचकानाम' (दे० पीटरसन की द्वितीय रिपोर्ट पृ० १४)। संवत् १२१५ (सन् ११५८ ई० सन्) में काव्यप्रकाश की एक हस्तलिखित प्रति में उपसंहारात्मक शब्द इस प्रकार लिखे गए है : 'कृती राजानकमम्मटालकयो:' (दे० प्रो० एस० आर० भाडारकर, रिपोर्ट १९०५-६, पृ० ७९)। काव्यप्रकाश के लेखक द्वय का उल्लेख अर्जुनवर्मदेव ने अमरूशतक की टीका में भी किया है। इसने 'भवतु विदितम्' (काव्यमाला सस्करण श्लोक ३० पृ० २९) श्लोक के बाद कहा है 'यथोदाहृतं दोषनिर्णये मम्मटालकाभ्यां प्रसादे वर्तस्व' इत्यादि। (दे० काव्यप्रकाश पृ० ४३८)। अन्यत्र अमरू के 'लीलातामर साहतो०' (पृ० ५५, श्लोक ७२) पर अर्जुनवर्मदेव ने कहा है : 'अत्र केचिद्वायुपदेन जुगुप्साश्लीलमिति दोषमाचक्षेत''तदा वाग्देवतादेश इति व्यवसितव्य एवासौ। किंतु ह्लादैकमयीवरलब्धप्रसादौ काव्यप्रकाशकारौ प्रायेण दोषदृष्टी इत्यादि'। ('लीलाताम०' श्लोक के लिए देखिए काव्यप्रकाश पृ० २७८)। अर्जुनवर्मदेव धारा नगरी के भोज से १३वें क्रम पर हुआ था। उसके राज्यकाल के १२११-१२१६ तक के शिलालेख मिलते हैं। अत लगभग १५० वर्षो मे ही मम्मट को सरस्वती का अवतार माना जाने लगा। अर्जुनवर्मदेव के शब्दो से यह भी आशय निकलता है कि अऌक ने १०वें उल्लास पर ही नही वरन् सातवे उल्लास पर भी काम किया था। काव्यप्रकाश के रचयिता के रूप मे अलक का सबध है—इस परम्परागत बात को सुनकर अर्जुनवर्मदेव ने संभवत उसका सपूर्ण ग्रन्थ से सबंध दिखा दिया हो।

डा० एच० आर० दिवेकर (जे०आर०ए०एस० १९२७ पृ० ५०५-५२०) ने कतिपय प्रमाणो के आधार पर यह सिद्ध करने का प्रयत्न किया है कि मम्मट ने परिकर अलंकार तक की कारिकाओ का ही निर्माण किया है। शेष कारिकाएं और सपूर्ण वृत्ति की रचना अलक ने की है। कई स्थलों पर उनके दिये गए कारण आत्मपरख है और वे सभी अविश्वसनीय हैं। बहुत-से हस्तलिखित ग्रंथों में अलक नाम लिखा है परन्तु डा० स्टेन ने कहा है कि काशमीरी पडितों में प्रचलित नाम अल्लट है। अन्य किसी नाम की उसे जानकारी नही है (दे० सूची जम्मू हस्तलिखित ग्रथमाला पृ० २३-६)। अत. करनल जैकब के मत में भी अलट ही शुद्ध रूप है, अलक नही (ज० आर० ए० एस० १८९७ पृ० २८२)। किन्तु मै आधुनिक पडितो की परम्परा की अपेक्षा प्राचीन हस्तलिखित ग्रथो को अधिक महत्त्व देता हू (हस्तलिखित प्रतियो में से एक

में दिया हुआ अलक नाम ११५८ ई० सन्० के लगभग का है; दे० गोड़े भाग १ पृ० २३४–८; इसके उपसहार में सवत् १२१५ आश्विन सुदी १४ बुध अर्थात् बुधवार ८ अक्तूबर ११५८ ई० सन् दिया हुआ है। और अन्त में कहा गया है : 'कृती राजानकमम्मटालकयोः ।... अणहिल्लपाटके...शाकम्भरिभूपाल श्रीकुमारपालदेव—कल्याणविजय' इत्यादि।) कुमारपाल ने ११४२ से ११७३ ई० सन् तक राज्य किया। अलक नाम भी अल्लट अथवा अलट की भाति काश्मीरी नाम है। रुद्रट, मम्मट, कल्लट, भल्लट इत्यादि के समान कुन्तक, शंकुक, लकक, मखक—इस प्रकार के प्रसिद्ध काश्मीरी नाम हैं। इस विषय[1] पर मेरा लेख आई० ए० १९११ पृ० २०९ देखिए। विद्याचक्रवर्तिन की सम्प्रदायप्रकाशिनी नामक (त्रिवेन्द्रम सस्करण) का अंतिम श्लोक इत्येव० पर इस प्रकार कहा है : 'मन्मथग्रथशेष परिपूरितवतोयमलर्कस्य स्वापेक्ष श्लोक.' (प्रति २ पृ० ४४९)।

जोनराज ने जिस अलकदत्त का सधिविग्रहिक नाम से उल्लेख किया है और जिसने कल्याण को (सभवत यह राजतरगिणीकार कल्हण होगा) काव्यमीमासा-शास्त्र पढाया, जिसका मखक के श्रीकठचरित (२५.७८–८०) में उल्लेख मिलता है, वही अलकदत्त काव्यप्रकाशकार है अथवा अन्य कोई व्यक्ति, यह निर्णय करना कठिन है।

मम्मट के व्यक्तिगत जीवन के विषय में विशेष जानकारी नही मिलती।

---

1. जेड० डी० एम० जी० भाग ६६, पृ० ४४७–४९० मे 'काव्यप्रकाश के दो लेखक' शीर्षक लख मे सुकठणकर ने बताया है कि काव्यप्रकाश १० मे परिकर के उपरान्त का भाग रुद्रट का निकट अनुसरण करता है। जबकि परिकर तक का भाग इसका अनुसरण नही करता। १०वें उल्लास के उत्तरवर्ती भाग में नवसाहसाकचरित से ६ उदाहरण प्रस्तुत किये गये हैं जबकि काव्यप्रकाश के दसवें उल्लास के प्रथम भाग मे इस काव्य से कोई भी उक्ति नही दी गई है। एक स्थान पर आश्चर्यजनक समता द्रष्टव्य है। आई० ए० भाग ५८, १९२९ पृ० १६१ मे मेवाड़ के राजा अल्लट के समय का एक शिलालेख है, इसकी तिथि संवत् १०१० है इसमें मम्मट का आमात्य नाम से उल्लेख आया है। इससे पता चलता है कि यह नाम केवल काश्मीर तक ही सीमित नही था। चाहमान विग्रहराज के हर्ष नामक शिलालेख (ई० आई० भाग २, पृ० ११६, पृ० १२२ पर ई० सन् लगभग ९७०) में एक अल्लट (भावरक्त) नामक पशुपत का उल्लेख मिलता है।

वह महाभाष्यप्रदीपकार कैयट और ऋकप्रातिशाख्य भाष्यकार उवट का ज्येष्ठ भ्राता था और उसके पिता का नाम जैयट था। इसका सुधासागर ग्रंथ में भीमसेन ने परिचय दिया है जिसका डा० पीटरसन ने उल्लेख किया है। वह काश्मीर में पैदा हुआ परन्तु उसने बनारस मे अध्ययन किया और अपने भाइयों को पढाया। यह परिचय एक ऐसे लेखक ने दिया है जो मम्मट के छः शताब्दी बाद हुआ है (१६७२–३)। इसलिए उसका कथन बहुत-कुछ कल्पना पर आधारित प्रतीत होता है। मम्मट, कैयट, उवट—इन नामों के ध्वनि साम्य पर उसने इन तीनो के भाई होने की कल्पना करली होगी। ऋकप्रातिशाख्य के उवट लिखित भाष्य से पता लगता है कि वह वज्रट (जैयट नही) का पुत्र था और आनंदपुर का निवासी था। उवट ने राजसनेयसहिताभाष्य भोज के राज्य-काल मे लिखा (भोजे राज्य प्रशासिति)। अतः इससे मम्मट को उवट का भाई मानने मे कोई कठिनाई नही आती परन्तु उसे उवट का भाई मानने पर कैयट का भाई नहीं माना जा सकता क्योकि कैयट का पिता जैयट था और उवट का वज्रट। काश्मीरी पडितो के मतानुसार नैषधीय काव्य का कर्ता श्रीहर्ष का मम्मट मामा था (बूल्हरकृत काश्मीर रिपोर्ट पृ० ६८)। मम्मट बहुत बड़ा विद्वान् था और उसका अध्ययन बहुत विस्तृत था। उसने व्याकरणशास्त्र का भी गभीर अध्ययन किया था। उसने महाभाष्य और वाक्यपदीय इन ग्रंथों से वचन उद्धृत किए हैं और उपमा का विभाजन व्याकरणशास्त्र की दृष्टि से किया है। विभावना की व्याख्या मे क्रियाशब्द हेतु के अर्थ में प्रयुक्त किया है। शब्दों के जाति आदि संकेतों का विवेचन करते समय वैयाकरणो के मतों का उन्होने अनुसरण किया है। और वैयाकरण का अर्थ ही विद्वान् मनुष्य इस प्रकार समीकरण किया है। इन्होने शब्दव्यापार विचार नामक एक अन्य छोटा ग्रथ लिखा है जो निर्णयसागर प्रेस से प्रकाशित हुआ है। इस ग्रथ मे इन्होंने द्वितीय उल्लास के विषय भिधा और लक्षणा का विस्तार से विवेचन किया है। राजानक विशेषण भी उनके नाम के पीछे लगाया जाता है। आज भी काश्मीरी ब्राह्मणों को यह पदवी दी जाती है। इसका अर्थ लगभग राजा ही है (दे० राजतर० ६.२६१, राजी कृतज्ञभावेन सापि मन्त्रिसमान्तरे। तमाजुहाव निर्द्रोह स्वयं राजानकाख्यया॥') मम्मट सारे भारत मे अत्यन्त लोकप्रिय काव्यशास्त्र के लेखक बन गए। इसका प्रमाण काव्यप्रकाश पर लिखी गई उपलब्ध लगभग ७५ टीकाएं हैं।

मम्मट ने अभिनवगुप्त (जो १०१५ सन् में जीवित थे) और नवसाहसांक-चरित (१००५ के लगभग लिखा गया) का उल्लेख किया है। इन्होंने भोज

द्वारा विद्वानों के प्रति दिखाई गई उदारता का भी उल्लेख किया है। (यद्विद्वद्भवनेषु भोजनृपतेस्तस्त्यागलीलायित—उदात्त अलकार का उदाहरण)। यह श्लोक यदि भोज के जी वनकाल मे रचा गया है तो अवश्य ही उनके उत्तरवर्तीकाल में रचा गया होगा; क्योंकि उनका यश फैलने के लिए कई वर्ष लगे होगे। यह ऊपर दिखाया जा चुका है कि भोज का राज्यकाल १०५४ ई० सन् के बाद नही रहा होगा। अतः काव्यप्रकाश भी सभवत १०५० से पहले नही लिखा गया होगा। हेमचन्द्र ने अपना काव्यानुशासन लगभग ११४३ ई० सन् मे लिखा और उसने मम्मट का उल्लेख किया है। (दे० ऊपर पृ० २७१) काव्यप्रकाश की टीका माणिक्यचन्द्र ने सवत् १२१६ (अर्थात् ११५९-६० ई० सन्) मे लिखी और इसकी हस्तलिखित प्रति पर १२१५ (सवत्) अर्थात् ११५८ ई० सन् तिथि है। (दे० प्रो० गौड का लेख जे० ओ० आर० मद्रास भाग १३, पृ० ४९—हस्तलिखित प्रति की तिथि के लिए)। यह आगे सिद्ध किया जाएगा कि अलकारसर्वस्व मे काव्यप्रकाश का उल्लेख है और काव्यप्रकाश सकेत मे काव्यप्रकाश पर लिखी हुई पूर्ववर्ती टीकाओं का उल्लेख है। (पृ० ३ और ५ कलकत्ता ओ० जे० भाग २)। अतः कुछ भी हो, काव्यप्रकाश की रचना ११०० ई० सन् से पूर्व निर्धारित होती है। इस प्रकार काव्यप्रकाश की तिथि १०५० और ११०० ई० सन् के बीच निर्धारित होती है।

काव्यप्रकाश के अनेक भाष्यकारो मे माणिक्यचन्द्र, सोमेश्वर, सरस्वतीतीर्थ और जयन्त का विशेष उल्लेख करना आवश्यक है क्योकि ये आरभिक टीकाकारो मे से थे। रुचक लिखित काव्यप्रकाश सकेत का सपादन प्रो० एस० पी० भट्टाचार्य ने अग्रेजी टीका सहित किया है (कलकत्ता औरियटल जनरल, भाग २, पृ० १–७५)। साथ ही प्रो० सुख थणकर ने काव्यप्रकाश के १०वे उल्लास पर ग्रंथ के अन्त मे टीका लिखी है। गोविन्दठक्कुर का भाष्य (प्रदीप) बहुत ही विद्वत्तापूर्ण है। इनका समय सभवतः १५वी शताब्दी था। गीता को छोड़कर शायद ही अन्य कोई प्राचीन सस्कृत का ग्रथ हो जिस पर इतनी अधिक टीकाए[1] लिखी गई हो।

---

1. कमलाकर (जिन्होने १६१२ ई० सन् मे निर्णयसिन्धु की रचना की) ने काव्यप्रकाश की अपनी टीका में यह कहा है: 'काव्यप्रकाशे टिप्पणय: सहस्र सन्ति यद्यपि। ताभ्यस्त्वस्या विशेषो य. पडितै सोऽवधार्यताम्। (डी० सी० हस्तलिपि, स० ४३९, सन् १८९५–१९००, सरकारी हस्तलिपि, बी० ओ० आर० आई० केटालॉग भाग १२, पृ० १२९ मे उल्लिखित) महेश्वर ने भावार्थचिन्ता-

२७. सम्यक प्रणीत अलंकारसर्वस्व

यह अलंकारशास्त्र पर लिखा गया एक प्रामाणिक ग्रंथ है। लेखक ध्वनि संप्रदाय के कट्टर अनुयायी हैं और इन्होने काव्य की आत्मा के विषय में उपलब्ध भामह, उद्भट, रुद्रट, वामन, वक्रोक्तिजीवितकार, व्यक्तिविवेककार और ध्वनिकार के मतों का साराश दिया है। इन्होने पुनरुक्तवदाभास, छेकानुप्रास, वृत्त अनुप्रास, यमक, लाटानुप्रास, विचित्र का वर्णन करने के बाद ७५ अर्थालंकारो का निरूपण किया है। आरभ मे उपमा अलकार का वर्णन किया है। रुय्यक ने मम्मट से अधिक अलकारो की परिभाषा दी हैं और उनका मम्मट की अपेक्षा अधिक विस्तार से विवेचन किया है। इस ग्रथ मे १९३९ ई० सन् के के० एम० सस्करण से उद्धरण लिए गए हैं। इन्होने परिणाम रसवत्, प्रेय', ऊर्जस्वि, समाहित, भावोदय, भावसधि और भावशबल इन अलकारो का मम्मट से अधिक विवेचन किया है और स्वय विकल्प और विचित्र नामक दो नए अलकार दिए हैं (पृ० १९८–२०० जैसाकि उन्होंने स्वय कहा है . 'पूर्वैरकृतविवेकोत्र दर्शित इत्यवगन्तव्यम्,' विचित्र के बारे मे जयरथ ने कहा है : 'एतद्धि ग्रथकृतैकामिनवत्वेनोक्तम् पृ० १६८–९) । मेरी साहित्यदर्पण की टीका से यह स्पष्ट हो जायगा कि विश्वनाथ अलकारसर्वस्व के कितने ऋणी थे और उससे इन्हें कितनी अधिक प्रेरणा मिली। एकावली, कुवलयानन्द तथा अन्य रचनाओ पर भी इसका प्रभाव पडा है। यह ग्रथ तीन भागो मे विभक्त है। प्रथम सूत्रों का स्थान है (जो गद्य मे है) जिसमे अलकारो की परिभाषाए दी गई हैं। इसके उपरान्त वृत्ति और उदाहरण आते हैं जो पूर्ववर्ती ग्रन्थो से लिए गए हैं। जिन ग्रन्थो अथवा ग्रन्थकारो का नाम निर्देश या अप्रत्यक्ष उल्लेख अलकारसर्वस्व में आया है उनमे उल्लेखनीय निम्नलिखित हैं अलकार मजरी (पृ० १८), उद्भट, विल्हण का विक्रमाकदेवचरित (पृ० १५०, दो श्लोक, १.११.१२), भामह (२२८), वामन (पृ० १६०), श्रीकठस्तव (पृ० २३, चार श्लोक उद्धृत हैं), मख का श्रीकठचरित, हरिश्चन्द्रचरित (पृ० १३०)। इन्होंने उद्भट (पृ० १५६, २१९, २४९, २५६) के विचारो का उल्लेख किया है और राजानकतिलक के उद्भटविवेक अथवा उद्भटविचार (५.१४६, २५७) इस ग्रथ के मतानुसार प्रायः अलंकारसर्वस्वकार ने विवेचन किया है—यह जयरथ (पृ० १५८) का मत है। एक स्थान पर (पृ० १५१) इन्होने ध्वन्यालोक (पृ० १३६) से अपना मतभेद

मणि मे इस प्रकार कहा है : 'काव्यप्रकाशस्यकृता गृहे-गृहे टीका तथाप्येष तथैव दुर्गम. । सुखेन विज्ञातुमिम यः ईहते धीरः स एता निपुण विलोकताम् ।।

दिखाया है। 'स वक्तुमखिलांदाक्तो हयग्रीवाश्रितान्गुणान्। योम्बुकम्भैः परिच्छेदं कर्तुं शक्तो महोदधेः।') ध्वन्यालोक मे यह आक्षेप ध्वनि का उदाहरण माना गया है। इन्होंने लोचन पर दिए गए (पृ० ५२) पर 'किं वृतान्तैः परगृहगतैः' इत्यादि व्याजस्तुति के उदाहरण (पृ० १४४) को सदोष बताया है। अलकार-सर्वस्व मे काव्यप्रकाश का कई स्थलो पर उल्लेख आया है और उसके मतों की समीक्षा की गई है। उदाहरणार्थ सर्वस्व (पृ० १३६) मे पर्यायोक्त का यह उदाहरण आता है: 'राजन्राजसुता न पाठयति मां देव्योपि तूष्णी स्थिताः··· चित्रस्थानवलोक्य शून्यवलभावेकैकमाभाषते' और कहा गया है कि 'अन्ये तु दंडयात्रोद्यत त्वा बुद्ध्वा त्वदरयः पलाय्य गता इति कारणरूपस्यैवार्थस्य प्रस्तुतत्वात्कार्यरूपोर्थोऽप्रस्तुत एव राजशुकवृत्तान्तस्याप्रतुतत्वात्प्रस्तुतार्थं प्रति स्वात्मान समर्पयतीत्यप्रस्तुतप्रशंसैवात्र न्याय्येति वर्णयन्ति'। काव्यप्रकाशकार ने इसे अप्रस्तुतप्रशसा के उदाहरणस्वरूप प्रस्तुत किया है। सर्वस्व (पृ० १३०) मे 'अलकारोऽथ वस्त्वेव शब्दाद्यत्रावभासते। प्रधानत्वेन सज्ञेयः शब्दशक्त्युद्भवो द्विधा॥' इस श्लोक को न्याय का उदाहरण माना गया है। यह काव्यप्रकाश (चौथा उल्लास, पृ० १२८) की एक कारिका है। काव्यप्रकाश की भाविक की परिभाषा 'प्रत्यक्षा एव पत्रार्थाः अलकारसर्वस्व मे (पृ० २३०) 'अत एव प्रत्यक्षा एव ('इव' समुद्रबन्ध मे) यत्रार्था. क्रियन्ते इत भाविनः। तद् भाविकम् 'इत्येव मन्यैर्भाविकलक्षणमकारि' इस रूप मे उल्लिखित है।

काव्यप्रकाश मे 'राजतित०' को शब्दालकारसङ्कर का उदाहरण मानकर लिखा है 'अत्र यमकमनुलोमप्रतिलोमश्च चित्रभेद. पादद्वयगते परस्परापेक्षे' (पृ० ७५९) इस विषय मे सर्वस्वकार ने लिखा है 'शब्दालकार संकरस्तु कैश्चिदुदाहृतोयथा—राजतितरीयमभिहृत. ' सारा वनदा। अत्र यमकानुलोम प्रतिलोमयोः शब्दालकारयोः 'परस्परापेक्षत्वेनाङ्गाङ्गि सङ्कर इति। एतत्तु न सम्यगावर्जकम्। शब्दालकारयोः शब्दवदुपकार्योपकारकत्वाभावेनाङ्गाङ्गिभावाभावात्। शब्दालकार ससृष्टिस्त्वत्रश्रेयसी' (पृ० २५०)। स्फुटमेकत्र विषये शब्दार्थालङ्कृतिद्वयम्। व्यवस्थित च (काव्यप्रकाश १०पृ.७६५) इस कारिका को ध्यान मे रखकर, सर्वस्वकार ने समीक्षा की है: 'अतएव व्यवस्थितत्वमन्यानुभाषितमप्रयोजनकम्' (पृ० २५५) कोई अलकार शब्दालकार है अथवा अर्थालकार इसका निर्धारण आश्रयआश्रयिभाव के आधार पर हो सकता है न कि अन्वयव्यतिरेक के। 'लोकवदाश्रयाश्रयिभावश्च तत्तदलंकारनिबन्धनम्। अन्वयव्यतिरेकौतु तत्कार्यत्वेप्रयोजकौ।' (पृ० २५६) सर्वस्वकार के प्रस्तुत मत के विपरीत मम्मट का प्रतिपादन मिलता है। काव्यप्रकाशकार की 'स्वसिद्धये पराक्षेपः पराथ

स्वसमर्पणम्' इस द्वितीय उल्लास (पृ० ४३) की कारिका का सर्वस्व (पृ० ४) में उल्लेख मिलता है। काव्यप्रकाश की अनेक कारिकाएं सर्वस्व मे मिलती हैं केवल इसी आधार पर मम्मट को रुय्यक का पूर्ववर्ती सिद्ध नहीं किया जा सकता। क्योंकि बहुत-सी कारिकाएँ स्वयं काव्यप्रकाशकार ने दूसरे ग्रन्थों से ली हैं अतः दोनों ही लेखकों पर अन्य ग्रन्थकारों का ऋण संभव है। फिर भी ऊपर उल्लिखित वृत्ति के अवतरणों से इस विषय का निर्णय किया जा सकता है। जयरथ की विमर्शिनी टीका (पृ० १८९, २०४) से भी यह प्रश्न सुलझता है। इसके अतिरिक्त चित्र, काव्यलिंग, व्याजोक्ति, उत्तर, मीलित, समाधि, इत्यादि अलकारों की परिभाषा काव्यप्रकाश और अलंकारसर्वस्व में समानरूप से मिलती है और इनके लगभग ७६ उदाहरण काव्यप्रकाश के १०वें उल्लास में तथा अलकारसर्वस्व मे एक जैसे ही हैं।

अलकारसर्वस्व की वृत्ति के रचयिता का प्रश्न विवादास्पद बना हुआ है। काव्यमाला सस्करण की वृत्ति के प्रथम श्लोक में लिखा है : 'निजालंकार सूत्राणा-वृत्यातात्पर्यमुच्यते।' रुय्यक के लगभग ७५ वर्ष बाद विमर्शिनीकार जयरथ हुए। इन्होने अपने पाठ मे 'निजालकार' ही दिया है अर्थात् इनके मत मे सूत्रकार और वृत्तिकार एक ही व्यक्ति थे। परवर्ती ग्रन्थकारों ने रुचक अथवा रुय्यक को ही वृत्ति का कर्ता माना है। उदाहरणार्थ, प्रतापरुद्रयशोभूषण की टीका रत्नापण मे कहा : 'तदुक्त रुचकेन एवार्थाश्रयापि धर्मविषये श्लिष्टशब्दहेतुका क्वचिद्दृश्यते' (पृ० ३९३ : यही सर्वस्व पृ० ७२ पर है) 'न चेदं विषमाद्यभे-देन्तर्भवति। इहहि स्वनिषेधो वैपरीत्य गमयति विषमेतु व्यत्यय इति भेदस्य रुचकेनोक्तत्वात्' (पृ० ४२५, सर्वस्व का पृ० १६८) काव्यग्रहण तर्कवैल-क्षण्यार्थम्। तेन व्याप्तिपक्षधर्मतादयो न क्रियन्ते इति रुचकः (पृ० ४४८, यह सर्वस्व के पृ० १८१ पर है) : चित्रमीमासा में (पृ० ७२) 'ये तु उद्भिन्नवस्तु निगूहन व्याजोक्ति···तेषामिहापि व्याजोक्तिरेवनापह्नुतिरितिरुचकादयः' लिखा है (दे० अलंकारसर्वस्व पृ० २१९) और सर्वस्व की वृत्ति को रुचक की माना है। परन्तु बर्नेल को तजौर मे उपलब्ध हस्तलिखित थी प्रति में श्लोकार्ध 'गुर्व-लंकारसूत्राणा वृत्या' इस प्रकार है और त्रिवेन्द्रम प्रति में भी इसी प्रकार का पाठ है। परन्तु त्रिवेन्द्रम प्रति के अत में 'इति मंखुको वितेने काश्मीरक्षितिप सन्धिविग्रहिकः। सुकविमुखालंकार तदिदमलंकारसर्वस्वम्।' इस प्रकार का श्लोक आया है। समुद्रबंध ने अपनी टीका के अंत में लिखा है : 'मङ्खुक निबन्धविवृत्तौविहितायामिह समुद्रबंधेन।' और कई अन्य स्थलों में भी (पृ०२)

कदाचिन्मङ्खुकोपज्ञं और(पृ० ४) व्यक्तिविवेककाराभिमतस्त्वनुमानौपक्षः···मङ्खुकस्यपूर्वपक्षत्वेनाप्यनभिमतइत्याहु:' वृत्ति का रचयिता मङ्खुक को बताया गया है। 'मङ्खुक' शब्द मङ्खक का अशुद्ध रूप है। मङ्खककृत श्रीकंठचरित (२५.२६.३०) के अनुसार रुय्यक मङ्खक (३.६३ और ७२) अथवा मङ्ख (१.५६) का गुरु था और राजतरंगिणीकार के कथनानुसार काश्मीर के राजा जयसिंह ने मङ्खक को अपना सन्धिविग्रहिक अर्थात् सामदंड मंत्री बनाया था। 'सन्धिविग्रहिको मङ्खकाख्योऽलंकार सोदरः। समठस्याभवत्प्रष्ठः श्रीकण्ठस्य प्रतिष्ठया। (८.३५.४ तथा देखिए श्रीकण्ठचरित, पृ० ३.६६ भी) अतः अलंकारसर्वस्व के रचयिता में मङ्खक के नाम की परंपरा दक्षिण भारत में चल पड़ी। अनेक कारणों से प्रस्तुत परंपरा खंडनीय है। समुद्रबन्ध को छोड़कर शायद ही किसी लेखक ने मङ्खक को वृत्ति का रचयिता माना है।[1] इसके विपरीत दक्षिण भारत के लेखक कुमारस्वामी (दे० रत्नापण पृ० ३९३, ३९६, ४२५.४४८) और जगन्नाथ (रस गंगाधर पृ० २५१, ३४२–३, ३५२, ४८२) इत्यादि ग्रंथकारों ने सूत्र और वृत्ति दोनों का लेखक एक ही माना है। इसके अतिरिक्त जयरथ ने जो स्वयं काश्मीरी पंडित थे और १३वीं शताब्दी के प्रथम चरण में हुए, अलंकारसर्वस्व के सूत्र और वृत्ति दोनों का लेखक रुय्यक को ही माना है। जयरथ के बाद लगभग १३०० ई० सन् में समुद्रबन्ध की टीका लिखी गई। मंखक रुय्यक का शिष्य था। अतः उसने अपने गुरु के ग्रंथ का प्रसार करने के लिए बहुत परिश्रम किया होगा और उस ग्रंथ को दोबारा लिखते समय उसमें कुछ संवर्धन किया होगा। अतः संभव है कि इस कारण उसके श्रीकंठचरित में से बहुत-से पद्य (२४९ पृ० २५, और ५ २३, ६.१६ और १०.१० पृ० ११४–११५) अलंकारसर्वस्व में आ गए हों। (ऐसा प्रतीत होता है कि गुरु अपने शिष्य के ग्रंथ से पद्य उद्धृत कर रहा हो)। वृत्ति का रचयिता मंखक है, ऐसा भास होने का कारण यह है कि श्रीकंठचरित के बहुत-से पद्य अलंकारसर्वस्व में आ गए हैं। वृत्ति में अप्रामाणिक संवर्धन और परिवर्तन किए गए हैं। ऐसा जयरथ ने स्पष्ट कहा है। और उन्होंने अनेक स्थलों पर मूल ग्रंथ में किए गए सदोष परिवर्तनों का उल्लेख किया है। (दे० पृ० ६३, ८५, १३७,

1. परन्तु चित्रमीमांसा (पृ० १०) का निम्नलिखित अवतरण विचारणीय है :—'किंतु श्लेषस्यालंकारान्तरविविक्तविषयाभावेन निरवकाशतया बलवत्त्वेन··· श्लेष एव नोपमेति मंखकादिभिरभ्युपेयते'। दे० पृ० १२६ अलंकारसर्वस्व।

१५८, १६० तथा देखो जे०ओ० आर० मद्रास भाग २६, १९५६–७ पृ० ४०–५२ 'आथरशिप ऑफ दी अलंकारसर्वस्व' लेख श्री एस० वेंकटसुब्रामान्यम लिखित और इसीके पृ० ५३–४ पर डा० वी० राघवन लिखित लेख)।

सहृदयलीला के उपसहारात्मक[1] पद्य से प्रतीत होता है कि राजानक तिलक के पुत्र का दूसरा नाम रुचक था। (दे० पिशेल की शृंगारतिलक की भूमि के पृ० २८–९)। जयरथ ने निश्चयपूर्वक कहा है (पृ० १३०) कि काव्यप्रकाशसंकेत (जिसे रुचक लिखित माना जाता है। अलकारसर्वस्व के लेखक की रचना है। यह मत एक काशमीरी लेखक की है जो अलकारसर्वस्व के उपरान्त एक शताब्दी के अन्दर-ही-अन्दर हुआ है। अतः यह मत बहुत महत्त्वपूर्ण तथा स्वीकरणीय है। काव्यप्रकाश सकेत मे कहा गया है कि ग्रथकार ने तिलक से काव्यशास्त्र का अध्ययन किया (दे० पृ० १३९ ऊपर की टिप्पणी)। परवर्ती ग्रथकारो ने रुचक नाम का ही अनेक बार प्रयोग किया है (दे० रत्नापण पृ० ३९३, ३९६)। बहुत-से लेखक अलकारसर्वस्व के स्थान पर संक्षिप्तरूप सर्वस्व लिखते हैं (रत्नापण पृ० ४२४, ४४९, ४५२, रस गगाधर पृ० २२०, २२७, ३५५, चित्र मीमासा पृ० ९८)। सूत्र और वृत्तियों को अलकारसर्वस्व अथवा केवल सर्वस्व कहकर अनेक बार लिखा गया है। (दे० एकावली तरल पृ० १३६, १४६, २३७; प्रतापरुद्र० पृ० २९१; रत्नापण पृ० ३४१, ४५२)। अलकारसर्वस्व का अनुवाद जेकोबी ने जर्मन भाषा में किया (दे० जैड० डी० एम० जी० भाग ६२)।

अलङ्कारसर्वस्व के अतिरिक्त रुय्यक ने निम्नलिखित अन्य ग्रथ भी लिखे हैं :—(१) अलकारानुसारिणी (जयरथ द्वारा उल्लिखित पृ० ४४, ७३, ७६) (२) काव्यप्रकाश सकेत (विमर्शिनी का १३० पृष्ठ) (३) नाटकमीमासा (४) व्यक्तिविवेक विचार (५) श्रीकठस्तव (दे० अलकारसर्वस्व पृ० २३, उदाहरणं मदीये श्रीकण्ठस्तवे') (६) सहृदयलीला (७) साहित्यमीमासा (८) हर्षचरित-वार्तिक। अन्तिम दो ग्रंथो के विषय में अलङ्कारसर्वस्व में इस प्रकार कहा गया है (पृ० ७७) : एषा (उत्प्रेक्षा) च समस्तोपमाप्रतिपाद-कविषयेपि हर्षचरितवार्तिके साहित्यमीमासायां च तेषु तेषु प्रदेशेपूदाहृता। इह तु

1. उपसहार इस प्रकार है :—'कृतिः श्रीविपश्चिद्वरराजानकतिलकात्मज श्रीमदालङ्कारिकसमाजाग्रगण्य श्रीराजानकरुय्यकस्य राजानकरुचकापरनाम्नोऽलङ्कारसर्वस्वकृतः।'

ग्रंथविस्तरभयान्न प्रपंचिता'। जयरथ के मत में व्यक्तिविवेक की टीका रुय्यक द्वारा ही लिखी गई है। 'वाच्यस्य प्रतीयमानेन तादात्म्यातद्रुत्पत्त्यभावादि नेह प्रतन्यत इति व्यक्तिविवेक विचारे हि मयैवैतद्वितत्य निर्णीतमिति भावाः'। व्यक्ति-विवेक की टीका में लिखा है (त्रिवेन्द्रम सस्करण पृ० ४४) कि हर्षचरितवार्तिक भी उसी लेखक की रचना है: 'एतदस्माभिहर्षचरितवार्तिके विस्तृत्य प्रतिपादितम्'। यही मत (पृ० ५० पर भी देखिए)। इसी ग्रंथ में (पृ० ३२) नाटकमीमासा और साहित्यमीमासा का रचयिता भी लेखक ने अपने-आपको माना है। आफरेक्ट (सी० सी० पृ० ३२ बी) ने कहा है कि जल्हण के सोमपाल विलास पर अलङ्कारानुसारिणी एक टीका है। यह मत उन्होने रत्नकठ (१६८१ ई० सन्) के स्तुतिकुसुमाजलिगत (८.१९ 'तथाहि कविवरजल्हणकृते सोमपाल-विलासे···अस्यार्थः श्रीराजनकरुचककविरचितायमलङ्कारानुसारिण्या' इत्यादि) वचन को आधार मानकर व्यक्त किया है। परन्तु जयरथ के कथन के अनुसार अलङ्कारानुसारिणी यह अलङ्कारो पर स्वतंत्र ग्रंथ है और इसमे प्रतीयमानो-त्प्रेक्षा के ४८ प्रकार माला रूपक इत्यादि विषय पर विस्तार से विवेचन किया गया है। केवल दूसरे की पुस्तक पर लिखी गई टीका में इतना विस्तृत विवेचन मिलना कठिन है। व्यक्तिविवेकविचार (पृ० ४५) से स्पष्ट है कि लेखक बृहती नामक एक अन्य ग्रंथ लिखने का विचार रखता है। यदि यह ग्रथ पूरा हो जाता तो रुय्यक के ग्रथो की सख्या १० हो जाती। सहृदयलीला (के० एम० सीरीज में प्रकाशित, पिशेल द्वारा १८८६) चार उल्लेखो मे विभक्त छोटी-सी रचना है जिनका नाम गुण, अलङ्कार, जीवित और परिकर है। प्रथम उल्लेख में रूप, वर्ण, प्रभा आदि रमणीय स्त्री के दस गुणों का वर्णन है और दूसरे मे विभिन्न प्रकार के आभूषणों (सुवर्ण, मोती, रत्न आदि), उबटन, फूलो, जिन्हें स्त्रिया धारण करती हैं, का वर्णन किया है। तीसरे मे सौन्दर्य का प्राण जो यौवन है उसका वर्णन किया है। चौथे उल्लेख मे सौन्दर्यवर्धक साधनों का वर्णन किया है।

साहित्यमीमासा ग्रथ त्रिवेन्द्रम सीरीज मे १९३४ में प्रकाशित हुआ। यह सस्करण केवल एक हस्तलिखित प्रति पर आधारित है जबकि तुलना के लिए तंजोर मे हस्तलिखित प्रति का एक अन्य छोटा भाग उपलब्ध था। संपादक ने इस ग्रंथ के अतिरिक्त अथवा लुप्त स्थानो का सकेत दिया है। यह बृहद्ग्रथ है। इस ग्रंथ मे कारिकाएं हैं। गद्य मे वृत्ति है और उदाहरण भी दिए गए हैं। दुर्भाग्य से लेखक का नाम न तो आदि मे मिलता है और न अन्त मे। लगभग ६०० श्लोक

अन्य बहुत-सी रचनाओ से लिए गए हैं। इनमें से १०० प्राकृत में हैं। यह ग्रंथ ८ प्रकरणो में विभक्त है। प्रथम और अन्तिम बहुत सक्षिप्त हैं (लगभग प्रत्येक प्रकरण लगभग दो मुद्रित पृष्ठो का है)। इसका संक्षिप्त सारांश इस प्रकार है: (१) वाच्य और वाचक की वन्दना (परा अपरा ब्रह्म के प्रतीक), आठ वर्ण्य विषयो की गणना की है: वृत्ति, विवक्षा, तात्पर्य, प्रतिभाग, व्यपेक्षण, सामर्थ्य, अन्वय, एकार्थ्य, (इन आठ विषयो को साहित्य कहते हैं) दोषत्याग, गुणाधान, अलकार योग और रसान्वय—ये चार साहित्य परिष्कार हैं जिनसे साहित्य-निर्माण होता है। सत्कवि, विदग्ध कवि, आरोचकि कवि, सतृणाभ्यवहारक कवि, ये चार प्रकार के कवि होते हैं। उत्तम, मध्यम, अधम (सात्विक, राजस और तामस) ये तीन प्रकार के रसिक होते हैं। (२) वृत्ति की परिभाषा, (जैसे पदाना व्यापार:) उसके मुख्या, लक्षणा, गौणी तीन प्रकार; इन तीनो की परिभाषा, विवक्षा, प्रविभाग, (प्रकृति, प्रत्यय, वाक्य, महावाक्य) व्यपेक्षण (आकाक्षा), सामर्थ्य (भेद, ससर्ग और उभय), अन्वय (परस्पर ग्रथन), एकार्थ्य (एकवाक्यता) इनकी परिभाषाए तथा उदाहरण दिये गये हैं। ये आठ तत्व साहित्य का निर्माण करते हैं। (साहित्य भाषा और व्याकरण का नाम है काव्यशास्त्र का नही) साहित्य और काव्य का भेद (काव्य का दोषत्याग आदि चार परिष्कारो से सबध है) (३) दोष, पद के अप्रयुक्त, ग्राम्य, असमर्थ, अनर्थक, साधारण प्रसिद्धार्थ, (१) आदि छ: दोष, विभिन्न प्रकार के विरोधो की परिभाषाएं और उनके उदाहरण दिये गये हैं (एक या दो पृष्ठ लुप्त हो गये हैं) (४) काव्य के गुण, बाह्य और आभ्यन्तर, शब्दगुण बाह्य हैं और अर्थ गुण आभ्यन्तर। दस गुण (श्लेष: प्रसाद, समता, माधुर्यं, सुकुमारता। अर्थव्यक्तिरुदारत्वमोज: कान्ति समाधय.॥)[1] उनकी परिभाषाए और उदाहरण दिये गये हैं। (५) अलङ्कार-परिभाषा (काव्येशोभाकरान् धर्मानलकारान् प्रचक्षते। काव्यादर्श, २.१), गुण और अलङ्कार का भेद, अनुप्रास, क्रम, श्लेष, मुद्रा, दीपक, युक्ति, पठिति, गुम्फना, चित्र, यमक आदि शब्दालकार, इनकी परिभाषाए और उदाहरण दिये गये हैं। लाटानुप्रास, परुषा, उपनागरिका और कोमला ये तीन वृत्तिया, उपमा, रूपक, उत्प्रेक्षा, व्यतिरेक, विभावना, अपह्नुति, भ्रम, साम्य, सशय, सकर ये अर्थालङ्कार, इनकी परिभाषाए और उदाहरण आये हैं। अन्य अलङ्कारो का अन्तर्भाव इनमे ही हुआ है अथवा वक्रोक्ति के अन्तर्गत इनका विवेचन हुआ है। (६)[2] रस, रस के

1. यह पद्य काव्यादर्श (१.४१) का है।

2. छठा और सातवां प्रकरण सबसे बड़ा है। इनके पृष्ठ क्रमशः ५४–११८ और ११९–१५९ हैं।

कारण (बीज), प्रकृति, सहकारीतत्व तथा रस-निष्पत्ति में सहायक अन्य तत्वों का विवेचन हुआ है। भाव, उनके प्रधान और अप्रधानभेद, प्रधानभाव आठ प्रकार के हैं, इन्हें स्थायी कहा जाता है। अप्रधानभाव बाह्य आठ हैं जिन्हें सात्विक कहा जाता है। ३३ आभ्यन्तरभाव हैं जिन्हें व्यभिचारी भाव कहा जाता है। इसमे इनकी गणना, परिभाषा और उदाहरण आये हैं। रस की व्याख्या, प्राचीनो द्वारा निरूपित आठ रस, शान्त रस का कतिपय ने उल्लेख किया है। इसका स्थायीभाव धृति माना है। कतिपय ने तीन और रसो की वृद्धि की है। शृगार के सभोग और विप्रलभ दो भेद। विप्रलभ और करुण का भेद, अन्य रस, वैदर्भी, आवन्ती, पाचाली और गौडी ये चार रीतिया, इनकी विभिन्न रसो से उपयुक्तता, लाटी और मागधी कीर्ति का उपरोक्त चार रीतियो से साम्य, कैशिकी, भारती, सात्वती और आरभटी वृत्तिया, इनका विभिन्न रसो मे प्रयोग, सस्कृत, प्राकृत और अपभ्रश भाषाए, वक्रोक्ति, समासोक्ति, अप्रस्तुतप्रशसा, सहोक्ति तथा कतिपय अन्य वक्रोक्ति-प्रकार, ध्वनि, वर्ण, पद, (पूर्वार्द्ध और प्रत्यय) वाक्य, प्रकरण और प्रबन्ध मे वक्रत्व की स्थिति, ३६ लक्षणो की गणना और प्रथम तीन के उदाहरण[1] दिये गये है। ७ कवियो के चार प्रकार के साधना श्रम सर्वकलावीक्षा नियोगस्तस्य शीलनम्। स क्लेश कर्णोद्योग. प्रतिभाभास्वती मतिः। प्रज्ञानवनवोन्मेषशालिनीप्रतिभेति वा), चार प्रकार के कवि होते है : सत्कवि, जो वैदर्भीशैली मे लिखते हैं, (जैसे वाल्मीकि और कालिदास) विदग्ध कवि, जो वक्रोक्ति का आश्रय लेते हैं, (जैसे व्यास और बाण) अरोचकि कवि, जो अर्थालङ्कारो को अपनाते हैं (जैसे माघ और भारवि) सतृणाभ्यवहार (कवि, जो गौडी शैली मे लिखते हैं तथा जो श्लेष चित्र और यमक आदि पर बल देते हैं (जैसे शिवभद्र[2])। कवि समय, कवियो के लिए कतिपय आवश्यक सुझाव दिये गये है। जैसे पाद के आरभ मे खलु, बत, हन्त आदि का प्रयोग वर्ज्य होना चाहिए। पाद के अन्त मे आये हुए ह्रस्व स्वर को सामान्यत (सदैव[3] नही)

1. नाट्यशास्त्र (जी० ओ० एस०) के १६वें अध्याय मे प्रथम ७ पद्य हैं जिनमे उपजाति छन्द मे लक्षण गिनाए गए हैं। उनका यह उल्लेख हुआ है और उदाहरण वे ही हैं जो अभिनवभारती मे आये हैं।

2 वामन ने (१.२.१–३) कवियो के आरोचकिन और सतृणाभ्यवहारिण: इन दो प्रकार के कवियों के बारे मे कहा है। (दे० काव्यमीमासा पृ० १४; इन दो प्रकारो के अतिरिक्त राजशेखर निरूपित 'मत्सरिण:' और 'तत्त्वाभिनिवेशिन' के लिए)।

3. इनमे से बहुत-से वामन के सदृश हैं उदाहरणार्थ : 'न कर्मधारयः कार्यो

गुरू मान लेना चाहिए। (जैसे, वामन, ५.१.३–५) वेद, पाणिनि, वार्तिक, भाष्य, निरुक्त, सूत्र, स्मृति आदि आये हुए शब्दो के उदाहरणो को कवि प्रयुक्त कर सकते हैं। कालिदास और बाण आदि द्वारा प्रयुक्त शिष्ट-प्रयोगो का अनुसरण करना चाहिए) पात्रो की सबोधन-शैली किस प्रकार की होनी चाहिए। विभिन्न प्रान्तों की स्त्रियो के गुण, स्वभाव तथा वर्ण का वर्णन भी इसमे किया गया है। आवन्त्य, दाक्षिणात्य, पौरस्त्य तथा ओड्रमागध इन प्रवृत्तियो का उल्लेख है। विभिन्न प्रान्तो के विभिन्न ऋतुओ मे मनाये जाने वाले त्यौहारो तथा खेलो का वर्णन है। छः प्रमाणो का भी इसमे निर्देश है। ८ जो पाठक काव्य का आस्वाद लेता है, उसे परमानद की प्राप्ति होती है (ईदृश भावयन्काव्य रसिकः परम सुखम्। प्राप्नोति कालवैषम्याद्गुणतस्त्रिविधोपि सन्॥) ऋग्वेद (१०–७१.२ सक्तुमिव०) और उत्तररामचरित (आविर्भूत ज्योतिषाम् ४.१८) मे उल्लेख आया है कि कवि के शब्दो की महिमा बहुत अधिक होती है और उत्तम काव्य के अर्थ के मनन से अनुपम आनद की प्राप्ति होती है।

जिन लेखको तथा रचनाओ का नामोल्लेख हुआ है वे इस प्रकार हैं: अक्षपाद, अनर्घराघव, उत्तररामचरित, कादम्बरी, कालिदास, कात्यायन (पृ० १०८), जैमिनी, धनदत्त (पृ० ९४), बाण, भगवदज्जुक (पृ० ७२) भवभूति, (पृ० ५४ भवभूतिः श्मशानाके जगाद रसिकप्रभु।) भामह (पृ० ८९), भारवि, भोजराज, महावीरचरित, माघ, मालतीमाधव, वक्रोक्तिकार (पृ० ११७), वामन (पृ० ३२) वाल्मीकि, विन्ध्यवासिन (पृ० ४३), वेणीसहार, व्यास, शिवभद्र (पृ० १२०)। जिनका नामोल्लेख नही हुआ है वे निम्नलिखित हैं काव्यादर्श से एक दर्जन से भी अधिक परिभाषाए तथा उदाहरण लिये गये है। इसी प्रकार उद्भट के अलकारसारसग्रह से भी एक दर्जन के लगभग परिभाषाए और उदाहरण लिये गये हैं। उद्भट की रचना के प्रथम दो श्लोको के उपरान्त प्रतिहारेन्दुराज की टीका मे से पद्य उद्धृत किये गये है। पुनरुक्त कैश्चिदुपाहृता इति पठित्वा एवमाचार्या व्याचक्षते अत्रालंकारः ··· ··· र्थालकारा—इति' (पृ० ३९) पृ० ५४ पर दशरूप का यह पद्य उद्धृत है: 'विरुद्धैरवि···णाकरः (४.३४) पृ० ५१ पर सरस्वतीकण्ठाभरण (४.४१–४३) के ढाई श्लोक उद्धृत हैं (अपह्नुतिर०···कथ्यते) पृ० ८७ पर 'वैदर्भादिकृत· पन्था' यह कारिका उद्धृत है (सरस्वतीकण्ठाभरण २.२७)।

बहुव्रीहिप्रतीतिदः। सभाव्यस्य निषेधे च द्वौ निषेधावुदाहृतौ (पृ० १२८)। वामन (५ १; ७ और ९)।

कुमारिल के तन्त्रवार्तिक से पृ० १३७ पर आठ श्लोक उद्धृत किये गये हैं (पृ० २५९–२६०, व्याकरणाधिकरण।) औड, महोदय और अवन्ती की स्त्रियों की वेषभूषा के संबंध में पृ० १४५–१४६ पर तीन श्लोक आये हैं। ये श्लोक राजशेखर की काव्यमीमांसा (पृ० ८–९) मे भी आते हैं। महत्त्वपूर्ण बात यह है कि काव्यप्रकाश का दो बार उल्लेख आया है। प्रथम उल्लेख (शक्तिर्निपुणता० १.३) पृ० ११९ पर है, दूसरी बार पृ० ८५ पर वृत्ति के दूसरे उल्लास, (पृ० २६ वामनाचार्य) का यह अवतरण 'आकांक्षा सन्निधि·· समुल्लसति' उद्धृत है। वक्रोक्तिजीवित का साहित्यमीमासा पर बहुत अधिक प्रभाव है। शब्दार्थौ-सहितावेव (वक्रोक्ति जीवित १.१७ पृ० २४) और ततोरुण० यह उदाहरण पृ० १३ पर आये हैं। पृ० १४–१५ पर वक्रोक्तिजीवित के ९ श्लोक उद्धृत हैं। पृ० ११७ पर छः प्रकार की वक्रोक्तियों का वर्णन करने वाले श्लोक वक्रोक्तिजीवित (१.१९–२१) से लिये गये हैं। पृ० ११६ पर भी यही उदाहरण प्रस्तुत किये गये हैं। 'एतदेववर्णविन्यासवक्रत्व चिरन्तनेष्वनुप्रास इति प्रसिद्धम्' (वक्रोक्ति० पृ० २८) और ये शब्द साहित्यमीमासा (पृ० ११७ एतदेव··· प्रसिद्धमिति व्याख्यातम्) मे भी उद्धृत हैं। आचार्यों के नाम से बहुत-से पद्य (पृ० २१–२५, ७५, ८५, ८६, ९४) उद्धृत किये गये हैं। डा० राघवन ने यह सिद्ध किया है कि साहित्यमीमासा मे शृगारप्रकाश का अनुसरण हुआ है। साथ ही दोनों मे कुछ अंतर भी बताया है। साहित्यमीमांसा को रुय्यक की रचना मानने मे उन्हें भी कुछ सशय है (पृ० ९९–१०० दे० डा० राघवन का 'शृगारप्रकाश', भाग १, पृ० ८८.१०३)।

साहित्यमीमासा के दो विशिष्ट गुण हैं। १. इसमे शब्द की व्यजना शक्ति का कोई उल्लेख नही है, परन्तु इसमे तात्पर्य वृत्ति का विवेचन है जो रसानुभूति में सहायक होती है (अपदार्थोऽपि वाक्यार्थो रसस्तात्पर्यवृत्तित पृ० ८५) २. उन्होंने बहुत थोड़े अलङ्कारों का विवेचन किया है और वक्रता के अन्तर्गत समासोक्ति, अप्रस्तुतप्रशसा, सहोक्ति आदि का उल्लेख किया है।' विशिष्टादृष्ट जन्मन आत्मगुणोद्भूति हेतोरनादिवासनारूपस्याहकारस्य च रसत्वमैक्यम् च निषिद्धमस्माभि। ननु कूटस्थात्मस्वरूपस्यानदस्यैकरूपस्य भेदोवक्तु न शक्यते इत्यादि॥ (पृ० १६१) इस श्लोक से स्पष्ट होता है कि रुय्यक ने शृगारप्रकाश के सिद्धान्त को स्वीकार नही किया।

साहित्यमीमासा की उपर्युक्त विशेषताओं के कारण हमारे समुख एक कठिनाई आती है। साहित्यमीमांसा अलङ्कारसर्वस्व के रचयिता रुय्यक की

रचना की, जैसाकि उन्होंने स्वयं कहा है। सर्वस्वकार ध्वनिसिद्धान्त और व्यंजनाशक्ति का कट्टर अनुयायी था जैसाकि ऊपर (पृ० १६) कहा जा चुका है। (अस्ति तावत् व्यंग्यनिष्ठो व्यजनाव्यापार.)। इसमें उपमा से लेकर ७५ अर्थालङ्कारो की गणना की गई है। जिसमे समासोक्ति, अप्रस्तुतप्रशंसा, रसवद्, ऊर्जस्वि, प्रेयः भी आ जाते हैं। लेखक के मत मे परस्पर विरोध के कारण का अनुमान इस प्रकार लगाया जा सकता है : साहित्यमीमांसा की रचना इन्होंने उस समय की जब वे अपेक्षाकृत युवक और वक्रोक्तिजीवित से प्रभावित थे। जब अलङ्कारसर्वस्व की रचना की तब वे परिपक्व मस्तिष्क के थे और ध्वन्यालोक तथा अभिनवगुप्त से पूर्णत. प्रभावित थे। यदि यह अनुमान उपयुक्त नही है तो यह मानना पड़ेगा कि त्रिवेन्द्रम सस्कृत सीरीज की साहित्य-मीमासा अलङ्कारसर्वस्व के लेखक की रचना नही है, वरन् किसी अन्य लेखक की है। मेरे विचार मे यह दूसरा विकल्प बहुत उपयुक्त नहीं है तो भी इसे बिल्कुल असभव नही कहा जा सकता। अलङ्कारसर्वस्व (पृ० १५९) मे अनुक्तनिमित्ता विभावना का यह उदाहरण आया है : 'अगलेखामकाशमीरसमालभनपिंजराम्। अनलक्तकताम्राभामोष्ठलेखा च बिभ्रतीम्।' इसे उद्भट ने विभावना के उदाहरणस्वरूप प्रस्तुत किया है (पृ० ३८ काव्यालङ्कार) के० एम० सीरीज मे प्रकाशित सर्वस्व मे इस श्लोक मे विहित अलङ्कार के विषय मे चार मतो का उल्लेख किया है। जयरथ के मत मे इस स्थल पर सर्वस्व का मूल पाठ दूषित कर दिया गया है क्योकि सर्वस्व का लेखक साहित्यमीमासा मे इस श्लोक की टीका करते समय केवल दो मतो का उल्लेख करता है : 'ग्रथकृतापि साहित्यमीमासायमेतच्छ्लोकविवृतौ पक्षद्वयमेवोक्तम्। लेखकैश्चास्य ग्रथस्य प्रतिपदमेव विपर्यास. कृत'।' उद्भट की विभावना की परिभाषा प्रस्तुत करने के उपरान्त साहित्यमीमासा मे (पृ० ४७) यह श्लोक आता है और इसमे लिखा है 'अगलेख···बिभ्रतीम् इत्यादि सपाद्येन पिंजरत्वाद्युपमानेन स्वाभाविकस्य पिंजरत्वादेरुपमेयस्याभेदाध्यवसायोऽतिशयोक्त्या द्रष्टव्य ।' अत इससे स्पष्ट है कि मुद्रित साहित्यमीमांसा वह साहित्यमीमासा है जिसे जयरथ रुय्यकरचित मानता है। प्रतापरुद्रयशोभूषण (पृ० ११) ने साहित्यमीमासा के मत का इस प्रकार उल्लेख किया है : 'प्रपचित साहित्यमीमासायाम्। नायकगुणग्रथिताः सूक्तिस्रज. सुकृतिनामाकल्पमाकल्पन्ति'—इति। यह उक्ति मुझे साहित्यमीमासा (त्रिवेन्द्रम सस्करण) मे उपलब्ध नहीं हो सकी।

रुय्यक का समय सहज ही निर्धारित किया जा सकता है। इन्होंने विक्रमांकदेव चरित (बूल्हर के अनुसार लगभग १०८५ मे रचा गया) से उद्धरण लिए

हैं और व्यक्तिविवेक और काव्यप्रकाश की आलोचना की है। इससे सर्वस्व का रचनाकाल ११०० ई० सन् के बाद निश्चित होता है। रुय्यक मंखक[1] के गुरु थे। मंखक के बड़े भाई काशमीर के राजा जयसिंह (११२८–११४९ ई० सन्) के सांधिविग्रहिक थे जैसाकि श्रीकठचरित (२५.६६) में कहा गया है। बूल्हर के अनुसार (काशमीर रिपोर्ट पृ० ५०) मख के श्रीकण्ठचरित की रचना ११३५–११४५ ई० सन् के बीच हुई। यदि श्रीकण्ठचरित के श्लोक आरंभ से ही अलङ्कारसर्वस्व की वृत्ति मे लिए गए हों, तो सर्वस्व का रचनाकाल ई० सन् ११५० के लगभग मानना होगा। इसके अतिरिक्त, सर्वस्व मे (पृ० ११८) में असमाप्तजिगीषस्य, राजतरंगिणी (४.४४१) का यह श्लोक आया है। यही श्लोक अभिनवभारती (भाग १, पृ० ३०५) में भी आया है। अतः इससे कोई भी काल-निर्धारण विषयक निर्णय नही निकाला जाना चाहिए। डा० डे का यह विचार कि सर्वस्व राजतरगिणी (जे० आर० ए० एस० १९२७ पृ० ४७४) का ऋणी है, असगत है। माणिक्यचन्द्र के काव्यप्रकाश (११५९–६० में रचित) मे अलङ्कारसर्वस्व का कई बार उल्लेख आया है (पृ० ३२१, ३५५ मैसूर सस्करण)। अतः यह सिद्ध होता है कि अलङ्कारसर्वस्व की रचना ११३५–११५० ई० सन् के लगभग हुई (दे० जैड० डी० एम० जी० ६२, पृ० २८९)।

अलंकारसर्वस्व की जयरथ की विमर्शिनी नामक टीका विद्वत्तापूर्ण है और उसको पडितराज जगन्नाथ ने (पृ० ३२५, ३३७, ३५२, ३८०, ३८७, ४१४, ४१८) अनेक स्थानो पर उद्धृत किया है तथा उसकी आलोचना की है। इनके द्वारा उल्लिखित लेखक और रचनाओ मे से कुछ ये हैं —अनगलेखा, अलकार-भाष्यकार (पृ० ४४, १० ६, २१७), अलङ्कारवार्तिक (पृ० ७१) अलङ्कारसार (पृ० ८८, ९७, १७१, १७२), अलङ्कारानुसारिणी, उद्भटविवेक अथवा विचार, काव्यप्रकाश, काव्यप्रकाशसकेत (पृ० १३०), तिलक, पृथ्वीराजविजय (पृ० ८२) प्रत्यभिज्ञा, भोजदेव (पृ० १५४, २४४), मम्मट, राजतर० (पृ० २४३,

---

1. श्रीकण्ठचरित (२५.१५) में मख ने कहा है कि उसके बड़े भाई लकक ने समय-समय पर विद्वानो की सभा बुलाई और ४८ से आगे के श्लोक ३० व्यक्तियो के समक्ष पढे गए। इन व्यक्तियों में सुहल और तेजकण्ठ काशमीर के राजदरबार मे कन्नौज के राजा गोविन्दचन्द्र तथा कौकण के राजा अपरादित्य के राजदूत के रूप मे आए थे। २९ से ३० तक के श्लोको मे रुय्यक की गुरु के रूप मे बहुत प्रशंसा की गई है।

२४४ इसमें शुद्ध उपमा विषयक १२ श्लोक आए हैं जिनमें ललितादित्य का वर्णन है), रुद्रट, लोचनकार (पृ० १४४) वक्रोक्तिजीवितकार (पृ० १८८)। इन्होंने अनेक स्थलो पर पाठान्तरों की चर्चा की है (पृ० २६,४७, ६३, १५८, २१५ इत्यादि)। इन्होंने रुय्यक की भी आलोचना की है (पृ० ८९, १३७)। इन्होने 'अन्ये.' (पृ० ५) शब्द से सर्वस्व के पूर्ववर्ती टीकाकारों का भी उल्लेख किया है। इन्होंने विवेक नाम का एक (अभिनवगुप्त के तन्त्रालोक पर टीका) ग्रंथ रचा है। इसके अत मे इन्होंने अपनी विस्तृत वशावली दी है (दे० बूल्हर की काश्मीर रिपोर्ट पृ० ९८ और CXLVIII-CXLX)। उसके परदादा के भाई उच्छलराजा (११०१–११११ ई० सन्) के मन्त्री थे। जयरथ ने शखधर से विद्या ग्रहण की और सुभटदत्त ने उन्हें दीक्षा दी। जयरथ के छोटे भाई जयद्रथ ने हरचरितचिन्तामणि (३२ प्रकरणों मे के० एम० सीरीज से प्रकाशित) की रचना की। अत वे १३वी शताब्दी के प्रथम चरण मे हुए। जयरथ ने पृथ्वीराजविजयकाव्य का उल्लेख किया है और उसमे सुप्रसिद्ध पृथ्वीराज चौहान के (जोकि ११९३ ई० सन मे बन्दी बनाए गए) पराक्रम का वर्णन किया है। इससे भी यह समय उपयुक्त सिद्ध होता है। समुद्रबन्ध की (त्रिवेन्द्रम सस्कृत सीरीज द्वारा १९ ६ मे प्रकाशित) इतनी विद्वत्तापूर्ण विस्तृत नही है जितनी कि जयरथ की। यह टीका केरल (मालाबार) स्थित कोलब के राजा रविवर्मा (यदुवश) के दरबार मे लिखी गई। इस राजा का जन्म १२६५ ई० सन् मे हुआ था। इस टीका मे रविवर्मा के सम्मान मे श्लोक (पृ० १२, १३, ५४, १९६ इत्यादि) लिखे गए है और विभिन्न पाठो का विवेचन किया गया है (पृ० ५२)। साथ ही रुय्यक के ग्रथ (पृ० ११७) से लुप्त उदाहरणो पर खेद प्रकट किया गया है और सर्वस्व के (पृ० ८८, १३२, २२७) अन्य टीकाकारो का व्याख्याओं को भी उल्लेख किया गया है। इनके मत में काव्य[1] के आवश्यक गुणो के विषय मे पाच मत प्रचलित है। सजीविनी नाम की एक तीसरी टीका विद्याचक्रवर्तिन ने लिखी है। इसका उल्लेख मल्लीनाथ की तरल टीका मे (पृ० ३१, २२१) रत्नापण मे (पृ० ५४, ३१९, ३७७,

---

1. पाच पाक निम्नलिखित हैं :—(१) उद्भट और अन्य आचार्यों का अलङ्कार-सप्रदाय, (२) वामन का रीति-सप्रदाय, (३) वक्रोक्तिजीवित, (४) भट्टनायक का, (५) आनन्दवर्धन का। (दे० समुद्रबन्ध पृ० ४)। अलङ्कारसर्वस्व की वृत्ति के अनुसार व्यक्तिविवेक का अनुमान-पक्ष गंभीर विचार करने योग्य नही है।

१८७ इत्यादि) और चित्रमीमासा (पृ० ७, ७४) में मिलता है। अलङ्कारों के पारस्परिक भेद को दर्शाने वाले बहुत-से श्लोक इस टीका मे मिलते हैं (उदाहरणार्थ रूपक और परिणाम)। डा० राघवन से मुझे सूचना मिली है कि उनके एक विद्यार्थी ने विद्याचक्रवर्तिन टीका सहित अलङ्कारसर्वस्व का समालोचनात्मक संस्करण प्रकाशन के लिए तैयार किया है।

२८. वाग्भट प्रणीत वाग्भटालंकार

यह ग्रथ के० एम० सीरीज (१९३३) मे सिंहदेवगणि की टीका सहित प्रकाशित हुआ है। अलङ्कारशास्त्र मे वाग्भट नाम के दो व्यक्ति आते हैं। यह प्रथम व्यक्ति है। यह ग्रथ विस्तृत विवेचनात्मक ग्रंथ नही है। यह पाँच परिच्छेदो मे विभक्त है, जिसमे २६० श्लोक आते हैं। अधिकाश श्लोक अनुष्टुप् छन्द मे लिखे गए हैं। परिच्छेद के अन्त मे कतिपय पद्य अन्य छन्दो मे रचे गए हैं। इसमे ओजोगुण (३.१४) का चित्रण करने वाला एकमात्र गद्य का अवतरण है। यह इस प्रकार है :—'समराजिरस्फुरदरिनरेशकरिनिकरशिर सरससिन्दूरपूरपरिचयेनेवारुणितकरतलो देव:।' प्रथम परिच्छेद मे काव्य का लक्षण दिया गया है। उसकी उत्पत्ति का कारण प्रतिभा बताकर प्रतिभा, व्युत्पत्ति और अभ्यास की परिभाषाए दी गई है। काव्य-निर्माण के लिए कौन-सी परिस्थिति अनुकूल होती है और कवि के लिए अपनाने योग्य परम्पराओ का उल्लेख किया गया है। दूसरे परिच्छेद मे सस्कृत, प्राकृत, अपभ्रश, भूतभाषा (पैशाची) इन चार भाषाओ मे काव्यरचना करनी चाहिए। काव्य के भेद, छन्दोनिबद्ध और गद्य-निबद्ध—ये दो तथा गद्य-पद्य और मिश्र—ये तीन प्रकार के भी किए गए हैं। इसके बाद पद और वाक्य के आठ दोषो का लक्षण उदाहरण सहित विवेचन करके अर्थ-दोषो का निरूपण किया गया है। तीसरे परिच्छेद मे काव्य के दस गुण और लक्षण उदाहरण सहित दिए गए हैं। चौथे मे चित्र, वक्रोक्ति और अनुप्रास इन शब्दालङ्कारों तथा उनके उपभेदो का ३५ अर्थालङ्कारो और वैदर्भी तथा गौड़ीया—इन दो रीतियो का विवेचन किया गया है। पाचवें परिच्छेद मे नौ रस, नायक और नायिकाओ के भेद और तत्सबधी अन्य विषयो का निरूपण है।

वाग्भट जैन थे। इनका नाम बाहड या वाहड़ (प्राकृत) इस रूप मे मिलता है। यह किसी राजा के मत्री थे और इनके पिता का नाम सोम था। 'बयण्डसुत्ति-सपुड-मुत्तिअमणिणोपहासमूह व्व। सिरिबाहडत्ति तणओ आसि बुहो तस्य सोमस्स' (४.१४८ पृ० ७२)—इस पद्य की समीक्षा करते हुए टीकाकार ने लिखा है :

'इदानीं ग्रंथकार इदमलङ्कारकर्तृत्वख्यापनाय वाग्भटाभिधस्य महाकवेर्महामात्यस्यं तन्नाम गाथयैकया निदर्शयति'। वाग्भट के सभी उदाहरण स्वरचित प्रतीत होते हैं। इनमें से कतिपय प्राकृत में है (उदाहरणार्थ दे० ४.४९, ५३, ५४, ७४, ७८, १०६, १०७, १४८)। इन्होने 'नेमिनिर्वाणमहाकाव्य' (जिसके लेखक वाग्भट हैं) के छः श्लोको को उद्धृत किया है (जैकोबी द्वारा निर्दिष्ट जे० आर० ए० एस० १८९७ पृ० ३०९; 'ककाकुककके काककेकिकोकैकक: कक । अकुकोक: काककाक्कक्कक्काकुकुककाकक.' (४.१२)—इस श्लोक पर टीका में इस प्रकार लिखा गया है :—'ककाकु इत्येष श्लोक एकव्यजनो नेमिनिर्वाणमहाकाव्ये राजीमती परित्यागाधिकारे समुद्रवर्णनरूपो ज्ञेय'। परन्तु यह श्लोक प्रकाशित नेमिनिर्वाण (के० एम० सीरीज) मे उपलब्ध नही होता, यद्यपि नेमिनिर्वाण (७ ५०) का काव्यालङ्कार मे महायमक एक उदाहरणस्वरूप का वाग्भट ने उल्लेख किया है। इससे प्रतीत होता है कि वाग्भट ही दोनो ग्रथों का लेखक था। वाग्भटालङ्कार मे उदाहरणस्वरूप दिए गए श्लोकों मे अह्रिलवाड़ के चालुक्यवश गत कर्ण राजा के पुत्र जयसिंह राजा का बहुत उल्लेख आता है। उदाहरणार्थ, 'इन्द्रेण किं यदि स कर्णनरेन्द्रसूनुरैरावणेन किमहो यदि तद्द्विपेन्द्र. । दभोलिनाप्यलमल यदि तत्प्रताप स्वर्गोप्यय ननुमुधा यदि तत्पुरी सा ॥ (४.७६) जगदात्मकीर्ति-शुभ्रजनयन्नुद्दामधामदो परिघ । जयति प्रताप पूषा जयसिंह: क्ष्माभृदधिनाथ: (४.४५); अणहिल्लपाटक पुरमवनिपति. कर्णदेवनृपसूनु: । श्रीकलशनामधेय: करी च रत्नानि जडतीह' ॥ (४. १३२)। (दे० ४.८१, ८५) इनमे से प्रथम मे (आ स्यन्दनध्वजधृतोद्धुरताम्रचूड. श्रीकर्णदेवनृपसूनुरय रणाग्रे) यह लिखा है कि अनहिल्वाड चालुक्य की ध्वजा मे मुर्गे का चिह्न था। जयसिंह ने १०९३ ई० सन् से—११४३ ई० सन् तक राज्य किया (दे० आई० ए० भाग ६, पृ० १८०; अणहिल्वाड चालुक्यो की तिथि सहित वशावली पृ० २१३ पर बूल्हर ने प्रस्तुत की है।) कुमारपाल के शासनकाल की वाडनगर प्रशस्ति के लिए देखिए ई० आई० भाग १, पृ० २९३। प्रभाचन्द्र के प्रभावकचरित्र (पृ० २०५) से के० एम० सीरीज़ के सपादकों ने स्पष्ट किया है कि वाग्भट का समय सवत् ११७९ और १२१३ (११२३ और ११५६ ई० सन्) था। अत. वाग्भट १२वी शताब्दी के प्रथम अर्धांश मे रहे और उनका काव्यालङ्कार ११२५—११४३ ई० सन् के बीच लिखा गया। सिंहदेवगणि के अतिरिक्त जिनवर्धन सूरी, गणेश, क्षेमहसगणि, राजहंसोपाध्याय आदि की अनेक टीकाएं इस पर उपलब्ध होती हैं।

२६. हेमचन्द्र रचित काव्यानुशासन

यह ग्रंथ लेखक की निजी टीका के काव्यमाला सीरीज़ मे प्रकाशित हुआ है । इसमे इसी ग्रंथ से उद्धरण लिये गये है । इसका एक अन्य संस्करण दो भागों मे छपा है (महावीर जैन विद्यालय सीरीज़ मे प्रकाशित सस्करण, श्री० आर० सी० पारिख लिखित भूमिका पृ० १–CCCXXX और प्रो० आठवले लिखित टीका पृ० १–२७६) यह ग्रंथ तीन भागो मे विभक्त है । इसमे सूत्र (गद्य मे) वृत्ति तथा उदाहरण हैं । सूत्रों को काव्यानुशासन, सूत्रो की वृत्ति को अलङ्कारचूडामणि और टीका को विवेक नाम दिया गया है । विवेक टीका वृत्ति का स्पष्टीकरण करके थोडे-बहुत उदाहरण प्रस्तुत करती है परन्तु अनेक स्थलो पर यह अपूर्ण है । उदाहरणार्थ इसकी प्रस्तावना मे कहा गया है : 'विवरीतु क्वचिद् दृब्ध नव सन्दर्भितु क्वचित । काव्यानशासन-स्याय विवेकः प्रवितन्यते ।।' काव्यानुशासन मे आठ अध्याय है । प्रथम मे काव्य का उद्देश्य, काव्य का हेतु, (जैसे प्रतिभा) प्रतिभा के सहायक (व्युत्पत्ति, अभ्यास) काव्य की परिभाषा, शब्द और अर्थ का स्वरूप, मुख्यार्थ, गौणार्थ, लक्ष्यार्थ और व्यग्यार्थ का अर्थ आदि का निरूपण है । द्वितीय मे रसो, स्थायिभावो सात्विकभावों, व्यभिचारिभावो का विवेचन हुआ है । तृतीय मे शब्द-दोष, वाक्य-दोष, रस-दोष, अर्थ-दोष आदि का विवेचन है । चतुर्थ मे माधुर्य, ओजस् और प्रसादगुणो तथा इनमे सहायक अक्षरो का निरूपण हुआ है । पाचवें मे अनुप्रास, यमक, चित्र, श्लेष, वक्रोक्ति, पुनरुक्ताभास इन छ. शब्दालङ्कारो का वर्णन है । छठे मे उन्तीस अर्थालङ्कारो की चर्चा है । इन्होने ससृष्टि का अन्तर्भाव सकर मे किया है, दीपक का लक्षण ऐसा दिया है जिससे इसमे तुल्ययोगिता का समावेश हो, परिवृत्ति नामक अलङ्कार का लक्षण दिया है, इसमे मम्मट के पर्याय और परिवृत्ति दोनो का अन्तर्भाव होता है । रस, भाव इत्यादि से सम्बद्ध रसवत्, प्रेय', ऊर्जस्वि, समाहित आदि अलङ्कारो का वर्णन नही किया गया है । इनमें अनन्वय और उपमेयोपमा को उपमा के प्रकार मानकर जाते-जाते उल्लेख कर दिया हैं । प्रतिवस्तूपमा, दृष्टान्त तथा दूसरे लेखको द्वारा निरूपित निदर्शना का अन्तर्भाव इन्होने निदर्शन मे ही कर दिया है । स्वभावोक्ति और अप्रस्तुतप्रशसा को इन्होने क्रमशः जाति और अन्योक्ति नाम दिया है । उपर्युक्त अनेक अलङ्कारो का लक्षण न देने का कारण भी उन्होने बताया है । (पृ० २९२–२९४) सातवे अध्याय मे नायक और नायिका के गुण और प्रकारो का उल्लेख है । आठवे मे प्रेक्ष्य और श्रव्य—ये दो काव्य के मुख्य भेद तथा उनके उपभेदो तथा लक्षणो का विवेचन किया है ।

हेमचन्द्र का काव्यानुशासन मौलिक नही है यह संग्रहात्मक[1] है । राजशेखर कृत काव्यमीमासा, काव्यप्रकाश, ध्वन्यालोक और लोचन से इसमे मुख्य आधार ग्रहण किया गया है ! (उदाहरणार्थ, तुलना कीजिए : हेमचन्द्र के पृ० ८–१० से काव्यमीमांसा के पृ० ५६, हेमचन्द्र के पृ० ११–१६ से काव्यमीमासा के पृ० ४२–५४, हेमचन्द्र के पृ० १२२–१२३ से काव्यमीमासा के पृ० ४२–४४) इन्होने स्पष्टत· कहा है कि अभिनवगुप्त और भरत के मतो का आधार लिया है । 'साधारणीभावना च विभावादिभिरिति श्रीमानभिनवगुप्ताचार्य. । एतन्मतमेवास्माभिरुपजीवितं वेदितव्यम् (पृ० ६६ पर विवेक) ; तेऽस्माभिर्भरतमतानुसारिभिरुपेक्षिता.' । (काव्यानु० पृ० ३१६) । इस ग्रथ का एक गुण यह है कि इन्होने वृत्ति और टीका में लगभग १५०० उदाहरण विभिन्न ग्रथो से प्रस्तुत किये हैं । परन्तु इनका परवर्ती आलङ्कारिको पर बहुत कम प्रभाव रहा और इनका उल्लेख कम ही किया गया है । (केवल रत्नापण को छोड़कर, रत्नापण,

---

1. श्री विष्णुपादभट्टाचार्यजी ने मेरे इस विचार पर कि काव्यानुशासन में विशेष मौलिकता नही है, यह सग्रहमात्र है, आपत्ति उठाई है (इडियन कल्चर भाग १३, पृ० २१८–२४) । इन्होने बताया है कि हेमचन्द्र ने मम्मट के इस मत से कि अर्थ काव्यरचना का प्रयोजन है, असहमति प्रकट की है । हेमचन्द्र मुकुल और मम्मट से भी मत-भिन्नता रखते हैं । लक्षण को रूढ़ि और प्रयोजन पर आधारित मानने की अपेक्षा प्रयोजन पर ही आधारित मानते है । हेमचन्द्र ध्वनिकार से भी मत-भिन्नता रखते हैं (पृ० ४६) । ध्वनिकार ने अर्थशक्ति मूलध्वनि को स्वतः सभवी कवि प्रौढोक्तिनिष्पन्न और कवित्त बद्धवक्तृप्रौढोक्ति०–इन तीन प्रकारो मे विभक्त किया है । मम्मट ने श्लेषमूलाप्रस्तुतप्रशसा का उदाहरण पुस्त्वादपि प्रविचलेत् दिया है जबकि हेमचन्द्र इसे शब्दशक्ति मूलध्वनि का उदाहरण मानते हैं । रसों मे अलङ्कारो का समावेश करके बड़े-बड़े कवियो ने नियम का उल्लघन किया है, इस दोष का ध्वनिकार ने निर्देश नही किया, जबकि हेमचन्द्र ने निर्देश कर दिया है । इन सब बातों को मानने पर भी काव्यानुशासन को मौलिक मानना कठिन है । इस प्रकार की मत-भिन्नता तो कई अन्य लेखको मे भी मिलती है । यह ध्यान देने योग्य बात है कि अभी-अभी त्रिलोकनाथ झा ने (जनरल ऑफ बिहार रिसर्च सोसाइटी भाग XLIII प्रति १–२, १९५७ पृ० २२–३) एक विस्तृत निबध लिखा है जिसमें उन्होने व्यक्तिविवेक के लेखक का हेमचन्द्र पर ऋण दिखाया है और उसके काव्यानुशासन के विषय मे मेरे मत का समर्थन किया है ।

पृ० ४६, ७५, २२४, २३३, २५९, २७९, २९९)। इन्होने अपने महान् व्याकरणिक ग्रन्थ (शब्दानुशासन) सिद्ध हेमचन्द्र की रचना के बाद ही काव्यानुशासन की रचना की। इन्होने छन्दोनुशासन, द्रव्याश्रयकाव्य, अभिधानचिन्तामणि, देशीनाममाला, त्रिषष्टिशलाकापुरुषचरित, योगशास्त्र आदि की भी रचना की। (इनके जीवन और रचनाओं के लिए दे० श्री आर० सी० पारीख की भूमिका, पृ० CCLIII–CCCXXX.) इनके द्वारा उल्लिखित रचनाओं तथा लेखकों (जिनकी सख्या बहुत अधिक है) मे से निम्नलिखित का नाम उल्लेखनीय है : अवन्तिसुन्दरी, उषाहरण, दण्डी, भट्टतोत, भट्टनायक, पञ्चशिखशूद्रककथा, भामह विवरण, भोजराज, मम्मट, मगल, मायुराज, यायावरीय, रावणविजय, वामन, शाक्याचार्य राहुल, (पृ० ३१६) राजशेखर का हरविलास, हरिप्रबोध, हृदयदर्पण। कीर्तिकौमुदी (१ १८) मे इनकी प्रशसा इस प्रकार से की गई है : 'सदाहृदि वहेम श्रीहेमसूरेः सरस्वतीम्। सुवत्त्या शब्दरत्नानि ताम्रपर्णी जितायया।'

जैन लेखको में हेमचन्द्र का उच्च स्थान है। वह बृहद् ग्रन्थकार थे और इन्होने ज्ञान की अनेक शाखाओं पर ग्रन्थ रचे है। हेमचन्द्र के जीवन की जानकारी के लिए सोमप्रभ रचित कुमारपाल प्रतिबोध (सवत् १२४१ अथवा ११८५ ई० सन् मे रचित) प्रभाचन्द्र के प्रभावक चरित (सवत् १३३४ ई० सन् १२७७ मे रचित तथा सिंघी जैन-ग्रन्थमाला द्वारा प्रकाशित), मेरुतुङ्ग के प्रबन्धचिन्तामणि (सवत् १३६४ ई० सन् १३०७ मे रचित तथा टॉनि द्वारा अनूदित), राजशेखर के प्रबन्धकोश (पृ० ४६–५४, सवत् १४०५ सन् १३४८ मे सिंघी जैन सीरीज द्वारा प्रकाशित) आदि से सामग्री मिलती है। प्रभावक चरित (पृ० १८३–२१२) मे हेमचन्द्र के जीवन के सबन्ध मे विस्तृत परिचय मिलता है। हेमचन्द्र धधुका मे मोड बनिया परिवार में उत्पन्न हुए। इनके माता-पिता का नाम चाच अथवा चाचिग और पाहिनी था। हेमचन्द्र का मूल नाम चंगदेव था। हेमचन्द्र के विषय मे चार महत्त्वपूर्ण तिथियो का उल्लेख प्रभावकचरित (पृ० २१२) मे निम्न प्रकार आया है : वे कार्तिक पूर्णिमा सवत् ११४५ (ई० सन् १०८८) मे उत्पन्न हुए, सवत् ११५० (ई० सन् १०९३) मे इन्होने विद्या आरभ की, वे सवत् ११६६ (ई० सन् ११०९) मे वे सूरि अथवा आचाय बन गये। सवत् १२२९ (ई० सन् ११७३) मे ८४ वर्ष की आयु मे इनका देहान्त हुआ। हेमचन्द्र के गुरुदेव चन्द्र थे। 'फोरबिस' ने अपने ग्रन्थ रसमाला मे सिद्धराज और कुमारपाल नामक दो राजाओ का उल्लेख किया है। इनसे हेमचन्द्र का सबध रहा (भाग १, पृ० १६५–१९७ ऑक्सफोर्ड प्रेस सस्करण

१९२४)। बुहलर का 'उवेरदास लेवेनदेस जेनस भोकिस हेमचन्द्र' (१८८९) यह लघुस्मृतिग्रथ कुछएक अनावश्यक बातों को छोड़कर पूर्ण प्रामाणिक है। इस जर्मन-ग्रन्थ का अनुवाद डा० मणिलाल पटेल ने अंग्रेजी में किया तथा १९३६ में यह सिंघी जैन सीरीज द्वारा प्रकाशित हुआ। हेमचन्द्र ने मम्मट का उल्लेख (पृ० १०९) किया है तथा काव्यप्रकाश (५.१०२) से डेढ श्लोक उद्धृत किया है। हेमचन्द्र ने काव्यानुशासन शब्दानुशासन के बाद लिखा और काव्यानुशासन मे कुमारपाल का कोई उल्लेख नही आया है। इन तथ्यो से सिद्ध होता है कि काव्यानुशासन लगभग ११४० ई० सन् की रचना है। जयसिंह सिद्धराज के आदेश पर इन्होंने शब्दानुशासन लिखा। जयसिंह का शासनकाल १०९३ से ११४३ ई० सन् तक रहा। उसके उत्तराधिकारी कुमारपालने ११४३ स ११७२ ई० सन् तक राज्य किया। श्री०आर० सी० पारीख के मत में काव्यानुशासन की रचना ११३६ से ११४३ ई० सन् के बीच मे हुई (भूमिका, पृ० CCLXII)।

३०, जयदेवकृत चन्द्रालोक

भारतवर्ष मे यह ग्रथ अनेक बार प्रकाशित हुआ है। इस ग्रन्थ मे विवेचन के लिए गुजराती प्रेस से प्रकाशित वैद्यनाथपायगुड की रामाटीका सहित सस्करण प्रयोग मे लाया गया है। चन्द्रालोक काव्यशास्त्र पर अनुष्टुप् छन्द मे लिखा गया सिद्धान्त निरूपण से सबधित ग्रथ है। भामह और दडी के समान जयदेव ने अपने उदाहरण दिए हैं। यह ग्रथ १० मयूखों में विभक्त है और उसमे लगभग ३५० पद्य है। इसकी शैली सुगम और स्पष्ट है। भाषा प्रवाहमयी और मधुर है। और यह कृति नवसिखियो द्वारा समझी जाने योग्य शैली मे लिखी गयी है। इसके विषय इस प्रकार हैं : प्रथम मयूख मे काव्य की परिभाषा, काव्यहेतु (प्रतिभा, श्रुत और अभ्यास सहित), शब्दो के रूढ़, यौगिक और योगरूढ—इन तीन प्रकारो का विवेचन किया गया है। दूसरे मयूख में शब्द, अर्थ, वाक्य इत्यादि के दोष दिए गए हैं। तृतीय मे कवि अपने काव्य मे रमणीयता बढाने के लिए जिन उपायों की योजना करता है उनका विवेचन। (उदाहरणस्वरूप 'ईदृशश्चरितैर्जाने सत्य दोषकरो भवान्')। चौथे मे दस गुणो का। पाचवें मे अनुप्रास (छेका०, वृत्त अनु०, लाटानु०), पुनरुक्ताभास, यमक, चित्र—इन शब्दालंकारो तथा एक सौ अर्थालकारो का निरूपण है। पाचवें मयूख के मध्य मे अर्थालकारो के आरभ मे एक नवीन मगलाचरण आता है। छठे मयूख मे रसो, भावो, गौडी, लाटी और पाचाली रीतियां तथा पाच वृत्तियों (मधुरा, प्रौढा, परुषा, ललिता और भद्रा) का विवेचन है। सातवें मे व्यजना और ध्वनि के भेद (ध्वन्यालोक के अनुसार) तथा आठवें में गुणीभूत व्यंग्य के

भेदों का निरूपण है। नवें में लक्षणा तथा दसवें मे अभिधा का विवेचन है। श्लोको की संख्या इसके भिन्न-भिन्न सस्करणों मे भिन्न-भिन्न है।

जयदेव को पीयूषवर्ष कहा जाता है। इसका उल्लेख उसके ग्रथ मे मिलता है :—'चन्द्रालोकमम् स्वय वितनुते पीयूपवर्ष. कृती' (१.२); 'अनेनासावाद्यः सुकवि जयदेवेन रचिते चिर चन्द्रालोके सुखयतु मयूखः सुमनसः ॥' (१.१६)। चन्द्रालोक पर गागाभट्ट की एकागम नाम की टीका मिलती है। इसमे जयदेव का दूसरा नाम पीयूषवर्ष भी बताया गया है। 'जयदेवस्यैव पीयूषवर्ष इति नामान्तरम्' (चौखभा सस्कृत सीरीज)। जयदेव के पिता का नाम महादेव और माता का नाम सुमित्रा था। 'महादेवः सत्रप्रमुखमखविद्यैकचतुरः सुमित्रा तद्भक्तिप्रणिहितमतिर्यस्य पितरौ' (१.१६) प्रसन्नराघव नाटक के रचयिता जयदेव भी महादेव और सुमित्रा के ही पुत्र थे (प्रसन्न रा० १.१४–५) और वे तर्कशास्त्र मे बहुत कुशल थे। इसका प्रमाण यह श्लोक है :—'ननु अय प्रमाणप्रवीणोपि श्रूयते।···सूत्रधार —येषा कोमलकाव्यकौशलकला लीलावती भारती तेषा कर्कशतर्कवक्रवचनोद्गारेपि किं हीयते ॥' (१.१८)। यह जयदेव गीतगोविन्दकार से भिन्न था। गीतगोविन्दकार जयदेव भोजदेव और रामदेवी का पुत्र था और बगाल के बीरभूम जिले के किन्दुबिल्व का निवासी था। पीयूषवर्ष जयदेव बंगाल का निवासी प्रतीत नही होता। भाष्यालोक नाम तर्कशास्त्र के ग्रथ का कर्ता पक्षधर जयदेव और चन्द्रालोक का पीयूषवर्ष जयदेव—ये दोनों एक ही थे।

चन्द्रालोक की रचना का काल निश्चित करना कठिन है। चन्द्रालोक में किसी लेखक के नाम का उल्लेख नही है, परन्तु 'अगीकारोति य काव्य शब्दार्थावनलकृती। असौ न मन्यते कस्मादनुष्णमनलकृती ॥' (१ ८) इस श्लोक मे स्पष्टत काव्यप्रकाश की इस कारिका की ओर सकेत है : 'तद्दोषौ शब्दार्थौ सगुणावनलकृती पुन क्वापि।' उपरोक्त पृ० २७५ पर हम यह देख चुके हैं कि अलकारसर्वस्व प्रथम रचना है जिसमे विचित्र और विकल्प—इन दो अलकारो की परिभाषा की गई है। चन्द्रालोक मे भी इन दोनो अलकारो की परिभाषा तदनुरूप है। ('तुलमबल विरोधो विकल्पः' अलङ्कारसर्वस्व, पृ० १९८ 'विकल्पस्तुल्यबलयोर्विरोधश्चातुरीयुत.' चन्द्रालोक ५ ९६) : 'स्वविपरीतफल निष्पत्तये प्रयत्नो विचित्र', अलकारसर्वस्व पृ० १६८ : 'विचित्र चेत् प्रयत्न. स्याद् विपरीतफलप्रद.'। (चन्द्रालोक ५.८२)[1]।

1. यह उल्लेखनीय है कि जीवानद आदि चन्द्रालोक के कतिपय संस्करणों मे विकल्प और विभिन्न की परिभाषाए क्रमशः इस प्रकार हैं : 'विरोधे तुल्य-

चन्द्रालोक में लगभग १०० अलंकारों की परिभाषाएं उदाहरण सहित मिलती हैं। इससे विदित होता है कि जयदेव परवर्ती अलकार-लेखक है। अलंकारों की संख्या उसे परवर्ती सिद्ध करने में सहायक होती है। मम्मट ने केवल ६१ अर्थालंकारो का निरूपण किया है, जबकि सर्वस्व में लगभग ७५ का उल्लेख है। अतः चन्द्रालोक अलकारसर्वस्व के बहुत बाद की रचना है, इसकी रचना लगभग १२०० ई० सन् से पूर्व हुई होगी। साहित्यदर्पण (४.३) में प्रसन्नराघव का यह श्लोक उद्धृत है: 'कदली कदली' इत्यादि (१. ३७)। प्रसन्नराघव के कतिपय श्लोक शारङ्गपद्धति (तिथि, १३६१ ई० सन्) मे भी उद्धृत हैं। (दे० १६४ प्रसन्नरा० १.९, ३५२० (१३३) ३५५७ (२.२२) ३६२६ (७.५९), ३६३१ (७६०)। अत जयदेव १२५० ई० सन् से पूर्व रहा होगा। इसलिए चन्द्रालोक का रचनाकाल १२०० और १२५० ई० सन् के बीच का हो सकता है। केशवमिश्र के अलङ्कारशेखर (पृ० १७) मे जयदेव पडित नामक कवि का उल्लेख आया है जिसने उत्कल के राजा के दरबार मे अपनी तर्ककुशलता से पडितों को हराया। इसका सकेत संभवत चन्द्रालोक के रचयिता की ओर है। कुवलयानद के अत मे यह श्लोक आया है: 'चन्द्रालोको विजयतां शरदागम संभव। हृद्य कुवलयानदो यत्प्रसादादभूदयम् ॥' इस श्लोक के 'चन्द्रालोको', 'शरदागम सभव' और 'कुवलयानदो' के दो अर्थ निकलते हैं। वैद्यनाथ के कथनानुसार 'शरदागम' चन्द्रालोक का मूल आधार है। परन्तु यह मत असगत है। शरदागम चन्द्रालोक की टीका का नाम है। इसे प्रद्योतन भट्टाचार्य ने लिखा है जो बुदेलराजा वीरभद्र के आश्रय मे रहता था। (दे० काशी स० सीरीज् द्वारा १९२९ में प्रकाशित टीका)। इसी प्रद्योतन ने १५५७ ई० सन् मे कामसूत्र पर टीका लिखी। कुवलयानद ने स्पष्ट कहा है कि इस रचना मे अलङ्कार सबन्धी चन्द्रालोक की परिभाषाओ और उदाहरणो का समावेश हुआ है। (दे० अप्पय दीक्षित के अन्तर्गत)।

३१. विद्याधरकृत एकावली

यह ग्रंथ मल्लिनाथ की तरल नामक टीका सहित बी० एस० सीरीज में श्री त्रिवेदी द्वारा सपादित हुआ है। इस रचना के कारिका, वृत्ति और उदाहरण– ये तीन भाग हैं। इस कृति की विशेषता यह है कि इसके सभी उदाहरण स्वय विद्याधर रचित हैं तथा इसमे उन्होने अपने आश्रयदाता उत्कल

बलयो विकल्पालकृतिर्मता' तथा 'विचित्र तत्प्रयत्नश्चेद्विपरीतफलेच्छया' गुजराती प्रेस के सस्करण मे दी हुई परिभाषा साहित्यदर्पण की परिभाषा है।

(उड़ीसा) के राजा नरसिंह की स्तुति की है। उन्होंने आरंभिक सातवें श्लोक में इस प्रकार कहा है : *'एष विद्याधरस्तेषु कातासमितलक्षणम् । करोमि नरसिंहस्य चाटुश्लोकानुदाहरन् ॥' विद्याधर (१.४–६) ने शास्त्र के शब्दप्रधान (प्रभुसमित), अर्थप्रधान (मित्रसमित, जैसे इतिहास अर्थात् महाभारत इत्यादि) और ध्वनिप्रधान (कातासमित)* ये तीन प्रकार बताए हैं। इस दृष्टिकोण से यह रचना प्रतापरुद्रयशोभूषण, नजराजयशोभूषण, रघुनाथभूपालीय और अलङ्कारमजूषा से मिलती-जुलती है। यह ग्रथ ८ उन्मेषो मे विभक्त है; उनके विषय इस प्रकार हैं :—(१) काव्य का हेतु (प्रतिभा, बहुशास्त्रदर्शिता और अभ्यास), काव्य की परिभाषा; भामह, महिमभट्ट तथा अन्य ग्रथकारों के मतो का विवेचन। (२) वाचक, लाक्षणिक और व्यजक—शब्द के ये तीन भेद तथा अभिधा, लक्षणा और व्यजना—शब्द की इन तीन शक्तियो का विवेचन। (३) ध्वनि के उपभेद। (४) गुणीभूत व्यग्य का विवेचन। (५) तीन प्रकार के गुण और तीन रीतिया। (६) दोष। (७) शब्दालङ्कार। (८) अर्थालङ्कार। प्रथम उन्मेष मे विद्याधर ने ध्वन्यालोक का पूर्णतः अनुसरण किया है। उनकी रचना काव्यप्रकाश और अलङ्कारसर्वस्व पर आधारित है। अलङ्कारो का विवेचन करने मे वे काव्यप्रकाश की अपेक्षा सर्वस्व को अधिक महत्त्व देते हैं। उदाहरणार्थ, उन्होंने परिणाम, उल्लेख, विचित्र तथा विकल्प इन अलङ्कारो का सर्वस्व की भाँति ही विवेचन किया है जबकि ये अलङ्कार काव्यप्रकाश मे उपलब्ध नही हैं। उन्होने जिन अन्य ग्रथों तथा ग्रथकारो का उल्लेख किया है, उनके नाम इस प्रकार हैं :—अभिनवगुप्त, अलङ्कारसर्वस्व, काव्यप्रकाश, बिल्हण, भोज, महिमभट्ट, वामन, श्रीहर्ष, हम्मीर, हरिहर तथा अर्जुन। उन्होंने दशरूप, नैषधीय और राजशेखर से भी उदाहरण लिए हैं। उन्होने केलिरहस्य नाम का कामशास्त्र सबधी ग्रथ भी लिखा है (दे० श्री त्रिवेदी लिखित भूमिका पृ० XV—XVI)।

श्री त्रिवेदी ने अपनी भूमिका मे विद्याधर के समय के सबध मे सभी तथ्यो का सग्रह किया है। वे (पृ० XXIII) इस परिणाम पर पहुचे हैं कि विद्याधर केसरिनरसिंह (१२८२–१३०७) अथवा प्रतापनरसिंह (१३०७–२७ ई० सन्) के आश्रित थे। प्रस्तावनात्मक श्लोक ११ मे कवि हरिहर और राजा अर्जुन (अर्जुन वर्मदेव) का उल्लेख मिलता है। (इसकी तिथि जानने के लिए ऊपर पृ० २७२ देखिए)। इसलिए एकावली की रचना १३वी शताब्दी के प्रथम अर्धांश के उपरान्त हुई। सिंहभूपाल के (लगभग १३३० ई० सन्) प्रसारणो-सुधाकर मे एकावली का उल्लेख इस प्रकार मिलता है :—'उत्कलाधिपतेः

शृगाररसाभिमानिनो नरसिंहदेवस्य चित्तमनुवर्तमानेन विद्याधरेण कविना वाङ्मय्यन्तरी कृतोसि। एवं खलु समर्थितमेकावल्यमानेन' (पृ० २.६ त्रिवेन्द्रम संस्करण) पृ० २५८ और २०० पर शिंगभूपाल ने प्रसन्नराघव को उद्धृत किया है। यह एक एकावली का रचनाकाल १२८५–१३२५ ई० सन् के बीच निर्धारित होता है।

तरल एक आदर्श टीका है। इसकी रचना महाकाव्यों के सुविख्यात टीकाकार मल्लिनाथ द्वारा हुई है जो सभवतः १४वी शताब्दी के अन्त मे और १५वी शताब्दी के आरभ मे हुए। (दे० मल्लिनाथ की जीवनी और कृतियो के लिए श्री त्रिवेदी की भूमिका, पृ० XXIV—XXX)।

३२. विद्यानाथ रचित प्रतापरुद्रयशोभूषण

प्रतापरुद्रयशोभूषण का एक सुन्दर सस्करण बवई सरकार की सस्कृत-ग्रंथ-माला मे श्री त्रिवेदी ने प्रकाशित किया है। (१९०९) इसमे मल्लिनाथ के पुत्र कुमारस्वामी की रत्नापण टीका है। इस ग्रथ का एक और सस्करण रत्नापण टीका सहित मद्रास मे १९१४ मे प्रकाशित हुआ (जिसका तीसरा सस्करण १९५० मे छपा है)। यह रचना दक्षिणभारत मे बहुत लोकप्रिय है। इस ग्रथ के तीन भाग है—कारिका, वृत्ति और उदाहरण। तैलगना के काकतीय वश के प्रतापरुद्रदेव (वीररुद्र अथवा रुद्र) राजा का इन उदाहरणों मे यशोगान है। इस राजा की राजधानी एक शिला (वर्तमान वरगल) थी, 'प्रतापरुद्रदेवस्य गुणानाश्रित्य निर्मित । अलकार प्रबवोय सन्तः कर्णोत्सवोस्तु वः ॥' (१९)। इस दृष्टिकोण से इसका एकावली से साम्य है। प्रतापरुद्र० मे नौ प्रकरण है: नायक, काव्य, नाटक, रस, दोष, गुण, शब्दालङ्कार, अर्थालङ्कार और मिश्रालङ्कार। इसमे अन्य लेखक और वृत्तियो का नामोल्लेख इस प्रकार है :— अनर्घराघव, अभिनयदर्पण, अलङ्कारसर्वस्व, उद्भट, काव्यप्रकाश, दडिन्, दशरूपक, बालरामायण, भरत, भामह, भोज, रुद्रभट्ट, शृगारतिलक, साहित्यमीमासा। तीसरे प्रकरण मे एक नाटक की आवश्यकताओ के उदाहरण देते हुए 'प्रतापरुद्र-कल्याण' नामक नाटक को आदर्श नाटक के रूप मे प्रस्तुत किया गया है (पृ० १४९–२१८)। सामान्यत: उन्होंने काव्यप्रकाश का अनुसरण किया है परन्तु अलङ्कार के विषय मे मम्मट की अपेक्षा अलङ्कारसर्वस्व को अधिक महत्त्व दिया है। इन्होंने मम्मट द्वारा अनिर्दिष्ट परिणाम, उल्लेख और विकल्प की परिभाषाए दी है। इनकी विकल्प की परिभाषा (विरोधस्तुल्यबलयोर्विकल्पालकृतिर्मता पृ० ४५६) लगभग चन्द्रालोक के समान ही है। प्रतापरुद्रदेव, महादेव और मुम्मडि अथवा मुम्मुडम्बा के पुत्र थे।

मुम्मुडंबा रुद्राबा की कन्या थी। रुद्राबा रुद्र के नाम से प्रसिद्ध थे। अपने पिता गणपति के उपरात इन्होंने एकशिला मे राज्य किया। यह कहा जाता है कि प्रतापरुद्रदेव ने यादववश (देवगिरि के रामदेव १२७१–१३०९) सेवण को पराजित किया। इस घटना से और अन्य शिलालेखो से यह पता चलता है कि प्रतापरुद्रदेव १३वी शताब्दी के अतिम चरण मे और १४वी शताब्दी के प्रथम चरण मे राज्य करते थे। मुहम्मद तुगलक की सेना ने १३२३ ई० सन् मे उन्हें बन्दी बना लिया। इसलिए प्रतापरुद्रयशो० की रचना १४वी शताब्दी[1] के प्रथम चरण मे हुई होगी।

कुमारस्वामी की रत्नापण टीका सुन्दर है परन्तु मल्लिनाथ की तरल नामक टीका इसकी अपेक्षा अधिक सुन्दर है। इन्होने बहुत-से लेखको का उल्लेख किया है जिनमे से निम्नलिखित उल्लेखनीय हैं: अलङ्कारचूडामणि, एकावली, एकावली-तरल, कविकल्पद्रुम, गोपाल, चक्रवर्तिन् (अलङ्कारसर्वस्व सजीवनी के लेखक), दशरूपक, नरहरि, नाटकप्रकाश, पचपादिका, पदमजरी, भट्टमल्ल, भावप्रकाश, भोजराज, महिमभट्ट मानसोल्लास, रसनिरूपण (नरहरि का), रसमजरी, रसार्णव, रुचक, वसतराजीय, विदग्ध मुखमडन, विद्याधर, शारदातनय, शिगभूपाल, शृगार-प्रकाश, सजीवनी, साहित्यचिन्तामणि, साहित्यदर्पण, हेमचन्द्र। एक अन्य टीक रत्नशाण नाम की अपूर्ण है जिसमे रत्नापण का उल्लेख है।

---

1. काकतीय वशावली इस प्रकार है —(१) बेतम (२) प्रोद अथवा प्रोल (३) रुद्र (४) महादेव, रुद्र का भाई (५) गणपति अथवा गणप्प, महादेव का पुत्र, गणपति की कन्या गणपबा ने बेत से विवाह किया; गणपति की दूसरी कन्या रुद्रावा रुद्रदेव के नाम से प्रसिद्ध थी। उसने इस वश के छठे राजा के रूप में राज्य किया। (७) प्रतापरुद्रदेव रुद्र की कन्या का पुत्र था (दे० गणपबा का यनमदल शिलालेख, ई० आई० भाग ३, पृ० ९४; प्रतापरुद्र के समय का अरुलाल-पेरूमल शिलालेख तिथि शक १२३८, सन् १३१६–७ ई०; रुद्रदेव अथवा रुद्रांबा का मलकापुरम शिलालेख तिथि शक ११८३, १२६१–२ ई० सन् जरनल ऑफ आध्रा; एच० आर० एस० भाग ४, पृ० ४७, 'इण्डियन कल्चर' भाग ३, पृ० ४६५–७५, जरनल ऑफ आध्रा, एच० आर० एस० भाग ३, पृ० १११–८ पर 'सम इन्ट्रेस्टिग फेक्टस अबाउट दी काकतीयास', लेख श्री एम० रामराव।) काकती दुर्गा का नाम है। काकतीय शासक शूद्र और शैव थे।

३३. वाग्भट रचित काव्यानुशासन

यह वाग्भट द्वितीय हैं। यह रचना इनकी निजी 'अलङ्कारतिलक' टीका सहित के० एम० सीरीज् मे १९१५ मे प्रकाशित हुई। इस रचना के सूत्र गद्य में हैं तथा वृत्ति और उदाहरण अधिकाशतः दूसरो से लिये गये हैं। यह ग्रन्थ पांच अध्यायो में विभक्त है। इसका अधिकाश भाग गद्य-सूत्रों के रूप में है तथा टीका मे व्याख्या और उदाहरण आते हैं। प्रथम अध्याय मे काव्य-प्रयोजन, काव्य-हेतु (प्रतिभा, इसके सहायक, व्युत्पत्ति और अभ्यास) और इनकी परिभाषाए आनी हैं। इसीमे कविसकेत, काव्यलक्षण, उसके गद्य, पद्य और मिश्र भेद, महाकाव्य, आख्यायिका, कथा, चम्पू, मिश्रकाव्य (दशरूपक और गेय) की परिभाषाए आती हैं। दूसरे अध्याय मे पद और वाक्य के १६ दोष, अर्थ के १४ दोष, दण्डी और वामन निरूपित १० गुण आदि का विवेचन हुआ है। लेखक के मत मे वस्तुत· माधुर्य, ओजस् और प्रसाद—ये तीन ही गुण है। इसमे वैदर्भी, गौडीया और पांचाली रीतियो का भी वर्णन आया है। तृतीय अध्याय मे ६३ अर्थालकारों की परिभाषाएं दी गई है जिनमे से कतिपय उल्लेखनीय अलकार निम्न है अन्य, अपर, पूर्व, लेश, पिहित, मत, उभयन्यास, भाव और आशी। चतुर्थ अध्याय मे चित्र, श्लेष, अनुप्रास, वक्रोक्ति, यमक, पुनरुक्तवदाभास इन छः शब्दालकारो और इनके भेदो का विवेचन किया गया है। पाचवें अध्याय में नौ रस, विभाव, अनुभाव, व्यभिचारिभाव, नायक-नायिकाओ के प्रकार, प्रेम की दस अवस्थाए तथा रस-दोषो का विवेचन हुआ है। इस ग्रन्थ के लेखक जैनी थे। इन्होंने भेदपाट (मेवाड) राहडपुर, नलोटकपुर इन स्थानो का उल्लेख किया है। वे नेमिकुमार के पुत्र थे अत· ये स्पष्टत वाग्भटालकार के रचयिता वाग्भट प्रथम से भिन्न है। इस विषय मे इन्होंने स्वयं लिखा है. 'दण्डी-वामन वाग्भटादि प्रणीता दशकाव्यगुणा.। परतु माधुर्योज प्रसादलक्षणा स्त्रीनेवगुणान् मन्यामहे' (काव्यानुशासनवृत्ति, पृ० ३१)। इन्होने अपनी टीका (पृ० ३०५) मे विभिन्न प्रदेशों, नदियो, वृक्षो, विभिन्न प्रदेशों की विशिष्ट वस्तुओ की सविस्तर सूची दी है। ऐसा प्रतीत होता है कि इन्होंने ऋषभदेवचरित नामक महाकाव्य लिखा था। सभवत छन्दोनुशासन (पृ० २२) नामक छन्दशास्त्र की कृति भी इन्ही की है। वाग्भट अर्थात् स्वय ग्रन्थकार के लिए एक श्लोक (पृ० ५८) आया है। दूसरा श्लोक नेमिकुमार को उद्दिष्टकर (पृ ३२ पर) लिखा गया है : 'गायन्तिरासकविद्याविभेवपाटनामोषुनापि तव नेमिकुमार

कीर्तिम् ।' इन्होंने अनेक ग्रन्थो और लेखकों का उल्लेख किया है, जैसे, अब्धि-मथन, (अपभ्रंश निबद्ध पृ० १५) आनंदवर्धन, काव्यप्रकाश, (पृ० २९), चन्द्रप्रभकाव्य, त्रिविक्रम (पृ० २०) दमयन्ती (पृ० १९) नेमिनिर्वाण, (पृ० १६) बालरामायण (पृ० ६७) भीमकाव्य (ग्राम्य भाषा मे रचित पृ० १५) राजीमती परित्याग, लीलावती, पद्ममयीकथा (पृ० १८) वासवदत्ता (चम्पू पृ० १९)। विष्णुविजय, शीता (एक कवयित्री थी), शृगारतिलक, (पृ० ६१७६३ श्लोक अस्माकं सखि और गाढालिगन०) इस ग्रन्थ मे मौलिकता नही है। इन्होंने राजशेखर की काव्यमीमासा, काव्यप्रकाश तथा अन्य ग्रन्थो का आधार लिया है और अन्य ग्रन्थो के उदाहरणो का अपने ग्रन्थ मे उल्लेख किया है। उदाहरणार्थ, यमक के अन्तर्गत रम्भारामा० श्लोक वाग्भटालकार (४.३०) से और नेमि-निर्वाणकाव्य (७.५०) से उद्धृत किया है। काव्यानुशासन की एक हस्तलिखित प्रति (एग्लिग्सकेटालॉग स० ११५७) की तिथि सवत् १५१५ (१४५८–१४५९ ई० सन्) है। इन्होंने वाग्भट और काव्यप्रकाश का उल्लेख किया है अतः इनका समय ११५० ई० सन् के बाद का है। ये सभवत १४वी शताब्दी में रहे।

३४. विश्वनाथ प्रणीत साहित्यदर्पण

विश्वनाथ ने अपने ग्रन्थ में अपने बारे मे जो परिचय दिया है उसके अति-रिक्त और अधिक जानकारी उपलब्ध नही है। वे एक सुप्रसिद्ध और विद्वान् ब्राह्मण परिवार से थे। उनके वृद्ध प्रपितामह का नाम नारायण था वे बहुत बड़े विद्वान् थे, उन्होने अलकारशास्त्र[1] पर एक ग्रथ रचा था। इनके पिता चन्द्रशेखर कवि और विद्वान् थे। इनके श्लोको को विश्वनाथ ने प्राय उद्धृत किया है (पृ० १०८ १२२, १७८, १९२ आदि, निर्णयसागर सस्करण, १९२२) विश्व-

1. (तत्प्राणत्व चास्मद्वृद्धप्रपितामह सहृदयगोष्ठी गरिष्ठ कवि पडितमुख्य श्रीमन्नारायणपादैरुक्तम् ।) (सा० द० ३.२०३) परन्तु काव्यप्रकाश दर्पण मे विश्वनाथ ने नारायण को अपना पितामह बताया है। 'यदाहु श्रीकलिंगभूमण्डला-खण्डलमहाराजाधिराजश्रीनरसिंहदेवसभाया धर्मदत्तस्थगयन्त···अस्मत् पिता-मह श्रीमन्नारायणदासपादा.' काव्य० भूमिका, पृ० २१ बा०)। इसकी दो व्याख्यायें सभव हैं, १. नारायण वास्तव मे विश्वनाथ के वृद्ध प्रपितामह थे, परन्तु सक्षेप मे उन्हे पितामह कहा गया है। २. ये दोनो नारायण एक-दूसरे से भिन्न हैं. इनका पौत्र और पितामह का सम्बन्ध है। भारत मे प्राय· पौत्र का नाम पितामह के नाम पर रखा जाता है।

नाथ ने पुष्पमाला (६.२६ पर) तथा भाषार्णव नामक अपने पिता के दो ग्रन्थों का उल्लेख किया है। इन ग्रन्थों में संस्कृत, शौरसेनी, महाराष्ट्री तथा अन्य प्राकृत भाषाओं की विशेषताओं का विवेचन किया है। विश्वनाथ ने अपनी काव्यप्रकाश की टीका में कतिपय संस्कृत शब्दों के उड़िया पर्यायवाची शब्द देकर उनकी व्याख्या की है। इससे प्रतीत होता है कि वे उड़ीसा[1] के निवासी थे। विश्वनाथ और उसके पिता संभवतः कलिंगदेश के राजा के महत्त्वपूर्ण अधिकारी थे। दोनों को सन्धिविग्रहिक महापात्र की पदवी से विभूषित किया गया था। प्रथम परिच्छेद के उपसंहारात्मक[2] पद्य तथा साहित्यदर्पण[3] के अंतिम श्लोक से यह स्पष्ट है कि विश्वनाथ वैष्णव थे। वे स्वयं कवि थे, उन्होंने अलंकारों के उदाहरणस्वरूप संस्कृत तथा प्राकृत मे लिखित अपने पद्य अनेक स्थलों पर उद्धृत किये हैं। साहित्यदर्पण के अतिरिक्त उन्होंने अनेक ग्रन्थ रचे, जिनमें से कुछ का उल्लेख साहित्यदर्पण मे मिलता है। इनमे १. महाकाव्य-राघवविलास (संस्कृत मे लिखा गया ३.२२२–२२४ के अंतर्गत) २. कुवलयाश्व चरितकाव्य (प्राकृत मे लिखा गया ३.१४९); प्रभावती परिणय नामक नाटिका (३.५८) चन्द्रकला नामक एक अन्य नाटिका (३.९६) तथा प्रशस्ति-रत्नावली नामक १६ भाषाओं का करंभक (६.३३७) आते हैं। साहित्यदर्पण के उपरान्त उन्होंने नरसिंह[4] विजय नामक काव्य तथा काव्यप्रकाशदर्शन नामक काव्यप्रकाश की टीका भी लिखी (दे० काव्यप्रकाश की भूमिका पृ० २५ वा०) काव्यप्रकाश का टीकाकार चण्डीदास विश्वनाथ के पितामह[5] का अनुज था।

विश्वनाथ के काल-निर्धारण मे अधिक कठिनाई उपस्थित नही होती। सौभाग्यवश कई तथ्य उपलब्ध हैं जिनके आधार पर हम उनका काल-निर्णय कर सकते है।

---

1. देखिए काव्यप्रकाश, पृ० २५ पर वामनाचार्य की भूमिका, 'वैपरीत्य रुचि कुर्वित पाठ' अत्र चिकुपद काश्मीरादि भाषाया श्लीलार्थबोधकम्, उत्कलादि-भाषाया घृतकाण्डकद्रव' इत्यादि।

2. 'श्रीमन्नारायण चरणारविंद धूव्रत इत्यादि', 'काव्यार्थधर्मप्राप्तिर्भगवन्नारायणचरणारविन्दस्तपादिन:' पृ० १.

3. 'यावत्प्रसन्नेन्दुनिभानना श्रीर्नारायणस्याङ्गमलंकरोति।'

4. अनन्तदास ने पृ० ९ पर लिखा है: 'यथा मम तातपादानां विजय-नरसिंहे'

5. 'अस्मत् पिता महानुज कवि पंडितमुख्य श्रीचण्डीदासपादाना तु खण्डरस नाम्ना', ७.३१.

साहित्यदर्पण की जम्मू[1] में रखी हुई हस्तलिखित प्रति की लिपि विक्रमी संवत् १४४० अथवा १३८४ ई० सन् है। इससे स्पष्ट है कि साहित्यदर्पण की रचना १३८४ ई० सन् पूव हुई होगी। विश्वनाथ ने मुसलमान राजा अलाउद्दीन[2] का एक श्लोक मे उल्लेख किया है। हम देख चुके हैं कि विश्वनाथ उड़ीसा के निवासी थे। श्लोक मे निर्दिष्ट राजा सुलतान[3] अलाउद्दीन खिलजी है। उसके प्रिय मलिककाफर नाम के सेनापति ने दक्षिण पर आक्रमण किया और वरंगल पर अधिकार कर लिया और कन्याकुमारी तक अपनी विजयपताका फहराई। कहा जाता है कि अलाउद्दीन का ई० सन् १३१६ मे विष प्रयोग से वध किया गया। ऐसी स्थिति मे उपरोक्त श्लोक यदि अलाउद्दीन के जीवनकाल में रखा गया माना जाय तो साहित्यदर्पण की रचना ई० सन् १३०० से पूर्व नहीं हो सकती। इन दो तथ्यों से यह स्पष्ट है कि साहित्यदर्पण की रचना १३०० और १३८४ ई० सन् के बीच हुई होगी।

यह समय निर्धारित करने के लिए आंतर और बाह्य प्रमाण पर्याप्त मात्रा में मिलते हैं :—

१. आंतर प्रमाण—(अ) जयदेव[4] के गीतगोविन्द से विश्वनाथ ने एक श्लोक उद्धृत किया है। परपरागत जानकारी के अनुसार जयदेव, गोवर्धन, शरण, उमापति और कविराज के साथ राजा लक्ष्मणसेन के आश्रय मे रहता था। इनका एक शिलालेख सं० ११७३ अथवा १११६ ई० सन् का मिलता है। जयदेव ने स्वयं ही गोवर्धन तथा अन्य लेखकों को अपना समकालीन[5] बताया

1. दे० डा० स्टेन की अलकारशास्त्र (पृ० ६४) शीर्षक के अन्तर्गत हस्तलिखित प्रतियो की जम्मूस्थित सूची।

2. सन्धौसर्वस्वहरण विग्रहे प्राणनिग्रह। अलावदीननृपतौ न सान्धेर्न च विग्रह. (४.१४, पृ० २४४ निर्णयसागर सस्करण)।

3. साहित्यदर्पण मे सुलतान शब्द को सस्कृतमय बनाकर 'सुरमाण' लिखा गया है. 'गगाम्यसि सुरत्राणतवनिः शान निस्वन·', (पृ० ३० उत्प्रेक्षा के अतर्गत)।

4. 'हृदिबिसलताहारोनायं इत्यादि', पृ० २९ निश्चय के अन्तर्गत, इस श्लोक को सुभाषितावली मे भी जयदेव रचित माना गया है।

5. बुहलर की काश्मीर रिपोर्ट पृ० ६४.

6. वाचः पल्लवयतुमापतिधरः सन्दर्भशुद्धि गिरा जानीते जयदेव एव शरण. श्लाघ्यो दुरूहद्रुते। शृगारोत्तर सत्प्रमेयवचनैराचार्य गोवर्धनः स्पर्धी कोऽपि न विश्रुतः श्रुतधरोधोयी कविक्ष्मापतिः॥ (गीतगोविन्द, चौथा श्लोक)।

है। अतः कहा जा सकता है कि जयदेव १२वीं शताब्दी के प्रथम अर्धांश में रहे होंगे।

(ब) विश्वनाथ ने जयदेव के प्रसन्नराघव (पृ० १३७) से एक श्लोक (कदली-कदली इत्यादि ४.३ के अन्तर्गत) उद्धृत किया है। जयदेव १२०० से १२५० ई० सन् के बीच हुए। साहित्यदर्पण की भूमिका में हम यह लिखा चुके हैं कि विश्वनाथ ने अनेक स्थलों पर रुय्यक के अलंकारसर्वस्व से अक्षरशः उदाहरण[1] ग्रहण किये हैं तथा कई स्थलों पर उनकी आलोचना भी की है। हमें विदित है कि रुय्यक श्रीकण्ठचरित के लेखक मखक के गुरु[2] थे। मखक ने श्रीकण्ठचरित के २५वें सर्ग मे लिखा है कि उन्होने अपना ग्रन्थ अपने बड़े भाई अलकार[3] के निवासस्थान पर एक विद्वद्सभा मे दिखाया। श्री अलंकार काश्मीर राजा जयसिंह के मन्त्री[4] थे। (११२९-११५० ई० सन्) श्रीकण्ठचरित की रचना प्रौढ़ावस्था में ११४० ई० सन् के लगभग हुई। रुय्यक के सर्वस्व के लोकप्रिय होने मे तथा उड़ीसा निवासी विश्वनाथ द्वारा उसका आधार ग्रहण किये जाने मे बहुत समय बीता होगा।

(स) विश्वनाथ ने श्रीहर्ष[5] रचित नैषधीयचरित से कुछ श्लोक उद्धृत किए हैं। श्रीहर्ष की तिथि कुछ समय से विद्वानो के विवाद का विषय बनी हुई है। श्रीहर्ष के कथनानुसार वे कान्यकुब्ज[6] के एक राजा के आश्रित थे। राजशेखर ने अपने प्रबधकोष (संवत् १४०५ मे लिखा गया) में लिखा है कि

1. उदाहरणार्थ, दे० पृ० ४१, ४२, ६० तथा उनकी व्याख्या।

2. त श्रीरुय्यकमालोक्य सप्रिय गुरुमग्रहीत्।
सौहार्द्र प्रश्रयरसस्रोत सम्भेदमज्जनम्॥ श्रीकण्ठ० XXV. ३०।

3. मदग्रजन्मन श्रीमल्लककस्य सभागृहम्। नेध्यासते च विस्रब्धाः सारसा इव मानसम् XXV.१५. लकक अलकार का दूसरा नाम रहा होगा। तीसरे सर्ग मे मखक ने लिखा है कि वह चारो भाइयो में सबसे छोटा था। उसके तीन भाई शृगार, भृग और अलकार थे (श्लोक, ४५, ५३, ५६)।

4. एक श्री जयसिंहपार्थिवपतिकाश्मीरमीनध्वजम्।
तस्योपासितसन्धिविग्रहमलंकारं द्वितीयस्तुम.॥ श्रीकण्ठ० XXV. ६१।

5. हनूमदाद्यै इत्यादि (पृ० ३१), धन्यासि वैदर्भि इत्यादि (पृ० ३६) क्रमश. नैषधीय ९.१२३ तथा ३.११६ से लिए गए हैं।

6. 'ताम्बूलद्वयमासनं च लभते य· कान्यकुब्जेश्वरात्' इत्यादि यह नैषधीय का अन्तिम श्लोक है।

श्रीहर्ष काशी के राजा जयन्तचन्द्र के मन्त्री हीरा के पुत्र थे।[1] संभवतः यही जयन्तचन्द्र कनौज का राजा जयचन्द्र था। जयचन्द्र के प्रारंभिक शिलालेखों में से एक की तिथि सवत् १२२३[2] है। बूल्हर ने नैषधीय के रचनाकाल का अनुमान ११६७ तथा ११७४ ई० सन् के बीच लगाया है। नैषधीय के एक टीकाकार डा० गदाधर ने श्रीहर्ष को वाराणसी के राजा गोविन्दचन्द्र का आश्रित माना है। मख ने कहा है कि गोविन्दचन्द्र नामक कान्यकुब्ज के एक राजा ने काश्मीर[3] के राजा जयसिंह के दरबार में एक राजदूत को भेजा था। अतः यह मानना असंभव नहीं कि यह राजा वही हो जिसका गदाधर ने उल्लेख किया है। संभवतः वाराणसी और कान्यकुब्ज ये दोनों स्थान उसी राजा की राजधानी रहे हो। यह भी कहा जा सकता है कि उस राजा ने कान्यकुब्ज के राजसिंहासन पर बैठने के पश्चात् वाराणसी को विजय किया हो। एक दूसरी तर्क-विधि भी है जिससे लगभग उपरोक्त तिथि ही निर्धारित होती है। श्रीहर्ष ने खंडनखंडखाद्य[4] नामक रचना भी लिखी। इसमें उन्होने उदयन के एक पद्य को दूषित करके उद्धृत किया है तथा लेखक[5] का उपहास किया है। उदयन ने अपनी लक्षणावली की रचना शक सवत् ९०६ अथवा ९८४–५ ई० सन् मे की। 'तर्काम्बराक प्रतिमेष्वतीतेषु शकान्ततः। वर्षेषूदयनश्चक्रे सुबोधा लक्षणावलीम् ॥'

(ट) काव्यप्रकाश का एक टीकाकार चण्डीदास विश्वनाथ के पितामह का छोटा भाई था। यह दिखाया जा चुका है कि (पृ० २७४) कि काव्यप्रकाश

---

1. जे० बी० आर० ए० एस० भाग १०, पृ० ३१ से आगे।

2. दे० प्रोफेसर भडारकर की रिपोर्ट १९०४–५ पृ० ४३, ८७.

3. अन्य. स सुहलस्तेन ततोऽन्धत पंडितः।
दूतो गोविन्दचन्द्रस्य कान्यकुब्जस्य भूभुजः॥ श्रीकण्ठ० XXV. १०२.

4. 'षष्ठ. खंडनखण्डतोऽपि सहजात्क्षोदक्ष मे तन्महाकाव्येऽयं व्यगमन्नलस्य चरिते सर्गो निसर्गोज्ज्वलः॥' (नैषधीय चरित के छठे सर्ग के अत में)

5. दे० न्यायकुसुमांजली की भूमिका (पृ० १५)। उदयन का श्लोक इस प्रकार है :—'शका चेदनुमास्त्येव न चेच्छका ततस्तराम्। व्याघातावधिराशका तर्कः शंकावधिर्मतः॥' न्यायकुसुमांजली (तृतीयस्तवक, श्लोक ७, पृ० ३८२) के जिस श्लोक का श्रीहर्ष ने खंडन किया है, वह इस प्रकार है :—'तस्मादस्माभिरप्यस्मिन्नर्थे न खलु दुष्पठा। त्वद्ग्रथ्यैवान्यथाकारमक्षराणि कियन्त्यपि। व्याघातो यदि शंकास्ति न चेच्छका ततस्तराम्। व्याघातावधिराशका तर्कः शंकावधि. कुतः॥'

१०५० और ११० ई० सन् के बीच की रचना है। चण्डीदास काव्यप्रकाश के आरंभिक टीकाकारों में से नहीं है तथा विश्वनाथ उससे दो पीढ़ी पूर्व का लेखक है। मेरे इस मत का कि (मेरी व्याख्या का पृ० ७३) मान्य और उपजीव्य शब्द रुय्यक की ओर संकेत करते हैं, प्रो० भट्टाचार्य ने अपने काव्यप्रकाश के संस्करण (कलकत्ता, ओ० जे० भाग २, पृ० १० टिप्पणी) में खंडन किया है। उनके मत में विश्वनाथ का निर्देश चंडीदास की दीपिका से है। परन्तु मेरा मत कदाचित् असंगत नही है। उन्होंने यह स्वीकार किया है कि साहित्यदर्पण के ये शब्द दीपिका में उपलब्ध नही हैं। मैंने उस प्रकरण के दो अर्थ इस प्रकार दिए हैं. (१) रुय्यक ने अपने 'मान्य' तथा 'उपजीव्य' मम्मट का विरोध किया है। इस पर विश्वनाथ ने रुय्यक की निन्दा की है। अथवा (२) वे अपने 'मान्य' तथा 'उपजीव्य' रुय्यक की अधिक आलोचना नही करते।

(ई) विश्वनाथने धर्मदत्त के शब्दों का उल्लेख किया है। धर्मदत्त[1] विश्वनाथ के पितामह (प्रपितामह ?) नारायण के समकालीन थे। कलिंग के राजा नरसिंह की राजसभा मे नारायण ने धर्मदत्त को पराजित कर दिया था। नारायण विश्वनाथ के पितामह थे अथवा प्रपितामह थे, इससे विशेष अन्तर नही पड़ता। कलिग के बहुत-से राजाओ का नाम नरसिंह था। इसके अतिरिक्त उनके राज्यारोहण[2] के विषय मे बहुत अनिश्चितता है। साहित्यदर्पण की एक हस्तलिखित प्रति ई० सन् १३८४ की है। इसलिए कलिंग के नरसिंह राजाओ मे से नरसिंह चतुर्थ की सभा में नारायण थे, यह नही कहा जा सकता। चतुर्थ नरसिह ई० सन् १३७३–१४११ के बीच राज्यारूढ़ हुए थे। नरसिंह तृतीय भी नारायण का आश्रयदाता नही हो सकता क्योकि उसका राज्यारोहण काल ई० सन् १३२८–६१ के बीच था। अतः नारायण का आश्रयदाता नरसिंह द्वितीय ही हो सकता है। इसका राज्यारोहण काल १२७०–१३०३ के बीच निश्चित होता है। इसके लेखों मे इसे कविप्रिय कहा गया है। अतः वह कवियो का आश्रयदाता होगा। यदि नारायण विश्वनाथ के वास्तव मे वृद्ध

1. तदाह: धर्मदत्तः स्वग्रन्थ रसे 'सारश्चमत्कार: सर्वत्राप्यनुभूयते। तच्चमत्कार सारत्वे सर्वत्राप्यद्भुतोरसः। तस्मादद्भुतमेवाह नारायणो रसम् ॥' सा० द० ३.१.३.

2. श्री० त्रिवेदी के एकावली संस्करण की भूमिका में कलिंग के राजाओं पर डा० भंडारकर की टिप्पणी देखिए।

प्रपितामह था तो उसका आश्रयदाता नरसिंह प्रथम होगा क्योंकि उसका राज्यारोहण काल ई० सन् १२५३ के लगभग है।

(२) बाह्य प्रमाण इस प्रकार हैं :—(क) कुमारस्वामी कृत प्रतापरुद्रीय की टीका रत्नापण[1] मे साहित्यदर्पण का दो बार नामोल्लेख हुआ है। १५वीं[2] शताब्दी में हुए सुप्रसिद्ध टीकाकार मल्लिनाथ के पुत्र कुमारस्वामी थे।

(ख) गोविन्द ठक्कर ने अपने काव्यप्रकाश प्रदीप मे मम्मट की काव्य-परिभाषा पर विश्वनाथ की आलोचना तथा विश्वनाथ की काव्य-परिभाषा को उसका[3] नामोल्लेख किये बिना उद्धृत किया है। गोविन्द की तिथि १६०० ई० पूर्व है। क्योंकि काव्यप्रकाश के एक टीकाकार कमलाकर भट्ट ने अपना निर्णयसिन्धु[4] १६१२ ई० सन् मे पूर्ण किया था। इन्होने गोविन्द का उल्लेख किया है।

यहा तक के विवेचन से स्पष्ट होता है कि विश्वनाथ ने १२वी शताब्दी के बहुत-से लेखकों का उल्लेख किया है। १५वी तथा १६वी शताब्दी के लेखकों ने विश्वनाथ का नामोल्लेख किया है। इस प्रकार पूर्वोल्लिखित १३००—१३८० ई० सन् के बीच विश्वनाथ का समय रहा, यह निर्विवाद रूप से तथा स्वतंत्र प्रमाणों से सिद्ध हो जाता है।

प्रथम परिच्छेद मे औपचारिक मंगलाचरण के उपरान्त विश्वनाथ ने काव्य के फल का निरूपण किया है। इन्होने अन्य ग्रन्थकारों द्वारा निरूपित काव्य-

---

1. दे० *प्रतापरुद्रयशोभूषण*, पृ० २४५, २४८ *साहित्यदर्पण* ३.१४६—१४७ और १५० मे आये हुए उद्धरण मद और मोह इन व्यभिचारिभावों की परिभाषाए हैं।

2. दे० डा० भंडारकर लिखित मालतीमाधव की भूमिका और भट्टिकाव्य पर श्री० त्रिवेदी की भूमिका (पृ० XXIV—XXV)।

3. अर्वाचीनास्तु "यथोक्तस्य काव्यलक्षणत्वे काव्यपद निर्विषयं प्रविरल विषय वा स्यात्। दोषाणा दुर्वारत्वात्। तस्मात् 'वाक्य रसात्मक काव्यम्'' इति तल्लक्षणम्। 'तथा च द्रष्टेऽपि रसान्वये काव्यत्वमस्त्येव। परं त्वपकर्षमात्रम्। तदुक्तं कीटानुविद्धरत्नादि' इत्यादि। एव चालकारादि सत्वे उत्कर्षमात्र नीरसेतु चित्रादौ काव्यव्यवहारो गौणः।" इत्याहु। प्रदीप, पृ० १३ निर्णयसागर।

4. वसुऋतु ऋतुभूमिते गतेब्दे नरपति विक्रमतोऽथ याति रौद्रे। तपसि-शिवतिथौ समापितोऽयं रघुपतिपादसरोरुहेऽर्पितश्च॥

लक्षणों का विवेचन किया है अंत में इन्होंने अपना निजी मत सोदाहरण समझाया है। दूसरे परिच्छेद मे वाक्य और शब्द का लक्षण देकर शब्द की तीन शक्तियों का विस्तृत विवेचन किया है। तृतीय परिच्छेद में रस भाव तथा अन्य तत्सम्बद्ध विषयों का पूर्ण विवेचन किया है। चतुर्थ में काव्य के ध्वनि और गुणीभूत व्यंग्य—दो प्रमुख भेद और उनके उपभेदों की सुविस्तृत व्याख्या की है। पांचवें मे लेखक ने व्यजनावृत्ति की स्थापना की है। इसके विरोधी मतों का सतर्क खंडन किया है। छठे में नाट्यशास्त्र की सविस्तर, सांगोपांग चर्चा की है। सातवें में उन्होंने काव्य के दोषों का विवेचन किया है। आठवे मे काव्य के तीन गुणों का निरूपण किया है। इनके मत मे अन्य ग्रन्थकारों द्वारा निरूपित अन्य गुण इन तीन गुणो में ही अन्तर्भूत हो जाते हैं अथवा वे गुण ही नहीं हैं। नौवें परिच्छेद मे लेखक ने वैदर्भी, गौडी, पांचाली और लाटी इन काव्य-रचना की शैलियो की व्याख्या की है। दसवे में शब्दालकार तथा अर्थालंकारों का विवेचन हुआ है।

सस्कृत के अलकारशास्त्रियों की पक्ति मे विश्वनाथ द्वितीय कोटि के लेखक हैं। आनदवर्धन, मम्मट और जगन्नाथ की दीप्ति के सामने इनकी ज्योति मंद पड जाती है। फिर भी विश्वनाथ की रचनाओं में कई गुण हैं। इसका सबसे उत्कृष्ट गुण यह है कि इन्होने एक ही ग्रन्थ की परिधि मे अलकारशास्त्र तथा इसकी शाखाओ की पूर्ण व्याख्या करदी है। दण्डी[1], मम्मट, जगन्नाथ आदि बहुत-से काव्यशास्त्रज्ञो ने अपने ग्रन्थों में नाट्यशास्त्र का विवेचन नही किया है। साहित्यदर्पण में नाट्यकला और विभिन्न नाटक-प्रकारो की संपूर्ण, सविस्तर और सागोपाग चर्चा हुई है। इस प्रकार संस्कृत नाट्यशास्त्र के क्षेत्र में भरत का नाट्यशास्त्र, धनजय का दशरूप और विश्वनाथ का साहित्यदर्पण ये तीन ग्रथ त्रिमूर्ति बन गये है। साहित्यदर्पण का दूसरा गुण इसकी सरल और प्रवाहमयी, भाषा-शैली है। मम्मट ने सप्रयत्न सक्षिप्तता अपनाई है अत. पाठक को काव्यप्रकाश का अध्ययन करते समय स्थान-स्थान पर कठिनाई अनुभव होती है। जगन्नाथ अपनी अलकृत भाषा, सूक्ष्म तर्क-शैली तथा पूर्ववर्ती ग्रथकारो की कटु आलोचना से पाठको को आतंकित कर देता है। विश्वनाथ के साहित्यदर्पण मे कतिपय स्थलो पर सूक्ष्म विवेचन आ गया है

---

1. दण्डी ने कहा है: 'मिश्राणि नाटकादीनि तेषामन्यत्रविस्तरः।' काव्यादर्श, १.३१ भामह ने कहा है: 'नाटक द्विपदीशम्यारासकस्कन्धकादि यत्। उक्तं तदभिनेयार्थमुक्तोन्यैस्तस्य विस्तरः ॥' १.२४।

परन्तु सामान्यतः इनका विवेचन अत्यन्त स्पष्ट है। इनका ग्रंथ स्वतंत्र विवेचनात्मक नहीं है, वरन् संग्रहात्मक है। साहित्यदर्पण के भाष्य में यह स्पष्ट किया जा चुका है कि विश्वनाथ कितना अधिक अलंकारसर्वस्व[1] का ऋणी है।

कभी-कभी वह निजी चिंतन को त्यागकर सर्वस्व का अन्धानुकरण करता है।[2] इन्होंने उदाहरणो के चुनने में अधिक समय देकर श्रम नहीं किया। प्रथम, द्वितीय और दसवें परिच्छेद में आये हुए २५० उद्धरणों में से लगभग ८५ तो ध्वन्यालोक, काव्यप्रकाश और सर्वस्व के हैं और इनके निजी २० श्लोक हैं। जिन नवीनताओं का उसने प्रतिपादन[3] किया है उसमें वे असफल रहे हैं। कई स्थलों पर उनका मत सर्वथा असंगत[4] है। इन दोषों के होने पर भी इनके ग्रंथ से संस्कृत-साहित्यशास्त्र का सरल और उपयुक्त परिचय मिलता है। प्रो० एस० पी० भट्टाचार्य लिखित 'विश्वनाथ कविराज' और उनके द्वारा उद्धृत विस्मृत आलंकारिक' लेख (जे० ओ० आई० बड़ोदा भाग ६. पृ० ३५७–३६५) देखिए।

साहित्यदर्पण की टीकाओ से अनुमान लगाया जा सकता है कि बगाल के अतिरिक्त अन्यत्र यह ग्रथ अधिक लोकप्रिय नही हुआ। हस्तलिखित प्रतियों के खोज सबंधी लेखो से अब तक इसकी पाच टीकाओं[5] का पता लगा है। इनमें से रामचरण की टीका निर्णयसागर से प्रकाशित हुई है। यह टीका यद्यपि कुछ उपयोगी है फिर भी यह प्रदीप और उद्योत के समान विद्वत्तापूर्ण और मार्ग-दर्शक नही है। उदाहरण के लिए लिए गए श्लोक कहां से उद्धृत हैं, इसका उसमें उल्लेख नही है और उनकी व्याख्या भी नही मिलती। इसमें लेखक की परिभाषाओ की तुलना अन्य लेखको से प्रायः नहीं की गई है। कई स्थलो पर

1. दे० पृ० १२७, २०९, २१६, ३१० इत्यादि।

2. दे० परिणाम, व्यतिरेक और अर्थान्तरन्यास का विवेचन।

3. उदाहरण के लिए मेरे साहित्यदर्पण की व्याख्या से, निश्चय पृ० १३८–४१ और अनुकूल; पृ० २३०–१।

4. देखिए व्याख्या के पृ० १००, १२५, २१३, २४३।

5. दे० अनन्तदास की हस्तलिखित प्रति (१६२६); १७०० में लिखी रामचरण की टीका, मथुरानाथ शुक्ल की टीका गोपीनाथ की प्रभा और महेश्वर की विज्ञप्रिया टीका।

इसमें बड़े-बड़े दोष रह गए हैं।[1] देहली के श्री मोतीलाल बनारसीदास ने १९३८ ई० सन् (उस समय लाहौर) में दो टीकाओं सहित साहित्यदर्पण का प्रकाशन किया था। इसमें महेश्वरभट्ट की विज्ञप्रिया और विश्वनाथ के पुत्र अनन्तदास की लोचन नामक टीका मुद्रित है। लोचन संक्षिप्त होते हुए भी विद्वत्तापूर्ण तथा प्रसंगानुकूल टीका है। विज्ञप्रिया विस्तृत और विद्वत्तापूर्ण टीका है। महेश्वर ने काव्यप्रकाश पर भी टीका लिखी है। इनका समय १७वीं शताब्दी का मध्य भाग है। हाल ही में काशी ग्रथमाला (१९५५ का द्वितीय संस्करण) ने सपूर्ण साहित्यदर्पण प्रकाशित किया है जिसमें आचार्य (कृष्णमोहन शास्त्री ने लक्ष्मी नामक एक संस्कृत-टीका लिखी है। विद्याभवन ग्रंथमाला (बनारस) से डा० सत्यव्रत सिन्हा का हिन्दी-टीका सहित एक और संस्करण (१९५७) छपा है।

३५. भानुदत्त प्रणीत रसमंजरी और रसतरंगिणी

रसमजरी दो टीकाओं सहित बनारस सस्कृत सीरीज से प्रकाशित हुई है। रसतरगिणी पी० रेग्नॉड की 'लॉरैगॅटिक सस्कृत' (पृ० ४३–६६) नामक ग्रथ के अन्तर्गत बबई के वेकटेश्वर मुद्रणालय से प्रकाशित हुई है। रसतरंगिणी आठ तरगो मे विभक्त है। (१) कृष्ण की भक्ति मे मंगलाचरण, परिभाषाएँ, भाव और स्थायिभाव के भेद-उपभेद, (२) विभाव की परिभाषाए और भेद, (३) कटाक्ष आदि अनुभाव, (४) स्तम्भ, स्वेद, रोमा च आदि आठ सात्विक भाव, (५) व्यभिचारिभाव, (६) रस और शृगार का विस्तृत विवेचन, (७) हास्य और अन्य रस, (८) स्थायिभाव (आठ प्रकार), व्यभिचारिभाव (२० प्रकार) रस, (आठ प्रकार) इन तीनो से उत्पन्न तीन प्रकार की दृष्टिया और इनमें से कतिपय के उदाहरण। कतिपय रसो की अन्य रसों से उत्पत्ति तथा रस-विरोध का भी वर्णन है। रसमंजरी रसतरगिणी से कुछ छोटा ग्रथ है तथा इसके विवेच्य विषय भी कुछ भिन्न है। रसमजरी में नायिकाए तथा उनके भेद (दो-तिहाई ग्रथ इसी विवेचन से भरा हुआ है), नायिका की सखी, दूती, नायक (शृगार में) उसके भेद, नायक के सखा (पीठमर्द, विट, चेट, विदूषक इत्यादि), स्तम्भ आदि आठ सात्विक गुण, शृगार के दो प्रकार, विप्रलम्भ की दस अवस्थाए इत्यादि विषयों का रसमजरी में विवेचन हुआ है।

कुछ अपवाद छोड़कर दोनों ग्रथो में आये हुए सारे उदाहरण भानुदत्त रचित हैं जैसाकि लेखक ने स्वयं कहा है। 'अवगाहस्ववादेविदिव्या रसतरंगिणीम्।

---

1. दे० निदर्शन (१३९); विशेष (२५५–२५७); भाविक (पृ० ३०७–८)।

अस्मत्पद्येन पद्येनरचयश्रुतिभूषणम्' ।। (रस० त० ८.२९) तथा 'पद्येन स्वीकृतेन तेन कविना श्रीभानुना योजिता ।' (रसमंजरी का अंतिम श्लोक) रसतरंगिणी में भरत और भानुदत्त के पिता के उद्धरण अनेक बार आये हैं (पृ० १६, ८१, १४१, १६८) । दोनों ग्रन्थो मे अमरुशतक से उद्धरण आये हैं । ताम्बूलाहरणच्छलेन० यह १८वा श्लोक रसतरगिणी में पृ० १०९ पर तथा प्रस्थानं वलयैः कृत यह ३५वां श्लोक रसमजरी पृ० १८३ पर आया है । इनका उल्लेख 'प्राचीन ग्रंथ लेखन' के रूप मे किया है । रसमजरी का बनारस संस्कृत सीरीज सस्करण उपयोग में लाया गया है । दोनों ग्रथो मे लेखक ने प्राचीनो का उल्लेख इस प्रकार किया है :—पूर्वाचार्य (रसत० १७५); प्राचीन लिखित (रसम० पृ० ४३); पूर्व ग्रंथकारसम्मति (रसत० पृ० १६८); प्राचीन सम्मति (रसत० पृ० १७०, १८२) । इन्होने रसतरगिणी मे रसरत्नदीपिका (पृ० २०) और शृंगारतिलक (पृ० ६७) का उल्लेख किया है। रसमंजरी की रचना रसतरगिणी (पृ० १३०) से पूर्व हुई थी । इन्होंने रसत० (पृ० १७७) मे प्राचीन ग्रंथ नाम से निम्न श्लोक लिया है.—'अनौचित्यादृते नान्यद्रसभगस्य कारणम् । प्रसिद्धौचित्यबद्धस्तु रसहर्षाय जायते ॥' यह श्लोक ध्वन्यालोक (पृ० १८०) और व्यक्तिविवेक (पृ० ३१) मे लगभग इसी रूप मे मिलता है ।

रसमंजरी मे इन्होंने अपने पिता का नाम गणेश्वर और गगातट पर विदेह नामक गाव को अपना निवासस्थान बताया है ('तातो यस्य गणेश्वरो कविकुलालकारचूडामणिर्देशो यस्य विदेहभूः सुरसरित्कल्लोलकिर्मीरिताः ॥') कुछ ग्रथों में विदर्भभू. पाठ आता है लेकिन सुर···रिताः शब्द से इसका सबध नही जुड़ता । बर्नेलकृत तजोर की ग्रथसूची से स्पष्ट होता है कि भानुदत्त मैथिल थे । इडिया ऑफिस मे रखी एगलिंग की हस्तलिपियो की सूची (भाग ३, सख्या १२११ पृ० ३५३) मे रसमंजरी की एक हस्तलिपि को (संवत् १७८०) मैथिल श्री गणनाथ सन्मिश्र० कृत माना है ।

रसमंजरी की दो प्रकाशित टीकाएं मिलती हैं । एक त्र्यबक के पुत्र अनन्त पंडित की व्यग्यार्थकौमुदी गोदावरी के तट पर १६३५ ई० सन् में पुण्यस्तभ (आधुनिक पुणतांबी) मे रची गई है । दूसरी टीका प्रकाश नामक १८वी शताब्दी के प्रथम अर्धांश मे शिवभट्ट के पुत्र नागेशभट्ट ने लिखी ।

गीतगौरीश अथवा गीतगौरीपति नामक गीतिकाव्य भानुदत्त रचित माना जाता है । जो गीतगोविन्द के अनुकरण पर है । दस प्रकरणो मे इसमे गौरी का शिव के प्रति प्रेम वर्णित है । इसमे दिखाया गया है कि पद्यो को (८, ८ के

वर्ग में) किस प्रकार रागों के आधार पर गाया जाय (उदाहरणार्थ, असावरी, कर्नाटक, केदार, भूपाल, भैरवी, मालवा इत्यादि)। दे० एगलिंग की ग्रंथसूची; इंडिया ऑफिस, ग्रथमाला भाग ७, पृ० १४४३–४५ संख्या ३८४७। यह ग्रथ बम्बई में १८८७ में ग्रथरत्नमाला में प्रकाशित हुआ था परन्तु मुझे इसकी प्रति उपलब्ध नही हो सकी। इस तरगिणी और रसमंजरी का लेखक ही गीतगौरीश का लेखक प्रतीत होता है। एगलिंग की ग्रथसूची भाग ७, पृ० १५४०–४१ में कुमारभार्गवीय नामक एक अन्य ग्रंथ मिलता है जिसमें कार्तिकेय का वर्णन मिलता है। यह १२ उच्छ्वासो में है और गद्य तथा पद्य मिश्रित है। इसमें लेखक की वंशावली इस प्रकार दी गई है :—रत्नेश्वर—सुरेश्वर—विश्वनाथ—रविनाथ—भवनाथ—महादेव—गणपति—भानुदत्त। प्रस्तावना के अठारहवें श्लोक में भानुदत्त के पूर्वज सुरेश्वर द्वारा वेदान्त पर वार्तिक लिखे जाने का उल्लेख मिलता है। परन्तु यह सर्वथा असगत है। सुरेश्वर ने वार्तिक की रचना नौवीं शताब्दी में की अत. यह मानना असभव है कि भानुदत्त के पूर्वज सुरेश्वर, जोकि क्रम में सातवे हैं, नवी शताब्दी में हुए थे।

डा० हरदत्त शर्मा (अन्नल्स ऑफ बी० ओ० आर० आई० भाग १७४, पृ० २४३–२५८) ने यह सिद्ध किया है कि पद्य-रचना, सुभाषित हारावली तथा रसिक जीवन आदि कतिपय परवर्ती संग्रहों में उद्धृत रसमजरी और रसतरंगिणी के श्लोको को भानुकर रचित माना गया है। उन्होने यह भी सिद्ध किया है कि भानुकर और भानुदत्त एक ही व्यक्ति है। रसतरगिणी; (५. पृ० ७३) के 'क्षोणी पर्यटन श्रमाय विहित "कुज्ञानेन मया प्रयाग नगरे नाराधिनारायण.' श्लोक से विदित होता है कि भानुदत्त ने भारत के विभिन्न भागों में पर्यटन किया था तथा वे वीरभानु के आश्रय मे थे। अतः उनकी तिथि १६वी शताब्दी के आरभ मे होनी चाहिए। डा० डे ने इसी भाग (पृ० २९७—२९८) मे भानुकर और भानुदत्त को एक ही व्यक्ति नही माना है। मेरे मत में भी इन दोनो को एक मानने के प्रमाण सतोषजनक नही मिलते। डा० राघवन (अन्नल्स ऑफ बी० ओ०आर० आई० भाग VXIII पृ० ८५–८६) के मत में किसी कृति का लेखक निश्चित करने के लिए उपरोक्त संग्रहों को एकमात्र आधार नही मानना चाहिए। डा० हरदत्त शर्मा ने (पृ० २५७ भाग १७, अन्नल्स ऑफ बी० ओ० आर० आई० रसिक जीवन के जिस श्लोक को आधार माना है यह राजशेखर की बालरामायण (१.२८) में भी आता है। हम देख चुके हैं कि (पृ० १४८–१५०) रुद्रट और रुद्रभट्ट के विषय में इन संग्रहो के कारण कितना भ्रम उत्पन्न हुआ है। प्रो० देवस्थली (न्यू आई० ए० भाग ७, पृ० १११–११७) ने भानुदत्त

सम्बन्धी कई प्रश्नों की जांच की है। वे इस परिणाम पर पहुंचे हैं कि रसतरंगिणी, रसमंजरी, अलंकारतिलक, गीतगौरीश, कुमारभार्गवीय और चित्र-चन्द्रिका (अलंकारतिलक में रसरत्नमा को भानुदत्तकृत माना है परन्तु अभी तक इसकी कोई हस्तलिखित प्रति उपलब्ध नहीं हुई) इन छः ग्रंथों का रचयिता भानुदत्त है। उन्होने शृंगार-दीपिका नामक एक हस्तलिखित प्रति का भी उल्लेख किया है जोकि अभी तक उपलब्ध नहीं हुई। इस कृति को निश्चयपूर्वक भानुदत्त की रचना नही माना जा सकता। उन्होने भानुदत्त को मैथिल सिद्ध किया है तथा यह बताया है कि शारङ्गधर पद्धति (१३६३ ई० में रचित) में भानुदत्त के किसी श्लोक का उल्लेख नही आया है। अत भानुदत्त का काल शारङ्गधर पद्धति की रचना के उपरान्त ही मानना चाहिए। अनुल्लेख होने का तर्क संतोषजनक नही है। भानुदत्त तथा भानुकर के पूर्वजो का काल निर्धारण करने के लिए पुष्ट प्रमाणो की आवश्यकता है।

भानुदत्त ने सरस्वतीकण्ठाभरण, काव्यप्रकाश और गीतगोविन्द का उल्लेख किया है अत इसका समय लगभग १२५० ई० सन् से पूर्व नही हो सकता। स्टैन की जम्मू में निहित हस्तलिखित प्रतियो की सूची से पता चलता है कि नृसिंह के पुत्र गोपाल लिखित विकास (अथवा विलास) नामक रसमंजरी की टीका की तिथि १४८४ ई० है स्टेन ने यहां दो गल्तिया की है। वास्तव में यह तिथि १४९४ है परन्तु उन्होने इसे सवत् काल की तिथि मान ली है। परन्तु अगीरों के उल्लेख से यह सिद्ध हो जाता है कि यह शक सवत् है। (दे० प्रो० एस० आर० भडारकर की रिपोर्ट १९०४–१९०६ पृ० ३६ तथा प्रो० गोड, अन्नल्स ऑफ् बी० ओ० आर० आई० भाग १६, पृ० १४५–१४७) अतः इस हस्तलिखित ग्रथ की तिथि १५७२ ई० सन् निश्चित होती है। रत्नापण (२८० पृ०) मे रसमजरी के मत का उल्लेख निम्न प्रकार आया है : 'नायकयोर्निमित्ततो विप्रयोगः प्रणयमानापरपर्यायो विरहविप्रलंभ इत्यर्थ । रसमजर्यां परस्परमाज्ञोल्लघनं प्रणयमान इति' इसे उद्धरण मानना आवश्यक नही है। संभवत. यह रसमंजरी के पृ० ४२–४४ पर आये (बनारस संस्कृत सीरीज १९०४) मतों का साराश है। अतः भानुदत्त की तिथि १२५० तथा १५०० ई० सन् के बीच रही होगी।) १९२३ ई० में मैंने यह अनुमान लगाया था कि भानुदत्त मिथिला के राजा के मन्त्री गणेश्वर के पुत्र थे और गणेश्वर चण्डेश्वर के चाचा थे। यदि हम कुमारभार्गवीय में दी गई उपरोक्त भानुदत्त की वंशावली मेरे 'हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र' (भाग १, पृ० ३७१ टिप्पणी ८८९) में दी हुई

धर्मेश्वर की वंशावली से तुलना करें तो उपरोक्त अनुमान का समर्थन नहीं हो सकेगा। मित्रा के नोटिसिज (भाग ९, संख्या ३११५, पृ० १९४–५) में नृसिंह के पुत्र शेषचिन्तामणिकृत परिमल नामक रसमंजरी की टीका का उल्लेख उपसंहार में आता है। इसकी तिथि संवत् १६०९ (१५५२–३ ई० सन्) बताई गई है। इस टीका की उपरोक्त तिथि सिद्ध करने के लिए कोई प्रमाण उपलब्ध नहीं है। संभवत यह इस टीका की प्रतिलिपि की तिथि है। डा० भंडारकर की १८८३–८४ ई० सन् की प्रतिलिपियों के संबंध में आई रिपोर्ट का उपसहार भिन्न प्रकार है और इसमें तिथि का कोई उल्लेख नहीं मिलता। डा० हरदत्तशर्मा के विचारो मे समय-समय पर परिवर्तन होता रहा है (दे० पृ० २४८ अन्नल्स ऑफ बी० ओ० आर० आई० भाग १७)। एक समय तो उन्होंने कहा था कि भानुकर ने निजाम का उल्लेख किया है और उसकी प्रशंसा की है (यह उत्तरवर्ती सग्रहो का मत है)। उस समय वे इस निजाम को निजामशाही वंश का राजा मानते थे। परन्तु उनके हाल के विचार में ये लोदी वंश के राजा निजामखा हैं। (पृ० २५४)। भानुदत्त के अगले पद्यो में शेरशाह की प्रशंसा की गई है (शेरशाह १५४०–५)। अत. यदि भानुकर और भानुदत्त एक ही व्यक्ति हैं तो भानुदत्त का समय लगभग १५४० प्रतीत होता है। यह प्राय. असमान्य तिथि है। यदि रसमजरी की टीका की १५५२-३ मे प्रतिलिपि की गई और भानुदत्त का समय लगभग १५४० था तो रसमंजरी, उसकी टीका और उस टीका की प्रतिलिपि का समय १०–१५ वर्ष तक का ही होगा। यह विदित होता है कि विवादचन्द्र (दे० पटना यूनिवर्सिटी जनरल भाग ३, सख्या १,२; पंडित रमानाथ झा का लेख) के लेखक मिसरू मिश्र की बहन से भानुदत्त ने विवाह किया था। मैने अपने हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र (भाग १, पृ० ३९९) पर स्पष्ट किया है कि मिसरूमिश्र का समय १५वीं शताब्दी का मध्य भाग होना चाहिए। अत· भानुदत्त का समय भी उस तिथि से कुछ ही वर्ष बाद का होना चाहिए। रसमंजरी (बनारस संस्करण पृ० २३२, श्लोक १२१) में लिखा है :—'भेदो वाचि दृशोर्जलं कुचतटे स्वेदः प्रकपोधरे पाण्डुर्गण्डतटी वपु· पुलकित लीन मनस्तिष्ठति। आलस्य नयनश्रियश्चरणयो· स्तभ. समुज्जृम्भते तत्किं राजपथे निजामधरणीपालोयमालोकित· ॥' इसमें मुस्लिम शासक निजाम का उल्लेख है। व्यग्यार्थकौमुदी में कहा गया है कि यह देवगिरि का राजा था। यदि डफ की 'कानालोजी ऑफ इंडिया' में देखे तो १४००–१५५० ई० सन् के बीच कम-से-कम एक दर्जन शासक हुए हैं जो निजाम कहलाते थे और जिन्होंने

दक्षिण अथवा मध्य भारत और अन्य स्थानों पर राज्य किया था। अतः यह कहना कठिन है कि रसमंजरी में किस मुस्लिम शासक से संकेत है। डा० हरदत्तशर्मा (आई० एच० क्यू० भाग १०, पृ० ४७८ में) ने इसका आधार लेकर कहा है कि कतिपय संग्रहो में भानुकर का उल्लेख है और उसके कतिपय पद्यो में निज़ाम, वीर भानु और कृष्ण का भी उल्लेख है। वर्तमान समय में भानुकर नाम का कोई बड़ा लेखक विदित नही है। अतः डा० शर्मा और अन्य लेखक भानुदत्त और भानुकर को एक ही व्यक्ति मान लेते हैं लेकिन मै इसे उपयुक्त स्वीकार नही करता। हम उन सभी कवियो से परिचित नही हैं जो शताब्दियो से चले आए हैं। इसके अतिरिक्त भानुदत्त का संक्षिप्त रूप भानु हो गया हो; जैसाकि भीमसेन का भीम उल्लेख किया जाता है। जहा तक मुझे जानकारी है एक भी ऐसा उदाहरण नही है जिसमे हरदत्त, रुद्रदत्त और रुचिदत्त का कही पर भी हरकर, रुद्रकर अथवा रुचिकर के रूप में उल्लेख आया हो। अत यह सदिग्ध है कि भानुदत्त और भानुकर एक ही व्यक्ति है। पडित बद्रीनाथ झा द्वारा सपादित रसपारिजात[1] में भानुदत्त और उसके पिता के पद्य संकलित हैं। कतिपय श्लोक भानुदत्त ने निज़ामशाह, कृष्ण और वीरभानु को सबोधित करके लिखे हैं। परन्तु इससे इतना ही सिद्ध होता है कि भानुदत्त को इन तीनो का आश्रय प्राप्त था।

अभी-अभी प्रो० जी० वी० देवस्थली ने भानुदत्त के अलंकारतिलक का प्रकाशन किया है (जो तीन हस्तलिखित प्रतियो पर आधारित है, देखो जे०बी०

1. रसपारिजात भानुदत्त की रचना है। इसमें भानुदत्त तथा उनके पिता गणपति के लगभग एक सहस्र श्लोक सकलित हैं। यह ग्रंथ दस पल्लवों में विभक्त है। दूसरे और तीसरे पल्लवो मे ८९ श्लोक हैं। इनमे से ८० श्लोक भानुदत्त के निजी हैं। १४ श्लोको मे निज़ामशाह अथवा निज़ाम की प्रशसा की गई है। वीरभानु की पाच श्लोकों में कृष्ण की दो श्लोकों मे तथा सग्राम साहि की एक श्लोक में ही प्रशंसा की गई है। डा० डे के विचार में निज़ाम-शाह अहमदनगर के सस्थापक राजा थे, जबकि पडित रामनाथ झा के मत में (जरनल पटना यूनिवर्सिटी भाग ३, ऊपर उद्धृत) वह इस वश के दूसरे राजा थे और कृष्ण नाम विजयनगर के कृष्णदेवराय का था, जो १५०९ ई० सन् में राजगद्दी पर बैठे और १५३० तक शासन करते रहे। यह सब अनुमान ही है। ठोस आधार एक ही है कि भानुदत्त ने मिसरूमिश्र की बहन से विवाह किया है। अतः भानुदत्त १४५०–१५०० ई० सन् के बीच अवश्य ही रहे हैं।

बी० आर० ए० एस० न्यू सीरीज, भाग २३, पृ० ५७-८२ और भाग २४-२५, पृ० ९३-१२०)। यह पांच परिच्छेदों में विभक्त है। यह गद्य और पद्य मिश्रित है। उदाहरण लेखक के अपने हैं अथवा उनके पिता के, जिसका बार-बार उल्लेख हुआ है (पृ० ६०, ६१, ६२, ९४, ९५ इत्यादि) इसकी विषय-सूची इस प्रकार है : परिच्छेद १ :—बाराहावतार संमान में मंगलाचरण के उपरान्त इन्होंने भानु सन्त कवि के रूप में अपना उल्लेख किया है। इन्होंने कहा है कि रस आत्मा है, काव्य शरीर है, गति, रीति, वृत्ति, दोषहीनता, गुण और अलंकार ये इन्द्रिया हैं। व्युत्पत्ति प्राण है और अभ्यास मन है। काव्य उत्तम, मध्यम और अधम तीन प्रकार का होता है। भाषा के अनुसार काव्य संस्कृत, प्राकृत, अपभ्रंश और मिश्र चार प्रकार का होता है। शब्द और अर्थ काव्य होते हैं और रीति काव्य का धर्म होता है। कैशिकी इत्यादि छः वृत्तिया होती हैं। (२) परिच्छेद :—इसमें पद, वाक्य, वाक्यार्थ से सबंधित दोषों का विवेचन है। (३) परिच्छेद :— बाह्य, आन्तर और वैशेषिक तीन प्रकार के गुण। बाह्य गुण का संबध शब्द से है और अन्तर का अर्थ से। श्लेष आदि २४ गुण होते हैं। (४) परिच्छेद :—अलंकारों की परिभाषा (औपाधिक प्रकर्ष हेत्वलंकारः) वक्रोक्ति, अनुप्रास, यमक, श्लेष, चित्र, पुनरुक्तवदाभास आदि काव्य प्रकाशानुसार छः शब्द संस्कारों तथा कंठाभरण के अनुसार गति, रीति, वृत्ति, छाया आदि का भी वर्णन है। (५) परिच्छेद :—कुल ४८ अर्थालंकार हैं। भानुदत्त ने वृत्ति, पद-दोष, वाक्य और वाक्यार्थदोष तथा अन्य विषयो में सरस्वतीकंठाभरण का निकट से अनुसरण किया है। जिन लेखकों और रचनाओ का उल्लेख किया है, उनमें से निम्नलिखित हैं :—कंठाभरण (भोज का सरस्वतीकंठाभरण), काव्य-प्रकाश, गीतगोविन्द (भाग २४, पृ० ९४) चित्रचन्द्रिका (इनकी अपनी रचना, भाग २४, पृ० ९६), दंडी (भाग २३, पृ० ५८, ७९, नाम दंडीकर आया है), भरत, वामन। इन्होंने अपने पिता का नाम नहीं दिया है और न अपने विषय में कोई परिचय ही दिया है। अन्त में इन्होने लिखा है :—'विबुधा पद्यसूत्रेण गुम्फितालंकृतिर्मया। सूत्रभगो यथा न स्यादेतस्याः कलयेत्तथा॥' इससे संकेत मिलता है कि उदाहरणस्वरूप श्लोक उसके निजी हैं।

३६. रूपगोस्वामीकृत भक्तिरसामृतसिन्धु और उज्ज्वलनीलमणि

चैतन्य प्रवर्तित (१४८६-१५३३ ई० सन्) वैष्णव आन्दोलन ने प्रेम और रहस्यवाद की पद्धति प्रचलित की। डा० डे ने अपने ग्रंथ 'वैष्णव फेथ एण्ड मूवमेंट इन बंगाल' में इस आन्दोलन के विषय में विस्तृत सप्रमाण विवेचन किया है।

इस आन्दोलन से हमारा सबध इस कारण है कि रूपगोस्वामी ने इससे प्रभावित होकर उपर्युक्त दो ग्रथों की रचना की और इसमें रससिद्धान्त की शब्दावली और आवरण मे कृष्ण पर आधारित भक्तिसिद्धान्त की स्थापना की। धर्मानुराग और आध्यात्मिक रहस्यवाद को सांसारिक प्रेम और इच्छाओं की भाषा और भाव के आवरण में प्रस्तुत किया है। इस स्थल पर स्थानाभाव के कारण इनके ग्रंथो का सक्षिप्त परिचय देना भी कठिन है। उज्ज्वलनीलमणि की अत्यन्त सक्षिप्त रूपरेखा ही यहा प्रस्तुत करता हू। जिन्हें अधिक जानकारी की आवश्यकता हो मूल पुस्तक को भक्ति रसामृत सिन्धु उज्ज्वलनीलमणि के विषय मे डा० डे लिखित ग्रंथ का अध्ययन करे (पृ० १२६–१५३, पृ० १५३–१६७ क्रमश: और 'भक्तिरसशास्त्र इन बगाल वैष्णवविजय' डा० डे लिखित लेख; आई. एच. क्यू. भाग ८, पृ० ६४३–६८८ दे०)।

उज्ज्वलनीलमणि[1] के० एम० सीरीज (१९३२) में रूपगोस्वामी के भतीजे जीवगोस्वामी (रूप के छोटे भाई वल्लभ का पुत्र) लिखित लोचनरोचनी तथा

---

1. अंतिम श्लोक इस प्रकार है :—'अयमुज्ज्वलनीलमणिर्गहनमहाघोषसागर प्रभव'। भजतु तव मकर कुण्डल परिसर सेवौचिती देव ॥' यह समुद्र सदृश नन्दवराज मे निवास करने वाले श्रीकृष्ण के कानों तक पहुचे। उज्ज्वलनीलमणि शब्द का सकेत इस रचना तथा श्रीकृष्ण से है। क्योकि श्रीकृष्ण शृङ्गार के साक्षात् अवतार हैं। इनका उल्लेख घननील नाम से किया जाता है। 'उज्ज्वल शृगार रस एव नीलमणि···गहन प्रभव 'इस श्लोक से भी ध्वनि निकलती है कि उज्ज्वलनीलमणि पूर्वलिखित ग्रन्थ 'भक्तिरसामृतसिन्धु' से उत्पन्न हुआ है। जीवगोस्वामी ने अपनी टीका की प्रस्तावना के दूसरे श्लोक मे स्पष्ट किया है कि यद्यपि उज्ज्वलनीलमणि का श्रीकृष्ण की शृङ्गार-लीलाओ से प्रत्यक्ष सबन्ध है फिर भी लेखक का प्रयोजन अन्य रचनाओ की भाति नग्न रूप में कही भी और किसी भी व्यक्ति के सामने प्रस्तुत करना नही है। 'पुरा सक्षेपेणोदितत्वे हेतुरतिरहस्यत्वादिति निवृत्ताना लौकिकादुज्ज्वलाख्यरसात्तत्साम्यम् ।······तथा भागवते ये केचित् तस्मिन् बहुमानिनोपि तात्पर्यालोचनाया न चतुरास्तैरपि दुरूहोऽय रस इति तेभ्योऽपि गोप्य एव कार्यः किमुत विधर्मिभ्यः इति रहस्यमेवात्रमुख्यो हेतुरिति भाव.। अत्र तु विस्तरेण वचने हेतु रहस्यत्वादित्येव। कालदेशपात्रविशेष सबन्धेन रहस्यत्व प्राप्येत्यर्थं'। ल्यब्लोपे पंचमीस्यात्। यद्वा पृथगित्यनेनैव रहस्य इति व्यज्यते। तस्माद् ग्रन्थान्तरवदत्र कुत्रचिन्नाय प्रकाशनीय इत्युपदिष्टम्।' भागवत का उद्धरण देते हुए रूप ने कहा है कि ब्रजनारियों के पति कृष्ण से ईर्ष्या नही करते थे और उन्हे पतिव्रता समझते थे। 'न जातु व्रजदेवीनां पतिभिः

विश्वनाथ चक्रवर्तिन की आनन्दचन्द्रिका नामक टीका सहित प्रकाशित हुआ है। आनन्दचन्द्रिका शक १६१८ मे वृन्दावन मे रची गई। इसका प्रथम श्लोक इस प्रकार है :—'नामाकृष्टरसज्ञः शीलेनोद्दीपयन् सदानन्दम्। निजरूपोत्सवदायी सनातनात्मा प्रभुर्जयति ॥' (सनातन शब्द कृष्ण और साथ ही रूप के बड़े भाई के लिए भी प्रयुक्त होता है)। दूसरे श्लोक मे कहा गया है कि पूर्वलिखित ग्रन्थ (भक्तिरसामृत सिन्धु) मे भक्तिरस का (जोकि रसों मे प्रमुख कहा जाता है; शान्तप्रीतिप्रेयोवत्सलोज्ज्वलनामसु) संक्षेप मे विवेचन किया गया था क्योंकि इसका विषय गूढ़ रहस्यमय है। परन्तु उज्ज्वल० में इसका विस्तार से विवेचन हुआ है। भक्तिरस का स्थायीभाव मधुरा रति है और जब यह विभाव आदि के द्वारा आस्वाद की स्थिति में पहुँच जाता है तब इसे मधुर कहते हैं : 'वक्ष्यमाणैर्विभावाद्यैः स्वाद्यतां मधुरारतिः। नीता भक्तिरसः प्रोक्तो मधुराख्यो मनीषिभिः ॥' भरत ने अपने नाट्यशास्त्र (६ पृ० ७३ जी०ओ०एस० संस्करण; पद्य ५०, पृ० ३०१–३०२) मे कहा है; 'शृंगारो नाम रतिस्थायिभावप्रभव उज्ज्वल वेषात्मकः। यथा यत् किंचिल्लोके शुचि मेध्य दर्शनीय वा तच्छृङ्गारेणानुमीयते (णोपमीयते)। यस्तावदुज्ज्वलवेषः स शृंगारवानित्युच्यते।···तदेवमेव गुर्वाचारसिद्धो हृद्योज्ज्वलवेषात्मक शृंगारो रस।' उज्ज्वलनीलमणि में स्थायिभाव प्रकरण (श्लोक ५४–५५; द्वितीय संस्करण का पृ० ४१७) मे कहा गया है कि स्नेह, मान, प्रणय, राग, अनुराग, महाभाव आदि छ भाव प्रेम की लीलाएँ है। इनकी तुलना इन्होने गन्ना, रस, गुड, खाण्ड, शर्करा और मिश्री से की है। (बीजमिक्षुः स च रसः स गुडः खण्ड एव सः। स शर्करा सिता सा च सा यथा स्यात्सितोपला। अतः प्रेमविलासाः स्युर्भावाः स्नेहादयस्तु षट् ॥) इस संसार में जो कुछ पवित्र, शुद्ध और नेत्रो के लिए आकर्षक है वह शृंगार का द्योतक है। शृंगार का प्रमुख तत्त्व आकर्षक और सुन्दर आकृति तथा रमणीय वेष-भूषा है। इस रस में आलंबन विभाव कृष्ण (जैसाकि मधुरा रति का विषय है), उसके वल्लभ जोकि मधुरा रति के आश्रय हैं; कृष्ण के गुण (उसका सौन्दर्य, शारीरिक और मानसिक यौवन, मधुरभाषण आदि), उसके कार्य और उसकी सजावट उद्दीपन विभाव हैं। प्रसिद्ध चार प्रकार के नायक (धीरोदात्त, धीरोद्धत्त, धीरललित और धीर-प्रशान्त) भेदो का वर्णन करने के बाद उसके दो अन्य भेद पति (जैसे रुक्मणि और सत्यभामा के) और उपपति (जैसाकि व्रज की नारियों के) किए गए हैं। इन चार उपभेदो के भी

सहसंगमः। तथाहि श्रीदशमे। नासूयन्खलु कृष्णाय मोहितास्तस्यमायया। मान्यमानाः स्व पार्श्वस्थान स्वानस्वानदारान् व्रजौकसः ॥ (१, ३१ पृ० ५८–५९) यह अंतिम श्लोक भागवत के १० वे स्कन्ध पूर्वार्ध, अध्याय ३३, ३८ से है।

पूर्णतम, पूर्णतर और पूर्णभेद होते हैं। पति और उपपति कभी अनुकूल, दक्षिण, शठ और धृष्ट ये चार प्रकार होते हैं। इन सभी भेदों की परिभाषाएँ और उदाहरण दिए गए हैं। साथ ही गुणो और कार्य-व्यापारों का वर्णन किया गया है, (अनुकूल पति राम और अनुकूल उपपति राधा के लिए कृष्ण हैं)। इस प्रकार नायक के ९६ भेद हैं। नायक के चेट, बिट, विदूषक, पीठमर्द, प्रियनर्मसख आदि पाँच मित्र हैं।

इनकी परिभाषाएँ और उदाहरण दिए गए हैं।[1] हरि की प्रेमिकाओं के दो भेद हैं—स्वकीया और परकीया। कृष्ण की स्वकीयाओं की सख्या १६१०८ है जोकि द्वारका मे निवास करती हैं। इनमें से रुक्मणि, सत्या, जांबवती, अर्कनंदिनी, शैब्या, भद्रा, कौशल्या, माद्री आदि आठ प्रमुख हैं। परकीया दो प्रकार की होती हैं—कन्या और प्रौढा जो प्राय व्रज में निवास करती थी। प्रोढा नायिकाएँ तीन प्रकार की थी '—साधनपरा, देवी, नित्यप्रिया। साधनपराओ के पुन' दो भेद हैं। यौथिक्या और अयौथिक्या। समूह में काम करने वाली यौथिक्या कहलाती है। इनके मुनि और उपनिषद् दो भेद हैं। अयौथिक्या के भी दो प्रकार हैं—प्राचीन और नव। देवियाँ वे थी जो कृष्ण के साथ पृथ्वी पर जन्म लेती थी। राधा और

---

१. रूपगोस्वामी के मत में जिस प्रेम को अनुचित या गुप्त प्रेम कहकर सामान्यत' तिरस्कृत किया जाता है वह शृङ्गार की चरम कोटि है। साधारण व्यक्तियों के लिए इस प्रकार का प्रेम वर्ज्य है, परन्तु पूर्ण अवतारी कृष्ण के लिये यह प्रेम त्याज्य नही है; क्योकि इन्होने अपने भक्तों को रहस्यमय प्रेम का आस्वाद देने के लिए अवतार धारण किया है। 'अत्रैव परमोत्कर्षः शृंगारस्य प्रतिष्ठित.। तथा च मुनि. बहुवार्य ते यत. खलु यत्र प्रच्छन्न कामुकत्वं च/या च मिथो दुर्लभता सा परमा मन्मथस्य रति ॥ लघुत्वमत्र यत्प्रोक्तं तत्तु प्राकृत नायके। न कृष्णे रसनिर्यास स्वादार्थमवतारिणि' ॥ उज्ज्वल० (१. १६–१८ पृ०१४–१५) भागवत में यह श्लोक है: (१०–३३,३०–३१) "धर्म व्यतिक्रमो दृष्ट ईश्वराणाञ्च साहसम्। तेजीयसां न दोषाय वह्ने सर्वभुजो यथा ॥ न तत्समाचरेज्जातु मनसापि ह्यनीश्वरः। विनश्यत्याचारन् मौढ्याद्यथा रुद्रोऽब्धिज विषम् ॥" उज्ज्वलनीलमणि में भागवत का उल्लेख करते हुए निम्न चेतावनी दी है: "वर्तितव्यं शमिच्छद्भिर्भक्तवन्नतु कृष्णवत्। इत्येव भक्तिशास्त्राणा तात्पर्यस्य विनिर्णय. ॥ रामादिवद्वर्तितव्यं न क्वचिद्रावणादिवत्। इत्येष मुक्तिधर्मादि पराणां न-य इष्यते।" परन्तु यह उपदेश सामान्य जनता के लिये बहुत ऊंचा है। काव्यप्रकाश (१.५.१०)के 'रामादिवद्वर्तितव्यं न रावणादिवदित्युपदेशञ्च' ये शब्द सम्भवतः भागवत से लिये गये हैं।

चन्द्रावलि—ये नित्यप्रियाओ मे थी। राधा के गुणो की सोदाहरण गणना की गई है। सखियों के पाँच भेद हैं। स्वकीया और परकीया। स्वकीया और परकीया के तीन-तीन भेद होते हैं। वे हैं—मुग्धा, मध्या और प्रगल्भा। इनकी परिभाषाएँ, उदाहरण और उपभेद दिये गये हैं। सब प्रकार की नायिकाओं के पुन. आठ भेद हैं—अभिसारिका, वासकसज्जा, उत्कंठिता, खडिता, विप्रलब्धा, कलहातरिता, प्रोषित-पतिका, स्वाधीनभर्तृका। इनकी परिभाषाएँ, उदाहरण और अनेक उपभेद दिये गए हैं। कुल मिलाकर ३६० प्रकार की नायिकाएँ हैं। स्वयदूती और आप्तदूती—दो प्रकार की दूती हैं। इनके उपभेद और गुणो का वर्णन है। सखियाँ, उनके गुण और विशेषताओं का निरूपण है। उद्दीपन विभाव अर्थात् हरि और उसकी प्रियाओ के गुण (मानसिक, वाचिक, कायिक), उनका चित्रण, उनके नाम, उनके कार्य, उनका मडन और उनसे सबंधित वस्तुएँ (जैसे बाँसुरी, गीत, निर्माल्य और तुलसी का पौधा आदि) हैं। इसके बाद अनुभाव, बीस सात्विक गुण, जिसमे भाव, हाव, हेला (३ अगज) तथा शोभा, कान्ति आदि सात स्वाभाविक और अयत्नज और लीलाविलास आदि स्वभावज दस गुण आते हैं। स्तम्भ, स्वेद आदि सात्विक भाव, निर्वेद, ग्लानि आदि तैंतीस व्यभिचारिभावो के उपरान्त शृङ्गार या मधुरारति की व्याख्या की गई है। दृढ़ रति को प्रेमा कहा जाता है। इसके स्नेह, मान, प्रणय, राग, अनुराग, भाव छ. पर्याय हैं। जैसे गन्ने से गुड, खाण्ड, शर्करा, सिता, सितोपला आदि बनते है। प्रेमा के उपभेद। शृगार दो प्रकार का है—विप्रलम्भ और सम्भोग। सम्भोग के दो भेद मुख्य और गौण और इसके दो उपभेद भी हैं।

काव्यशास्त्र की अन्य रचनाओ से उज्ज्वलनीलमणि की दो विशेषताएँ हैं। इसमे भक्तिरस का सविस्तर विवेचन हुआ है और सभी उदाहरणों का सबन्ध कृष्ण, उनके भक्तों, उनके स्वभाव तथा कार्यों से है।

रूपगोस्वामी ने नाटकचन्द्रिका नामक नाटकशास्त्र पर ग्रन्थ भी लिखा है। ग्रन्थ के आरभ मे इन्होने उल्लेख किया है कि भरत और रससुधाकर का इन्होंने अनुसरण किया है तथा भरत-मत के विरुद्ध होने के कारण साहित्यदर्पणकार के मत को अस्वीकार किया है। यह आठ भागों मे विभक्त है। इसमें नाटक से सम्बद्ध नायक, नान्दी, सन्धि, पताका, विष्कम्भक, भाषा, वृत्ति और तदनुरूप रसो का विवेचन किया गया है। इसके बहुत-से उदाहरण वैष्णव ग्रन्थों से लिये गये हैं। (विषय-विश्लेषण के लिए देखिए—मित्रा के 'नोटिसिस' भाग ९,

सं० ३१६०, पृ० ४०–४१) डा० डे ने रूप लिखित पद्यावली का ढाका यूनिवर्सिटी पब्लिकेशन सीरीज में संपादन किया है।

रूपगोस्वामी और जीवगोस्वामी की व्यक्तिगत जीवनी के विषय में परिचय देना आवश्यक है। सनातन, उसके छोटे भाई रूप और जीव (सबसे छोटे भाई बल्लभ अथवा अनुपम के पुत्र) वृन्दावन के गोस्वामियो में सुविख्यात हैं। इनका परिवार मूलत. कर्नाट ब्राह्मण[1] था। १४वी शताब्दी के अंत में वे बंगाल आये। सनातन, रूप और जीव चैतन्य अथवा गौराग के भक्ति आन्दोलन मे जुट गये। रूप ने भक्तिरसामृतसिन्धु और उज्ज्वलनीलमणि मे भक्तिरस-शास्त्र व्यवस्थित रूप दिया। जबकि जीव ने चैतन्य सप्रदाय के दर्शन का विवेचन किया। (दे० अफ्रेश की ग्रंथ-सूची, भाग १, पृ० ५३३, डा० डे का ग्रंथ 'वैष्णव फेथ एण्ड मूवमेट इन बगाल', पृ० ११३–११४, रूप की कृत्तियो के लिए तथा जीव की रचनाओं के लिए ११६ से ११८ पृष्ठ। उज्ज्वलनीलमणि मे आये हुए ग्रन्थो और लेखकों में से निम्न के नाम उल्लेखनीय हैं · उद्धव-संदेश, पृ० ११५, १२६, १८१, २९१ आदि। कर्णामृत पृ० ६०२, क्रमदीपिका, पृ० ४२५, गीतगोविन्द, पृ० १४०, १९९, २१५ इत्यादि, छन्दोमजरी, जगन्नाथ वल्लभ (पृ० ५२५ पर एक प्राकृत श्लोक) दशरूपक, दानकेलिकौमुदी (एक नाटक पृ० १९८, २७२, २८३ आदि) पद्मपुराण, पद्यावलि (इसकी अपनी रचना का बार-बार उल्लेख आया है), भरत, (अनेक बार उद्धृत) भागवत

---

1. एम० टी० केनेडी ने अपनी पुस्तक 'चैतन्य मूवमेंट' (ऑक्सफोर्ड यूनिवर्सिटी प्रेस, १९२५, पृ० ४५–४६) मे लिखा है कि जब चैतन्य वृन्दावन जा रहे थे तो रामकेलि स्थान पर उनकी भेंट दो विशिष्ट व्यक्तियों से हुई। ये दोनो राजघराने के मराठा ब्राह्मण थे। उनके पूर्वज बंगाल मे जा बसे थे तथा उन्होने इस्लाम धर्म स्वीकार कर लिया था इसलिए ये गौड के मुसलमानी राजदरबार मे ऊँचे पद पर पहुँच गये थे। वे तुरन्त चैतन्य की ओर आकृष्ट हुए और उसके अनुयायी बन गए। चैतन्य ने उन्हें सनातन और रूप नाम दिया। इन दोनो व्यक्तियों ने चैतन्य के भक्ति-आंदोलन में प्रमुख भाग लिया। डा० डे ने अपनी 'अर्लिहिस्ट्री ऑफ दि वैष्णव फेथ', (पृ० ७३, टिप्पणी २) मे इस विचार का खंडन किया है कि सनातन और रूप ने इस्लाम धर्म स्वीकार किया था, क्योकि इस विषय मे कोई प्रमाण नही मिलता। परन्तु इन्होंने इसके विरुद्ध जो प्रमाण दिया है वह न तो सतोषजनक है और न ही अतिम निर्णायक है।

(विशेषतः दशमस्कन्ध), मुक्ताचरित, (पृ० ३१८), मुनि (अर्थात् भरत पृ० १४, ४० इत्यादि), रससुधाकर[1] (पृ० २८२, २९६ आदि) रुक्मणीस्वयंवर (पृ० ३३३), रुद्र[2] (पृ० ५४), ललितमाधव[3] (दस अंकी नाटक जिसका अनेक बार उल्लेख आया है) वामन पुराण (पृ० ६५), विदग्धमाधव (सात अंकी नाटक, के० एम० सीरीज में प्रकाशित, अनेक बार उद्धृत), विष्णुगुप्त संहिता (पृ० ५४), विष्णुपुराण (पृ० ३५२), सप्तशती, हंसदूत (पृ० २३२), हरिवंश।

रूप और जीव का समय निर्धारण करने में कोई कठिनाई नहीं आती। रूप ने दानकेलिकौमुदी की रचना १४९५ ई० सन् में की। विदग्धमाधव नाटक के अंत में आये एक श्लोक से विदित होता है कि इसका रचनाकाल संवत् १५८९ (१५३२–३३ ई० सन्) है। 'नन्दसिन्धुरबाणेन्दु संख्ये संवत्सरेगते विदग्धमाधवं नाम नाटक गोकुले कृतम्।' (के० एम० संस्करण) मित्रा ('नोटिसीज़' भाग ९, सं० ३१५९) के मतानुसार उत्कलिकामंजरी की रचना १५५० ई० सन् (१४७१ शक) में हुई। भक्तिरसा० की तिथि स्पष्टतः १४६३ शक (१५४१–४२ ई० सन्) है। तदुपरान्त उज्ज्वलनीलमणि की रचना हुई (दे० डी० स्टेन का जम्मू कैटलॉग पृ० २२२) इन तिथियों से स्पष्ट है कि रूप का साहित्यसृजन-काल कम-से-कम ५५ वर्ष का रहा होगा। डा० डे० के मत में सनातन और रूप ये दोनों १५५४ ई० सन् तक जीवित थे और कुछ ही महीनों के अंतर से उनकी इसी वर्ष में मृत्यु हुई। अतः रूप का जीवनकाल लगभग

1. शिंग भूपाल का रसार्णव सुधाकर (त्रिवेन्द्रम संस्करण) और रससुधाकर एक ही रचना है। उज्ज्वल० पृ० २३२ में उद्धृत रससुधाकर का यह 'अलोलैरनुमीयते०' श्लोक रसार्णवसुधाकर १, पृ० ४५ में भी आता है। उज्ज्वलनी० के २९६ पृष्ठ पर आये हुए 'दुरासदे०' तथा 'वर्षासुतासु०' ये दोनों श्लोक रसार्णव के क्रमशः ४५ और ४७ पृष्ठ पर आते हैं। डा० डे० (एच० एस० पी० भाग १, पृ० २५६) को संशय है कि रससुधाकर और रसार्णवसुधाकर एक ही रचना है।

2. 'वामतादुर्लभत्वं च…परममायुधं' उज्ज्वलनीलमणि के ५४वें पृष्ठ पर उद्धृत प्रस्तुत रुद्र का श्लोक शृंगार तिलक (पिशेल संस्करण २.४१, पृ० ५२) में आता है।

3. ललितमाधव के विषय में दे० एग्लिंग की ग्रंथ-सूची भाग ७, पृ० १५९२ सं० ४१७९।

१४७०, १५५४ ई० सन् तक था। जीव की जन्म-तिथि के विषय में दो भिन्न परंपराएं हैं। एक के अनुसार उनकी जन्म-तिथि शक १४३५ (१५१३–१४ ई० सन्) है। दूसरी परपरानुसार १४४५ शक (१५२३–२४ ई० सन्) मानी जानी चाहिए। जीव का माधव-महोत्सव १५५५ ई० सन् मे रचा गया जबकि उनकी रचना गोपाल चम्पू की तिथियां १५८९ और १५९२ ई० सन् है। (सनातन रूप और जीव की तिथियो के लिए दे०, डा० डे० का उपर्युक्त ग्रंथ, पृ० ११९–१२२)।

३७. केशवमिश्ररचित अलंकारशेखर

यह ग्रथ के० एम० सीरीज से प्रकाशित हुआ है। इसमे कारिका, वृत्ति और उदाहरण तीन भाग है। लेखक ने स्वयं कहा है कि कारिकाएँ शौद्धोदनि की रचनाएँ है। 'अलकार विद्यासूत्रकारो भगवाञ्छौद्धोदनि परमकारुणिक स्वशास्त्रे प्रवर्तयिष्यन्प्रथम काव्यस्वरूपमाह' (पृ० २), श्रुतमेवान्यथाकारमक्षराणि कियन्त्यपि।' (पृ० ८३) यह निर्णय करना कठिन है कि शौद्धोदनि वास्तव में लेखक का नाम है अथवा किसी बौद्ध लेखक ने इन कारिकाओ की रचना की। तदुपरान्त ये शौद्धोदनि के नाम (भगवान् बुद्ध का एक नाम) की समझी गई। अलकारशे० मे काव्यादर्श, काव्यमीमासा, ध्वन्यालोक, काव्यप्रकाश, वाग्भटालकार आदि ग्रथो का आधार ग्रहण किया गया है और श्रीपाद (अलकार विषयक एक अपरिचित लेखक) का बार-बार उल्लेख आया है। यह ग्रथ ८ रत्नो और २२ मरीचियो मे विभक्त है। इसके विषय निम्न प्रकार है :—१ काव्य की परिभाषा, 'रसादिमद्वाक्य' के रूप मे और उसके हेतु प्रतिभा आदि। २ तीन रीतियाँ (वैदर्भी, गौड़ी और मागधी); उक्ति और मुद्रा के विभिन्न प्रकार। ३. शब्द की तीन वृत्तियाँ–शक्ति, लक्षणा और व्यजना। ४. पद के आठ दोष। ५. वाक्य के बारह दोष। ६. अर्थ के आठ दोष। ७. संक्षिप्तत्व, उदात्तत्व, प्रसाद, उक्ति और समाधि आदि ये पाँच शब्दगुण। ८. भाविकत्व, सुशब्दत्व, पर्यायोक्ति और सुधर्मिता–ये चार अर्थगुण। ९. पूर्वोक्त दोष, कुछ स्थलो पर गुण बन जाते हैं। उन्हें वैशेषिक गुण कहा जाता है। अथवा वे दोष नही रहते। १०. चित्र, वक्रोक्ति, अनुप्रास, गूढ़, श्लेष, प्रहेलिका, प्रश्नोत्तर और यमक–आठ शब्दालंकार। ११. उपमा, रूपक, उत्प्रेक्षा, समासोक्ति, अपह्नुति, समाहित स्वभाव, विरोध, सार, दीपक, सहोक्ति, अन्यदेशक (जोकि मम्मट का असगति अलंकार है), विशेषोक्ति और विभावना। ये १४ अर्थालकार हैं। इसमें उपमा के १० भेदों का चित्रण है। १२. रूपक के उपभेद। १३. उत्प्रेक्षा, समासोक्ति आदि अन्य

अलंकारों की परिभाषा और उदाहरण दिये गये हैं। कामिनी, उसके वर्ण, केश, मस्तक, भौंहे आदि उपमान दिये गए हैं। १४. कवि को अपने नायक की शारीरिक विशेषताओं का वर्णन किस प्रकार करना चाहिए—यह बताया गया है। १५ सादृश्यवाचक शब्दों का तथा कविसमय का निरूपण है। १६. राजा, रानी, प्रदेश, नगर, नदी आदि वर्ण्य विषय और उनके निरूपणयोग्य गुणों का आख्यान। १७ प्रकृति की विभिन्न वस्तुओं के रगों का वर्णन। १८. एक से लेकर १००० तक की सख्या दिखाने वाली वस्तुओ के नाम दिये गये हैं। साथ ही गतागत, सस्कृत-प्राकृत ऐक्यता (अर्थात् भाषासम) आदि शब्द-चमत्कार बताए हैं। १९ समस्या पूर्ति। २०. रस को काव्य की आत्मा माना गया है। नौ रस, नायक और नायिका के भेद, उपभेद तथा विभिन्न भावो का निरूपण है। २१. रसदोष। २२. रसो के लिए अनुकूल वर्णों (अक्षरो) का निरूपण।

शौद्धोदनिरचित कारिकाओं का समय ११वी शताब्दी के बाद का लगता है। इन्होंने काव्य का लक्षण रस के आधार पर दिया है (पृ० २) और रस को काव्य की आत्मा कहा है (पृ० ६)। शौद्धोदनि ने पृ० ८३ पर व्यक्ति-विवेक के लेखक महिमभट्ट का उल्लेख किया है और इनका विवेचन वाग्भटालकार से बहुत मिलता-जुलता है (पृ० २७ की वाग्भटालंकार की पृ० २८ से तुलना कीजिए)। अलकारशेखर मे निम्नलिखित ग्रथो और लेखकों के नाम आते हैं:—कविकल्पलता, (पृ० ४८ पर श्रीपाद का अनुसरण हुआ है। गोवर्धन (इसका बार-बार उल्लेख आया है; पृ० १७, २९, ३७, ४३, ४९ इत्यादि), भार्गवसर्वस्व (पृ० २४), भोजराज (पृ० ७), महिमा (पृ० ८१ पर 'अनौचित्यादृते' पद, ध्वन्यालोक पृ० ४५ पर और व्यक्तिविवेक मे भी आता है), राजशेखर (पृ० ३२, ६७), श्रीपाद (अनेक बार उल्लिखित, पृ० ४, ५, २३, २७, ३२, ७२, ८३ आदि); श्रीहर्ष (पृ० ४१)। लेखक ने बताया है कि अलंकारशेखर से पूर्व इन्होंने कवियों के उपकार के लिए सात रचनाएँ की हैं (प्रस्तावना का तीसरा पद)। इनमें से इन्होने अलकारसर्वस्व (पृ० ९, ३८) और काव्यरत्न (पृ० ७२) इन दो का उल्लेख किया है। 'वाक्यरत्ने' शब्द (पृ० १२ पर) भूल से 'काव्यरत्ने' के स्थान पर लिखा गया है।

केशवमिश्र ने प्रस्तावना में लिखा है कि उन्होंने अलंकारशेखर की रचना धर्मचन्द्र के पुत्र राजा माणिक्यचन्द्र की प्रेरणा से की। धर्मचन्द्र रामचन्द्र का पुत्र था। रामचन्द्र दिल्ली के काबिल (अफ़गान) राजा को पराजित करने वाले सुशर्मा नाम के राजा का वंशज था। कनिंघम के अनुसार (आर्कोलोजिकल सर्वे ऑफ इण्डिया भाग ५, पृ०१६०) माणिक्यचन्द्र कागड़ा का राजा था और १५६३

ई० सन् में धर्मचन्द्र के बाद सिंहासनारूढ़ हुआ और लगभग १० वर्ष तक राज्य करता रहा। अतः अलंकारशेखर की रचना १६वी शताब्दी के उत्तरार्ध में हुई।

३८. अप्पय्य दीक्षित

अप्पय्य दीक्षित बहुमुखी विद्वान् और अनेक ग्रथों के लेखक थे। इन्होंने सौ से अधिक ग्रथो की रचना की है। जिनमे से कम-से-कम तीन ग्रथ काव्यशास्त्र विषयक हैं। वृत्तिवार्तिक के दो परिच्छेद हैं, इनमे रूढि, योग और योगरूढि—ये तीन प्रकार की अभिधाएँ, चार प्रकार की लक्षणा और दो शब्दशक्तियों का विवरण है। लक्षणा के प्रथम शुद्धा और गौणी दो भेद किये गये हैं और प्रत्येक के निरूढ और फल उपभेद और इन उपभेदों के पुनः उपभेद किये गये हैं। इनका दूसरा ग्रथ कुवलयानंद विद्यार्थियों के उपयोग का अलकार-ग्रथ है। इसमे प्रायः चन्द्रालोक से परिभाषाएँ और उदाहरण लिये गये हैं। 'एषां चन्द्रालोके दृश्यन्ते लक्ष्यलक्षण श्लोका.। प्रायस्त एव च तेषामितरेषात्वभिनवा विरच्यन्ते॥' (श्लोक ५) इन्होंने इसकी रचना राजा वेंकटपति के आदेश से की। 'अमु कुवलयानदमकरोदप्पदीक्षितः। नियोगाद्वेंकटपतेर्निरूपाधिकृपानिधेः।' कुवलयानद मे इन्होने अपना मत तथा अन्यो के उदाहरण प्रस्तुत किये हैं। चन्द्रालोक के १०० अलकारो मे इन्होंने १५ और जोड़ दिये हैं। कुवलयानद के कुछ सस्करणों (निर्णय सा० संस्करण १९१०) मे चिरजीव भट्टाचार्य रचित काव्य-विलास से कतिपय शब्दालकारो की भर्ती की गई है। इनका तीसरा ग्रन्थ चित्रमीमासा अधिक महत्त्वपूर्ण है। प्रथम अलकार-लक्षणो की कारिकाएँ दी गई हैं। तत्सम्बन्धी इतरो के मतों की गद्य मे चर्चा की गई है और अत मे आवश्यक हुआ तो उसका खडन भी किया गया है। इसमे प्रथम इन्होंने ध्वनि, गुणीभूत व्यग्य और चित्रकाव्य के इन भेदो का सक्षिप्त विवेचन किया है। शब्दचित्र मे रमणीयता न होने के कारण इन्होंने केवल अर्थचित्रों का ही वर्णन किया है। इन्होने उपमा को २२ अलकारो का आधार माना है। दुर्भाग्यवश चित्रमीमासा का मुद्रित सस्करण (के० एम० सीरीज) अतिशयोक्ति तक ही है, इसमे उपमा, उपमेयोपमा, अनन्वय, स्मरण, रूपक, परिणाम, ससन्देह, भ्रान्तिमान्, उल्लेख, अपह्नुति, उत्प्रेक्षा, अतिशयोक्ति इन अलकारो का विवेचन हुआ है। चित्रमीमांसा के अत में आये हुए एक श्लोक में लिखा है कि यह ग्रन्थ बीच में ही खंडित हो गया है। फिर भी यह ग्रन्थ अपूर्ण अरुण और अर्धचन्द्र के समान आनंददायक है। 'अप्यर्ध चित्रमीमांसा न मुदे कस्य मांसला। अनूरुरिव घर्मांशोरर्धेन्दुरिव धूर्जटेः॥'

जगन्नाथ मुद्रित चित्रमीमासा में अपह्नुति तक ही विवेचन हुआ है। 'अधिक निदर्शनालंकार प्रकरणे चिन्तयिष्यते' ('चित्र० पृ० १३१)' इससे स्पष्ट होता है कि उनके मत में और अधिक अलंकारों के विवेचन की इच्छा थी। कुवलयानंद मे श्लेष के अत में इन्होने इस प्रकार कहा है : 'एतद्विवेचनं तु चित्रमीमासाया द्रष्टव्यम् ।' इस पर वैद्यनाथ ने इस प्रकार समीक्षा की है : 'यद्यप्युत्प्रेक्षा ग्रन्थानतर चित्रमीमासा न क्वापि दृश्यते ।' इससे स्पष्ट है कि वैद्यनाथ की उपलब्ध चित्रमीमासा की अपेक्षा हमें इसका कुछ अधिक अंश उपलब्ध हो सका है। यह विदित होता है कि अप्पय्य ने लक्षणरत्नावलि नामक एक अन्य ग्रंथ लिखा है। इसमे इन्होंने नान्दी, सूत्रधार, पूर्वरग, प्रस्तावना आदि नाटक के पारिभाषिक शब्दो की व्याख्या की है। दे०, जे० ओ० आर० मद्रास भाग ४, पृ० २४२–२४४।

लेखक का नाम विभिन्न रूपो में उपलब्ध होता है (अप्पदीक्षित, अप्पयदी०, अप्पय्यदीक्षित आदि)। अप्पय रूप के लिए दे० रसगंगाधर पृ० २१४। चित्र-मीमासा खडन के तृतीय प्रस्तावनात्मक श्लोक मे अप्पय्य नाम आया है। छन्द के लिए यह आवश्यक था . 'सक्षमं विभाव्य मयका समुदीरितानामप्पय्यदीक्षित-कृताविह दूषणानाम् ।' रसगगाधर (पृ० १२०) में यह भी रूप आया है। कुवलयानन्द के अन्तिम श्लोक (अमु···दीक्षित) मे अप्पदीक्षित रूप आता है और रसगगाधर मे (पृ० २०९, २२६, २४९, २५४ इत्यादि) यह रूप भी मिलता है। अप्पयदीक्षित की जगन्नाथ ने कटु आलोचना की है। दीक्षित नाम पर इन्होने भद्दे विशेषणो का प्रयोग किया है। (जैसे, 'दीर्घश्रवस' का प्रयोग रसगगाधर पृ० २३९ पर तथा 'द्रविड पुगव' का प्रयोग ४२० पर है) अप्पय्य-दीक्षित भारद्वाज गोत्र के तमिल शैव ब्राह्मण थे। शिवादित्यमणिदीपिका के आरंभ मे आये निम्न श्लोक से उनकी अद्वैत शिवभक्ति का परिचय मिलता है। 'यद्यप्यद्वैत एव श्रुति शिखरगिरा मागमाना च निष्ठा।···प्रत्नैराचार्यरत्नैरपि-परिजगृहे। शकराद्यैस्तदेव ॥ तथाप्यनुग्रहादेव तरुणेन्दु शिखरामणेः। अद्वैत वासनापुसाभाविर्भवति नान्यथा ॥' (हुल्श की रिपोर्ट २. पृ० १००) १६३७ ई० मे रचित नीलकण्ठ विजय (१.४४) मे उल्लेख आया है कि इन्होंने १०० ग्रन्थो की रचना की।

अप्पय्यदीक्षित ने एकावली, प्रतापरुद्रयशोभूषण तथा अलकारसर्वस्व संजीवनी को उद्धृत किया है। अतः इनका समय १४वी शताब्दी के बाद का होना चाहिए। अप्पय के निश्चित समय के विषय में मत-भिन्नता है। सामान्यतः १५५४ ई०

सन् से १६२६ ई० सन् का समय स्वीकार किया जाता है। (बे० ई० आई० भाग १२, पृ० ३४० श्रीरंगार्य द्वितीय का ताम्रपत्र, तिथि शक १४९९) इस ताम्रपत्र के लेख के अनुसार तञ्जौर के नायक वंश के राजा शिवाप्पनायक की प्रार्थना पर विजयनगर के राजा श्रीरंगदेवराय ने माधव (विजयेन्द्रतीर्थ) को अरमोली मंगल नामक गांव दान में दिया। यही माधव संन्यासी बनने से पूर्व सुविख्यात अप्पय्य के मित्र थे। ३४५ पृष्ठ पर संपादकों ने अप्पय्य की आत्मार्पण स्तुति के विषय में लिखी गई शिवानंद यति कृत टीका से निम्न श्लोक उद्धृत किया है: 'वीणातत्त्वज्ञ संख्यालसित कलि समाभाक् प्रमादी च वर्षे कन्यामासे तु कृष्ण प्रथम तिथियुतेऽप्युत्तर प्रोष्ठपादे। कन्यालग्नेऽद्रिकन्यापतिमितदयासेवधि-र्वैदिकेषु श्रीगौर्यैप्रग्यिथाहस्मसमजनिविरिञ्चीशपुर्यां कलेशः ॥ लग्ने रवीन्दु सुतयोर्मकरे च मान्यौ मीने शशिन्यथवृषे रविजे च राहौ। चारे गुरौ क्षितिसुते मिथुने तुलाया शुक्रे शिखिन्यलिगते शुभलग्न एवम्' यह अप्पय्य दीक्षित की जन्म-पत्रिका है, इससे उनका जन्म कलि ४६५४ में हुआ था। पत्र के संपादकों ने आगे लिखा है कि नीलकण्ठ दीक्षित के शिवलीलार्णवकाव्य के अनुसार (नीलकण्ठ अप्पय्य के छोटे भाई अच्चन का पोता था) अप्पय्य ७२ वर्ष तक जीवित रहे और इन्होंने एकसौ ग्रन्थ रचे। (१ ६ कालेन शम्भु किल तावतापि कलाश्चतुष्षष्टि मिता प्रणिन्ये। द्वासप्तति प्राप्य समाप्रबधाच्छत व्यधादप्पयदीक्षितेन्द्रः ॥) श्री० वाई भट्टिलंगशास्त्री (जे० ओ० आर० मद्रास भाग ३, पृ० १४०–१६०) ने इस तिथि को नितांत संदिग्ध माना है। इनके मत में उपरोक्त दो श्लोकों में उद्धृत जन्म-पत्रिका अप्पय के जीवनचरित के लेखकों की बनावटी है। इन्होंने यह भी कहा है कि इनकी रचनाओं में आये हुए चिन्ना, तिम्मा, चिन्ना, बोमा तथा वेंकट राजाओं के नामों से इनका समय १५२० ई० सन् से १५९३ ई० सन् के बीच का माना जाना चाहिए। अप्पय्य के पूर्वजों के निवासस्थान 'अद्य पालम्' में कलाकण्ठेश्वर नामक मंदिर के एक शिलालेख की तिथि १५०४ शक अथवा १५८२ ई० सन् है। उपरोक्त लेखक ने इस तिथि को अप्पय्य की तिथि-निर्धारण का आधार माना है (पृ० १४१–१४९)। इसकी लिपि के अनुसार अप्पय्य रंगराज के पुत्र थे तथाचिन्नाबोमा उनके आश्रयदाता थे और इन्होंने सौ ग्रन्थ लिखे।

श्री शास्त्री के अनुसार अप्पय्य १५८२ ई० सन् में वृद्ध हो चुके होंगे। यह तर्क देना संभव है कि किसी व्यक्ति ने अप्पय्य की मृत्यु के बहुत समय उपरान्त यह शिलालेख खुदवाया हो, साथ ही यह कैसे सिद्ध किया जा सकता है कि यह लेख अप्पय्य के जीवनकाल में ही खोदा गया हो।

यदि जन्म-पत्रिका को बनावटी कहा जा सकता है तो शिलालेख की तिथि को भी अप्पय्य की पूर्ववर्ती कहा जा सकता है; क्योकि वे बहुत ख्याति प्राप्त कर चुके थे। श्री शास्त्री के अनुसार यदि अप्पय्य की १५९३ ई० सन् मृत्यु मानी जाय तो उनके जीवन से सम्बद्ध कतिपय तथ्यों की व्याख्या करनी कठिन हो जाएगी। हम आगे देखेंगे कि जगन्नाथ का साहित्य-रचना-काल १६२०–१६६५ ई० सन् के बीच का है। जगन्नाथ ने वैयक्तिक रूप से अप्पय्य की निंदा की है। इससे यह अनुमान लगाया जा सकता है कि यद्यपि अप्पय्य जगन्नाथ से आयु मे बडे थे फिर भी कुछ समय के लिए समकालीन रहे। इस बात से इस समस्या का समाधान नही हो सकता कि जगन्नाथ सब द्रविड़ो से घृणा करते थे। साथ ही नीलकण्ठ दीक्षित ने नीलकण्ठ विजय चम्पू नामक ग्रन्थ की रचना गतकलि ४७३८ अथवा १६३७ ई० सन् मे की। परपरानुसार बारह वर्ष की आयु में नीलकण्ठ के दीक्षित को वृद्ध अप्पय्य का आशीर्वाद मिला। अप्पय्य अच्चन के बड़े भाई थे और अच्चन नीलकण्ठ के दादा थे। इसके अनुसार अप्पय्य की तिथि अधिक विश्वसनीय बनती है। साथ ही वेंकट प्रथम का १५२३ शक (अथवा १६०१–१६०२ ई० सन्) का एक शिलालेख भी इसका प्रमाण है। (ई० आई० भाग ४, पृ० २६९–२७१)। चिन्ना बोमा बेलूर (बिल्लोर) के राजा थे। उनका पुत्र लिंगमनायक वेंकट प्रथम का समसामयिक था (दे० ई० आई, भाग ४, पृ० २६९ और २७०) इससे स्पष्ट है कि अप्पय्य को प्रथम चिन्ना बोमा का आश्रय प्राप्त हुआ, तदुपरान्त वेंकट का। मै श्री शास्त्री उल्लिखित शिलालेख का अन्धानुसरण करने के लिए उद्यत नही हूँ। मै पूर्वस्थापित तिथि १५५४–१६२६ ई० सन् को ही स्वीकार करूंगा। यह सभव है कि अप्पय्य का जन्म १५५४ ई० से कुछ पूर्व हुआ हो। अप्पय्य के वशज महालिंग शास्त्री ने एक ही शिलालेख के आधार पर अप्पय की जन्मतिथि १५२० ई० सन् स्थापित की है तथा उनकी मृत्यु १५९३ ई० सन्। मेरे लिए इस मत का अनुसरण करना कठिन है। (अप्पय्य के जीवन, परिवार, वश, ग्रथ आदि से सबद्ध सूचनाओं के लिए दे० यादवाभ्युदय भाग २, पृ० १५ से आगे की सस्कृत-प्रस्तावना) चित्रमीमासा के उल्लेखानुसार (के० एम० सस्करण पृ० ६३) वक्षःस्थलाचार्य अप्पय्य के पूर्वज थे। (सन्देहालंकार ध्वनिर्यथा अस्मद्कुलकूटस्थ वक्षःस्थलाचार्यकृतेवरदराजवसन्तोत्सवे काचित् कांचन गौरांगी ···वक्षःस्थलं वैक्षत ॥) कइयो के मत मे अप्पय्य के दादा आचार्य (अथवा अच्चान्) दीक्षित वक्षःस्थलाचार्य कहलाते थे। दूसरे उल्लेखानुसार वक्षःस्थल

अप्पय्य के प्रपितामह थे। अच्चन् की दूसरी पत्नी से कई पुत्र हुए उनमे सबसे बड़े का नाम रगराज था। अप्पय्य और अच्चान् रंगराज के पुत्र थे। समरपुंगव दीक्षित लिखित यात्रा प्रबंध (२.८६) मे उल्लेख आया है कि इसका लेखक अप्पय्य का शिष्य था और रगराजाध्वरि राजा चिन्न बोम के आश्रित थे। (२.९५) (दे० अप्पय्य लिखित ५४ ग्रंथों के लिए यादवाम्युदय की संस्कृत-भूमिका, पृ० २३–२७, अप्पय्य दीक्षित कृत शिवाद्वैत निर्णय की भूमिका, प्रो० एस० एस० सूर्यनारायण शास्त्री द्वारा सपादित एवं अनूदित, मद्रास यूनिवर्सिटी १९२९, पृ० ९–१५ इसमे अप्पय्य दीक्षित के सभी ग्रंथों की सूची दी गई है)। इनके बहुत-से ग्रथ लुप्त हो गये है। हल्श की 'साउथ इन्डियन मेनुस्क्रिप्ट्सरिपोर्ट', (भाग २, पृ० ९०–१००) मे अप्पय्य के ग्रथ शिवादित्य मणिदीपिका से एक अवतरण उद्धृत है। इसमे अप्पय्य ने आचार्य दीक्षित और रगराज को क्रमश अपना दादा और पिता बताया है। उपसंहारात्मक श्लोक के अनुसार उन्हें चिन्न बोम्म से ग्रथ-रचना की प्रेरणा मिली। चिन्न बोम्म चिन्न वीर का पुत्र और लिंगमनायक का पिता था। इन तीनों का उल्लेख शक १५२३ के विलापक दानपत्र में आया है (आई० ए० भाग १३, पृ० १२७, टिप्पणी १७, तथा ई० आई० भाग ४, पृ० २६९) चिन्न बोम्म के शिलालेखो की तिथि १४७१ और १४८८ शक है। (दे० 'साउथ इन्डियन इन्स्क्रिप्शन्स' भाग १, पृ० ६९ और पृ० ८४) चिन्नकोंड के राजा वेंकट प्रथम ने अप्पय्य को कुवलयानद की रचना के लिए प्रेरित किया। वेंकट प्रथम के शिलालेखो की तिथि १५०८–१५३५ शक अथवा १५८६ ई० सन् से १६१३ है (ई० आई० भाग ३, पृ० २३८) डा० राघवन (प्रोसीडिंग ऑफ दि टेंन्थ सेशन ऑफ ऑल इंडिया ओरियंटल कान्फ्रेंस पृ० १७६–१८०) ने बताया है कि एक ही परिवार की तीन पीढियो मे अप्पय्य नाम के तीन व्यक्ति पैदा हुए हैं। इस निरूपण से पर्याप्त भ्रम उत्पन्न हुआ है।

३९. जगन्नाथ प्रणीत रसगंगाधर

यह ग्रंथ नागेश भट्ट की मर्मप्रकाश नामक टीका सहित के० एम० सीरीज द्वारा सपादित हुआ है। यह काव्यशास्त्र पर (विशेषतः अलंकारों के विषय में) एक प्रामाणिक ग्रथ है। काव्यशास्त्र के क्षेत्र में ध्वन्यालोक और काव्यप्रकाश के बाद रसगंगाधर का ही नाम आता है। जगन्नाथ यद्यपि आधुनिक ग्रंथकार हैं परन्तु प्राचीन संस्कृत पर उनका अद्भुत आधिपत्य है। रसगंगाधर (पृ० ३) में

उन्होंने स्वयं गर्व से कहा है कि उदाहरण उनके निजी हैं। 'निर्माय नूतनमुदाहरणानुरूप काव्यं मयात्र निहित न परस्य किंचित्। किं सेव्यते सुमनसा मनसापि गन्धः कस्तूरिका जननशक्तिभृता मृगेण ॥' उनके श्लोक सरल, प्रवाहमयी और प्रसादमयी शैली मे रचे गए हैं तथा वे पर्याप्त कवित्व प्रतिभा के परिचायक हैं। उनकी निरूपण शैली में प्रथम विषय की परिभाषा दी जाती है, उसका विवेचन किया जाता है और निजी उदाहरण देकर उसका स्पष्टीकरण किया जाता है और अपने पूर्ववर्तियो के मतो की समीक्षा की जाती है। इनके गद्य की विशेषता यह है कि उसमें स्पष्टता, शैली की सशक्तता और उच्च समीक्षात्मक गुण मिलते हैं। वे अपने स्वतंत्र विचार रखते हैं। और उन्होंने प्राचीन प्रतिष्ठित लेखकों के मतो की अवसर आने पर कड़ी आलोचना की है। उदाहरणार्थ, ध्वन्यालोक ('प्राप्तश्रीः' श्लोक को रूपक ध्वनि का उदाहरण मानने के विषय में पृ० २४७), मम्मट (पृ० ५, २२९, ३२४); अलंकारसर्वस्व (पृ० २५१, २६९, ३०१, ३४२ इत्यादि); साहित्यदर्पण (पृ० ७) आदि की जगन्नाथ ने समीक्षा की है। उनकी समालोचना मे सतुलित निर्णय मिलता है। उनकी समीक्षा मे उच्चकोटि की व्यंग्यात्मकता और सूक्ष्मता के साथ-साथ भाषागत सुसभ्यता मिली है (केवल अप्पय्य के विचारो का विवेचन स्थल छोड़कर)। इनकी समीक्षा की उपयुक्तता को अधिकांश स्थलों पर स्वीकार ही करना पड़ता है। जगन्नाथ रचनात्मक प्रतिभायुक्त कवि थे और उनमे पर्याप्त मात्रा मे सौदर्य-आस्वाद की शक्ति थी। (वे कवि भी थे और सहृदय भी)। जगन्नाथ का सस्कृत भाषा पर महत्त्वपूर्ण आधिपत्य था और इसका उन्हें गर्व भी था। अपने मस्तिष्क की स्थिति के अनुसार दु.ख अथवा आनन्द से भरे हुए श्लोकों की रचना कर सकते थे। वे अपने श्लोको में शब्दध्वनि से भाव व्यक्त कर देते थे। भामिनीविलास के अन्त मे उन्होंने कहा है: 'घुर्यैरपि माधुर्यं द्राक्षाक्षीरेक्षुमाक्षिक सुधानाम्। वन्द्यैव माधुरीय पडितराजस्य कवितायाः ॥'

रसगगाधर पर्याप्त विशद ग्रन्थ है अतः इसकी रूपरेखा मात्र से इसके समग्र विषयों का अनुमान लगाना कठिन है। इसमे के० एम० संस्करण का उपयोग किया गया है। इन्होंने प्रथम आनन का 'रमणीयार्थः प्रतिपादक शब्दः काव्यम्' इस काव्य-परिभाषा से प्रारम्भ किया है। काव्य की विभिन्न परिभाषाओं का विवेचन किया है। केवल प्रतिभा को काव्य का एकमात्र स्रोत माना है। उत्तमोत्तम, उत्तम मध्यम और अधम मे काव्य के चार प्रकार माने गये हैं। रस, भाव और तत्सम्बद्ध विषयों की व्याख्या की गई है। गुण तीन हैं अथवा उस उस विषय मे विभिन्न मतों की विवेचना की गई है। भाव, रसाभास, भावोदय

आदि की व्याख्या की है । दूसरे आनन में ध्वनि के भेदों का विवेचन हुआ है। अर्थ-निर्धारण करने वाले संयोग, विप्रयोग आदि का भी निरूपण हुआ है। अभिधा, लक्षणा तथा उनके भेद, उपमा तथा अन्य अलंकार (कुल ७०) आदि का भी विवेचन हुआ है। उपलब्ध ग्रन्थ मे केवल उत्तरअलकार तक ही विवेचन मिलता है। जगन्नाथ के ५० वर्ष उपरान्त हुए नागेश की टीका में भी उत्तर-अलंकार तक ही विवेचन मिलता है । यह मानना उपयुक्त नही कि रसगगाधर की रचना करते समय बीच मे ही जगन्नाथ की मृत्यु हो गई। चित्रमीमांसा खंडन के दूसरे प्रस्तवनात्मक श्लोको से पता चलता है कि उन्होने चित्रमीमासा की रचना रसगगाधर के बाद की। 'रस गगाधरे चित्रमीमासाया भयोदिता। ये दोषास्तेऽत्रसक्षिप्य कथ्यन्ते विदूषां मुदे ॥' चित्रमीमासा खडन के १२वें पृष्ठ पर इन्होंने लिखा है : 'विशेषस्तु उदाहरणालकार प्रकरणे रसगगाधरादवसेय.।' परन्तु उपकाव्य रसगगाधर मे उदाहरण अलकार के प्रसग मे इस प्रकार का कोई कथन नही मिलता। जगन्नाथ के सुप्रसिद्ध ग्रन्थ निम्न प्रकार हैं: १. रसगंगाधर, २. काव्यशास्त्र विषय व चित्रमीमासा खडन, ३. मनोरमा कुचमर्दन[1] (अथवा मर्दिनी) व्याकरण विषयक यह ग्रन्थ सिद्धान्तकौमुदी की भट्टोजी दीक्षितरचित प्रौढमनोरमा टीका का खडन करने के लिए लिखा गया है। (४–८) पाँच लहरियाँ (रसगंगाधर से उल्लिखित पृ० १०९ पर सुधा, अमृत का यमुना के लिए दस शार्दूल विक्रीडित छन्दो मे के० एम० सस्करण, लक्ष्मी का ४१ श्लोको में, करुणा का वियोगिनी तथा अन्य छन्दो[2] के ६० श्लोकों मे के० एम० सस्करण गगा अथवा पीयूष का ५२ शिखरिणी छन्दों मे) ९. जगदाभरण (दाराशिकोह की प्रशसा में) १०. आसफ विलास, नवाब आसफ

---

1. शेष श्रीकृष्ण के शिष्य भट्टोजी ने अपने ग्रन्थ मनोरमा में जगन्नाथ के गुरु का खडन किया। इससे जगन्नाथ रुष्ट हो गये अतः जगन्नाथ ने मनोरमा-कुचमर्दिनी के आरम्भ में ही अपने क्रोध का घड़ा भट्टोजी के सिर पर फोड़ दिया। इन्होंने भट्टोजी को गुरुद्रुह् अथवा गुरुविद्रोही कहकर सबोधित किया है। इस प्रकार जगन्नाथ ने दीक्षित के विरुद्ध अभद्र किन्तु चमत्कारिक नाम 'मनोरमाकुचमर्दिनी' के द्वारा अपना मत व्यक्त किया। दे० कलकत्ता ओरियंटल जरनल भाग ३, स०३ पृ० ४१–५१ जगन्नाथ द्वारा भट्टोजी की आलोचना के लिए।

2. इनमे से कुछएक भामिनीविलास और रसगंगाधर में आये हैं (उदाहरणार्थ, वाचा निर्मलया पृ० ६६ पर)।

खाँ के विषय में रचित, इनकी मृत्यु १६४१ ई०में हुई। ११ प्राणाभरण आसाम के कामरूप अथवा कमता के राजा प्राणनारायण की प्रशसा मे (विभिन्न[1] छन्दों में रचित ५१ श्लोक) १२. भामिनीविलास (अन्योक्ति, शृंगार, करुण और शान्ति पर चार समुल्लासों में) १३ यमुनावर्णनचम्पू (रसगंगाधर पृ० १९ और १२८ पर उद्धृत)।

रसगगाधर मे जगन्नाथ के गंगालहरी आदि अन्य बहुत-से ग्रन्थों से उदाहरण लिये गये हैं। (समृद्ध सौभाग्य पृ० २४३, समुत्पत्तिः पृ०४९१) भामिनीविलास से भी उदाहरण लिये गये हैं। (दिगन्ते श्रूयन्ते० पृ० ४०२, पुरासरासि० पृ० ४०३)।

जगन्नाथ, उनकी तिथि, उनकी कविता, उनकी साहित्यिक समालोचना तथा ग्रन्थो आदि के विषय में विस्तृत जानकारी के लिये दे० श्री वी० ए० रामस्वामी शास्त्री के लेख (जरनल, अन्नामलाई यूनिवर्सिटी भाग २, पृ० २०१–२०८, भाग ३, पृ० १०६, ११६, २२९–२४४, भाग ४, पृ० १४९–१५८, २६२ से २७४)। विद्वान् शास्त्री जी ने उपर्युक्त लेखो को स्वय सशोधित तथा परिवर्द्धित किया है और 'जगन्नाथ पडित' नाम से ३२ पृठों की एक पृथक् कृति प्रकाशित की है। (१९४२ अन्नम लिगम्)।

जगन्नाथ आन्ध्रवेगिनाडि परिवार के तैलग ब्राह्मण थे। पेरु भट्ट अथवा पेर भट्ट[2] इनके पिता का नाम था। इन्होंने अपने पिता तथा शेषवीरेश्वर के चरणो मे शिक्षा पाई। पेरु भट्ट अद्वैत मे ज्ञानेन्द्र भिक्षु के शिष्य थे, न्याय और वैशेषिक मे महेन्द्र के पूर्व मीमासा खडदेव के (बनारस मे) तथा व्याकरण मे वीरेश्वर (उपनाम शेष)। (दे० रसगगाधर के प्रस्तावनात्मक श्लोक २,३) ऐसा प्रतीत होता है कि शाहजहा ने जगन्नाथ को पडितराज की उपाधि से विभूषित किया। भामिनीविलास के अनुसार इन्होने अपना यौवन दिल्ली के शासक के आश्रय मे व्यतीत किया। (दिल्ली वल्लभ पाणि पल्लव तले नीत नवीन वय)

---

1. प्राणनारायण मुगल शासक के सामत थे और इनकी मृत्यु १६६६ ई० सन् मे हुई।

2. प्राणाभरण के अन्त में यह श्लोक है: तैलगान्वय मगलालय महालक्ष्मी दयालालितः। श्रीमद्पेरं भट्ट सूनुरनिश विद्वल्ललाट तपः। सतुष्टः कमताधिपस्यकवितामाकर्ण्य तद्वर्णन श्रीमत्पण्डितराज—पडित जगन्नाथो व्यधासीदिदम्॥ रसगगाधर के प्रस्तावनात्मक श्लोको में पिता का नाम पेरु भट्ट दिया है) शाहजहा के पुत्रों के पारस्परिक सघर्ष के समय वे संभवतः आसाम मे आ बसे थे।

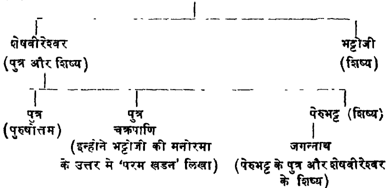
इन्होंने आसफ विलास मे आसफ की मृत्यु पर शोक प्रकट किया है। संभवतः यह शाहजहा के प्रिय खानखाना थे, इनकी मृत्यु १६४१ ई० सन् मे हुई। जगन्नाथ ने जगदाभरण के शाहजहा के पुत्र दारा की प्रशसा की है। (आसफ के लिये दे० सुखेववाणी, रसगंगाधर पृ० १६६ युक्त तु याते, पृ० ४५७, शाहजहा के लिये दे० भूमिनाथ साहवदीन, श्लोक पृ० २१०)। चित्रमीमासा खंडन की एक प्रतिलिपि की तिथि सवत् १७०९ अथवा १६५२-५३ ई० सन् है। अतः ये दोनो रचनाएँ १६५० से पूर्व तथा १६४१ ई० सन् के बाद की है। ये रचनाएँ एक प्रौढ़ मस्तिष्क की देन है अत. सिद्ध होता है कि जगन्नाथ का साहित्य-रचनाकाल १६६२ और १६६५ ई० सन् के बीच का है।

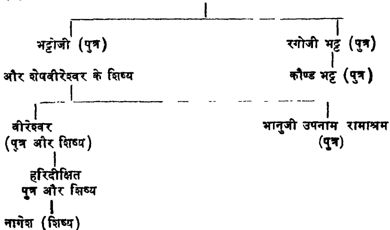
एक अन्य दृष्टिकोण से भी जगन्नाथ की तिथि यही निश्चित होती है। सिद्धान्त कौमुदी पर भट्टोजी दीक्षित लिखित प्रौढ मनोरमा की आलोचना करने के लिए मनोरमाकुचमर्दिनी की रचना की। प्रौढ मनोरमा की एक प्रतिलिपि (बी०ओ०आर०आई० स० ६५७, १८८३-८४, डी०सी० सग्रह) की तिथि सवत् १७१३ अथवा १६५६-१६५७ ई० सन् है। शब्दकौस्तुभ की एक प्रतिलिपि की तिथि १६३३ ई० सन् है। भट्टोजी के गुरु नृसिंहाश्रम ने अपने तत्त्वविवेककी रचना १५४७ ई० सन् मे की जब कि भट्टो जी के शिष्य नीलकण्ठ शुक्ल ने शब्दशोभा की रचना १६३७ ई० मे की। अत भट्टोजी का साहित्य-रचनाकाल १५८० और १६३० ई० के बीच निश्चित होता है। चूंकि भट्टोजी शेष कृष्ण के शिष्य थे अत. वे जगन्नाथ से लगभग एक पीढ़ी पूर्व रहे होगे। पेरु भट्ट और जगन्नाथ शेष कृष्ण के पुत्र शेष वीरेश्वर के शिष्य थे। दे० प्रो० पी०के० गौड, अन्नल्स ऑफ दि वेंकटेश ओरियन्टल इन्स्टीट्यूट तिरुपति भाग १ प्रति २, पृष्ट ११७-१२७ तथा उनका' लेख बरदराज एण्ड हिज वर्क्स . पी०बी० काणे फेशरिफ्ट मे पृ० १८८-१९९)।

जगन्नाथ की एक यवन सुन्दरी (लवगी) के साथ की प्रेम-कथा (यवनी नवनीतादि श्लोको मे उल्लिखित) मनघडत प्रतीत होती है। यह उन लोगो ने उडाई है जो जगन्नाथ की तीव्र और कटु आलोचना से असन्तुष्ट थे। इसी प्रकार जगन्नाथ और वृद्ध अप्पय्य के बनारस में मिलन की कथा तथा प्रस्तुत श्लोक (रसगंगाधर पृ० ४२१ किं नि.शंकशेषे······जननी जागर्ति जाह्नवी निकटे॥) भी अप्रमाणिक है। क्योंकि वृद्धावस्था में अप्पय्य दक्षिण भारत से बाहर नही गये। (गौड, भाग २, पृ० ४६० से आगे)

नागेश एक बहुत बडे विद्वान् थे। इन्होंने कई शास्त्रो पर टीकाएँ लिखी हैं। व्याकरण और धर्मशास्त्र उनके विशिष्ट क्षेत्र हैं। वे अठारहवी शताब्दी

के प्रथम चतुर्थांश में हुए। नीचे उद्धृत वंशावलि से स्पष्ट है कि नागेश जगन्नाथ से दो पीढ़ियों के उपरान्त हुए। रसमंजरी की नागेश लिखित टीका की एक प्रतिलिपि की तिथि माघ संवत् १७६९ फरवरी सन् १७१३ ई० है। दे० एगलिंग्स केटालॉग भाग ३ पृ० ३५५-३५६, तथा हिस्ट्री आफ् धर्मशास्त्र भाग १ पृ० ४५३-४५६। काव्यशास्त्र में भी इन्होंने निम्न ग्रन्थों पर टीकाएं लिखी है — रसगंगाधर पर मर्म प्रकाश, काव्य प्रकाश की टीका गोविंद के प्रदीप पर उद्योत, मम्मट के काव्यप्रकाश पर उदाहरण दीपिका, भानुदत्त की रसमंजरी पर प्रकाश कुवलयानंद पर अलंकारसुधा और विषमपदव्याख्यान षट्पदानंद, रसतरंगिणी पर टीका।





बनारस के शेष परिवार के लिए इ० आई० ए० १९१२, पृ० २४५–२५३ भट्टोजी के उत्तराधिकारियों के विषय मे विद्वानो में बहुत मत-भेद है। जहा तक मेरा विचार है ऊपर लिखित बशावली पर्याप्त उपयुक्त है।

संस्कृत काव्यशास्त्र के अंतिम महान् लेखक जगन्नाथ है। अतः इस विषय को यही समाप्त कर देना उपयुक्त है।

[द्वितीय भाग]

साहित्य शास्त्र का उद्गम और विकास

१. काव्य-रचना का आदिस्वरूप :—काव्य का यथार्थ लक्षण करके अन्य साहित्य-विद्याओ से उसका पार्थक्य दिखाना बहुत कठिन है। गद्य में रचित ग्रंथ काव्यग्रंथ हो सकता है या नही, इस प्रश्न को छोड़ दिया जाय तो वास्तविक कविता के लिए इन तीन गुणो की आवश्यकता होती है—विशिष्ट प्रकार की भाषासारणी, इसकी विषय-सामग्री और विषय प्रतिपादन की प्रवृत्ति। इस दृष्टि से आर्यों का आदिग्रंथ ऋग्वेद यद्यपि मुख्यरूप से धर्मग्रंथ है तो भी उसमें अच्छे काव्य के अनेक गुण है। विशेषत. उषा विषयक सूक्तों में सरस काव्य के अनेक उदाहरण दिखाये जा सकते हैं। उदाहरणार्थ 'अभ्रातेव पुंस एति प्रतीची गर्तारुगिव सनये धनानाम्। जायेवपत्य उशतीसुवासा उषा हस्रेव नि रिणीते अप्सः।।' ऋग्वेद १.१२४.७।। इस मंत्र मे चार उपमाएं हैं। अंतिम दो उपमाएं किसी भी देश के काव्य मे उपलब्ध हो सकती हैं। 'द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते। तयोरेन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्योऽभिचाकशीति।।'[1] ऋग्वेद १ १६४ २०। इसमे सुन्दर भाव हैं, जिसे संस्कृत-आलकारिको के अनुसार उत्तम प्रकार की रूपकातिशयोक्ति कहा जा सकता है। (निगीर्याध्यवसानं तु प्रकृतस्य परेण यत्)। द्वादशारं नहि तज्जराय वर्वर्ति चक्रं परिद्यामृतस्य। (ऋग्वेद १ १६४.११) इसमे व्यतिरेक अलंकार कहा जा सकता है। 'स्वसुर्जार. शृणोतु न.' (ऋ० ६ ५५.५) 'यत्रा सुपर्णा अमृतस्य' आदि (ऋ० १.१६४.२१ के निरुक्त

---

1. इस मंत्र के विषय मे राजशेखर ने काव्यमीमासा में लिखा है . उपकारकत्वादलंकारः सप्तममङ्ग इति यायावरीयः। ऋते च तत्स्वरूपपरिज्ञानाद्वेदार्थानवगतिः। यथा—द्वा सुपर्णा···अभिचाकशीति' (पृ० ३) रसगंगाधर (पृ० ३१६) मे भी 'इयं चातिशयोक्ति र्वेदेपिदृश्यते यथा—द्वा सुपर्णा·· शीति।' इस प्रकार लिखा है। अतिशयोक्ति का एक अन्य उदाहरण है–चत्वारि शृङ्गा त्रयोऽस्य पादा द्वे शीर्षे सप्तहस्तासोऽस्य। त्रिधा बद्धो वृषभो रोरवीति महोदेवो मर्त्यां आ विवेश।।' (ऋ० ४ ५८.३) इस श्लोक की निरुक्त १३.७ और महाभाष्य भाग १, पृ० ३ मे व्याख्या हुई है। ऋग्वेद १०.६३.१० (=वाज०सं० २१.६) मे यज्ञ अथवा द्युलोक को नौका के रूप में कहा गया है।

३.१२ मे दो अर्थ निकाले गये हैं)[1] मंत्रों में श्लेष अलकार की प्रवृत्ति दिखाई देती है।

ऋग्वेद १०.१४६ १ (अरण्यान्यरण्यान्यसौ या प्रेव नश्यसि । कथा ग्रामं न पृच्छसि न त्वा भीरिव विन्दती ३॥) मे उत्प्रेक्षा है। इसकी समता काव्यादर्श (देखिए ऊपर पृ० ८८) के 'लिम्पतीव तमोङ्गानि' श्लोक से की जा सकती है। ऋग्वेद २.३५.१३ के 'सोऽपा नपादनभिम्लातवर्णो ऽन्यस्येवेह तन्वाविवेश' इस श्लोक मे भी सुन्दर उत्प्रेक्षा है।

प्रो० चारुदेव शास्त्री ने अपने महत्त्वपूर्ण लेख 'भर्तृहरि एण्ड दी वाक्यपदीय' (पूर्वी ऑल इडिया ओरियंटल कान्फ्रेंस की कार्यवाही, पृ० ६३०-६५५) के ६५०वें पृष्ठ पर कहा है कि भर्तृहरि ने अपनी महाभाष्य टीका में एक वस्तु की उसीसे तुलना की जा सकती है (जिसे अनन्वय अलकार कहते हैं)। निम्न कारिका मे इसकी स्थिति है 'दस्युहेन्द्र इवेत्येत् दैन्द्रे मत्रे प्रयुज्यते। अन्यत्र दृष्टकर्मेन्द्रो यथेत्यस्मिन् विवक्षिते ॥' प्रो० चारुदेव ने इस मत्र को 'इन्द्र इव ह्यु पस्तूयसे इन्द्र इव दस्युहाभव क्षेत्राणि सृज'[2] इस रूप मे प्रस्तुत किया है परन्तु यह नही बताया कि कहा से लिया गया है। मत्र का अर्थ यह है कि 'हे इन्द्र तुम्हारी प्रशंसा इद्र के समान की जाती है, तुम इन्द्र के समान दस्युओ के विनाशक हो, हमारे लिये क्षेत्र निर्माण कीजिए।

डा० डे० (एच०एस०पी० भाग १, पृ० ३४१) ने कहा है, 'डा० काणे आई० ए० XLI, १९१२ पृ० १२० ने वैदिक साहित्य मे अलंकार प्रयोग पर आवश्यकता से अधिक बल दिया है' परन्तु यह कथन असगत है। मैंने अपने मन्तव्य का सक्षेप में और विनम्रता से प्रस्तुत किया है। अत मुझे यहा इसकी व्याख्या करनी आवश्यक हो गई। सर्वप्रथम ऋग्वेद के मत्रों के कथोपकथन का उल्लेख आवश्यक है। इनमेसे कतिपय बहुत अधिक कवित्वमय और कल्पनापूर्ण हैं। और ये परवर्ती सस्कृत-नाटको के लिये मार्गदर्शक रहे हैं। निम्नलिखित कथोपकथन का उल्लेख किया जा सकता है: ऋग्वेद ३.३३ (विश्वामित्र और नदिया). १० १० (यम

1. शतपथ ब्राह्मण मे 'हित' और वर्ष शब्दो में श्लेष है। हित के दो अर्थ हैं स्थित और हितकारी, वर्ष के भी वर्ष और वर्षाऋतु दो अर्थ हैं। (१.३.१.२५ और २.२.३ ७ एस० बी० ई० भाग १२, पृ० ७७, ३१५) महिषी के भी दो अर्थ हैं महारानी और भैंस, (६ ५ ३.१ एस०बी०ई० भाग ४१, पृ० २३५)।

2. यह मत्र 'इन्द्र इव दस्युहा भवाप: क्षेत्राणि सजय' इस रूप मे मैत्रायणी सहिता (४.१२ ७३) मे मिलता है।

और यमी) : १०.१०८ (सर्मा और पाणि); १.१६५ और १७० (इन्द्र मारुत और अगस्त्य); १.१७९ (अगस्त्य लोपामुद्रा तथा शिष्य) ४.१८ (इन्द्र अदिति और वामदेव); ४.४२ (इन्द्र और वरुण); ७.३३ (वशिष्ट, उसके पुत्र और इन्द्र); ८.१०० (नेम भार्गव और इन्द्र); १०.२८ (इन्द्र और वसुकर की पत्नी); १०.५१-५३ (देवता और अग्नि); १०.८६ (इन्द्र, इन्द्राणि और वृषकपि)। इनमेसे कतिपय अस्पष्ट अथवा गूढ़ार्थक हैं और एक-दो (उदाहरणार्थ १०.८६) सर्वथा अज्ञात हैं। ऋ० १०.११९ एक स्वगत भाषण है। इसमें कवि ने कल्पना की है कि सोम से उन्मत्त इन्द्र स्वयं से आलाप करने लगता है। इसी प्रकार ऋ० १.२४ भी सुन:शेप का स्वगत भाषण ही है। सुन:शेप गाथा को एत० ब्रा० में विस्तार से दिया गया है। ऋ० में सैकड़ों सुन्दर उपमाएं मिलती हैं। (दे० चौथे और पाचवें मंडल की उपमाओं के लिए प्रो० एच० डी० वेलकर का विस्तृत विवेचन, जे० बी० बी० आर० ए० एस भाग १४, पृ० १–४७ तथा भाग १६, पृ० १–४२। दे० श्री० ए० वेंकटसुबिह द्वारा अनूदित ए० बर्गेन का 'फिगर्ज ऑफ स्पीच इन ऋ०' नामक लेख, एनल्स ऑफ बी० ओ० आर० आई० भाग १७, पृ० ६१–८३, २५९–८८। वेंकटसुबिह द्वारा अनूदित ए० बर्गेन का 'ला सिंटेक्स डेस कम्पैरीजन्स वैदिक्स' (१८८६) नामक लेख, एनल्स बी० ओ० आर० आई भाग १६, पृ० २३२–२६१। श्री शास्त्री का 'फिगर्ज ऑफ स्पीच इन ऋग्वेद' नामक लेख एनल्स ऑफ बी० ओ० आर० आई भाग २८, पृ० ३४–६४।) ऋग्वेदकालीन कवियों ने उपमा, अतिशयोक्ति, रूपक आदि अलकारो का प्रयोग (उदाहरणार्थ, ऋग्वेद ३.२७.१५, ९६४.१ वृषासोम:) ही नहीं किया, वरन् काव्यशास्त्र के सिद्धान्तो का भी उन्हें कुछ ज्ञान था। निम्नलिखित उद्धरणो से यह बात स्पष्ट होगी। वे अक्षर और शब्दों की पुनरावृत्ति को अधिक पसंद करते थे। यही आगे चलकर अनुप्रास कहलाया। उदाहरणार्थ, 'रक्षाणो अग्नेतवरक्षणेभी राक्षाणे (४.३.१४), प्रतार्यग्ने प्रतर न आयु: (४.१२.६), अब्जागोजा ऋतजा अद्रिजा ऋतम् (४.४०.५), वयमग्ने वनूयां त्वोतावसूयवो' (५.३.६)। इसी प्रकार कतिपय पदो के आरभ में एक ही शब्द की पुनरावृत्ति हुई है। उदाहरण के लिए दे० ४.२३.३–५ ऋग्वेद ४.४०.५. 'हंस: शुचिषद्वसुरन्तरिक्षसद्धोता वेदिषदतिथिर्दुरोणसत्'। ऋग्वेद ५.२७.४ दद्ऋचा सनियतेददन्मेधा मृतायते' और ५.७६.२ दिवाभिपित्वेऽवसागमिष्ठा पत्यवर्तिदाशुषे शंभविष्ठा) अंतिम दो में यमक की स्थिति दिखाई देती है। ऋषि कहता है कि वह अपनी वाणी से देवता के सामने सशक्त और नवीन मंत्रो का निर्माण करता है। (प्र तव्यसी नव्यसीं धीतिमग्नये वाचो मतिं सह

स: सूनवे भरे ऋक् १.१४३.१) एक अन्य रोचक उदाहरण ऋग्वेद १०.७१.२ में मिलता है : 'सक्तुमिवतित उना पुनन्तो यत्र धीरा मनसा वाचम क्रत । अत्रा सखाय: सख्यानि जानते भद्रैषां लक्ष्मीर्निहिताधि वाचि ।।' (बुद्धिमान् मनुष्य अपनी बुद्धि से (कवित्वमय वाणी से) पदो का निर्माण इस प्रकार करता है जिस प्रकार कि जौ को बरसाने से भूसा अलग हो जाता है और अनाज अलग हो जाता है) इसी प्रकार की बुद्धि रखने वाले व्यक्ति उस काव्य के अर्थ को समझ सकेंगे। इस प्रकार के काव्य मे उदात्त आनद निहित[1] होता है। इससे स्पष्ट है कि सामान्य भाषा और काव्य की भाषा मे अंतर होता है। कवि को उपयुक्त शब्द चुनने पडते हैं और कविता उदात्त आनंद की ओर ले जाती है। ऋग्वेद १०.१२५.५ वाक् का स्तुति में वाक्रचित मत्र है। इसमें वाक्शक्ति का प्रभावशाली और चित्रात्मक रूप में वर्णन है। एक अशांश यहा उद्धृत किया जाना है; 'य कामये त तमुग्रं कृणोमि तं ब्रह्माणं तमृषि त सुमेधाम् ।।' ऋग्वेद १.७१ ४ (उत त्व. पश्यन्न ददर्श वाचमुत त्व शृण्वन्न शृणोत्येनाम् । उतो त्वस्मै तन्व विसस्रे जायेव पत्ये उशती सुवासा ।।)इस पद की निरुक्त (१.१९) और महाभाष्य (भाग १. पृ०४) मे व्याख्या की गई है। इसमे दो प्रकार के व्यक्तियो का निरूपण है एक वे जो भाषण का महत्त्व नही समझते और दूसरे वे है जो भाषण के आंतरिक अथ को अधिक महत्त्व देते हैं अपेक्षाकृत शब्दो के बाह्य रूप के। ऋग्वेद मे काव्य अथवा कविता शब्द का अनेक बार उल्लेख आया है। उदाहरणार्थ, ऋग्वेद ३ १ १७ आदेवानामभव केतुरग्नेमन्द्रो विश्वानि काव्यानि विद्वान्, हे अग्नि तुम देवताओं की पताका हो और सब काव्यो की ज्ञाता हो। 'अग्निर्विश्वानि-काव्यानि विद्वान्' के लिए दे० ३.१.१८, ४.३.१६ ऋग्वेद ६ ११ ३ 'मधु च्छन्दो भनतिरेभइष्टौ (गायक आहुति के समय एक मधुर मत्र गाता है) . ८ ३.१५ उदुत्ये मधुमत्तमा गिर. स्तोमास ईरते' (वे व्यक्ति स्तुतिगीत मधुर वाणी मे बोलते हैं)। ऋग्वेद में गाथा शब्द (गेय पद) भी प्रायः आता है। उदाहरणार्थ, ८.६.४३ 'त गाथया पुराण्या पुनानमभ्यनूषत' (प्राचीन गाथा से सोमदेवता का आह्वान करते हैं) . दे० १०.८५ ६ भी। इनसे स्पष्ट है कि प्राचीन समय में भी मधुर शब्दमय काव्य का बहुत अधिक महत्त्व था। यद्यपि काव्य का कोई सिद्धान्त निर्मित नही हुआ था फिर भी इसके मूल बीज वहा निहित थे।

1. इस पद की निरुक्त ४ १० और महाभाष्य (भाग १, पृ० ४) के आरंभ में व्याख्या की गई है। यह साहित्यमीमासा पृ० १६१ पर भी उद्धृत है। दे० ऊपर पृ० २७१।

शतपथ ब्राह्मण १.२.५ १६ में नारीसौन्दर्य के विषय में उन्ही बातों पर बल दिया है जिन पर उत्तरवर्ती अभिजात संस्कृत कवियों ने दिया है। (एवमेव हि योषां प्रशसन्ति पृथुश्रेणीर्विमृष्टान्तरान् सा मध्ये संग्राह्येति) कविता के विभिन्न अंगों से विषय मे उपलब्ध पूर्वोक्त विवेचन सामान्यतः पर्याप्त होगा। जहां तक नाटक और नाटक प्रदर्शन का सबन्ध है निम्नलिखित तथ्यों की ओर ध्यान देना चाहिए। नाटक-प्रदर्शन के सामान्यतः कथोपकथन, गीत, संगीत और नृत्य—चार अग होते हैं। ये चारो अग वैदिक साहित्य मे विकसित हुए थे। कथोपकथन का पहले उल्लेख आ चुका है। इसके उपरान्त ब्रह्मोघ' (प्रश्न और उत्तर) आते हैं, जैसेकि वाज० स० २३.९–१२ और ४५–६२ मे तथा शतपथ ब्राह्मण १३.२ ६ ९–१७ और १३.५ २.१२–२१ (एस० बी० ई० भाग ४४, पृ० ३१४–३१६ और पृ० ३८८–३९०) मे इनकी व्याख्या की गई है। तै० स० ७ ४ १८ और तै० ब्रा० ३.९.५ भी देखिए। वैदिक सस्कारो मे कई काम ऐसे किये जाते हैं जिनका निरूपण नाटक से मिलता-जुलता है। प्रथम अध्वर्यु और सोम विक्रेता मे वार्तालाप है। (दे० हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र, भाग २, पृ० ११४३ अदि व्याख्याए) महाव्रत नामक पक्ष में ब्राह्मण और शूद्रों की नकली लडाई करने का वर्णन है। वे गोल और श्वेत खाल के लिए लडाई करते हैं जो सूर्य का प्रतीक है और इसका आयोजन इस प्रकार से किया जाता है कि इसमें आर्य की विजय होती है। (दे० हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र भाग २, पृ० १२४४। इसी सस्कार मे ढोल बजाये जाते हैं, पुरोहित मन्त्रोच्चारण करते हैं, उनकी पत्निया वृन्दगान करती हैं, और बहुत-से बाजे बजाये जाते हैं, और दास–दासियां सिर पर पानी के घड़े रखकर नृत्य करते है, गौणो की स्तुति मे गीत गाये जाते हैं। (हि० आ० धर्मशास्त्र पृ० १२४४–४५) इसकी तुलना तै० स० ७ ५ १० से कीजिए। अश्वमेध मे अश्वाहुति के उपरान्त यज्ञपुरोहित और महारानी के बीच तथा ब्रह्मपुरोहित और राजा की प्रियरानी के बीच अश्लील शब्दो का आदान-प्रदान होता था। (हि० आ० धर्मशास्त्र भाग २, पृ० १२३४–३५)। अश्वमेध में एक ब्राह्मण और राजन्य एक वर्ष तक प्रतिदिन वीणावादन मे लगे रहे और इन्होंने स्वय रचित तीन-तीन गीत गाये। ब्राह्मण के गीत में था[1] :

1. अयजतेत्यददादिति ब्राह्मणो गायति···अयुध्यतेत्यमुं संग्राममजयदिति राजन्यो···तिस्रोऽन्योगाथागायति तिस्रो अन्य'। शतपथ ब्राह्मण १३.१.५.६ : तस्यै प्रयाजेषु तायमानेषु ब्राह्मणो वीणा गाथी दक्षिणत उत्तरमन्द्रामुदाघ्नं रितस्रः स्वय सभृता गाथा गायति···। शत० १३–४.२.८)।

'आपने यह दान दिया, आपने इतना बलिदान किया। राजन्य के गीत में था : 'आपने यह युद्ध किया, आपने यह युद्ध जीता।' (दे० हि० आ० धर्मशास्त्र भाग २, पृ० १२३१) शतपथ ब्राह्मण में वीणा की उत्तर मन्दरा नामक तान का उल्लेख आया है। बहुत-से वाद्ययन्त्रों का उल्लेख आया है। उदाहरणार्थ, दुन्दुभिः (ऋग्वेद १.२८.५, ६.४७.२९, वाज० स० २९.५५–५६) : गर्गर (ऋग्वेद ७.६९.९) : वाण (ऋग्वेद १०.५०.१, ९.९७.८, १०.३२.४, तै० सं० ७.५.९ २. वाणः शततन्तु भविति) आते हैं। वाज० संहिता (३०.१९) और तै० ब्रा० (३.४.१३ मे वीणा तूणव, दुन्दुभि, शंख आदि के बजाने वालों का उल्लेख है। ऋग्वेद १.९२.४ मे उषा की तुलना एक नर्तकी (नृतु) से की गई है, जो अपने शरीर पर आभूषण पहनती है और जिसका वक्ष नग्न है। (अधिक पेशासि वपते नृतुरिवापोर्णुते वक्ष उस्रेव वर्जहम्।) ऋग्वेद १०–९४.४–५ मे नृत्य का भी उल्लेख आया है। वाज० स० (३०.६) मे प्रतीकात्मक पुरुषमेध मे सूत को नृत्य का और शैलूष को गीत का आदेश दिया जाता है। इसकी तै० ब्रा० ३.४.२ से तुलना कीजिए। (जहा पर इसके विपरीत कहा गया है, जैसे, गीताय सूत नृताय शैलूषम्) एत० आर० ३.२.५ मे केशयुक्त चर्म से बने हुए आवरण मे रखी गई वीणा का उल्लेख हैं जिसके बहुत-से भाग होते थे। कौषी ब्रा० २९.५ मे त्रिवृद्धं शिल्प, नृत्य गीत वादितमिति कहा गया है। अतः स्पष्ट है कि वैदिक साहित्य के आरंभिक काल मे भी धार्मिक स्वरूप के नाटक-प्रदर्शन मिलते थे। शोडर, विंडिश, आल्डनवर्ग, पिशेल, कोनो आदि पाश्चात्य विद्वानो ने सस्कृत नाटक के उद्‌गम के विषय मे विभिन्न सिद्धान्त प्रस्तुत किये हैं। इन सब की प्रो० ए० बी० कीथ ने सस्कृत ड्रामा (१३–२७) मे आलोचना की है। भरत के नाट्यशास्त्र से पता लगता है कि अभिजात्य सस्कृत नाटक का मूल आधार वैदिक युग मे मिलता है। भरत ने कहा है (नाट्यशास्त्र १.१७ चौ० स० तथा जी० ओ० एस० स०) कि पाठ्य (उच्चारण और सवाद), गीत, अभिनय और रस क्रमशः ऋग्वेद, सामवेद, यजुर्वेद और अथर्व वेद से लिये गये हैं (दे० ऊपर पृ० २९)। बौद्ध० ग्र० १.४.५. (मैसूर सं०) तथा हिर० ग्र० (१.२४.६) में एक ऐसा श्लोक मिलता है जिसमें चक्रवाक पक्षियो का उल्लेख है जो सस्कृत नाटको में प्रेम के प्रतीक रहे हैं। 'चाक्रवाकं संवनन यन्नदीभ्य उदाहृतम्। यद्वित्तौ देवगन्धर्वौ तेन संवनिनौ स्वः॥' (मासिकधर्म के चौथे दिन पति अपनी पत्नी को इस प्रकार कहता है) दे० हिर० ग्र० के लिए एस० बी० ई० भाग ३० पृ० १९८ तथा अन्यगृह सूत्रों के लिए दे० हि० ऑफ धर्मशास्त्र भाग २, पृ० २२४ सीमन्तोन्नयन।

यद्यपि उपनिषदों मे दार्शनिक सत्य का अन्वेषण किया गया है फिर भी उनमें उत्तम कवित्वमय अवतरण मिलते हैं। उदाहरणार्थ, "धनुर्गृहीत्वौपनिषद महास्त्रशरं ह्युपासानिशितसन्धयीत । आयम्य तद्भावगतेन चेतसा लक्ष्यं तदेवाक्षर सौम्य विद्धि ॥" (मुण्डकोपनि० २.२.३)। इसी प्रकार 'आत्मान रथिनं विद्धि शरीरं रथमेवनु (कठोप० १ ३.३) रसश्लोक में भी सुदर रूपक मिलता है। इन्द्रियेभ्य. पराह्यर्था अर्थेभ्यश्च पर मनः। "त्पुरुषपरः। आदि श्लोक में सार अलंकार है। अश्वमेध मे एक वर्ष तक के पाठ के लिए जिसे पारिप्लव कहा जाता है हि० आ० धर्मशास्त्र भाग २, पृ० १२३१–३३ तथा शतपथ ब्रा० १३ ४.३ (एस० बी० ई० भाग ४४ पृ० ३६०–३७१) देखिए एत० ब्रा० मे (७.१८. १०–३३.६) शुन शेप की गाथा को शौन शेपाख्यान कहा गया है। जिसे होत्र पुरोहित को राजसूय यज्ञ मे गाना पडता था) एत० ब्रा० (३.२५.१–१३ १) में सौपर्णाख्यान का भी उल्लेख है।

२. ई० सन् से शताब्दियो पूर्व उत्तम प्रकार की काव्यरचना हुई, इसके पर्याप्त प्रमाण हैं। यह सभी विद्वान स्वीकार करते हैं कि प्रस्तुत महाभारत द्वितीय शताब्दी ई० सन् से बाद की रचना नही है और इसका बहुत बड़ा भाग ५०० ई० सन् पूर्व का है। इसी प्रकार कतिपय विद्वान (डा० कीथ, जे० आर० ए० एस १९१५ पृ० ३२०) रामायण को चौथी शताब्दी ई० सन् पूर्व तो कतिपय (डा० जैकोबी आदि) इसे ६०० ई० सन् पूर्व का मानते हैं। इन दोनो महाकाव्यों मे उत्तम प्रकार की कविता मिलती है। महाभारत से बहुत-से अवतरण ध्वन्यालोक मे उद्धृत किए गए हैं (पृ० १५३ जहा पर 'या निशा सर्वभूतानाम्' को उद्धृत किया गया है और पृ० २९९ पर 'भगवानवासुदेवश्च कीर्त्यते अत्र सनातन.' आदि पर्व अध्याय १ पृ० २५६ का उद्धरण)। काव्यप्रकाश मे भी (चतुर्थ उल्लास पृ० १७९ गृध्रगोमायु संवाद, शांति पर्व १५३)[1] महाभारत से उद्धरण आए हैं। रामायण से भी ध्वन्यालोक में उद्धरण आए हैं (ध्वन्यालोक पृ० ७६ रविसङ्क्रान्त० श्लोक अरण्य० २२.१३ में)। महाभारत

1. शान्ति पर्व, १५३ गृध्रगोमायुसवाद के श्लोक ११, १२, १९, ६५ (=सी० आर० सस्करण अध्याय १४९ श्लोक ८, ९, १५, ६०) काव्यप्रकाश में प्रबन्ध निष्ठ ध्वनि के उदाहरण स्वरूप उल्लिखित हैं। 'या निशा' इत्यादि पर ध्वन्यालोक की टीका इस प्रकार है (पृ० १५४) 'अनेन हि वाक्येन निशार्थो न जागरणार्थः कश्चिद्विवक्षितः किं तर्हि तत्वज्ञानावहित तत्वमतत्व पराङ्मुखत्वंच मुनेः प्रतिपाद्यत इति तिरस्कृत वाच्यस्यास्यव्यंजकत्वम् ।'

काव्य की अपेक्षा धर्मशास्त्र है। यद्यपि इसमें अहं भावना व्यक्त नही की गई है फिर भी यह अनेक कवियों का उपजीव्य रहा है ('इतिहासोत्तमादस्माज्जायंते कविबुद्धयाः' आदि पर्व २ ३८५ और 'इद कविवरैः सर्वेराख्यानमुपजीव्यते' आदि पर्व २.३८९)। रामायण अपने उद्देश्य, स्वरूप और विषय की दृष्टि से वास्तव में काव्य है[1]। इसमें वर्णन की प्रचुरता और कल्पना की ऊची उड़ान है। उदाहरणार्थ समुद्र का कवित्वमय वर्णन (हसन्तमिव फेनौघैर्नृत्यन्तमिव चोर्मिभि), युद्ध काण्ड में (४.११५ से आगे), आकाश का सुन्दरकांड में (५७ १ से ४) कल्पनामय चित्रण और अयोध्याकाड में (६९.२८ से आगे) विस्तृत रूपक—इसके प्रमाण हैं। दशरूप (१.६८) में नाटककारो को नाटक की कथावस्तु रामायण और बृहत्कथा से लेने की सम्मति दी गई है। 'अक्रूरो ददते मणिम्' निरूक्त (२.२) का यह उदाहरण किसी लौकिक काव्य ग्रथ से लिया गया है। पाणिनि के सूत्र (अधिकृत्यकृतेग्रथे ४.३ ८७) तथा निम्न सूत्र से पाणिनि के पूर्ववर्ती लौकिक काव्यग्रथों का पता लगता है। रुद्रट के टीकाकार नमिसाधु २ ८ के अनुसार पाणिनि ने पाताल विजय नामक महाकाव्य लिखा। नमिसाधु ने अपने मत की पुष्टि के लिए पाणिनि की रचना मे एक पूर्ण श्लोक का तथा एक अन्य श्लोक का एक अश उद्धृत किया है। राजशेखर[2] के अनुसार

1 बालकाण्ड २ १५ पर आया 'मा निषाद · मोहितम्' प्रसिद्ध श्लोक है, २.१८ का श्लोक 'शोकार्तस्य प्रवृत्ती मे श्लोको भवतु नान्यथा' है · ४०–४१ समाक्षरैश्चतुर्मिर्थ. पादैर्गीतो महर्षिणा ।। सोनुव्याहरणाद्भूयशोक. श्लोकत्वमागत.। बालकाण्ड में अभिजात्य संस्कृत श्लोक का उद्‌गम बताया गया है और रस-सिद्धान्त के युक्त बीज भी इसमे निहित है। रघुवंशकर १४ ७० (श्लोकवमापद्यत यस्यशोक) श्लोक में बालकाण्ड के शब्दो की प्रतिध्वनि है और इसी प्रकार ध्वन्यालोक १.५ पृ० ३१ मे भी है। 'काव्यस्यात्मा स एवार्थस्यातथा चादिकवे पुरा। क्रौञ्चद्वन्द्ववियोगोत्थः शोक श्लोकात्वमागत'। इसके उपरान्त ध्वण्यालोक (पृ० ३२) मे 'मा निषाद०' श्लोक मिलता है।

2 राजशेखर ने सूक्ति मुक्तावलि के ४२वें पृष्ठ पर स्वस्ति पाणिनये तस्मै यस्य रुद्रप्रसादत.। आदौ व्याकरण काव्यमनु जाम्बवतीजयः।। श्लोक उद्धृत किया है। पाणिनि के सभी श्लोको के सग्रह के लिए दे० कवीन्द्र० की भूमिका के ५१–५३ पृष्ठ। यहा दो प्रश्न उसमे हैं १ क्या कविपाणिनि वैयाकरण पाणिनि एक हि व्यक्ति है ? २ क्या पाताल विजय (दे० रुद्रट पर नमिसाधु की टीका २.८,) और जाम्बवती विजय एक ही रचना है ? प्रथम प्रश्न के विषय में

जाम्बवती जय काव्य के रचनाकार वैयाकरण पाणिनि थे। (पीटरसन की चौथी रिपोर्ट LXXVI) सुवृत्त तिलक (३.३०) में उल्लेख आया है कि पाणिनि उपजाति छद की रचना में सिद्ध हस्त थे। संग्रहो में बहुत से श्लोक पाणिनिरचित बताये गये हैं (दे० पीटरसन लिखित सुभाषितावली की प्रस्तावना पृ० ५८ इसका उपोढरागेण० श्लोक पाणिनि रचित बताया गया है जो (सदुक्ति० पृ० ५८, सूक्तिमुक्तावली पृ० २६० शार्ङ्ग० स० ३६३४ मे आया है। यही श्लोक ध्वन्यालोक के ३५वे पृष्ठ पर बिना नाम-निर्देश के आया है) सुभा० स० १८१५ मे आया 'ऐन्द्र धनु' श्लोक पाणिनि रचित माना गया है। यह वामन के काव्य० सू० ४.३ २७ और व्यक्ति विवेक पृ० ७५ पर आता है। अधिकृत्यकृते ग्रथे अथवा लुबाख्यायिकाभ्यो की एक वार्तिक से स्पष्ट होता है कि आख्यायिका नामक साहित्याग पतजलि के बहुत पूर्व से प्रचलित था। पतजलि ने वररुचि रचित एक काव्य का उल्लेख किया है ('यत्तेन कृत न च तेन प्रोक्त[1] वाररुच काव्य जालूका. श्लोका.' महाभाष्य भाग २, पृ० ३१५)। पृ० २-३ पर पतजलि ने भ्राज नामक कतिपय श्लोकों का उल्लेख किया है। उन्होंने 'यस्तु प्रयुक्ते' श्लोक उद्घृत भी किया है और इसकी विस्तृत व्याख्या की है। इन श्लोको को कैयट ने कात्यायन रचित माना है। दे० काव्यमीमासा पृ० २५-७। 'लुबाख्यायिकाभ्यो बहुलम्'—इस वार्तिक का विवेचन करते हुए पतंजलि ने वासवदत्ता सुमनोत्तरा[2] और भैमरथी इन तीन रचनाओ का

मत-भेद है। मेरे विचार मे पीटरसन प्रस्तुत सतर्क मत अपना लेना चाहिए (सुभा० की प्रस्तावना पृ० ५८ टिप्पणी)। एच० आई० क्यू० भाग १३, पृ० १६७-१७१ मे श्री कृष्णदेव उपाध्याय ने सिद्ध किया है कि १०९५ शक अथवा ११७३ ई० सन् रचित शरणदेव की दुर्घटवृत्ति मे जाम्ववती विजय के द्वितीय पचम और अठारहवें प्रकरण से तीन श्लोक उद्धृत किये गये हैं (इनका अन्यत्र कही उल्लेख नही मिलता, इनमे से दो उपजाति और एक अनुष्टभ छन्द में है)।

1. सूक्तिमुक्तावलि पृ० ४३ पर राजशेखर का उद्धृत मत है :—'यथार्थता कथं नाम्निमा भूद्वररुचेरिह। व्यधत्त कठाभरणं य सदा रोहणप्रियः॥' सग्रहों में वररुचि रचित माने गए श्लोको के सबंध में देखिए पीटरसन लिखित सुभा० की भूमिका; पृ० १०८-९।

2. राजगृह के धनाढ्य व्यापारी सुमन और उसकी पत्नि उत्तरा की कथा के विषय में देखिए 'पूना ओरियटलिस्ट' भाग ७, पृ० १९७-२००। पाणिनि (४.२.६० भाग २, पृ० २८४) मे पतंजलि ने सौमनोत्तरिकः शब्द का उल्लेख किया है (अर्थात् आख्यायिका सुमनोत्तरा का पाठक)।

आख्यायिका साहित्यांग के रूप में उल्लेख किया है। (महाभाष्य भाग २, पृ० ३१३, पृ० २८४)। उन्होने कसवध और बाली के तिरस्कार संबंधी दो रचनाओ और इन विषयो के नाटकीय प्रदर्शन का उल्लेख किया है (भाग २, पृ० ३४, ३६)[1]। एक अन्य अवतरण मे उन्होने अभिनेताओं की पत्नियो का उल्लेख किया है :—व्यञ्जनानि पुनर्नटभार्यावद्भवन्ति। नटाना स्त्रियो रगं गता यो य पृच्छति कस्य यूय कस्य यूयमिति तं त तव तवेत्याहु' (भाग ३, पृ० ७)। महाभाष्य में पूर्ववर्ती कवियो से बहुत-से उद्धरण मिलते हैं। इनमें से कतिपय में काव्यगत सौंदर्य है उदाहरणार्थ 'असि द्वितीयोनुससार पाण्डवम्' तथा सकर्षणद्वितीयस्य बल कृष्णस्य वर्धताम्' (भाग १, पृ० ४२६); जघान कंसं किल वासुदेवः (भाग २, पृ० ११९); जनार्दनस्त्वात्मचतुर्थ एव (भाग ३, पृ० १४३); प्रिया मयूर. प्रतिनर्नृतीति और यद्वत्र नरवर नर्नृतीषि हृष्टः (भाग ३ पृ० ३३८); एति जीवन्तमानन्द. (भाग १ पृ० २७७); वरतनु सप्रवदन्ति कुक्कुटा[2] (भाग १ पृ० २८३) ('एति'[3] इत्यादि श्लोक युद्धकाड मे आता

1. महाभाष्य में कहा गया है .—इह तु कथं वर्तमानकालता कंसं घातयति बलि बन्धयतीति चिरहते कसे चिर-बद्धे च बलौ। अत्रापि युक्ता। कथम्। ये तावदेते शोभनिका नामैते प्रत्यक्ष कस घातयन्ति प्रत्यक्ष च बलिं बन्धयन्तीति। चित्रेषु कथम्। ग्रथिकेषु कथम्। यत्र शब्द गडुमात्र लक्ष्यते। तेऽपि तेषामुत्पत्ति-प्रभृत्या विनाशादृद्धीर्व्याचक्षाणाः सतो बुद्धिविषयान् प्रकाशयन्ति। (भाग २, पृ० ३६)। इसका सकेत तीन पृथक वस्तुओ की ओर है। शोभनक (इनकी व्याख्या कैयट ने इस प्रकार की है :—कसाद्यनुकारिणा नटाना व्याख्यानोपाध्यायाः) कस वध का अभिनय प्रस्तुत करते हैं। चित्रो मे घटनाओ का चित्रण होता है तथा कवियो की कृतियो में शोभनकों के अभिनीति कार्यों का वर्णन होता है। पतंजलि के अनुसार कतिपय अभिनेताओ के मुख लाल रग तथा अन्य के काले रंग से रंगे होते हैं।

2. औचित्यविचारचर्चा में (कारिका २४) क्षेमेन्द्र ने निम्न पद्य को कुमारदास रचित मानकर उद्धृत किया है :—'अयि विजहीहि दृढोपगूहनं त्यज नवसगमभीरु वल्लभम्। अरुणकरोद्गम एष वर्तते वरतनु सप्रवदन्ति कुक्कुटाः॥' यहा महाभाष्य का उद्धरण समस्यापूर्ण रूप मे लिया गया है। सर० क० (२.२६ पृ० १५१) में अयि विजहीहि श्लोक शब्दालंकारगति के उदाहरण स्वरूप आता है।

3. दे० आई० ए० भाग १४, पृ० ३२६ से आगे और इन्डिशस्टडीन भाग १२, पृ० २९३–४९६।

है जहां इसे लौकिकी गाथा कहा गया है, १२९.२)। रसादिम्यश्च सूत्र (पा. ५.२.९५) का महाभाष्य मे (भाग २ पृ. ३९४) रसिको नटः यह उदाहरण आया है। इससे संकेत मिलता है कि उस समय मे भी रसों और अभिनेताओ के पारस्परिक संबंध के विषय में विचार प्रचलित थे। महाभाष्य के समय में भी सुन्दर युवति के मुख की उपमा चन्द्रमा से दी जाती थी। महाभाष्यकार ने चन्द्रमुखी देवदत्ता (भाग १.३९७) उदाहरण दे कर स्पष्ट किया है कि यद्यपि चन्द्रमा के अनेक गुण हैं, परन्तु प्रस्तुत उपमा से प्रयोजन प्रियदर्शनता है। 'उपमानानि सामान्यवचनैः' (पा. २.१ ५५) पर महाभाष्य में यह उल्लेख आया है :—चन्द्रमुखी देवदत्तेति बहवश्चन्द्रे गुणा या चासौ प्रियदर्शनता सा गम्यते' (महाभाष्य)। महाभाष्य मे 'यदारभका रगं गच्छन्ति नटस्य श्रोष्यामः ग्रन्थिकस्य श्रोष्यामः' (भाग १ पृ. ३२९ पा. १.४.२९ 'आख्यातोपयोगे पर)[1] उल्लेख भी आया है। इस उदाहरण से स्पष्ट है कि पतजलि का संकेत रंग मच पर वार्तालाप करने वाले अभिनेताओ की ओर हैं। उनका निर्देश मूक नाटक संबधी प्रदर्शन से नही है। पा. २.४.७७ (भाग १ पृ ४९५) पर महाभाष्य का अगासीन्नट उद्धरण आया है। इससे स्पष्ट होता है कि नट भी गाता था। पाणिनि के 'पाराशर्यशिलालिम्या भिक्षुनटसूत्रयो (४.३.११०) सूत्र का भी वही अथ क्यों नही लेना चाहिए, यह बात मेरे समक्ष स्पष्ट नही है। कीथ आदि पाश्चात्य विद्वानो ने पाणिनि रचित नटसूत्र को अभिनेता और नाटक शास्त्र विषयक रचना अस्वीकार कर हठ धर्मी का परिचय दिया है। 'द सस्कृत ड्रामा' पृ. ३१.२९१)। उनके अनुसार पाणिनि ने इस रचना मे केवल मूक नाटक के नियमो के प्रतिपादन किया है। केवल मूक नाटक विषयक कोई रचना अभी तक उपलब्ध नही हो पाई है।

डा० विजेसेकेर ने नाटक का आदि अस्तित्व सिद्ध करने के लिए प्राचीन बौद्ध ग्रन्थों से प्रमाण प्रस्तुत किया है। (आई०एच०क्यू० भाग १ पृ०१९६-२०६) १९७ पृष्ट पर इन्होंने गामणि संयुक्त (४, पृ० ३०६) से एक अवतरण उद्धत किया है। इसमें नटगामणि (नटो का नेता) भगवान से इस प्रकार कहता है, :— 'योऽसो नटो रंगमज्झे समाजमज्झे सच्चालिकेन जनं हासेति रमेति इत्यादि (वह नट जो सत्य और मिथ्या का मिश्रण करके रंगमंच अथवा दंगल में लोगों को हंसाता और प्रसन्न करता है। पृ० २०० पर इन्होने बुद्ध के वार्तालाप से

1. उपयोग का अर्थ है नियमपूर्वकविद्यास्वीकारः। ऐसे स्थान पर आख्याता (वक्ता) के लिए पंचम विभक्तियुक्त होती है जैसे उपाध्यायादधीते में।

एक अवतरण उद्धृत किया है। इसमे नृत्य, गीत, वादित्र, प्रेक्षा, आख्यान और शोभानगरक का उल्लेख आता है। यहा तक के विवेचन से स्पष्ट हो जाता है कि लगभग ५०० ई० पूर्व से १०० ई० पूर्व तक के अभिजात्य सस्कृत साहित्य के अधिकाश लौकिक कवित्व मामग्री एकत्रित है। इससे काव्य व्यापार, काव्य के लक्ष्य, आख्यायिक आदि विभिन्न काव्यागों साहित्यिक वर्गीकरण, साहित्यांगों के रचना सबंधी प्रामाणिक नियमों का निर्धारण, अथवा सक्षेप मे काव्यशास्त्र के सिद्धान्तों का प्रतिपादन और साहित्यिक समालोचना आदि सभी विषयो के सम्बन्ध मे विचारो को प्रोत्साहन मिला होगा। इस समय से लेकर लौकिक काव्य की रचना और नियमो का विस्तृत प्रतिपादन, इन दोनो विषयो का विकास अवश्य साथ ही हुआ होगा।

३ **काव्यशास्त्र का आदि विकास** —द्वितीय शताब्दी ई० और इससे पूर्व के शिलालेखों से स्पष्ट होता है कि इससे पूर्व काव्यशास्त्र के सिद्धान्त का उद्गम हो चुका था। (इस विषय में तथा काव्यशात्र के विकास की सामान्य जानकारी के लिए देखिए आई०ए० १९१२ में आए मेरे लेख पृ० १२४-८, २०१-८। शिलालेख सबधी सामग्री के लिए देखिए प्रो० घाटे अनूदित आई० ए० १९१३ में प्रकाशित बूहलर का 'डाई इन्डिश इन्शरिफ्टेन' नामक लेख; पृ० २९, १३७, १७२, १८८, २३०, २४३।) 'सेवन ब्राह्मी इन्सक्रिप्शन्स फ्राम मथुरा' (ई०आई० भाग २४ १९९ से आगे) नामक लेख में प्रो० ल्यूडर्स ने कहा है कि एक शिलालेख मे भुजगविजृम्भित छन्द मे, एक श्लोक मिलता है। अतः यह स्वीकार करना पड़ेगा कि काव्यसाहित्य ईसा से प्रथम शताब्दी ईस्वी पूर्व पूर्ण रूप से विकसित था। जूनागढ (१५० ई०सन्) मे उपलब्ध रुद्रदामन नामक शिलालेख तत्कालीन काव्यशास्त्र के विकास के विषय में पर्याप्त प्रकाश डालता है (इस शिलालेख के लिए दे० ए०एस०डब्ल्यू०आई० भाग २ पृ० १२८ और ई०आई० भाग ८ पृ० ३६) इस उपलब्ध शिलालेख में केवल दो क्रियाए आई हैं। इसके गद्य का रूप एक लम्बे समास का है। यह पुनरुक्ति और शब्दाडबर से परिपूर्ण है। एक सक्षिप्त उद्धरण इस बात को स्पष्ट कर देगा 'सर्वक्षत्राविष्कृतवीरशब्दजातोत्सेकाविधेयाना यौधेयाना प्रसह्योत्सादकेन·· शब्दार्थगान्धर्वन्यायाद्याना विद्याना महतीना पारणधारणविज्ञानप्रयोगावाप्तविपुलकीर्तिना···स्फुटलघुमधुरचित्रकान्तशब्दसमयोदारालंकृतगद्यपद्य यमधिगत महाक्षत्रपनाम्ना नरेन्द्रकन्या स्वयवरानेक माल्यप्राप्तदाम्ना महाक्षत्रपेणरुद्रदाम्ना (पृ० ४४)' इससे स्पष्ट है कि द्वितीय शताब्दी ई०सन् में अथवा इससे पूर्व काव्य गद्य और पद्य इन दो भागों में विभक्त था। उत्तरवर्ती ग्रन्थों मे आए कुछ गुणों का नामोल्लेख भी

इससे पूर्व हो चुका था। (स्फुट[1], मधुर, कान्त, उदार गुण काव्यादर्श के प्रसाद, माधुर्य, कान्ति और उदारता से मिलते हैं)। गद्य और पद्य दोनों का अलकृत होना आवश्यक था। नाट्यशास्त्र (१७. १०२, १०६, १०७ के०एम० सस्करण १६. १०३, १०७–१०८ और जी०ओ०एस० सस्करण १६. १०४, ११०, ११२), में माधुर्य, उदात्त और कान्त की परिभाषाएँ दी गई हैं। इस शिलालेख का रचयिता अपने समकालीन काव्यशास्त्र मे प्रस्तुत कवियो के स्तर की रचना करने का प्रयत्न कर रहा था। अत इस शिलालेख का उस समय के उच्च स्तर से मूल्याकन किया जाय तो यह अधिक नही तो मध्यम कोटि का काव्य अवश्य ठहरता है। रुद्रदामन् के प्राकृत शिलालेख से कुछ पूर्व आये नासिक सिरी पुलुमाइ शिलालेख में भी यही विशेषताए हैं (बम्बई गजेटियर भाग १६, पृ० ५५० और ई०आई०, भाग ८, पृ० ६०, स० २)। ई० सन् की प्रथम दो शताब्दियो में सस्कृत और प्राकृत में शिलालेख रचे गए तथा उनकी साहित्यिक शैली लगभग एक जैसी है। धन (देव अथवा भूति) का अयोध्याशुङ्ग शिलालेख सस्कृत में है (ई०आई० भाग २०, पृ० ५४)। धन सेनापति पुष्यमित्र से छठे क्रम में आते हैं। रुद्रदामन् के शिलालेख का उल्लेख आ चुका है। खारवेल का शिलालेख प्राकृत मे है। इसका ऊपर ५ १९ और टिप्पणी ३ मे उल्लेख आ चुका है। इसमे रुद्रदामन् के शिलालेख की सभी विशेषताएँ हैं और गन्धर्व वेद, नटगीत, वादित्र तथा उत्सवसमाज का उल्लेख किया गया है। इस शिलालेख से तथा श्री पुलुमाइ के १९वे साल मे खोदे गये नासिक-शिलालेख से एक उद्धरण नीचे[2] दिया

1. कौटिल्य (शासनाधिकर २ १० पृ ७१) ने 'अर्थक्रम., सबन्ध , परिपूर्णता, माधुर्यमौदार्य स्पष्टत्वमिति लेखसपत्' कहा है और अतिम तीन की इस प्रकार परिभाषाएँ दी हैं. 'सुखोपनीतचार्वर्थशब्दाभिधान माधुर्यम्। अग्राम्यशब्दाभिधानमौदार्यम् प्रतीतशब्दप्रयोग स्पष्टत्वमिति।' वामन के काव्यसूत्र (३.२ ११, १३, १४) से तुलना कीजिए। काव्यसूत्र मे आया हुआ अग्राम्यत्वमुदारता और कौटिल्य मे समानता है।

2 महाराजेन ··पसथसुभलखनेन चतुरन्तलुठितगुणोपहितेन कलिंगाधिपतिना सिरिखारवेलेन···ततो लेखरूपगणनाववहारविधिविसारदेन सवविजावदातेन नववसानि योवराज पसासित···सवपासण्डपूजको सवदेवायतनसखारकारको अपतिहतचकिवाहिनिबलो चकधुरगतचको राजा खारवेलसिरि। (ई. आई. भाग २०, पृ. ७९-८०); नासिक शिलालेख स २, बम्बई गजेटियर भाग १६, पृ. ५५० और ई.आई. भाग ८, पृ. ६०। 'राजरञोगोतमितपुतस हिमवतमदरपवतसमसारस··· सवराजलोकमंडलपतिगहीतसासनस······दिवसकरविबोधितकमलविमलसदिस-

गया है। यह विचारणीय है कि यह शिलालेख पुनरुक्तियों, भाषा की सशक्तता और सरसता तथा दीर्घ समासो से युक्त है। काव्यादर्श आदि उत्तरवर्ती ग्रंथों मे ये सब गद्य की विशेषताएँ मानी गई हैं (ओजः समासभूयस्त्वमेतद्गद्यस्य जीवितम् काव्यादर्श १.८०)। संभवत. इस उक्ति का आधार लुप्त प्राचीन गद्यग्रंथ हैं जिनका सस्कृत-प्राकृत शिलालेखो के रचयिताओ ने अनुकरण किया था। (अन्य अधिक प्राचीन शिलालेखो के लिए दे० डॉ० आर० सी० मजूमदार लिखित 'एन्शन्ट इण्डियन कालोनीज इन दि फार ईस्ट' ग्रथ भाग १, प्रति ३, पृष्ठ १। पृष्ठ १ पर आये चम्पा के सस्कृत वो चन शिलालेख इसकी तिथि दूसरी और तीसरी शताब्दी ईस्वी-पूर्व है। इसमे वसन्ततिलका छन्द में दो श्लोक आये हैं। आई. एच. क्यू भाग १६, पृष्ठ ४८४ (डॉ जी कोडीस), भाग १७, पृ० १०७-११० (डॉ० डी सी सरकार) युवमहाराज विष्णुगोप के पुत्र और महाराज स्कन्दवर्मन द्वितीय के पौत्र पल्लववशी राजा सिंहवर्मन का पिकिर का दानसंबंधी शिलालेख जिसमें दीर्घसमासयुक्त संस्कृत गद्य का प्रयोग है। ४थी शताब्दी ई. सन् के एक शिलालेख मे हरिषेण-रचित महाराज समुद्रगुप्त की प्रशस्ति आई है। (दे. फ्लीट का 'गुप्ता इन्स्क्रिप्शन्स', स १, पृ० ८)। इस प्रशस्ति की गद्यशैली बाण की गद्यशैली के तुल्य है। इससे पता लगता है कि समुद्रगुप्त को कविराज की पदवी दी गई थी क्योकि उन्होंने बहुत से काव्यो की रचना करके विद्वानो को प्रेरित किया था। एक सक्षिप्त उद्धरण पर्याप्त होगा : 'कृपणदीनानाथातुरजनोद्धरणसमन्त्रदीक्षाद्युपगतमनस समिद्धस्य विग्रहवतो लोकानुग्रहस्य धनदवरुणेन्द्रान्तकसमस्य स्वभुजबलविजितानेकनरपतिविभवप्रत्यर्पणनित्यव्यापृतायुक्तपुरुषस्य निशितविदग्धमतिगान्धर्वललितैर्व्रीडितत्रिदशपतिगुरुतुम्बरुनारदादेर्विद्वज्जनोपजीव्यानेक काव्यक्रियाभि. प्रतिष्ठित कविराज शब्दस्य इत्यादि।'

इन शिलालेखो से स्पष्ट है कि चौथी शताब्दी के बहुत पूर्व ही काव्यशास्त्र ने पर्याप्त उन्नति कर ली थी। इस विषय मे अन्य प्राचीन प्रमाण भी मिलते हैं। निघण्टु (३.१३) में ऋग्वेद से १२ उक्तियाँ सगृहीत हैं और उनको उपमा कहा गया है (उदाहरणार्थ—इदमिव, इद यथा, अग्निर्न, तद्वत्)। निरुक्त मे निघण्टु के इस भाग का विवेचन करते समय लेखक ने यास्क के पूर्वज गार्ग्य द्वारा प्रतिपादित उपमा की वैज्ञानिक परिभाषा प्रस्तुत की है और कहा है कि ऋग्वेद मे कई बार श्रेष्ठ की कनिष्ठ से तुलना की गई है (सामान्यतः नियम

वदनस · · पटिपुणचदमडलससिरीकपियदसनस · · सुविभततिवगदेसकालस पोरजननिविसेससुमुखदुखस · · सकयवनपल्हवनिसूदनस धमोपचितकरविनियोगकरस इत्यादि।'

है कि उपमान उपमेय से श्रेष्ठ अथवा अधिक प्रसिद्ध होता है) अर्थात् उपमा यदतत्तत्सदृशमिति गार्ग्यस्तदासा कर्म ज्यायसा वा गुणेन प्रख्याततमेन वा कनीयांसं वा प्रख्यातं वोपमिमीतेऽथापि कनीयसा ज्यायासम्' ३.१३। इसके उपरान्त निरुक्त में ऋग्वेद १०.४.६ से उद्धरण (तनूत्यजेव तस्करा वनर्गू इत्यादि) आया है। यहाँ पर भुजाओ की निराश चोरो से तुलना की गई है। ऋग्वेद १०.४०.२ से भी उद्धरण (कुह स्विद्दोषा कुह वस्तोरश्विना इत्यादि आया है। यहाँ पर अश्विनों की तुलना देवर से की गई है और उस का अपने भाई की विधवा से सयोग दिखाया गया है। यास्क ने पूर्णा और लुप्ता उपमा के इन दो भेदो को पहले से ही स्पष्ट कर दिया था। उदाहरणार्थ 'लुप्तोपमान्यर्थोपमानीत्याचक्षते' (निरुक्त ३.१८)। पूर्णा उपमा के उपमान, उपमेय (अथवा उपमित), सामान्य और सबधवाचक शब्द (जैसे इव, तुल्य)—ये चार अग होते हैं। पाणिनि से बहुत पूर्व ही ये पारिभाषिक (अथवा साकेतिक) शब्द भाषा में स्थापित हो गए थे। निम्न सूत्रो से इसका स्पष्टीकरण हो जायगा : 'उपमानानि सामान्यवचनैः' तथा 'उपमित व्याघ्रादिभि सामान्याप्रयोगे' (पा० २.१.५५–५६); 'तुल्यार्थैरतुलोपमाभ्या तृतीयान्यतरस्याम्' (पा० २.३.७२); 'उपमानादाचारे' (पा० ३.१.१०) (क्यच् स्यात्); 'तेन तुल्य क्रिया चेद्वति.। तत्र तस्येव' (पा० ५.१ ११५–६)। पाणिनि ने शिलालिन और कृशाश्व ('पाराशर्यशिलालिभ्या भिक्षुनटसूत्रयोः' तथा 'कर्मन्दकृशाश्वादिनि' ४ ३.११०–१११) द्वारा रचित नटसूत्रों का उल्लेख किया है। इन सूत्रो की विषय-सामग्री की जानकारी के लिए कोई प्रमाण उपलब्ध नही है। यदि वे सूत्र कहे जाने के अधिकारी थे, तो अवश्य ही उन मे अभिनेता के कार्य-सबधी आदेश और अभिनेताओं द्वारा दर्शको की भावनाओं को प्रोत्साहन आदि विषयो का उल्लेख हुआ होगा। संक्षेप मे कहा जा सकता है कि इन सूत्रो का सबध रस-सिद्धान्त से है। वेदान्तसूत्रों मे उपमा और रूपक नामक दो अलकारों का उल्लेख आया है ('अतएव चोपमा सूर्यकादिवत्' ३.२.१८ तथा 'आनुमानिकमप्येकेषां शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च', १ ४.१)। अश्वघोष-कृत 'बुद्धचरित' के रचनाकाल मे काव्यशास्त्र का कोई सिद्धान्त प्रचलित था। (बुद्धचरित की रचना सभवतः प्रथम अथवा द्वितीय शताब्दी ई० सन् में हुई। इसकी रचना तृतीय शताब्दी के बाद की तो किसी प्रकार भी नही हो सकती क्योकि लगभग ४१४–२१ ई० सन् मे इसका अनुवाद चीनी भाषा में हुआ था।) प्रत्येक प्रकरण के अन्त में विभिन्न छन्दों में रचे गए श्लोक आते हैं। लेखक ने पुनरुक्ति का बहुत प्रयोग किया है (१.१४-१५; ५.२६)। उसने 'हरितुरगतुरगवत्तुरग.' (५.८७) आदि पुनरुक्ति का भी प्रयोग किया है। इसी प्रकार वे यथासख्य के प्रेमी हैं (५.४२ और ९.१६)।

बुद्धचरित (३.५१) में रसान्तरम् शब्द प्रयुक्त है। अश्वघोष-रचित सौंदरानन्द नामक दूसरे महाकाव्य के विषय में भी यही कहा जा सकता है। १०.२ में अनुप्रास और १०.११ मे यमक प्रयुक्त है—'चलत्कदम्बे हिमवन्नितम्बे तरौ प्रलंबे चकरो ललबे।' नाट्यशास्त्र १७.८४ (हली, वली, लली इत्यादि) से तुलना कीजिए। यही श्लोक के० एम० संस्करण (१६.८५) और जी० ओ० एस० सं० (भाग २, अध्याय १६. ८४, पृ० ३३०) में आया है। प्रो० ल्यूडर्स ने १९११ मे अश्वघोष के सारिपुत्रप्रकरण नामक नाटक को प्रकाशित किया। इस नाटक मे नौ अक है। इससे सिद्ध होता है कि जिस समय भास और कालिदास आदि के नाटक साहित्य-क्षेत्र मे आये उस समय सभवतः नाट्य-शास्त्र के आधारभूत प्राचीन नाटक लुप्तप्राय अथवा विस्मृत हो चुके थे। सभा-पर्व ११.३६ मे नाटक के विषय में इस प्रकार कहा गया है—'नाटका विविधा काव्या. कथाख्यायिककारिकाः'। अश्वघोष ने हाव और भाव इन पारिभाषिक शब्दों का प्रयोग किया है (भावज्ञानेन हावेन चातुर्याद्रूपसपदा—बुद्धचरित ४.१२)। हाव और भाव के लिए दे० नाट्यशास्त्र २४. ८–१०)। नाट्यशास्त्र (जी० ओ० एस० स०, भाग ३, अध्याय २२ .६–८) मे निम्न श्लोक आया है : देहात्मकं भवेत्सत्व सत्त्वाद्भावः समुत्थित । भावात्समुत्थितो हावो हावाद्धेला समुत्थिता ॥ वागङ्गमुखरागैश्च सत्त्वेनाभिनयेन च। कवेरन्तर्गत भाव भावयन्भाव उच्यते ॥ यह ऊपर सिद्ध किया जा चुका है (पृ० ४७) कि नाट्यशास्त्र ३०० ई० सन् के बाद की रचना नही है। इसमे रस-सिद्धान्त का, नाट्यशास्त्र का, चार अलकारो और गुणों का पूर्ण विवेचन हुआ है। कालिदास अनुप्रास के प्रेमी हैं और उन्होंने रघुवंश (९) मे यमक का प्रयोग किया है। भारवि (जिनका एहोल शिलालेख मे उल्लेख आया है) की तिथि ५८० से ५९० ई० सन् के उपरान्त की नही हो सकती। किरातार्जुनीय[1] के १५वें सर्ग मे गोमूत्रिका (श्लोक० १२), सर्वतोभद्र (२५), एकाक्षर (१४ जिसमे केवल एकमात्र व्यंजन न् आता है) आदि चित्रबध के उदाहरण आते हैं। विभिन्न प्रकार के यमक भी आते हैं (श्लोक ३५, ३७, ५२)। एक ऐसा भी श्लोक है जिसके तीन अर्थ निकलते हैं (४५)। सुबन्धु ने अपनी वासवदत्ता नामक रचना मे काव्यशास्त्र के विषयों

1. किरातार्जुनीय के १५वे सर्ग के ५वें श्लोक मे एकाक्षरपाद आता है। १४वें श्लोक के सभी पदों मे एकाक्षर है। सर्वतोभद्र और विभिन्न प्रकार के यमक भी आते हैं। श्लोक ४५ के तीन अर्थ हैं। यह ऊपर (११९-२०) स्पष्ट किया जा चुका है कि भारवि लगभग ५८०–५९० ई० सन् मे रहे होंगे।

की ओर संकेत किया है। सुबधु ने प्रत्येक अक्षर में अपने श्लेष-प्रयोग के चातुर्य की प्रशसा की है (प्रत्यक्षर—श्लेषमयप्रबन्धविन्यास वैदग्ध्य-निधिर्निबन्धम्)। इन्होने वक्रोक्ति, काव्य की आत्मा, का उल्लेख किया है। इन्होने एक ऐसे निपुण कवि की रचना का उल्लेख किया है जिसमे तु, हि आदि पूरक शब्दो का प्रयोग नही हुआ है। यह रचना दीर्घ प्रकरणों में विभाजित है और इसमे वक्त्र छन्द का प्रयोग हुआ है ('अग्रहेणापि काव्यजीवज्ञेन' पृ. ११३-११४ हाल सस्करण, 'सत्कविकाव्यबघइवानवबद्धतुहिनिपातः' पृ. १३४, 'दीर्घोच्छ्वासरचनाकुल सुश्लेषवक्त्रघटनापटु सत्कविवचनमिव' पृ. १८४)। इन्होने शृखलाबन्ध, उत्प्रेक्षा और आक्षेप (पृ १३६) का उल्लेख किया है। पृ. ४१ पर 'यस्य समरभुवि भुजदण्डेन कोदण्ड कोदण्डेन शरा...आसादितम्' मालादीपक मिलता है और पृ ५३ तथा पृ. २०३-२१४ पर यमक आया है। प्रस्तुत लेखक-लिखित हर्षचरित्र की भूमिका (पृ. ११-१२, १९१८ ई. सन्) के अनुसार सभवत सुबन्धु बाण का पूर्ववर्ती है। लेखक अब भी अपने मत पर दृढ है। पी ओ भाग ११, पृ २९ से आगे यह सिद्ध किया गया है कि जिनभद्र ने विशेषावश्यक भाष्य मे वासवदत्ता और तरगवती का उल्लेख किया है तथा एक प्राचीन हस्तलिपि के अनुसार जिनभद्र की रचना शीलादित्य के शासनकाल मे शक ५३१ (६०९ ई. सन्) मे वल्लभी नामक स्थान पर पूर्ण हुई। सभवत जिनभद्र का सकेत सुबन्धु-लिखित वासवदत्ता से है। यदि ऐसा है तो सुबन्धु की तिथि छठी शताब्दी ई. सन् के अतिम चतुर्थांश के उपरान्त की नही हो सकती। बाण ने अक्षरच्युतक, मात्राच्युतक, बिन्दुमती-प्रहेलिका आदि पहेलियो का उल्लेख किया है। इन्हें कथा और आख्यायिका के परस्पर भेद की जानकारी थी ('उछ्वासान्तेप्यखिन्नास्ते येषा वक्त्रे सरस्वती। कथमाख्यायिकाकारा'. हर्षचरित-भूमिका, श्लोक १०)[1] इन्होने श्लेष, उत्प्रेक्षा, उपमा,

1. दे ऊपर पृ. १०७—बाण के मत में कादम्बरी-कथा और हर्षचरित-आख्यायिका है। डॉ डे. का यह मत आश्चर्यजनक है (एच. एस. पी. भाग १, पृ० ६७) कि बाण ने हर्षचरित को कथा और कादम्बरी को आख्यायिका माना है। लेखन की विस्मृति से अथवा डॉ डे द्वारा कादम्बरी के अतिम प्रस्तावनात्मक श्लोक 'द्विजेन धिया निबद्धेयमतिद्वयी कथा' तथा बाण के पुत्र के 'याते दिवं पितरि तद्वचसैव सार्धं, विच्छेदमाप भुवि यस्तु कथाप्रबन्ध.' (श्लोक ६) 'क्षिप्ता कथानुघटनाय मयापि वाणी' आदि की ओर ध्यान न देने से यह भूल हो गई है। हर्षचरित का १९वाँ प्रस्तावनात्मक श्लोक है 'तथापि नृप-

दीपक, जाति ('हरन्ति कं नोज्ज्वलदीपकोपमै:' इत्यादि कादम्बरी मे और 'श्लेषप्रायमुदीच्येषु...उत्प्रेक्षा दाक्षिणात्येषु गौडेष्वक्षरडम्बर:' हर्षचरित मे) आदि अलंकारों का उल्लेख किया है । इन्होने राजा को काव्यरूप अमृतरस का झरना कहकर उसकी स्तुति की है ('आगम' काव्यामृतरसानाम्', कादम्बरी, प्रथम गद्यांश)। अत: ६०० ई. सन् तक अनेक अलकारो की परिभाषाएं निश्चित हो चुकी थीं और कवियों के मार्गदर्शन के लिए नियम बनाये जा चुके थे और कथा, आख्यायिका आदि काव्यरूपों का स्वतंत्र स्वरूप निर्धारित किया जा चुका था । बाण के समय तक (अथवा कुछ उपरान्त तक) रचे गये काव्यशास्त्र-सबधी अनेक ग्रन्थ उपलब्ध हैं (उदाहरणार्थ दण्डी और भामह की रचनाए) ।

४. शास्त्र का नामकरण

भामह, वामन, रुद्रट आदि के काव्यशास्त्र-सबन्धी ग्रन्थ सामान्यत काव्यालकार नाम से प्रसिद्ध हैं। यह नाम सभवत इन ग्रन्थो में अलकारो के महत्त्व को ध्यान मे रखकर दिया गया है ('प्राधान्येन व्यपदेशा भवन्ति' इस उक्ति का अनुसरण किया गया है)। वामन ने काव्यालकारसूत्र मे कहा है कि अलकार शब्द दो अर्थों मे प्रयुक्त होता है—(१) सुन्दर वस्तु के रूप मे और (२) अलकार के रूप मे (अलक्रियते अनेन) इनके मत मे काव्यशास्त्र-संबधी ग्रन्थ को काव्यालकार इसलिये कहते है कि इसमें काव्यगत सौन्दर्य का निर्देश और आख्यान किया जाता है । इससे हम काव्य को ग्राह्य और श्रेष्ठ मानते हैं (काव्यं ग्राह्यमलंकारात् । सौन्दर्यमलकार —काव्या. सू, १.१ १-२) (वृत्ति--अलकृतिरलकार' । करणव्युत्पत्त्या पुनरलकारशब्दोयमुपमादिषु वर्तते) । कामधेनु मे कहा गया है—'योऽयमलकार: काव्यग्रहणहेतुत्वेन उपन्यस्यते तद्व्युत्पादकत्वाच्छास्त्रमपि अलकारनाम्ना व्यपदिश्यत इति शास्त्रस्यालंकारत्वेन प्रसिद्धि प्रतिष्ठिता स्यादिति सूचयितुमयं विन्यास कृतः काव्यं ग्राह्यमलकारादिति' । यह विवेचन शास्त्रीय है, क्योकि जिन प्राचीन साहित्यशास्त्र के ग्रन्थो को अलकार नाम नही दिया गया उनमे भी अलकारो की प्रधानता है . उदाहरणार्थ, दण्डी के काव्यादर्श के तीनचतुर्थांश मे शब्दालकार-अर्थालकारो की व्याख्या और उनका स्पष्टीकरण हुआ है । काव्यादर्श (१. २.) मे कहा गया है—'यथासामर्थ्यमस्माभि: क्रियते काव्यलक्षणम्' । ध्वन्यालोक (पृ. ११, १३) मे काव्यशास्त्र के रचयिताओं को 'काव्य-

---

तैर्भक्त्या ··· करोम्याख्यायिकामम्भोधौ जिह्वाप्लवनचापलम्' इससे अधिक और स्पष्ट प्रमाण क्या चाहिए ?

लक्षणविधायिनः' कहा गया है। भामह ने शुरू (१. १ पर) मे अपनी रचना को काव्यालंकार कहा है परन्तु अत (६. ६४) में इन्होंने 'अवलोक्य मतानि सत्कवीनामवगम्य स्वधिया च काव्यलक्ष्म' इस प्रकार कहा है। ध्वन्यालोक (१. ३) में भी 'काव्यलक्ष्मविधायिभि' का उल्लेख आया है (उपमा-आदि अलंकारों के व्याख्याताओं को भी इसी से निर्देश किया गया)। काव्यशास्त्र का दूसरा नाम साहित्य है। प्राचीन ग्रन्थो में इस शब्द का प्रयोग तीन विभिन्न किन्तु परस्पर मिलते हुए अर्थों मे किया गया है। आधुनिक काल मे इसका प्रयोग सामान्यतः काव्यशास्त्र के लिए किया जाता है। 'साहित्यसगीतकलाविहीन.' नामक श्लोक मे साहित्य शब्द काव्य के अर्थ मे प्रयुक्त है। 'साहित्यपाथोनिधिमन्थनोत्थं काव्यामृत रक्षत हे कवीन्द्राः' (बिल्हण, विक्रमाकदेवचरित, १. ११) इस श्लोक मे साहित्य शब्द सामान्य साहित्य (वाङमय-मात्र) के अर्थ मे आया है। काव्यरूपी अमृत का उद्गम साहित्यरूपी समुद्र से माना गया है (अर्थात् काव्य साहित्य का सार है)। प्रतीहारेन्दुराज ने अपने गुरु मुकुल की मीमासा और शास्त्रो में निपुणता की प्रशंसा करते हुए उन्हे 'साहित्यश्रीमुरारे' कहा है। यहाँ पर स्पष्टत साहित्य शब्द साहित्यशास्त्र के लिए प्रयुक्त हुआ है (साहित्यश्रीमुरारेः से पूर्व आये हुए मीमासा, व्याकरण और तर्क शब्द भी इसी अर्थ में आये हैं)। मुकुल ने अपनी प्रस्तुत कृति का 'पदवाक्यप्रमाणेषु तदेतत् प्रतिबिंबितम्, यो योजयति साहित्ये तस्य वाणी प्रसीदति' (अभिधावृत्ति०, पृ. २२) पर इस प्रकार कहा है . 'व्याकरणमीमासातर्कसाहित्यात्मकेषु चतुर्षु शास्त्रेषूपयोगात् ।' राजशेखर ने (काव्यमीमांसा, पृ. ४) कहा है : 'पचमी साहित्यविद्येति यायावरीय. । सा हि चतसृणामपि विद्याना निष्यन्द. ।' मंखक ने कहा है 'विना न साहित्यविदाऽपरत्र गुण कथचित् प्रथते कवीनाम् ।' (श्रीकण्ठचरित, २.१२) इन अवतरणों से स्पष्ट होता है कि नौ सौ ईस्वी सन् (राजशेखर के समय) से कुछ पूर्व साहित्य शब्द का प्रयोग काव्यमीमांसाशास्त्र के अर्थ में होता था। इससे और अधिक समय पूर्व यह अर्थ कब रूढ़ हुआ, बताना कठिन है। साहित्य शब्द 'सहित' से लिया गया है। जब काव्य का लक्षण 'शब्दार्थौ सहितौ काव्यम्' बताया गया तब काव्य की परिभाषा प्रस्तुत करने वाले काव्य-समीक्षाशास्त्र को साहित्य नाम दिया गया। राजशेखर ने साहित्य शब्द की व्युत्पत्ति इस प्रकार दी है—'शब्दार्थयोर्यथावत्सहभावेन विद्या साहित्यविद्या' (काव्यमीमांसा, पृ. ५) इसी प्रकार व्यक्तिविवेकटीका (पृ. ३६) में 'न च काव्ये शास्त्रादिवदर्थप्रतीत्यर्थं शब्दमात्रं प्रयुज्यते सहितयोः शब्दार्थयोस्तत्र प्रयोगात् । साहित्य तुल्यकक्षत्वेनान्यूनातिरिक्तत्वम्' इस प्रकार कहा गया है। भामह

ने 'शब्दार्थौ सहितौ काव्यम्' (१. १६) कहा है और वक्रोक्तिजीवित (१. ८ और १७ और पृ. २२७ पर उद्धृत) मे भी यही कहा गया है। शिशुपालवध में 'शब्दार्थौ सत्कविरिव द्वयं विद्वानपेक्षते' (२. ८६) इस प्रकार उल्लेख आया है। वास्तविक काव्य की रचना के लिए साहित्य के शब्दार्थ में विशेष सौन्दर्य अपेक्षित है। इसका विवेचन बाद मे किया जायेगा। अतः साहित्य शब्द का प्रयोग सभवतः ७वी अथवा ८वी शताब्दी ई. सन् के उपरान्त हुआ। जे. ओ. आर, मद्रास, भाग ९, पृ. १२८-१३४ के 'सम कन्सेप्ट्स आफ अलकार-शास्त्र' (पृ. २६४-६७) नामक लेख में डॉ. राघवन ने अपना मत इस प्रकार व्यक्त किया है। इनके मत मे दण्डी और भामह के समय से पूर्व संस्कृत काव्य-शास्त्र का नाम क्रियाकल्प था। इन्होने वात्स्यायन के कामसूत्र में उल्लिखित ६४ कलाओं की सूची तथा रामायण, उत्तरकाण्ड के शब्दो (अध्याय ९४ ७) 'क्रियाकल्पविदश्चैव तथा काव्यविदो जनान्' का आधार लिया है। इस बात का कोई निश्चित प्रमाण नही है कि रामायण का ९४वाँ अध्याय वास्तव मे उसी का अश है। परन्तु डॉ. राघवन ने बिना किसी प्रमाण के ही यह मान लिया है कि यह रामायण का ही वास्तविक भाग है अथवा इस महाकाव्य का एक पुराना अश है। उत्तरकाण्ड को रामायण का वास्तविक अग मानने पर भी यह प्रमाणित नही होता कि शास्त्र को क्रियाकल्प कहते हैं। 'काव्यविद्' का अर्थ 'काव्यशास्त्र का ज्ञाता' हो सकता है। इसकी तुलना ऊपर उद्धृत 'साहित्यविद्या' से कीजिए। अतः क्रियाकल्प की व्याख्या किसी अन्य पद्धति से करनी होगी। उपर्युक्त प्रसगानुसार क्रिया का अर्थ काव्यक्रिया हो सकता है और क्रियाकल्प का अर्थ काव्यरचनाप्रक्रिया हो सकता है, न कि काव्यशास्त्र का समग्र ग्रन्थ। कल्प शब्द का अर्थ इसके पारिभाषिक अर्थ 'श्रौत बलि' (जैसा कि कल्पसूत्र मे आया है) के साथ ही साथ प्रक्रिया भी है। क्रिया का निजी अर्थ मृत्यु-संबधी अथवा उसके बाद के संस्कारो से भी हो सकता है। उदाहरणार्थ विष्णुपुराण, ३. १३. ३४ (पूर्वा. क्रिया मध्यमाश्च तथा चैवोत्तरा. क्रिया)। क्रियापद्धति नामक बहुत से ग्रथ हैं जिन में मृत्यु सबंधी अथवा उसके उपरान्त के सस्कारों का आख्यान हुआ है (उदाहरणार्थ डी सी. हस्तलिपि; १८७९-८० की संख्या ११८, १८८४-८७ की सख्या २०७, १८८०-८१ की संख्या १५६, १८८४-८६ की संख्या ९९)। यदि स्वय क्रिया (प्रसग को छोडकर) का अर्थ काव्य (भामह और दंडी से पूर्व) है तो ऊपर उद्धृत समुद्रगुप्त-प्रशस्ति में 'काव्यक्रियाभिः' इस उल्लेख की तथा नाट्यशास्त्र (२२ २३) मे 'मया काव्यक्रियाहेतोः प्रक्षिप्ता द्रुहिणाज्ञया' इस उल्लेख की क्या आवश्यकता थी ? यह श्लोक के. एम.

संस्करण २०, २३ और जी. ओ. एस. संस्करण २० २४ भाग ३, पृ. ९० पर आता है जहां पर अ भा. की व्याख्या इस प्रकार है—'काव्यस्य क्रिया काव्य-रूपतापादन तदेव हेतुः तत.'। कामसूत्र १. ३. १६ में ६४ कलाओं की गणना की गई है जिनका अभ्यास कन्याओं को गुप्त रूप से करना पड़ता था (अभ्यास-प्रयोज्यांश्च चातुषष्टिकान्योगान् कन्या रहस्येकाकिन्यभ्यसेत्—कामसूत्र १ ३. १४)। यही कलाएँ वेश्याओ को भी सीखनी पडती थी (काम., १. ३. २०)। इस सूची मे निम्न श्लोक आया है—'सपाठ्य मानसी काव्यक्रिया, अभिधान-कोष', छन्दोज्ञानम्, क्रियाकल्प, छलितकयोगा।' यह भी उल्लेखनीय है कि कन्याओं और वेश्याओ को अपनी शिक्षा के लिए तथा योग्य वरो अथवा प्रेमियो को आकर्षित करने के लिए गीत, वाद्य, नृत्य, आलेख्य के साथ-साथ ऊपर लिखित कलाएँ भी सीखनी पडती थी। सस्कृत ललितकलाशास्त्र के किसी भी गभीर ग्रथ मे साहित्यशास्त्र को कला कहा गया है अथवा इसके कला कहे जाने की सभावना है—इसका मुझे ज्ञान नही। कामसूत्र का प्रयोजन तो केवल इसी से है कि *कन्याओ के द्वारा काव्यरचना (सभवत प्रेम-काव्य)* किए जाने के लिए उनका मार्गदर्शन करना आवश्यक था। काव्यक्रिया शब्द बहुत निकटवर्ती होने के कारण कामसूत्र मे केवल क्रियाकल्प शब्द का प्रयोग हुआ है न कि *काव्यक्रियाकल्प* का। कालिदास ने स्वय एक अन्य स्थल पर क्रिया का प्रयोग सस्कार के अर्थ मे किया है (कुतो धर्मक्रियाविघ्न)। उन्होने इस का प्रयोग 'ज्ञानप्राप्ति' के अर्थ में भी किया है। उदाहरणार्थ—'शिष्टा क्रिया कस्यचिद्' (मालविका० १)। सौन्दरानन्द १ ५५ मे इस प्रकार लिखा है—'समाजैरुत्सवैर्दायैः क्रियाविधिभिरेव च। अलचक्रुरलवीर्यास्ते जगद्धाम तत्पुरम्॥' यहाँ यह मानना सभव नही कि नगर काव्यालकारशास्त्रो से अलकृत था। यहा क्रियाविधि का अर्थ धार्मिक सस्कारो के विधान से है। डॉ. राघवन ने ललितविस्तर पृ. १५६ (लेफमैन सस्करण) का आधार लिया है। यहा क्रियाकल्प शब्द आता है। परन्तु उनका मत सर्वथा असगत है। ललितविस्तर के प्रकरण[1] (बी. आई. सस्करण) मे ऐसी ९० वस्तुओ की गणना की गई है

---

1. ललितविस्तर पृ. १७८-१७९ 'लिपिमुद्रा–गणना .... अक्षक्रीडाया काव्यव्याकरणे ग्रन्थरचिते रूपे रूपकर्मणि ... वीणाया वाद्यनृत्ये गीतपठिते .... लास्ये नाट्ये.... निर्घण्टौ निगमे पुराणे इतिहासे वेदे व्याकरणे निरुक्ते शिक्षाया छन्दसि यज्ञकल्पे ज्योतिषि साख्ये योगे क्रियाकल्पे वैशेषिके वैशिके अर्थविद्यायां बार्हस्पत्ये' इत्यादि।

जिन में बोधिसत्त्व ने निपुणता प्राप्त की। यदि प्रसंग ऐसा हो कि क्रियाकल्प शब्द वेदांग तथा कतिपय अन्य विद्याओ के बीच में आए तो इसका अर्थ केवल श्राद्धकल्प होगा, विशेषतः उस समय जब कि यज्ञकल्प शब्द इससे पूर्व आए। डॉ. राघवन ने स्वय उल्लेख किया है कि काव्यादर्श (१. ९) मे क्रियाविधि शब्द प्रयुक्त हुआ है। मनुष्यो की व्युत्पत्ति के विषय मे दण्डी ने पूर्ववर्ती लेखको के मतों का उल्लेख किया है, ऐसी स्थिति में डॉ. राघवन ने क्रियाविधि को शास्त्र का नाम क्यो नही दिया ? स्थानाभाव के कारण मै इस विषय का अधिक विस्तार नही कर सकता। डॉ. राघवन के अनुसार प्राचीन काल में शास्त्र के स्थान पर आये नये नाम को मै स्वीकार नही करता। यह ध्यान देने की बात है कि भागवत-पुराण(१०. ४५. ३६) के पाँच बडे टीकाकारो की रचनाओ मे (६४ कलाओ की सूची के अन्तर्गत) क्रियाकल्प के स्थान पर क्रियाविकल्प पाठ आया है। अत काव्यशास्त्र का प्राचीन नाम क्रियाकल्प है इस मत का आधार दृढ नही है क्योकि मूलतः क्रियाकल्प पाठ ही सदिग्ध है। श्रीधर ने स्पष्ट कहा है कि उसकी गणना का आधार शैवतन्त्र है न कि कामसूत्र। कलाओ का उल्लेख प्राचीन काल से ही अनेक रूपो मे आया है। स्वय कामसूत्र (१ ३. १७) मे उल्लेख आया है कि पाचाल (बाभ्रव्य) ने ६४ कलाओ की एक अन्य सूची प्रस्तुत की है—'पाचालिकी च चतु षष्टिरपरा। तस्या प्रयोगाननन्ववेत्य साप्रयोगिके वक्ष्याम.'॥ (कामसूत्र, १ ३. १७-१८) यहाँ कला का अर्थ भिन्न है, इसका तात्पर्य सभोग की विभिन्न स्थितियो से है। कामसूत्र के दूसरे अधिकरण का नाम साप्रयोगिक है। दे० 'तदान्ध्रीषु प्रायेणेति सवेशनप्रकारा बाभ्रवीयाः।' (२. ६. २१) कामसूत्र (१. १. १०) के सातवे अधिकरण मे पाचाल बाभ्रव्य की एक रचना का उल्लेख आया है। कलाओ की विभिन्न सूचियो के लिए दे० आई. एच क्यू, भाग ८, पृ. ५४२-४८ (प्रो. चिन्ताहरण चक्रवर्ती), आई. एच. क्यू, भाग ५, पृ. ८८ से आगे (डॉ आचार्य), जे. आर. ए. एस. १९१४ पृ. ३५५ तथा क्षेमेन्द्र-लिखित कलाविलास, जिसके चौथे और दसवें प्रकरणो मे दो विभिन्न सूचियाँ दी गई हैं। नाट्यशास्त्र के अनुमानानुसार कलाओ की सख्या ६४ है (३४ ४४, ३५. ६०)। वासवदत्ता (पृ. १४०, हाल-सस्करण) में भी ६४ कलाओं का ही उल्लेख है।

५. अलंकारशास्त्र के विषय

अगला प्रश्न है कि काव्यशास्त्र की परिधि मे किन-किन विषयो का समावेश हो सकता है ? प्रथम भाग में साहित्यशास्त्र के ग्रन्थ और ग्रन्थकारो का वर्णन

करते समय प्रत्येक ग्रन्थ के विषयो का थोड़ा-बहुत निरूपण हो चुका है। इस स्थल पर सभी विषयो को एकत्र करके उनका सक्षेप मे पारस्परिक सबन्ध दिखाया जाएगा। काव्यशास्त्र का प्रथम विषय है काव्य-प्रयोजन तथा काव्य का उद्देश्य। काव्य-निर्माण के लिए कवि में कौन-कौन से विशिष्ट गुण होने चाहिए (अर्थात् काव्य-हेतु का विवेचन) इस पर भी विचार करना आवश्यक है। काव्य की परिभाषा का उल्लेख किया जा चुका है। काव्य-परिभाषा के समय सामान्यतः शब्द और अर्थ का उल्लेख किया जाता है तथा यह भी बताया जाता है कि काव्य की आत्मा अथवा इसके सार का आधार क्या है? (जिससे काव्य मे काव्यत्व आता है) काव्य की आत्मा क्या है? इस विषय मे सर्वाधिक मत-भिन्नता है। क्योकि शब्द और अर्थ काव्य के लिए आवश्यक है इसलिए शब्द की विभिन्न शक्तियों तथा शब्दार्थ के सबन्ध का विस्तार से विवेचन आवश्यक है। इसी से शब्द की अभिधा, लक्षणा और व्यंजना-वृत्तियो, उनके उपभेदों, वाच्य, लक्ष्य और व्यग्य अर्थ के इन तीन भेदो का निरूपण आवश्यक हो जाता है। समालोचक को विभिन्न दृष्टियो से काव्य के अनेक भेदो का निरूपण करना पडता है। उदाहरणार्थ काव्य के बाह्य रूप की दृष्टि से गद्य, पद्य और मिश्र तीन भेद होते हैं। काव्य में आवश्यक गुणो की प्रधानता तथा गौणता की दृष्टि से काव्य के उत्तम, मध्यम और अधम तीन भेद हो जाते है। एक अन्य दृष्टि से काव्य दृश्य और श्रव्य दो प्रकार का होगा। भाषा की दृष्टि से सस्कृत, प्राकृत आदि भेद होगे। काव्य के दृश्य और श्रव्य भेद होते ही नाट्यशास्त्र का विशाल क्षेत्र-विस्तार हमारे सामने उपस्थित हो जाता है। काव्य मे कतिपय गुण आवश्यक है। इनकी सख्या के विषय मे (३, १०, २४ इत्यादि) बहुत मत-भिन्नता है। गुणो से विभिन्न भाषाशैलियो का सबन्ध होने के कारण रीतियो का विवेचन आवश्यक हो जाता है। काव्य दोषरहित होना चाहिए अत. पद, वाक्य, अर्थ, रस आदि से सबद्ध दोषो का विवेचन आवश्यक है। अत मे काव्य-सबन्धी अलकारो (जैसे शब्दालकारो, अर्थालकारो अथवा दोनो) का विवेचन होता है। कतिपय काव्यशास्त्र के ग्रन्थ इससे भी आगे बढ गये हैं और उन मे कवियों के लिए व्यावहारिक नियमो (जैसे कविसमय आदि) तथा विभिन्न विषयो का ज्ञान (जैसे भूगोल, वृक्षादि वस्तुवर्णन) कराया जाता है।

साहित्यशास्त्र मे अन्तर्भूत होने वाले उपर्युक्त विभिन्न विषयो का प्रत्येक ग्रन्थ में अन्तर्भाव होता है यह नही समझना चाहिए। काव्यशास्त्र-सबन्धी ग्रन्थो के विभिन्न वर्ग बनते हैं: (१) साहित्यदर्पण, प्रतापरुद्रयशोभूषण आदि ग्रन्थों में नाट्यशास्त्र-सहित काव्यशास्त्र के सभी विषयों का समावेश हो गया है।

(२) नाट्यशास्त्र को छोडकर शेष उपर्युक्त विषयों का विवेचन अनेक प्रसिद्ध ग्रन्थो में आ गया है। इस वर्ग मे दण्डी के काव्यादर्श, भामह, रुद्रट और वाग्भट के काव्यालकार, वामन के काव्यालकारसूत्र, मम्मट के काव्यप्रकाश, पंडित-राज जगन्नाथ के रसगगाधर आदि का समावेश होता है। प्रस्तुत ग्रन्थ में स्थानाभाव के कारण नाट्यशास्त्र-सबन्धी सभी ग्रन्थो का पूर्ण विवरण नही आ सका है, केवल रस-सिद्धान्त से सबद्ध कतिपय ग्रन्थो का ही उल्लेख किया गया है। (३) नाट्यशास्त्र, दशरूपक इत्यादि कतिपय ग्रन्थों मे केवल नाट्यशास्त्र और रससिद्धान्त का ही विवेचन हुआ है। (४) बहुत-से ग्रन्थ केवल अलकारो से ही सबद्ध है; उदाहरणार्थ अलंकारसारसग्रह, अलकारसर्वस्व, कुवलयानन्द, चित्रमीमांसा आदि। (५) कतिपय ग्रन्थो मे साहित्यशास्त्र के एक विशिष्ट सिद्धान्त का ही प्रतिपादन हुआ है, उदाहरणार्थ ध्वनि-सिद्धान्त विषयक ध्वन्यालोक, वक्रोक्तिजीवित, व्यक्तिविवेक आदि। (६) कतिपय ग्रन्थो मे अभिधा आदि शब्दशक्तियो का ही विवेचन है, उदाहरणार्थ अभिधावृत्तिमातृका, वृत्तिवार्त्तिक, शब्दव्यापारविचार आदि। (७) कतिपय मे नाट्यशास्त्र को छोड़कर केवल रस-सिद्धान्त का ही विवेचन हुआ है, जैसे शृगारतिलक, रस-तरगिणी आदि। (८) कतिपय मे केवल विशिष्ट विषयो का ही निरूपण है; उदाहरणार्थ, रसमजरी मे नायक और नायिका के भेदोपभेदो और तत्सम्बद्ध बातों का विवेचन है। यशस्तिलक भाग १ पृ. ४७९ (तीसरा आश्वास, श्लोक २७४, निर्णयसागर-सस्करण) पर यह श्लोक आया है 'त्रिमूलक द्विधोत्थानं पचशाख चतुश्छदम्। योऽग वेत्ति नवच्छाय दशभूमि स काव्यकृत् ॥' त्रिमूलक-लोको-वेदोध्यात्म (व्यक्तिविवेक, पृ ७ और ३५, टिप्पणी २ से तुलना कीजिए), द्विधोत्थान का सकेत शब्दार्थों से है, पचशाख का निर्देश परुषा, उपनागरिका, ग्राम्या आदि पाँचो वृत्तियो से है। चतुश्छद का संकेत चार वृत्तियो से है। अगंवृक्ष; नवच्छाय=नवरसपूर्ण, दशभूमि=दशगुणकम्।

ध्वन्यालोक (पृ. २७८) के एक श्लोक के अनुसार सत्कवि स्वेच्छा से चेतन को अचेतन और अचेतन को चेतन रूप में काव्य मे प्रस्तुत कर सकता है (भावान-चेतनानपि चेतनवच्चेतनानचेतनवत्। व्यवहारयति यथेष्ट सुकविः काव्ये स्वतत्रतया ॥)।

अग्निपुराण मे एक बहुत महत्त्वपूर्ण उक्ति कही गई है जिसके अनुसार कवि विरल होते हैं और उनमे भी 'शक्ति' (कल्पनापूर्ण) युक्त कवि बहुत कम होते हैं (नरत्व दुर्लभ लोके विद्या तत्र सुदुर्लभा। कवित्व दुर्लभ तत्र शक्तिस्तत्र सुदुर्लभा ॥ अग्निपुराण, अ. ३३७. ३-४)।

६. काव्यप्रयोजन

काव्य एक कला है। इसका प्रत्यक्ष प्रयोजन और उद्देश्य सौन्दर्यानन्द प्रदान करना है। संस्कृत के आचार्यों ने आरभ से ही इस प्रयोजन को स्वीकार किया है। नाट्यशास्त्र के अनुसार भरत ने नाट्यकला का प्रचार सब लोगो को आनद प्रदान करने के साधन-रूप में किया है। 'क्रीडनीयकमिच्छामो दृश्यं श्रव्यं च यद्भवेत्' और 'वेदविद्येतिहासानामाख्यानपरिकल्पनम् । विनोदजनन लोके नाट्यमेतद्भविष्यति ।।' नाट्य १ ११ और ११६-७ (के. एम स १-११, १२० और जी. ओ. एस. भाग १. पृ. ९ और ४५, अ. १. ११ और १२३); 'तथापि प्रीतिरेव प्रधानं. . . . प्राधान्येनानन्द एवोक्त' (लोचन पृ. १४) और 'प्रीत्यात्मा च रसस्तदेव नाट्यं नाट्य एव च वेद इत्यस्मदुपाध्याय' (लोचन पृ. ११४); 'सकलप्रयोजनमौलिभूत समनन्तरमेव रसास्वादनसमुद्भूत विगलितवेद्यान्तरमानन्द' (काव्यप्र १)। काव्यशास्त्र के ग्रन्थो मे इसके अतिरिक्त भी अनेक काव्यप्रयोजनों का निरूपण किया गया है । इनमें से कतिपय का सबन्ध प्रत्यक्ष कवि से है तो कतिपय का पाठक से। पाठक से सबद्ध प्रयोजन हैं— (१) आनद, शान्ति, (२) धर्म, नीति और अध्यात्मशास्त्र का ज्ञान प्राप्त होना, (३) कला और व्यवहार-ज्ञान मे कुशलता। कवि के लिए काव्य यश और धन भी प्रदान करता है। नाट्यशास्त्र के अनुसार दु खी और चिन्ताग्रस्त व्यक्तियो के मन को नाट्य विश्राम और शान्ति प्रदान करता है। 'दुःखार्त्तानां श्रमार्त्तानां शोकार्त्तानां तपस्विनाम् । विश्रामजनन लोके नाट्यमेतद् भविष्यति ।।' (१. १११-१२) भामह के मत मे 'धर्मार्थकाममोक्षेषु वैचक्षण्य कलासु च । प्रीतिं करोति कीर्ति च साधुकाव्यनिबन्धनम् ।।' १. २; सर क १ २. 'निर्दोष गुणवत्काव्यमलङ्कारैरलङ्कृतम् । रसान्वित कवि कुर्वन् कीर्ति प्रीतिं च विन्दति'; वामन के अनुसार 'काव्य सद्दृष्टादृष्टार्थ प्रीतिकीर्तिहेतुत्वात्' १. १. ५. 'काव्य यशसेऽर्थकृते व्यवहारविदे शिवेतरक्षतये । सद्य परनिर्वृतये कान्तासमिततयोपदेशयुजे ।।' (काव्यप्र. १.) प्रस्तुत श्लोक मे छः काव्य-प्रयोजनो का उल्लेख है : यश, धन, व्यवहारज्ञान, पापनाश, परमानद की प्राप्ति और कान्ता-सदृश मधुर उपदेश । दशरूपक (१. ६) मे पुरुषार्थ-ज्ञान अथवा व्युत्पत्ति को काव्य का प्रयोजन मानने वाले भामह तथा अन्य व्यक्तियो का उपहास किया गया है। इसी प्रकार भामह के मत में (५. ३, पृ. ७६ पर उद्धृत) काव्य मधु के सदृश होता है जिससे कटु औषधि ग्रहण करने की प्रेरणा भी मिलती है। यह मत पाश्चात्य सौन्दर्यशास्त्र के सिद्धान्तों

से मिलता-जुलता है। जैसा कि प्रो. ई. एफ. केरिर ने अपने ग्रन्थ 'थिअरि आफ ब्यूटी' (पृ ४३, स. ५वाँ, १९४९) मे कविता की व्याख्या करते हुए कहा है कि 'काव्य से कटु आस्वाद भी मधुर बन जाता है।'

'रामादिवद्वर्तितव्यम्०' इत्यादि वचनों मे मम्मट ने काव्य के जीवन पर पड़ने वाले प्रभावो की ओर संकेत किया है। हेमचन्द्र (पृ. २) के मत मे इन मे से तीन ही प्रयोजन ग्राह्य हैं. 'काव्यमानन्दाय यशसे कान्तातुल्यतयोपदेशाय च' और अन्य प्रयोजनो की उपलब्धि तो अन्य साधनों से भी हो सकती है, (दे० रुद्रट १ ४. ८-१३, २१ और १२. १ 'ननु काव्येन क्रियते मरसानामवगमश्चतुर्वर्गे। लघु मृदु च नीरसेभ्यस्ते हि त्रस्यन्ति शास्त्रेभ्य')। काव्य का प्रयोजन धर्म, नीति, दर्शन आदि का प्रत्यक्ष उपदेश करना नही वरन् अप्रत्यक्ष रूप से ही उनका सकेत देना है। जैसा कि मम्मट ने कहा है 'कान्तेवसरसतापादनेनाभिमुखीकृत्य रामादिवद्वर्तितव्य न रावणादिवदित्युपदेश. . . करोतीति' (दे० साहित्यदर्पण, पृ. ४ पर मेरा विवेचन)। काव्यशास्त्र-सबन्धी अधिकाश ग्रन्थो में इन्ही विचारो की प्रतिध्वनि मिलती है। उज्ज्वलनीलमणि पृ. ५५-५६ मे उद्धृत भागवत १० का निम्न श्लोक देखिए · 'वर्तितव्य शमिच्छद्भिर्भक्तवन्न तु कृष्णवत्। इत्येव भक्तिशास्त्राणा तात्पर्यस्य विनिर्णय। रामादिवद्वर्तितव्य न क्वचिद्रावणादिवत्।' भामह, वामन और सर. क० द्वारा प्रयोजन के अन्तर्गत प्रयुक्त प्रीति शब्द की व्याख्या कवि के साथ भी की जा सकती है। कलात्मक काव्यसृजन मे कवि को अनुपम आनद की अनुभूति होती है। मम्मट के 'सद्यः परनिर्वृतये' शब्द (परम आनद की अनुभूति) अधिक उपयुक्त हैं। अश्वघोष जैसे आरभिक लेखक ने भी कहा है कि मोक्ष से असबद्ध विषय को काव्यधर्म का पालन करने के लिए अपनाया है क्योकि कटु औषधि भी मधुयुक्त होने से आस्वाद्य बनती है (यन्मोक्षात्कृतमन्यदत्रहि मया तत्काव्यधर्मात्कृत, पातु तिक्तमिवौषध मधुयुत हृद्य कथ स्यादिति'। सौन्दरानद १८ ६३)।

७. काव्य-हेतु

अधिकाश साहित्यशास्त्र के ग्रन्थकारो ने प्रतिभा, व्युत्पत्ति और अभ्यास इन तीनो को काव्योत्पत्ति के लिए आवश्यक माना है। 'नैसर्गिकी च प्रतिभा श्रुत च बहुनिर्मलम्। अमन्दश्चाभियोगोस्याः कारण काव्यसपद:'॥ (काव्यादर्श १, १०३); 'काव्य तु जायते जातु कस्यचित् प्रतिभावत:. . . .शब्दाभिधेये विज्ञाय कृत्वा तद्विदुपासनाम्॥ विलोक्यान्यनिबंधाश्च कार्य काव्यक्रियादर:॥' (भामह १ ५. और १०); 'त्रितयमिद व्याप्रियते शक्तिर्व्युत्पत्तिरभ्यास:' (रुद्रट १. १४); 'शक्तिर्निपुणता लोकशास्त्रकाव्याद्यवेक्षणात्। काव्यज्ञ-

शिक्षयाभ्यास इति हेतुस्तदुद्भवे ॥' (काव्यप्र. १. ८) दे० एकावली १. १२; वाग्भटालंकार १. ३; और अलंकारशेखर पृ ४ भी। कतिपय अन्य ग्रन्थकारो के मत में प्रतिभा ही श्रेष्ठ कवि का एकमात्र गुण है। राजशेखर ने कहा है: 'सा (शक्ति) केवलं काव्ये हेतुरिति यायावरीयः' (६. ११); 'प्रतिभैव च कवीना काव्यकरणकारणम्। व्युत्पत्त्यभ्यासौ तस्या एव संस्कारकारकौ न तु काव्यहेतू।' (वाग्भट का अलकारतिलक, पृ २)। 'तस्य च कारण कविगता केवला प्रतिभा' (रसगंगाधर, पृ. ८)। प्रतिभा ऐसी शक्ति है जिससे कवि को काव्य-विषय रमणीयता से परिपूर्ण दिखायी देता है और वह अपने पाठको के लिए उपयुक्त भाषा मे अनुभूत सौन्दर्य का प्रत्यक्ष चित्र प्रस्तुत कर देता है। इस शक्ति से वह पाठकों के हृदय में सुप्त अनुभूतियो को पुन' जागृत करता है। साथ ही सामान्य मनुष्य द्वारा पहले कभी भी अनुभव न किये हुए तथा नित्य-नवीन प्रतीत होने वाले रमणीय प्रसगो और वस्तुओ को वह पाठकों के समक्ष चित्रवत् प्रस्तुत कर देता है। कवि एक प्रकार का सिद्धपुरुष और भविष्यद्रष्टा होता है। वह अपनी अद्भुत दृष्टि से अदृष्टपूर्व और रमणीय वस्तुओं को तो देखता ही है, साथ ही निजी अनुभूत रमणीय वस्तुओ को भाषा के माध्यम से वर्णन करके अन्य सामान्य लोगो के लिए भी ग्राह्य बना देता है। प्रतिभा की निम्न परिभाषाओ से यह बात स्पष्ट हो जाएगी—'प्रज्ञा नवनवोन्मेषशालिनी प्रतिभा मता.... वर्णनानिपुण. कवि.' (भट्टतौत, काव्यकौतुक, दे० ऊपर पृ. २१); 'प्रतिभा अपूर्ववस्तुनिर्माणक्षमा प्रज्ञा तस्या विशेषो रसावेशवैशद्य-सौन्दर्यकाव्यनिर्माणक्षमत्व' और 'शक्ति' प्रतिभान वर्णनीयवस्तुविषयनूतनोल्लेखशालित्वम्' (लोचन, पृ. ३४ और १६४); 'अपारे काव्यसंसारे कविरेव प्रजापति.। यथास्मै रोचते विश्व तथेद परिवर्तते।' (ध्व., पृ. २७८); 'प्रसन्नपदनव्यार्थयुक्त्युद्बोधविधायिनी। स्फुरन्ती सत्कवेर्बुद्धिः प्रतिभा सर्वतोमुखी ॥' (वाग्भटालकार १ ४)। वामन ने लिखा है: 'कवित्वबीज प्रतिभानम्' (१. ३ १६ की वृत्ति), रुद्रट (१. १५-१६) ने भी ऐसा ही लिखा है। ध्वन्यालोक (पृ. २९६) का यह प्राकृत श्लोक भी द्रष्टव्य है: 'अतहट्ठिए[1] वि तहसठिए व्व हिअअम्मि जा णिवेसेइ। अत्थविसेसे सा जअइविकडकवि गोअरा वाणी ॥' राजशेखर (पृ. ११) और भट्टतौत (ऊपर २२१ पृ.) ने

---

1. (छाया) अतथास्थितानपि तथासंस्थितानिव हृदये या निवेशयति। अर्थविशेषान्सा जयति विकटकविगोचरा वाणी ॥ इसका तात्पर्य है—वाणीप्रसादादेव कविगोचरो वर्णनीयार्थो विकटो नि सीमा संपद्यते।

कवि की प्रतिभा की द्विविध शक्तियों का वर्णन किया है। एक से वह सौन्दर्य-युक्त वस्तुओं का साक्षात्कार करता है और दूसरी से निजी सौन्दर्यानुभूति को पाठको के लिए उपयुक्त भाषा द्वारा ग्राह्य बना देता है। सामान्यतः अधिकाश श्रेष्ठ सस्कृत-कवियो ने प्रत्यक्ष रूप मे नीति को अपने ग्रन्थों का लक्ष्य मानने का प्रयत्न नही किया। उन्होने नाटको को सुखान्त बनाया और अंत में नीति का प्रत्यक्ष उपदेश देने की अपेक्षा काव्य मे विचार तथा आनंदमय वातावरण प्रस्तुत किया। उनका प्रमुख मनोभाव आनद ही रहा। इसकी अभिव्यक्ति उन्होंने स्त्री-पुरुषो के पारस्परिक सामान्य सबन्धो, आवेगो, अनुरक्तियों, पक्षपात आदि के माध्यम से की है। स्थानाभाव के कारण मै प्रतिभा[1] के स्वरूप पर यहाँ गहन विचार प्रस्तुत नही कर सकता। प्रतिभा उस बौद्धिक शक्ति का नाम है जिससे नये-नये विचारो का उन्मेष होता है और जिसके द्वारा वर्ण्य वस्तु का नवीन चित्रीकरण होता है।

प्रतिभा (या प्रतिभान) या शक्ति की व्याख्या के लिए प्रज्ञा शब्द का प्रयोग किया जाता है। स्मृति, मति और प्रज्ञा का पारस्परिक अतर इस प्रकार बताया गया है 'त्रिधा च सा (बुद्धि) स्मृति मति प्रज्ञेति। अतिक्रान्तस्यार्थस्य स्मर्त्री स्मृति वर्तमानस्य मन्त्री मति अनागनस्य प्रज्ञात्री प्रज्ञा सा त्रिप्रकारापि कवीनामुपकर्त्री' (काव्यमी, पृ १०)। सप्रदायप्रकाशिनी (काव्यप्रकाश की टीका, त्रिवेन्द्रम-सस्करण) मे निम्न श्लोक आया है 'स्मृतिर्व्यतीतविषया मतिरागामिगोचरा। बुद्धिस्तात्कालिकी ज्ञेया प्रज्ञा त्रैकालिकी मता।' (पृ. १३) रुद्रट (१. १६) ने प्रतिभा के सहजा और उत्पाद्या भेद किये हैं तो हेमचन्द्र

---

1. सामान्यत प्रतिभा का अनुवाद 'कल्पना' के रूप में किया जाता है। प्रतिभा को 'आतरिक मृजनात्मक शक्ति' मानना अधिक उपयुक्त है। आई. ए. रिचर्ड्स ने कोलरिज के निम्न शब्दो को आधार मानकर कल्पना की परिभाषा (पृ. २४२) की है—'कल्पना एक अद्भुत और सश्लेषणात्मक शक्ति है जो विरोधी अथवा विषम गुणो के सतुलन अथवा समन्वय मे व्यक्त होती है। यह पुरानी चिरपरिचित वस्तुओ मे नित्य नवीनता का आभास देती है। जिसके द्वारा मनोभावों की स्थिति मे तथा उसकी अभिव्यक्ति-प्रक्रिया में असाधारणता आ जाती है। आई. ए. रिचर्ड्स (प्रिंसिपल्स आफ लिटरेरि क्रिटिसिज्म, १९२५ स., पृ. २३९-४३, अध्याय XXXII) के अनुसार इस शब्द के छः अर्थ हैं। कालरिज ने 'इमेजिनेशन' (कल्पना) और 'फेन्सी' मे अंतर दिखाया है जब कि दूसरे यह अन्तर नही करते।

ने (काव्यानु०, पृ. ४-५) उत्पाद्या और औपाधिकी (अर्थात्, बाह्य कारणों-मन्त्र-शक्ति या ईश्वरीय कृपा से प्राप्त) किये हैं। दंडी आदि प्राचीन ग्रथकारों के अनुसार कविगत प्रतिभा नैसर्गिक है (नैसर्गिकी च प्रतिभा, पृ. ३४८ पर उद्धृत)। रुद्रट (१. १६), हेमचन्द्र (पृ. ४) तथा अन्य ग्रन्थकारो के अनुसार व्युत्पत्ति और अभ्यास द्वारा प्रतिभा उज्ज्वल और चमत्कृत होती है। ध्वन्यालोक (पृ. १६९) से स्पष्ट होता है कि यदि कवि के पास शक्ति अथवा प्रतिभा है तो व्युत्पत्ति के अभाव से उत्पन्न दोषो को वह छिपा सकता है। यदि कवि के पास प्रतिभा का अभाव है और केवल व्युत्पत्ति है तो उसकी रचना के दोष सहसा व्यक्त होगे ('अव्युत्पत्तिकृतो दोष शक्त्या सह्रियते कवे । यस्त्वशक्तिकृतो दोष. स. झटित्यवभासते ।' ध्वन्या. पृ. १६९)। महत्त्वपूर्ण प्रश्न यह है कि मनुष्य प्रतिभावान् कैसे बनता है ? ऐसा विदित होता है कि आदि-लेखकों के मत मे प्रतिभा का जन्म उन संस्कारो से होता है जो जन्म-जन्मान्तर से मनुष्य की आत्मा पर पडते हैं। (उदाहरणार्थ, काव्यादर्श १- १०४ 'न विद्यते यद्यपि पूर्ववासना'; काव्यमीमासा १ पृ. १२ 'जन्मान्तर सस्कारापेक्षिणी सहजा'; वामनवृत्ति १. ३. १६ 'कवित्वबीज जन्मान्तरसस्कारगतविशेष· कश्चित्, अ भा. भाग १, पृ. ३४६ 'कवे वर्णनानिपुणस्य य. अन्तर्गतोऽनादिप्राक्तनसम्कार-प्रतिभानमय' इत्यादि)। रसगगाधर (पृ ८-९) मे इस सिद्धान्त को नही माना गया कि प्रतिभा का जन्म सर्वथा अदृष्ट से ही होता है। काव्यमीमासा मे प्रतिभा के, कारयित्री और भावयित्री, दो भेद किये गये है (काव्यमीमासा, पृ. १२-१४) पृथगेव हि कवित्वाद्भावकत्व, भावकत्वाच्च कवित्वम् स्वरूपभेदाद् विषयभेदाच्च (काव्यमीमामा, पृ १४)। काव्यमीमासा (पृ. ११) में शक्ति और व्युत्पत्ति का भेद किया गया है और शक्ति को काव्य का एकमात्र हेतु माना गया है। 'शक्तिकृते प्रनिभा व्युत्पत्तिकर्मणी। शक्तस्य प्रतिभाति शक्तश्च व्युत्पद्यते । या 'शब्दग्राममर्थसार्थमलंकारतन्त्रमुक्तिमार्गमन्यदपि तथाविधमधिहृदय प्रतिभासयति सा प्रनिभा । अप्रतिभस्य पदार्थसार्थ. परोक्ष इव। प्रतिभावतः पुनरपश्यतोऽपि प्रत्यक्ष इव।' रुद्रट (१ १५) ने कहा है 'मनसि सदा सुसमाधिनि विस्फुरणमनेकधाभिधेयस्य । अक्लिष्टानि पदानि च विभान्ति यस्यामसौ शक्ति ।' शक्ति उस तत्त्व का नाम है जिसके द्वारा शान्त मन में नये-नये वर्ण्य विषयो तथा शब्दो का विस्फुरण होता है (ध्वन्यालोक, १.६)। लोचन के अनुसार (सरस्वती महान् कवियो को असामान्य कल्पना-शक्ति प्रदान करती है)। महान् कवियो की यह विशेषता होती है कि वे भावावेग से ऐसे काव्य का सृजन करते हैं जिसमें सौन्दर्य और स्पष्टता आ जाती है।

म० म० कविराज गोपीनाथ के विद्वत्तापूर्ण लेख 'दी डाक्ट्राइन ऑफ प्रतिभा इन इण्डियन फिलासफी' के लिए दे० एनल्स बी. ओ. आर. आई., भाग ५; प्रो. श्रीकण्ठय्या के लेख 'इमेजिनेशन इन इंडियन पोइटिक्स' के लिए दे० आई. एच. क्यू. भाग १३, पृ ५८-८४।

यह ध्यान देने की बात है कि उत्तम काव्य के पाठक में कल्पना और सस्कार का होना अनिवार्य है। उदाहरणार्थ, 'नायकस्य कवे. श्रोतु. समानोऽनुभवस्ततः' (लोचन, ऊपर पृ. २०० पर उद्धृत) अथवा 'न जायते तदा स्वादो विना रत्यादिवासनाम्', साहित्यदर्पण, ३ ९)।

व्युत्पत्ति की व्याख्या अधिक कठिन नही है। ऐसा कोई भी विषय नही है जिसका कवि वर्णन न कर सके, अत. कवि मे विशिष्ट सस्कारो का होना अनिवार्य है जिससे वह समकालीन और भावी पाठको के मन को प्रभावित कर सके। नाट्यशास्त्र मे 'नैतज्ज्ञान' (२१. १२२, ऊपर पृ. ३५ की दूसरी टिप्पणी); 'छन्दोव्याकरणकलालोकस्थितिपदपदार्थविज्ञानात् । युक्तायुक्तविवेको व्युत्पत्तिरिय समासेन ॥' (रुद्रट १ १८); लोकशास्त्रकाव्येषु निपुणता व्युत्पत्ति, (हेमचन्द्र, पृ. ५) काव्यमीमासा के ५वे अध्याय मे शास्त्रकवि, काव्यकवि और उभयकवि और उनके उपभेदो के विषय मे महत्त्वपूर्ण जानकारी दी गई है (पृ १७)। साथ ही कवित्व की दस अवस्थाओ का वर्णन किया गया है (पृ १९)। क्षेमेन्द्र के सुवृत्ततिलक (के एम सस्करण) मे साहित्य के अन्य भेद सुझाये गये हैं। 'शास्त्र काव्य शास्त्रकाव्य काव्यशास्त्र च भेदत । काव्य विशिष्टशब्दार्थसाहित्यसदलकृति । शास्त्रकाव्य चतुर्वर्गप्राय सर्वोपदेशकृत् । तत्र केवलशास्त्रेऽपि केचित् काव्य प्रयुञ्जते ॥' २-४। भट्टिकाव्य शास्त्रकाव्य का उदाहरण है। पालि-ग्रन्थो मे भी कवियो का इसी प्रकार से वर्गीकरण किया गया है। अगुत्तरनिकाय मे चिताकवि, सुतकवि (श्रुतकवि), अत्थकवि और पटिभान कवि—ये चार भेद कवियो के बताये गये हैं (भाग २, पालि टैक्स्ट्स सोसायटी सस्करण, पृ २३०)। मनोरथपूरणी (भाग ३, पृ २११) टीका मे यह व्याख्या आयी है . 'यो चिन्तेत्वा काव्य करोति स चिन्ताकवि नाम यो सुत्वा करोति अय सुतकवि नाम यो एकमत्थ निस्साय करोति अयमत्थकवि । यो त खण येव वगीसत्थेरो विय अत्तनो पट्टिभानेन करोति अय पट्टिभानकवि नाम।' साहित्यमीमासा (त्रिवेन्द्रम सस्क.) के अनुसार—श्रम, नियोग, क्लेश और प्रतिभा—कवि के ये चार अग माने हैं (उदाहरण के लिए दे० ऊपर पृ. २८१)।

इस विषय मे दे० डॉ. टामस का लेख 'भाडारकर कमेमोरेशन' ग्रन्थ पृ. ३७५-७६ मे। साथ ही दे० प्रो. कालिचरणशास्त्री लिखित 'रिक्विजिट्स आफ

ए पोइट'[1] नाम क लेख; जरनल आफ डिपार्टमेंट आफ लैटर्स, कलकत्ता-यूनि-वर्सिटी, भाग २६, पृ. १-३१)। ध्वन्यालोक मे कवि की सृजनात्मक शक्ति के विषय मे सुदर और उदात्त शैली मे जो कहा गया है वह अद्वितीय है—"कवि अनन्त काव्य-ससार का रचयिता है। सृष्टि वही रूप धारण कर लेती है जो रूप उसे वह प्रदान करना चाहता है। यदि कवि शृगार का वर्णन करता है तो समस्त काव्यससार शृगार से परिपूर्ण लगता है और यदि वह वैराग्य का वर्णन करता है तो सर्वत्र वैराग्य की भावना ही व्याप्त दिखाई देती है।" व्यक्ति-विवेक में भी कवि-प्रतिभा की व्याख्या ऐसी ही उदात्त शैली मे प्रस्तुत की गई है। इसके अनुसार प्रतिभा उस प्रज्ञा का नाम है जिससे कवि रसानुकूल शब्दार्थों के चिंतन मे लीन हो जाता है। परम तत्त्व के स्पर्श से प्रज्ञा जागृत हो जाती है। प्रतिभा शिव का तृतीय नेत्र है। इसके द्वारा कवि भूत, वर्तमान और भविष्य का ज्ञान प्राप्त कर लेता है।

८. काव्य-लक्षण

अनेक ग्रन्थकारो ने काव्य की विभिन्न परिभाषाएँ प्रस्तुत की है। काव्यत्व किस मे है, इसे दृष्टि मे रखकर ग्रन्थकारो ने काव्य-लक्षण प्रस्तुत किये हैं। कतिपय लक्षण, लक्षण न होकर केवल वर्णन-मात्र हैं। आरभिक कतिपय ग्रन्थ-कारो ने काव्य-लक्षण करते समय शब्द और अर्थ को समान महत्त्व दिया है जब कि कतिपय ने केवल शब्द को अधिक महत्त्व दिया है। कइयो की काव्य की अपेक्षा काव्य-परिभाषा समझना अधिक कठिन है (उदाहरणार्थ, 'वाक्य रसात्मक काव्यम्' विश्वनाथ-प्रस्तुत काव्य-परिभाषा)। इनमे से कतिपय परिभाषाओ का एक-एक वर्ग बनाने का प्रयत्न किया जायगा। निम्नलिखित लक्षणों मे शब्द और अर्थ पर समान बल दिया गया है. 'शब्दार्थौ सहितौ काव्यम्' (भामह १. १६, निर्दोष और सालकार काव्य-लक्षण के लिए दे० १ ११ और १३ भी), 'ननु शब्दार्थौ काव्यम्' रुद्रट ३. १), 'शब्दार्थौ सहितौ वक्र०' (वक्रोक्ति-

---

1. अपारे काव्यससारे कविरेव प्रजापति.। यथास्मै रोचते विश्व तथेद परिवर्तते ॥ शृगारी चेत्कवि काव्ये जात रसमय जगत्। स एव वीतरागश्चेन्नीरस सर्वमेव तत् ॥ (ध्व. पृ. २७८, ऊपर पृ. १८३, टिप्पणी ३ पर उद्धृत)

रसानुगुणशब्दार्थचिन्तास्तिमितचेतस। क्षण स्वरूपस्पर्शोत्था प्रज्ञैव प्रतिभा कवेः॥ सा हि चक्षुर्भगवतस्तृतीयमिति गीयते। येन साक्षात्करोत्येष भावास्त्रैकाल्यवर्तिन॥ व्यक्तिविवेक, पृ १०८।

जीवित' ऊपर पृ. २२७); 'तद्दोषौ शब्दार्थौ सगुणावनलंकृती पुनः क्वापि' (मम्मट); 'गुणालकार सहितौ शब्दार्थौ दोषवर्जितौ। ....काव्य काव्य-विदो विदुः' ॥ (प्रतापरुद्रीय०); 'शब्दार्थौ निर्दोषौ सगुणौ प्रायः सालंकारौ काव्यम्' (वाग्भटकृत काव्यानुशासन, पृ. १४); 'अदोषौ सगुणौ सालकारौ च शब्दार्थौ काव्यम्' (हेमचन्द्र, पृ. १६); १. १. १ पर वामन की वृत्ति देखिए। अन्य ग्रन्थकारो ने शब्द पर अधिक बल दिया है : 'तै. शरीर च काव्या-नामलकाराश्च दर्शिता'। शरीर तावदिष्टार्थ व्यवच्छिन्ना पदावली।' (काव्या-दर्श १. १०); 'इष्टार्थव्यवच्छिन्ना पदावली। काव्य स्फुटदलकार गुणवद्दोष-वर्जितम्' ॥ (अग्निपुराण ३३६. ६-७); 'रमणीयार्थः प्रतिपादक शब्द काव्यम्' (रसगगाधर पृ ४), चन्द्रालोक १ ७ भी देखिये। सामान्यत जगन्नाथ का लक्षण अधिक उपयुक्त है, क्योकि इसमे विवादास्पद प्रश्न नही रहते। ध्वन्यालोक (१., पृ. ८) मे भी एक स्थल पर ऐसी ही परिभाषा आयी है। उदाहरणार्थ—'सहृदयहृदयाह्लादिशब्दार्थमयत्वमेव काव्यलक्षणम्'। दूसरे वर्ग के काव्य लक्षणो मे काव्य के एक विशेष अग पर बल दिया गया है। यद्यपि काव्य में बोलचाल की भाषा के शब्दो का प्रयोग हो सकना है तो भी शब्दो के चुनने मे व्यावहारिक भाषा से भिन्नता अपनानी पडती है। सौन्दर्य की दृष्टि से भाषासरणि की योजना की जाती है। परन्तु उपर्युक्त परिभाषाएँ एक दृष्टि से त्रुटिपूर्ण है। दडी के अनुसार शब्द यदि काव्य का शरीर है तो उसी रूपक का का आधार लेकर यह प्रश्न किया जा सकता है कि काव्य की आत्मा क्या है ? इस प्रश्न का उत्तर अनेक सप्रदायो[1] ने भिन्न-भिन्न रूप मे दिया है। भरत के रस-

1 कतिपय विद्वानों ने 'संप्रदाय' शब्द के प्रयोग पर आपत्ति उठायी है। उनका तर्क यह है कि सभी लेखको को रस, गुण, रीति, अलकार आदि की जानकारी थी। वे रस, गुण अथवा अलकार के विरोधी नही थे। परन्तु यह वस्तुस्थिति नही है। उत्तम काव्य के चार या पाँच तत्त्व होते हैं। भरत, दण्डी, भामह आदि इनसे परिचित थे। परन्तु प्रश्न यह है कि काव्य की आत्मा क्या है (काव्यरूपक के आधार पर उसका शरीर, उसके अग और उसकी आत्मा) ? यहाँ यह स्पष्ट है कि लेखको में काव्य की आत्मा के विषय मे मत-भिन्नता है। उदाहरणार्थ, वामन के मत में 'रीतिरात्मा काव्यस्य', ध्वनिकार के अनुसार 'काव्यस्यात्मा ध्वनिरिति' (ऊपर पृ. १३६ पर उद्धृत ध्वनिकार वामन का मत भी देखिये), वक्रोक्तिजीवितकार ने ध्वनि अथवा व्यग्य को काव्य की आत्मा न मानकर उसकी स्वतत्र स्थिति का खडन किया है। और ध्वनि अथवा

संप्रदाय ने रस को काव्य (नाट्य) की आत्मा माना है। जबकि आनदवर्धन के ध्वनिसप्रदाय ने रस-कल्पना का विस्तार करके व्यंग्य को काव्य की आत्मा कहा है। निम्न लक्षण रस-सम्प्रदाय और ध्वनि-सप्रदाय से प्रभावित हैं: 'आस्वादजीवातु: पदसदर्भ काव्यम्' (चण्डीदास, काव्यप्रकाशप्रदीपिका, पृ० १३); 'काव्य रसादिमद्वाक्य श्रुत सुखविशेषकृत्' (शौद्धोदनि, अलकार-शेखर, पृ २); 'वाक्य रसात्मक काव्यम्' (साहित्यदर्पण); 'निर्दोष गुणवत् काव्यमलकारैरलकृतम्। रसान्वित कविः कुर्वन्कीर्ति प्रीतिं च विन्दति ॥' (सर-स्वती०)। स्थानाभाव के कारण इन लक्षणो पर प्रस्तुत आलोचनाओ की व्याख्या करना कठिन है। कतिपय की व्याख्या के लिए मेरे साहित्यदर्पण की टीका के पृ. ५-३० देखिए। रस, ध्वनि, गुण, अलकार, रीति आदि की काव्यशास्त्र के सिद्धान्तो मे स्थिति जानने के लिए विभिन्न सप्रदायो तथा विभिन्न सिद्धान्तो का निरूपण आवश्यक है। उपलब्ध ग्रन्थो के अनुसार मुख्य सप्रदाय कालक्रम से इस प्रकार हैं—रस, अलकार, रीति, ध्वनि और वक्रोक्ति। ध्वन्यालोक (पृ. ५-१२) मे लेखक ने तीन सप्रदायो का उल्लेख किया है। एक ने ध्वनि का अस्तित्व ही स्वीकार नही किया है, दूसरे के अनुसार ध्वनि का भक्ति (उपचार अथवा लक्षणा) मे ही अन्तर्भाव हो जाता है, तीसरे के मत मे ध्वनि-तत्त्व का वैज्ञानिक विवेचन सभव नही है परन्तु इसका अनुभव केवल सहृदय पाठक ही कर सकता है (सहृदयहृदयसवेद्य)। प्रथम सप्रदाय (ध्वन्यभाववादिन) के पुन. तीन उपसप्रदायो का उल्लेख आया है जो कि परस्पर कुछ भिन्नता रखते है (लोचन, पृ ४)। समुद्रबन्ध ने कुछ भिन्न रूप मे पाँच सप्रदायो का उल्लेख किया है, 'इह विशिष्टौ शब्दार्थौ काव्यम् तयोश्च वैशिष्ट्य धर्ममुखेन व्यापारमुखेन व्यग्यमुखेन वेति त्रय पक्षाः। आद्येप्य-लकारतो गुणतो वेति द्वैविध्यम्। द्वितीयेऽपि भणितिवैचित्र्येण भोगकृत्त्वेन-

---

व्यंग्य को व्यापक वक्रोक्ति में अन्तर्भूत किया है। प्रत्येक ने एक-एक भिन्न तत्त्व पर विशेष बल दिया है। यह स्थिति शकर, भास्कर, रामानुज, माधव और वल्लभ के वेदान्त-सप्रदायो से मिलती-जुलती है। इन सब ने उपनिषद् और वेदान्त-सूत्रो का आधार लिया है और जीव, ब्रह्म और जगत् की सत्ता स्वीकार की है। परन्तु इनके पारस्परिक सबन्ध के विषय में इनमे मत-भिन्नता है। अत ये संप्रदाय पृथक्-पृथक् माने गये हैं। संस्कृत काव्य-शास्त्र के विभिन्न संप्रदायो के विषय मे भी यही बात चरितार्थ होती है।

वेति द्वैविध्यम् । इति पंचसु पक्षेष्वाद्य उद्भटादिभिरंगीकृतः, द्वितीयो वामनेन, तृतीयो वक्रोक्तिजीवितकारेण, चतुर्थो भट्टनायकेन, पंचम आनन्दवर्धनेन ।' (पृ. ४) परन्तु समुद्रबंध ने भरत के रस-सिद्धान्त का उल्लेख नही किया जब कि भट्टनायक रस-सिद्धान्त का अनुयायी है । यद्यपि इनकी रस-विवेचन की सरणी विशिष्ट है (पृ. २२१-२२३) । इन्होंने अपने शब्दशक्ति-विषयक विवेचन मे ध्वनिकार का अनुसरण नही किया है । इसके साथ ही महिमभट्ट का मत भी है कि ध्वनि का अनुमान में ही अन्तर्भाव होता है । इस मत का अन्य कोई अनुयायी नही है अत इसे पृथक् संप्रदाय नही माना जा सकता । वक्रोक्तिजीवित-कार का भी सभवत कोई अनुयायी नही था और न कोई इस प्रकार का संप्रदाय था । साथ ही वक्रोक्ति का अर्थ भी समय-समय पर बदलता गया । जयरथ ने अपनी विमर्शिनी टीका (पृ ९) मे दो श्लोक उद्धृत किये हैं । इसमे ध्वनि-सिद्धान्त के विरोधी बारह सिद्धान्तों का निरूपण किया है : 'तात्पर्यशक्ति-रभिधा लक्षणानुमिती द्विधा । अर्थापत्ति. क्वचित्तन्त्र समासोक्त्याद्यलकृति ।। रसस्य कार्यता भोगो व्यापारान्तरबाधनम् । द्वादशेत्थ ध्वनेरस्य स्थिता विप्रति-पत्तय ।।' इनके अनुसार ध्वनि-सिद्धान्त के विरोधी मुख्य तीन ही सिद्धान्त है (दे० प्रो० सोवानिका, 'प्रिध्वनि स्कूल्स आफ अलकार' लेख, भाडारकर कमेमोरेशन ग्रन्थ, पृ० ३८३ से आगे) । काव्य की आत्मा के संबन्ध मे प्रचलित विभिन्न पक्षो के लिए सप्रदाय शब्द सर्वथा उपयुक्त प्रतीत नही होता । परन्तु सस्कृत-काव्यशास्त्र के लेखको ने इस शब्द का बहुधा प्रयोग किया है । यहाँ तक कि राजशेखर की काव्यमीमासा मे वामन के अनुयायियो के मतो तथा उद्भट के अनुयायियो के मतो को 'वामनीया' और 'औद्भटा , कह कर प्रयोग किया गया है (पृ. १४, २० और पृ. २२, ४४ क्रमश:) । अत. सप्रदाय शब्द रस, अलकार और ध्वनि के लिए अब भी प्रयुक्त हो सकता है । अभिनवभारती (जी ओ. एस. भाग १, पृ २६६) में भी नाट्यशास्त्र (६. १०) पर औद्भटों के मतो का उल्लेख आया है । (प डी टी. तात्याचार्य-लिखित लेख 'डेफि-नेशन आफ़ पोइट्रि ऑर काव्य', जे. ओ. आर. मद्रास भाग ३, पृ. ८५-१००, १७०-१८०, १९९-२२३, ३३१-३४२, और भाग ४, ४५-५६ ।

रस-सम्प्रदाय

उपलब्ध ग्रथो मे इस सप्रदाय का आद्य प्रणेता भरत का नाट्य-शास्त्र है । परन्तु इसका अर्थ यह नही कि नाट्य-शास्त्र से पूर्व रस के विषय में विचार उप-लब्ध न हो । प्रस्तुत नाट्यशास्त्र की रचना से पूर्व ही अनुवाश्य और आर्या (श्लोक) उपलब्ध हैं । बाद मे इनका समावेश नाट्यशास्त्र मे किया गया (दे० ऊपर

पृ. १७)। नाट्यशास्त्र की रचना नाटकीय प्रदर्शन की दृष्टि से की गई। यह ऊपर पृ. २१० पर देखा जा चुका है कि काव्य और नाटक एकार्थक थे (अध्याय १६. १६९, १७.५ इत्यादि)। रस-सिद्धान्त का अभिनवभारती मे विस्तार से विवेचन हुआ है (जी. ओ. एस. भाग १, पृ २७४-९५)। ध्वन्यालोक और लोचन (पृ. ५४-७२ और पृ. १८२ से आगे क्रमश) का विवेचन कुछ कम विस्तृत है। समालोचक, कवि और ध्वन्यालोक तथा नाट्यशास्त्र के टीकाकार अभिनवगुप्त ने स्वय इस प्रकार कहा है—नाट्यरसा स्मृता (नाट्य० ६, जी. ओ एस., पृ २९१ पर) 'नाट्यात्समुदायरूपाद्रसा, यदि वा नाट्यमेव रसाः। रससमुदायो हि नाट्यम्। न नाट्य एव च रसा काव्येपि।' इस प्रकरण का शेषाश ऊपर पृ २१९ पर उद्धृत है। अभिनवभारती मे इस प्रकार उल्लेख आया है—'काव्य तावन्मुख्यतो दशरूपकात्मकमेव।. तत्र ये स्वभावतो निर्मलमुकुरहृदयास्त एव ससारोचितक्रोधमोहाभिलाषपरवशसनसो न भवन्ति तेषा तथाविधदशरूपकाकर्णनसमये साधारणरसनात्मकचर्वणग्राह्यो रससञ्चयो नाट्यलक्षण स्फुट एव। ये त्वतथाभूतास्तेषा प्रत्यक्षोचिततथाविधचर्वणालाभाय नटादिप्रक्रिया स्वगतक्रोधशोकादिसकटहृदयग्रन्थिभञ्जनाय गीतादिप्रक्रिया च मुनिना विरचिता। सर्वानुग्राहक हि शास्त्रमिति न्यायात्तेन नाट्य एव रसा न लोके इत्यर्थ। काव्य च नाट्यमेव।' (भाग १, पृ २९२)। सामान्य रूप से रस का अर्थ 'आस्वाद' है। परन्तु इसका लाक्षणिक अर्थ 'काव्य तथा नाटक मे सौन्दर्य की भावात्मक रसानुभूति' है। मम्मट ने कवि की रचना को 'ह्लादैकमयी' माना है (जिस मे आनन्द-मात्र अनुभूत हो)। इस मे पाठक पर पड़ने वाले काव्य के प्रभाव पर बल दिया गया है। सस्कृत के काव्यशास्त्रज्ञ इस बात से परिचित थे कि साहित्य को दो वर्गों मे विभक्त किया जा सकता है। जैसा कि डिक्विसी ने भी माना है : ज्ञान का साहित्य और शक्ति का साहित्य। प्रथम प्रकार का साहित्य उपदेश देता है और द्वितीय प्रकार का उद्वेलित करता है। एक ही रचना मे दोनो प्रकारों का संमिश्रण हो सकता है परन्तु इन दोनो का पार्थक्य भी सभव है। सस्कृत-साहित्य हो या अन्य साहित्य, समालोचना का प्रमुख सबन्ध द्वितीय प्रकार के साहित्य से होता है। द्वितीय प्रकार के साहित्य मे सत्य-असत्य का निर्णय कठिन होता है—क्योकि इसमे काव्य, नाटक और उपन्यास अन्तर्भूत होते है। सहज ज्ञान और आहार्य ज्ञान में अन्तर होता है। काव्य के ध्वनित अर्थ के विषय में सत्य और असत्य का प्रश्न उद्भूत नही होता, इसका स्पष्टीकरण ध्वन्यालोक (पृ ५३) में किया गया है। 'काव्यविषये च व्यङ्ग्यप्रतीतीना सत्यासत्यनिरूपणस्याप्रयोजकत्वमेवेति तत्र प्रमाणान्तरव्यापारपरीक्षोपहास्यैव सपद्यते।' ध्वन्यालोक की रचना से पूर्व रसो का काव्य से सामान्य

संबन्ध व्यवस्थित रूप से निर्धारित नही किया गया था। परन्तु यह कहना असंगत होगा कि साहित्यशास्त्रकार रसो के प्रयोग या उनके महत्त्व से अपरिचित थे। काव्यादर्श (१. ६२) में कहा गया है: 'कामं सर्वोऽप्यलंकारो रसमर्थे निषिञ्चति। तथाप्यग्राम्यतैवैनं भार वहति भूयसा।' काव्यादर्श (२. २८०-२९२) मे रसवत् अलकार को आठ रसों मे से एक रस पर आधारित माना गया है। साथ ही स्पष्ट किया गया है कि दण्डी स्थायी भाव और रस के अतर को जानते थे (काव्यादर्श १ ५१, ६४ भी देखिए। भामह ३. ६ (रसवद् दर्शितस्पष्टशृगारादिरस यथा) ने स्पष्ट किया है कि वे रसों से परिचित थे परन्तु इन्होने काव्य मे इसे सबसे महत्त्वपूर्ण तत्त्व नही माना। इन्हो ने (१. २१) मे कहा है कि महाकाव्य विविध रसों से युक्त होना चाहिए—'युक्त लोकस्व-भावेन रसैश्च विविधै. पृथक्'। वामन ने भी कहा है—'दीप्तरसत्व कान्ति' (३. २. २४)। दण्डी (१ ३१) और भामह (१. २४) ने नाटक (जिसे वे काव्य का प्रकार मानते है) के नियमो का विवेचन नही किया है, इनकी जानकारी के लिए वे अन्य ग्रन्थों को देखने की अनुमति देते हैं। इससे प्रतीत होता है कि प्राचीन काल मे काव्य और नाटक का पृथक्-पृथक् वर्ग मानते थे। काव्यशास्त्र के आरभिक लेखको ने प्रथम रसो का विवेचन नही किया है। रुद्रट ही सर्वप्रथम लेखक है जिन्होने अपने काव्यालकार मे रसो का विवेचन किया है। शिशुपालवध (१४. ५०) (रुद्रट से लगभग सौ वर्ष पूर्व रचित) मे नाटको[1] के सबन्ध मे रसो का उल्लेख आया है। भरत के नाट्यशास्त्र मे भी रस प्रमुख विवेच्य विषय नही है। नाट्य-प्रदर्शन से इसका सबन्ध होने के कारण इसका विवेचन किया गया है। नाटक का प्रयोजन चार प्रकार के अभिनयो[2] द्वारा प्रेक्षकों मे रस उत्पन्न करना है। नाट्यशास्त्र के अनुसार नाटक मे रस के बिना कुछ भी सभव नही है (नहि रसादृते कश्चिदर्थ प्रवर्तते। नाट्यशास्त्र जी. ओ. एस. भाग १, पृ. २७४)। अभिनवभारती के अनुसार समस्त नाट्य-प्रदर्शन मे रस सूत्र के समान पिरोया हुआ होता है (एक एव तावत्परमार्थतो

1. स्वादयन्रसमनेकसस्कृतप्राकृतैरकृतपात्रसकरैः। भावशुद्धिविहितैर्मुदं-जनो नाटकैरिव बभार भोजनैः॥ शिशुपालवध, १४. ५०।

2. आगिक (सिर, मुख, हाथ तथा शरीर के अन्य अंग-संचालन से सबद्ध, नाट्यशास्त्र अ. ८-१३); वाचिक (छन्द, लक्षण, अलंकार, कथावस्तु से संबद्ध, अध्याय १५-२२)—आहार्य (वेशभूषा, आभूषण इत्यादि, अ. २३); सात्त्विक (रोमांच, अश्रु, भाव, हाव आदि, अ. २४)—ये चार प्रकार के अभिनय होते हैं।

रस. सूत्रस्थानीयत्वेन रूपके प्रतिभाति। अभिनवभारती, भाग १, पृ. २७३)। नाट्यशास्त्र का अधिकाश भाग नाटककार और अभिनेता से सम्बद्ध विषयो के विवेचन से पूर्ण है। जब कि प्रेक्षको पर पड़ने वाले अभीष्ट भावात्मक प्रभाव का मुख्यत छठे और सातवे अध्याय मे विवेचन हुआ है। यह ध्यान देने योग्य है कि काव्यमीमासा के अनुसार पृ १, (ऊपर पृ १ पर उद्धृत) भरत ने रूपको का और नदिकेश्वर ने रसो का विवेचन किया है। परन्तु प्रस्तुत नाट्यशास्त्र मे दोनो विषयो का विवेचन मिलता है तथा नदिकेश्वर की रस-विषयक कोई प्राचीन रचना उपलब्ध नही होती। मैंने अपने ग्रन्थ के पिछले सस्करण मे स्पष्ट किया था कि रस-सिद्धान्त का आधार कुछ तो शरीरव्यापार-सबन्धी और कुछ मनोवैज्ञानिक है। यह भी स्पष्ट किया गया था कि नाटक या काव्य से मनुष्य के भाव और मनोवेग किस प्रकार जागृत या उद्वेलित होते है। परन्तु मैंने इसके मनोवैज्ञानिक आधार का स्पष्टीकरण नही किया था। इस सिद्धान्त के मनोवैज्ञानिक आधार का यहाँ सक्षिप्त विवेचन करना उपयुक्त समझता हूँ।

यहाँ आधुनिक मनोवैज्ञानिको के विभिन्न मतो के विवेचन के लिए स्थान, समय और क्षमता का अभाव है। बहुत से तथ्यो पर मनोवैज्ञानिको मे मतभिन्नता है। मक्डूगल जैसे मनोवैज्ञानिक के मत का मैं यहाँ सक्षेप मे उल्लेख करूँगा। 'दी इनर्जीज आफ़ मैन' (१९३२, अध्याय ७, पृ० ९७-९८) नामक ग्रन्थ मे उन्होंने मानव की १८ सहज प्रवृत्तियो की सूची दी है। डॉ. आर जे. एस. मक्डोवल ने 'सेन साइकालॉजी' (१९४४) नामक ग्रन्थ में मक्डूगल की सूची को १४ प्रवृत्तियो मे सक्षिप्त कर दिया है और इनसे संबन्ध रखने वाले मनोभावो का इस प्रकार उल्लेख (पृ २०-२१) किया है—

सहज प्रवृत्ति	सम्बन्धित मनोभाव
१. भय से भागना	भय
२. युद्ध	क्रोध
३. अपकर्षण	घृणा
४. मातृ-भावना	वात्सल्य
५. जिज्ञासा	औत्सुक्य
६. आत्म-प्रतिष्ठा	गर्व
७. अधीनता	दासत्व
८. उदासीनता	दैन्य
९. काम	रति

१०. सामाजिकता	एकाकीपन
११. भक्ष्यान्वेषण	क्षुधा
१२. परिग्रह	अधिकार-भावना
१३. निर्माण	सृजनोत्साह
१४. हास्य	हास

नाटक को देखते समय प्रेक्षको के मन पर क्या प्रभाव पड़ता है इस विषय में भरत एव उनके अनुयायियो द्वारा किये गये विवेचन का उल्लेख करेंगे । पर ध्यान देने की बात है कि उनका उद्देश्य सीमित था और मनुष्य की आरभिक स्थिति अथवा उसके बाल्यकाल एव तदुपरान्त के जीवन से सम्बद्ध किसी पूर्ण या व्यापक मनोवैज्ञानिक पद्धति से उनका सम्बन्ध नही था । उनके अनुसार नाटकीय प्रदर्शन केवल दो इन्द्रियो—चक्षुरिन्द्रिय और श्रोत्रेन्द्रिय, को प्रभावित करता था (क्रीडनीयकमिच्छामो दृश्य श्रव्यं च यद्भवेत् । नाट्यशास्त्र १ ११.) । यह हुआ शरीर-व्यापार से सम्बद्ध आधार । जो चक्षुरिन्द्रिय से मनुष्य को प्रभावित करते हैं उनमें नृत्य, अभिनय, सज्जा, चित्रकला आदि का समावेश होता है । श्रोत्रेन्द्रिय से सम्बद्ध कलाओ मे सामान्यत भाषण, काव्योच्चारण (पाठ्य), सगीत और गायन आते हैं । वे इस बात से परिचित थे कि नाटकीय प्रदर्शन से प्रेक्षको को आनद मिलता है भले ही इसमे दु.खद घटनाएँ आयी हो । सामान्य जीवन में करुणा और भय से आनद और शान्ति प्राप्त नही होती । परन्तु नाटक मे दु खद घटनाओ के माध्यम से प्रस्तुत करुणा और भय का प्रभाव भिन्न रूप मे पडता है । अत उन्होने काव्य के आस्वादक सहृदय स्त्री-पुरुषो के काव्यानद के स्वरूप का विश्लेषण और वर्णन किया है । काव्यानद (एस्थेटिक प्लेज़र) या आनद का स्वरूप एक ही है (रस[1] वस्तुत. एक ही है) । जिस प्रकार भाषण मे वाक्यो से अर्थ ग्रहण किया जाता है और वाक्य शब्दों तथा अक्षरो मे विभक्त रहते है इसी प्रकार उनके मत मे सवेदन, अनुभूति या

1. अभिनवभारती मे रस की स्फोट से तुलना की गई है . 'तेन रस एव नाट्य यस्य व्युत्पत्तिः फलमित्युच्यते । तथा च रसादृते इत्यत्र एक वचनोपपत्तिः (नाट्यशास्त्र ६.३४) । ततश्च मुख्यभूतान्महारसात्स्फोटदृशीवासत्यानि वा, अन्विताभिधानदृशीवोपायात्मकानि सत्यानि वा, अभिहितान्वयदृशीव तत्समुदायरूपाणि वा रसान्तराणि भागाभिनिवेशदृष्टानि रूप्यन्ते ।' ६. १६, भाग १, पृ. २६९ ।

प्रभाव के आठ भेद किये जा सकते हैं जो शृंगार, हास्य[1] आदि कहलाते हैं। आधुनिक मनोवैज्ञानिको की उपलब्धियो से तुलना करते हुए यह कहना उपयुक्त नही है कि रसवादियो ने मनुष्यो मे केवल आठ या नौ ही सहज प्रवृत्तियाँ मानी हैं तथा उन्होने शोक एव अन्य एक-दो भावो को मूलभूत, सहजात अथवा सहज प्रवृत्तियो के रूप मे मानकर गलती की है। उनके सिद्धान्तानुसार नाटक-प्रदर्शन से प्रेक्षक द्वारा आस्वाद्य अनुभूति आनद से परिपूर्ण होती है, इस अनुभूति में दु ख की स्थिति का प्रश्न ही नही उठता। यह अनुभूति भिन्न-भिन्न प्रकार की इसलिए लगती है कि मन मे रति, शोक आदि वासनाएँ सुप्त होती हैं और ये विभिन्न प्रकार के अभिनयो से जागृत की जाती हैं। अभिनवभारती मे कहा गया है 'अस्मन्मते तु सवेदनमेवानदघनमास्वाद्यते तत्र का दु:खाशका केवलं तस्यैव चित्रताकरणे रतिशोकादिवासनाव्यापारस्तदुद्बोधने चाभिनयादि-व्यापार' (भाग १ पृ० २९३. ६ ३७ पर)[2]। श्रेष्ठतम काव्यसिद्धान्त

1 भावप्रकाशन (२, पृ. ४६) मे कहा गया है कि रस सामाजिकाश्रय है और काव्यास्वाद आठ प्रकार का है—'यतोऽष्टधा मनोवृत्तिः सम्याना नाट्य-कर्मणि। अष्टावेवानुभूयन्ते तासूक्तास्त रसा पृथक्॥ सामाजिकैस्तु रस्यन्ते यस्मात्तस्माद्रसा स्मृता।' भावप्रकाशन के पृ. ५८-५९ भी दे विशेषत. 'वर्धिताः स्थायिनो भावा नायकादिसमाश्रया। अनुकारतया नाट्ये क्रियमाणा नटादिषु। रसता प्रतिपद्यन्ते सामाजिकमन सु ते। सस्कारै प्राक्तनैस्तैश्च रस्यन्ते यत्त-तो रसा॥' दशरूप (४. ३८-३९) मे भी इसी प्रकार कहा गया है। लोचन (पृ. २३) मे कहा गया है कि काव्य के ध्वनित अर्थ (अथवा रस) के आस्वाद के लिए वक्ता (कवि अथवा नाटककार) तथा श्रोता मे सहयोग होना चाहिए ('वक्तृप्रतिपत्तृप्रतिभासहकारित्व हि अस्माभिर्द्योतनस्य प्राणत्वेनोक्तम्)।'

2. इस विषय मे मतैक्य नही है। नाट्यदर्पण (पृ. १५८-५९) मे रस में दु:ख की स्थिति के सिद्धान्त का विवेचन विस्तार से हुआ है। शृ. प्र. में भी 'रसा हि सुखदु:खावस्थारूपा.' उल्लेख आया है (दे. डॉ. राघवन-कृत 'नबर अफ़ रसाज़', पृ. १५५)। अधिकांश लेखको के मत में नाटक-प्रदर्शनजन्य रस का आस्वाद आनदमय है। इस मे सदेह नही कि जब अभिनेता रोता है तब कतिपय प्रेक्षको के नेत्र भी अश्रुपूर्ण हो जाते हैं। साहित्यदर्पण (३. ८) मे 'अश्रुपातादयस्तद्वद्द्रुतत्वाच्चेतसो मताः' यह विवेचन आया है। लोचन (पृ. १८) मे यह सिद्धान्त निम्न प्रकार आया है—'यस्तु स्वप्नेऽपि न स्वशब्द-वाच्यो न लौकिकव्यवहारपतितः, किन्तु शब्दसमर्प्यमाण हृदयसंवादसुदर-

के अनुसार ससार की कोई भी वस्तु असुन्दर नहीं होती। प्रत्येक वस्तु सुन्दर बन जाती है जब कवि अथवा नाटककार अपनी सृजनात्मक कल्पना-शक्ति से आदर्शमय चित्रण करता है, तथा, जब प्रेक्षक अथवा पाठक अपनी कल्पनामय अनुभूति से उसका आस्वाद लेता है। इसका नाट्यशास्त्र (२१. १२२) के 'नैतज्ज्ञान' इत्यादि श्लोक मे स्पष्ट उल्लेख मिलता है। (ये शब्द पृ. ३५, टिप्पणी २ तथा भामह के ग्रन्थ ५. ४ मे भी द्रष्टव्य हैं)।

अनेक ग्रन्थो मे रसानुभूति के सिद्धान्त की प्रतिष्ठापना हुई है। उदाहरणार्थ नाट्यशास्त्र (६-७); अभिनवभारती सहित, सरस्वतीकण्ठाभरण (५) शृगारप्रकाश, दशरूप, शृगारतिलक, भावप्रकाशन, रसतरगिणी आदि। इन सभी ग्रन्थों मे प्रस्तुत मतो को विस्तार से जानना कठिन है और उनकी पारस्परिक भिन्नता दिखानी भी कठिन है। भरत का ग्रन्थ आद्य ग्रन्थ है इसलिए मै इस ग्रन्थ तथा इसकी टीका अभिनवभारती का आधार लूँगा। रससूत्र पर प्रस्तुत विभिन्न मतो का सक्षेप मे उल्लेख करूँगा। रस-सिद्धान्त का मूलभूत वाक्य निम्नलिखित है · 'विभावानुभावव्यभिचारिसयोगाद्रसनिष्पत्तिः' (नाट्यशास्त्र ६ पृ. २७४ जी ओ एस.) इसके विषय मे दो बाते ध्यान

विभावानुभावसमुदित-प्राङ्कनिविष्टरत्यादिवासनानुराग-सुकुमारस्वसविदानदचर्वण-व्यापाररसनीयरूपो रस.' । (दे. अभिनवभारती, भा. १, पृ. २९० पर भी) 'सामाजिकाना हि हर्षैकफल नाट्य न शोकादिफलम् ।' नाट्यदर्पण का अवतरण इस प्रकार है—'स्थायी भाव. श्रितोत्कर्षो विभावव्यभिचारिभिः। स्पष्टानुभावनिश्चेय. सुखदु खात्मको रसः ..... यत्पुन सर्वरसाना सुखात्मकत्वमुच्यते तत्प्रतीतबाधितम् ।' (पृ. १५८-५९) । कतिपय ग्रन्थो के अनुसार रसास्वाद की स्थिति मे क्षण भर के लिए मन की अन्य चेतनाएँ लुप्त हो जाती हैं और काव्यास्वाद की स्थिति ब्रह्मानन्द के समान हो जाती है। यह स्थिति तब तक रहती है जब तक कि विभाव तथा अन्य भावों का व्यापार चलता है। काव्यप्रकाश ४. पृ. ९२ से तुलना कीजिए। 'सामाजिकाना वासनात्मतया स्थितः स्थायी रत्यादिक ....चर्व्यमाणैकताप्राणो विभावादिजीविताबधिः....पुर इव परिस्फुरन्.... अन्यत्सर्वमिव तिरोदधद् ब्रह्मास्वादमिवानुभावयन् अलौकिकचमत्कारकारी शृगारादिको रस. ।' साहित्यदर्पण (३. २-३) से इसकी तुलना कीजिए। रसों मे दु.ख के मिश्रण के विषय में साहित्यदर्पण (३. ४-५) में यह उल्लेख आया है—'करुणावादपि रसे जायते यत्पर सुखम् । स चेतसामनुभवः प्रमाण तत्र केवलम् । किं च तेषु यदा दुःख न कोपि स्यात्तदुन्मुखः ॥'

देने योग्य हैं। १. इसमें स्थायि शब्द का उल्लेख नही है, २. यह कुछ अस्पष्ट है, विशेषतः संभोग और निष्पत्ति शब्दों के नियोजन के विषय मे। लोल्लट, शकुक, नायक और अभिनवगुप्त ने क्रमश इस सूत्र की चार व्याख्याएँ की हैं। रसगगाधर (पृ. २८) में आठ विभिन्न व्याख्याओ का उल्लेख आया है।

लोल्लट, शंकुक और भट्टनायक के मूल ग्रन्थ उपलब्ध नही हैं। इनके मतो का सारांश उनके विरोधी अभिनव, मम्मट आदि ने प्रस्तुत किया है और हमे इन्ही का आधार लेना पड़ता है। ये चार मत क्रमश उत्पत्तिवाद, अनुमितिवाद, भक्तिवाद और अभिव्यक्तिवाद कहलाते है। (अभिव्यक्तिवाद को मम्मट तथा अन्य अनेक लेखक मानते हैं।) इन प्राचीन ग्रन्थकारो के मतो का सक्षिप्त उल्लेख करने से पूर्व हमे रससूत्र-गत पारिभाषिक शब्दों मे निहित विचारो को समझना चाहिए। सभी प्रेक्षको अथवा काव्य-पाठको मे कतिपय स्थायी और प्रमुख प्रवृत्तियाँ होती हैं जो सामान्यत सुप्त दशा मे रहती है, वे भाषण, गायन, अभिनय, सगीत आदि नाटकगत तत्त्वो से तथा काव्यगत शब्दो से उद्रिक्त होकर प्रेक्षक अथवा पाठको के मन को आनद की अवस्था मे पहुँचा देती हैं। इन्ही स्थिर रहने वाले भावों को स्थायी कहते हैं। भरत (भाग १, पृ ३५०-३५१) ने इन मन.स्थितियो के स्थायित्व की व्याख्या की है। यद्यपि राजा और सेवक एक जैसे शरीरावयव वाले होते हैं, फिर भी एक राजा कहलाता है और दूसरे उसके अनुचर होते हैं, इसी प्रकार एक भाव स्थायीभाव कहलाता है और दूसरे उसके सहयोगी विभाव, अनुभाव और व्यभिचारी कहलाते है। इनके सहयोग से स्थायीभाव रस की स्थिति (काव्यानद या आस्वाद) प्राप्त कर लेता है। 'यथा नरेन्द्रो बहुजनपरिवारोऽपि सन् स एव नाम लभते नान्यः सुमहानपि पुरुष.। तथा विभावानुभावव्यभिचारिपरिवृत स्थायी भावो रस-नाम लभते। भवति चात्र श्लोक —यथा नराणा नृपतिः शिष्याणा च यथा गुरु। एव हि सर्वभावाना भाव स्थायी महानिह ॥' (नाट्यशास्त्र, के. एम. स, अ. ७ ८ और जी ओ एस स. ७., पृ. ३५०-५१) दशरूप (४.३४) मे स्थायीभाव की व्याख्या एक अन्य दृष्टि से भी हुई है। इसके अनुसार स्थायीभाव समुद्र के समान है अन्य भाव बीच-बीच मे उठने वाली तरगो के समान हैं परन्तु स्थायी की गंभीरता बनी रहती है। अतः स्थायीभाव वह प्रमुख भाव है जो अन्य भावो से उच्छिन्न नही होता और अन्य भावो को वह अपना अनुचर बना लेता है। नाटक-प्रदर्शन से उत्पन्न होने वाले तथा पाठक को आनद की स्थिति मे पहुँचाने वाले रति, हास, शोक, क्रोध, उत्साह, भय, जुगुप्सा और विस्मय— ये आठ स्थायीभाव कहलाते हैं। किसी-किसी ने नौवें स्थायीभाव शम की अभिवृद्धि की है। इन स्थायीभावों से उत्पन्न काव्या-

स्वादजन्य आनंद को रस कहते हैं। भरत (६. भाग १, पृ. २८८-२९१) ने काव्यास्वाद को रस क्यो कहा जाता है इस की व्याख्या की है। जिस प्रकार मनुष्य बहुत से द्रव्यो (गुड़, दही, इलायची, काली मिर्च आदि) से तैयार किये गये व्यजनो का आस्वाद लेते हैं इसी प्रकार प्रेक्षक अन्य विभिन्न भावों अभिनय, उच्चारण आदि से ध्वनित स्थायीभावों का आस्वाद लेते हैं और आनद प्राप्त करते हैं इसीलिए वे नाट्यरस कहलाते हैं। सामान्य जीवन मे रस के अनेक अर्थ होते हैं। उदाहरणार्थ पारा, माधुर्य तथा अन्य रस (मधुराम्ललवणकटुकषाय-तिक्तभेदात्), सार, तीव्ररुचि, अर्क, काढा, शरीरगतधातु इत्यादि। (अभिनव-भारती भाग १, पृ. २८९) काव्य और नाटक मे इसका विशिष्ट अर्थ है। यह अर्थ आस्वाद के रूपक के आधार पर लिया गया है— 'रसनाद्रसत्वमेषा मधुरा-दीनामिवोक्तमाचार्यै'' (रुद्रट १२. ४)। 'विभावानुभावसात्त्विकव्यभि-चारिभावैरुपनीयमानः परिपूर्ण स्थायिभावो रस्यमानो रस.।' (रसतर ६) रसतरगिणी मे 'चरमसमयपर्यंतस्थायित्वादस्य स्थायित्वव्यपदेश' यह उक्ति आयी है। अनुभाव की परिभाषा इस प्रकार है 'अनुभावो विकारस्तु भाव-संसूचनात्मक।' इस पर धनिक (दशरूप ४ ३) ने कहा है—'स्थायिभावा-ननुभावयन्त सामाजिकान् सभ्रूविक्षेपकटाक्षादयो रसपोषकारिणं ऽनुभावा'। आठ अनुभावो को सात्त्विक भाव कहते है—पृथग्भावा भवन्त्येतेऽनुभावत्वेपि सात्त्विका। सत्त्वादेव समुत्पत्तेस्तच्च तद्भावभावनम्। स्तभप्रलयरोमाचा स्वेदो वैवर्ण्यवेपथू। अश्रु वैस्वर्यमित्यष्टौ स्तम्भोऽस्मिन् निष्क्रियाङ्गता। प्रलयो नष्टसज्ञत्व शेषा. सुव्यक्तलक्षणा ॥' (दशरूप ४ ४-६) सात्त्विक के स्वरूप-प्रतिपादन मे मत-भिन्नता है। दशरूप के अनुसार सत्त्व का अर्थ सहानुभूतिमय हृदय से है और सात्त्विक का अर्थ है, सत्त्वेन निर्वृत' (इसी प्रकार का मत साहित्यदर्पण ३. १३४ मे भी देखिए)। परन्तु रसतरगिणी (४) मे सात्त्विक को 'सत्त्व जीवशरीर तस्य धर्मा सात्त्विका.। इत्थ च शरीरभावा स्तम्भादय. सात्त्विका भावा इत्यभिधीयन्ते' इस प्रकार कहा गया है। निम्नलिखित ४९ भावों के विषय मे नाट्यशास्त्र मे इस प्रकार लिखा गया है—'नानाभिनयसबद्धान् भावयन्ति रसानिमान्। यस्मात्तस्मादमी भावा विज्ञेया नाट्ययोक्तृभि ॥ न भाव-हीनोऽस्ति रसो न भावो रसवर्जित.। परस्परकृता सिद्धिस्तयोरभिनये भवेत् ॥ व्यंजनौषधिसंयोगो यथान्न स्वादुता नयेत्। एव भावा रसाश्चैव भावयन्ति पर-स्परम् ॥' (६.३४, ३६-३७) यह ध्यान देने की बात है कि 'स्थायि' शब्द इस सूत्र मे नही आता। स्त्री और पुरुष के सबन्ध से प्रेम का प्रदर्शन होता है और इस प्रेमभाव के चन्द्रोदय, वसंत, पुष्प, लताकुंज आदि उद्दीपन होते हैं। प्रेम के

आधारभूत स्त्री-पुरुषों को आलंबन[1] विभाव कहा जाता है और इनके प्रेम के उद्दीपक तत्त्वों को उद्दीपन विभाव कहते हैं । नेत्रसंचालन, कटाक्ष, स्मितवदन आदि शरीर की बाह्य चेष्टाओं से भावों का संप्रेषण किया जाता है अतः इन्हें अनुभाव कहा जाता है। कतिपय अस्थायी और गौण मनोभाव होते हैं जो अनेक स्थायी भावों के साथ आते हैं और उन्हें परिपुष्ट करते हैं, इन्हे सचारी भाव कहा जाता है, जैसे निर्वेद, ग्लानि, शंका आदि। ये सचारी भाव रति, शोक आदि स्थायी भावों को परिपुष्ट करने मे सहायक होते हैं । इनकी सख्या ३३ है और भरत ने (भाग १, पृ. ३५६ से आगे) इनका विस्तृत वर्णन किया है (विविधमाभिमुख्येन रसेषु चरन्तीति व्यभिचारिण) । रति, हास, शोक आदि प्रमुख स्थायी भाव जब उपयुक्त विभाव, अनुभाव और व्यभिचारी भावो से जागृत होते हैं तब वे शृंगार, हास्य और करुणरस की स्थिति को प्राप्त कर लेते हैं। यह ध्यान देने की बात है कि नाटककार शृंगार, करुण आदि रस का प्रत्यक्ष नामोल्लेख नही करता वरन् वह केवल उपयुक्त विभावो का (नायक, नायिका और उनके उद्दीपन विभावो का), तज्जन्य अनुभावो (जैसे कटाक्ष आदि) का

---

1. नाट्यशास्त्र (६., भाग १., पृ. ३४७-४८) मे विभाव की 'विज्ञान' रूप मे व्याख्या की गई है और कहा गया है कि विभाव केवल कारण, निमित्त अथवा हेतु है। इन्हे विभाव इसलिए कहते हैं क्योकि इनसे बहुत-से विषयो का ज्ञान होता है (उदाहरणार्थ स्थायी भाव तथा व्यभिचारी भाव, जो वाचिक और आगिक अभिनयो पर आधृत है) 'वागादयोऽभिनया येषा स्थायिव्यभिचारिणा ते वागाद्यभिनयसहिता विभाव्यन्ते विशिष्टतया ज्ञायन्ते यैस्ते विभावा '(अभिनवभारती)। अनुभाव के लिए ऊपर उद्धृत दशरूप (४. ३) देखिए। विभाव' ४९ हैं इनमें आठ स्थायी भाव, तेतीस व्यभिचारी भाव और आठ सात्त्विक भाव आते हैं। सात्त्विक भावो मे स्तम्भ (भय, क्रोध आदि से उत्पन्न स्थिरता), स्वेद, रोमाच, स्वरभग, वेपथु, वैवर्ण्य, अश्रु, प्रलय आदि आठ है । प्रलय का अर्थ है : 'सुखदुःखाभ्या चेष्टाज्ञाननिराकृतिः' (साहित्यदर्पण ३. १३९); अर्थात्, सुख या दुःख से चेष्टा और ज्ञान का लुप्त हो जाना । यह ध्यान देने की बात है कि ४९ भावों में विभाव और अनुभावो का (सात्त्विक भावों को छोड़कर) समावेश नही हुआ है । विशिष्ट परिस्थितियों मे स्थायीभाव भी व्यभिचारी भाव बन जाते हैं। उदाहरणार्थ जब शृंगार प्रमुख रस होता है तब रति स्थायीभाव होता है और यदि इसमे प्रसंगवश हास्य आता है तो वह संचारी बन जाता है। यद्यपि हास्य की गणना स्थायीभावो मे की गई है।

ही उल्लेख करता है और यह प्रेक्षको पर ही छोड़ देता है कि वे इनका आस्वाद लें। अतः कहा जाता है कि रस ध्वनित होता है न कि कथित। इसके विपरीत, यदि कोई लेखक किसी रचना मे शृगार अथवा करुणरस का नाम से उल्लेख-मात्र करे और तदनुकूल तत्त्वों का निरूपण न करे, तो उससे रसानुभूति नही होगी। रस सामान्य से परे होता है। इसकी अनुभूति केवल सहृदय को ही होती है और इसके अस्तित्व का प्रमाण सहृदय की चर्वणा अथवा आस्वाद से ही मिलता है। रस-सिद्धान्त का सर्वांगीण विस्तृत विवेचन के लिये दे० नाट्य-शास्त्र (अ ६ और ७), दशरूप (४था प्रकाश), साहित्यदर्पण (३) और रस-तरगिणी। शृगार, हास्य, करुण, रौद्र, वीर, भयानक, बीभत्स और अद्भुत–ये आठ रस है (दे. नाट्यशास्त्र ६ १५ पृ २६८-६९; जी. ओ. एस. स और के के. एम सं. ६. १६)। कतिपय ने शान्त रस की अभिवृद्धि की है।

रस-सिद्धान्त को आदिकाव्य रामायण पर घटाया जाता है। बालकाण्ड मे वर्णन आया है कि ऋषि वाल्मीकि ने एक शिकारी द्वारा क्रौंच-मिथुन मे से एक को मारे जाते हुए देखा। हिंसात्मक ढग से प्रेमी-युगल को पृथक् कर देना तथा उसमें से क्रौंची का वध हो जाना आदि करुणरस के विभाव है। क्रौंच द्वारा विलाप तथा हृदयविदारक क्रन्दन करना करुणरस के अनुभाव हैं। इनसे वाल्मीकि के हृदय की सुप्त सहानुभूति जागृत हो उठी। एक क्षण के लिए वे उसके शोक मे तन्मय हो गये। इससे छन्दोबद्ध काव्य उनके हृदय से प्रस्फुटित हुआ (मा निषाद प्रतिष्ठा त्वमगम शाश्वती. समा.)। यह नही सोचना चाहिए कि ऋषि का हृदय सामान्य-जन की भाँति शोकाकुल हो गया। रघुवश (१४ ७०) और ध्वन्यालोक (ऊपर पृ. ३३२ टिप्पणी पर उद्धृत) मे प्रयुक्त शोक शब्द नाटकीय अर्थ से सम्बद्ध है (जैसे स्थायी भाव)[1]। ऋषि वाल्मीकि निरीह पक्षी के शोक से व्याकुल नही

1. ध्वन्यालोक के ये शब्द 'काव्यस्य स एवार्थ सारभूत सन्निहितसहचरी-विरहकातरक्रौञ्चाक्रन्दजनितशोक एव श्लोकतया परिणत' (पृ. ३२) तथा लोचन (पृ. ३१७) के शब्द 'क्रौञ्चद्वन्द्ववियोगेन सहचरीहननोद्भूतेन साहचर्य-ध्वसनेनोत्थितः' गभीर कठिनाई प्रस्तुत करते हैं। रामायण के सभी सस्करणो के अनुसार नर पक्षी मारा जाता है और मादा पक्षी विलाप करता है। ध्वन्या-लोककार और लोचनकार के समक्ष ऐसा पाठ उपलब्ध था जिसके अनुसार मादा पक्षी तीर से मारा जाता है। यही नही, वरन् राजशेखर-रचित काव्यमीमांसा (पृ. ७) मे भी 'निषादनिहितसहचरीक क्रौञ्चयुवान करुणक्रेंकारया गिरा क्रन्दन्तमुद्वीक्ष्य' इत्यादि पाठ आया है और मेरे द्वारा दी गई ध्वन्यालोक की

हुए वरन् उनका हृदय समस्त घटना से उद्वेलित हो उठा और इससे काव्यमय उद्गार निकल आये (मा निषाद. इत्यादि) । कवि की भावुक प्रवृत्ति और कल्पना-शक्ति ने वस्तुस्थिति को आदर्शरूप दिया और उससे काव्य प्रस्फुटित हो गया। जब कवि का हृदय विशिष्ट परिस्थितिजन्य अलौकिक भावानुभूति से परिपूर्ण होता है तब उसके हृदय से काव्य का प्रस्फुटन होता है। लोचन (पृ ३२) मे यह कहा गया है · 'यावत्पूर्णो न चैतेन तावन्नैवंवमिति'। प्रत्येक पाठक कविता

व्याख्या का इससे समर्थन होता है। स्व. म म प्रो कुप्पुस्वामी ने कौमुदी पर लिखित उपलोचन नामक टीका मे 'निहत सहचरीविरहकातर. क्रौञ्च' इत्यादि व्याख्या दी है। परन्तु यह सतोषजनक नही है। ध्वन्यालोक मे सन्निहित शब्द है न कि निहत। इसके अतिरिक्त लोचन मे 'सहचरीहनन' शब्द आया है। यदि 'निहत' पाठ को सही मान लें तो 'सहचरीविरहकातरनिहत क्रौञ्च' पाठ होना चाहिए, क्योंकि जब उसका वध हुआ होगा तो उससे पूर्व वह सहचरी के विरह से कातर होगा। नर क्रौञ्च पक्षी निहत होने के उपरान्त विरह-कातर किस प्रकार हो सकता है ? इसके अतिरिक्त यह श्लोक राम के जीवन की ओर सकेत देता है। जब सीता का रावण ने अपहरण किया तब राम ने उसे मृत समझकर विलाप किया (भवभूति ने राम की इस दशा का वर्णन इस प्रकार किया है—अपिग्रावा रोदिति. ..) । अत क्रौञ्ची-हनन का सबन्ध सीतापहरण से है, क्रौञ्च का क्रदन राम-विलाप से सबन्धित है। काव्य-मीमासा मे इसका स्पष्ट उल्लेख है । अभी-अभी श्री जी एच भट्ट ने (जे ओ. आई. बड़ौदा, भाग ९, प्रति २, पृ १४८-१५१) इस घटना पर एक लेख लिखा है। इसमे उन्होने ध्वन्यालोक के 'निहतसहचरीविरहकातरक्रौञ्चाक्रन्द-जनित' इस पाठ को अधिक सही माना है और इस रचना की निराले ढग से व्याख्या की है। जैसे 'निहतश्च सहचरीविरहकातरश्च निहत . . कातर स चासौ क्रौञ्चश्च क्रौञ्च्या आक्रन्दश्च' इत्यादि। समास को व्यस्त करने का यह निराला ढग है। इस व्याख्या मे क्रमविपर्यय हो गया है। क्रौञ्च प्रथम कातर होगा इसके बाद उसका वध हुआ होगा, अत· सहचरीविरहकातरनिहत इत्यादि पाठ होना चाहिए। प्रो भट्ट ने आक्रन्द का सहचरी से सबन्ध स्थापित कर दिया है। सीधी और सरल रचना आक्रन्द और इससे पूर्ववर्ती क्रौञ्च से सबन्ध-स्थापन मे है । इससे पूर्व उल्लिखित श्लोको के उद्धरण से मै प्रभावित नहीं हुआ। जब यह सिद्धान्त स्थापित किया गया कि नरपक्षी की मृत्यु हुई तो तदनुसार उपर्युक्त श्लोकों का प्रक्षिप्त समावेश कर देना संभव है।

की उस भावमय अनुभूति का आस्वाद नही ले सकता । पाठक का पर्याप्त मानसिक विकास होना चाहिए जिससे वह काव्यगत परिस्थितियो का अपने मन में साक्षात्कार कर सके । यही तौत का मत है । इसका उल्लेख लोचन (पृ. २२०) में किया गया है.—'नायकस्य कवे· श्रोतु· समानोऽनुभवस्तत:' ।

कवि काव्यगत भावात्मक चित्रण को प्रत्येक पाठक के लिए प्रेषणीय नही बना सकता । वह अपने काव्य-वर्णित भावानुरूप भावो को सहृदय मे जागृत कर सकता है । शब्दों के माध्यम से कवि-संप्रेषित भावनाओं में तथा सहृदय द्वारा अनुभूयमान भावनाओ मे एकरूपता होनी चाहिए ।

रस-सिद्धान्त के विषय मे अनेक ग्रन्थ और लेख लिखे गए है । उनमे से कतिपय प्रमुख का ही मैं यहाँ उल्लेखमात्र करूँगा । दे डॉ. डे लिखित 'हिस्ट्री आफ सस्कृत पोयटिक्स' भाग २, पृ २१-३२, १३५-१७४ तथा 'दी थ्येरी आफ रस', मुकरजी सिल्वरजुबली कमेमोरेशन ग्रथ, भाग ३, पृ. २०७-२५३ मे; डॉ. ए सकरन, 'थ्येरीज आफ रस एड ध्वनि' विशेषत. पृ. १५-७, ९१-११७; 'शृगारप्रकाश' भाग १, प्रति २, पृ ४१८-५४२ पर डॉ राघवन की टीका; डॉ. के. सी. पाडे लिखित 'इण्डियन एस्थटिक्स', १९५०; 'ए क्रिटिकल सर्वे आफ इण्डियन एस्थटिक्स', जर्नल आफ गगानाथ झा इन्स्टिट्यूट, भाग ३, पृ. ३७९-४२६, प्रो. एस. पी. भट्टाचार्य रचित 'साईकालॉजिकल बेसिस आफ अलकार लिट्रेचर', मुकरजी सिल्वर जुबली कममोरेशन ग्रथ में भाग ३, पृ. ६६१-८२, पी. एस नाइडू का 'रस डाक्ट्रिन' नामक लेख, जर्नल आफ अन्नमलाई-यूनिवर्सिटी भाग १०, पृ. १-१२; डॉ बी एल. अत्रे का लेख 'साईकालॉजी आफ़ ब्यूटी', जर्नल आफ बनारस-यूनिवर्सिटी भाग ६, पृ ४३-५५, प्रो० वाडेकर का 'कन्सैप्ट आफ स्थायिभाव', ऐनल्स आफ बी. ओ आर. आई., भाग २४, पृ. २०७-१४, प्रो० के. एन. वाटवे का 'साईकॉलॉजी आफ रस थ्येरी', ऐनल्स आफ बी ओ आर. आई सिल्वरजुबली ग्रथ भाग २६, पृ. ६६९-६७७; पचपगेश शास्त्री लिखित 'फिलासफी आफ एस्थैटिक प्लेजर', अन्नमलाई-यूनिवर्सिटी १९४०; आशुतोष मुकरजी का लेख 'रस कल्ट इन दी चैतन्य-चरितामृत', एस. जी. भाग ३, औरियण्टेलिया भाग ३, पृ ३६८-८८; प्रो. एस. पी. भट्टाचार्य का 'कार्नरस्टोन आफ रस आईडियोलोजी,' प्रोसीडिंग्ज आफ़ आल इण्डिया औरियण्टल कान्फरेस, १३वी बैठक पृ २५३-६७; एन. बालसुब्रह्मण्य लिखित 'दी आलंकारिकाज एड दी सीमेटिक्स आफ़ सजैशन' जर्नल ऑफ मैसूर-यूनिवर्सिटी, भाग १६, संख्या १; डॉ राकेश गुप्त का 'साईकालॉजीकल स्टडीज इन रस', अलीगढ़ १९५०; प्रो. एम. हिरियन्न-रचित

'आर्ट एक्सपीरियंस', डॉ. राधाकृष्णन की ६०वी वर्षगाँठ पर भेंट किए गए तुलनात्मक अध्ययन-ग्रथ मे पृ १७६-८८; रेनियरो नोली कृत 'एस्थैटिक एक्सपीरियंस अकार्डिंग टू अभिनवगुप्त', रोम १९५६; एच एल. शर्मा की 'दी क्रिटीकल एंड कम्पैरेटिव स्टडी आफ़ इण्डियन एस्थैटिक्स', जे जी. जे आर. आई. भाग १५, प्रति ३, और ४, पृ. १८७-१९२; डा. के. सी. पाडे रचित 'इण्डियन एस्थैटिक्स' नामक पुस्तक के 'कम्पैरेटिव एस्थैटिक्स' भाग मे, भाग १, संस्करण २, १९५० ।

शान्त रस तथा रस-संख्या के विषय में महत्त्वपूर्ण प्रश्न उठते हैं। डॉ. राघवन ने इन दोनों विषयों का विवेचन किया है (जे ओ. आर. मद्रास, भाग १०, पृ. १-१०, ९७-११४, २४०-२५० और भाग ११, पृ १२-२१, ७७-११५, २६९-२८४)। 'नबर आफ रसाज़' (१९४०) नामक स्वतत्र ग्रन्थ मे जे ओ. आर. मद्रास सीरीज द्वारा प्रकाशित लेखो का अन्तर्भाव हुआ है। इस ग्रन्थ मे भी उपर्युक्त दोनो विषयो का विवेचन आ गया है। शान्त रस के विवेचन के लिए ऊपर पृ. १२-१३ भी देखिए । विक्रमोर्वशीय (२. १८), काव्यादर्श (२. ३९२) और भरत के ग्रन्थ (६. १५-१६) के अनुसार रस मूलत केवल आठ थे। परन्तु उद्भट (४ ५) और विष्णुधर्मोत्तरपुराण (ऊपर पृ. ६८) मे नौ रसो का उल्लेख आया है। इससे सिद्ध होता है कि शान्त रस का समावेश लगभग सातवी शताब्दी से हुआ। भावप्रकाशन (पृ. ४७) के अनुसार वासुकि ने ही सर्वप्रथम शान्त रस की सत्ता स्वीकार की। कतिपय ग्रन्थकारो के अनुसार शान्त रस की स्थिति कविता में हो सकती है, नाटक मे नही। दे दशरूप ४. ३५ (शममपि केचित्प्राहु पुष्टिर्नाट्येषु नैतस्य) और भावप्रकाशन (पृ ४७) (नाटकादिनिबन्धे तु तपश्चरणवस्तुनि। अभिनेतुमशक्यत्वात्तद्वाक्यार्थ-पदार्थयो। सामाजिकाना मनसि रस शान्तो न जायते ॥)। शान्त की स्थिति नाटक मे क्यो न स्वीकार की जाय, इसके अनेक कारण है। यह कहना कठिन है कि प्रेक्षक-समूह को शान्त रस के आस्वाद से प्रभावित किया जा सकता है। नाटकीय प्रदर्शन का वातावरण, सगीत, गायन, सजावट आदि शम भाव के विरोधी तत्त्व है। एकात स्थल मे बैठकर कविता के अध्ययन से शान्त रस की उत्पत्ति हो सकती है। ध्वन्यालोक (चतुर्थ उद्योत, पृ. २९८-३००) मे विस्तृत विवेचन कर स्पष्ट किया गया हे कि महाभारत का अगी रस शान्त है, तो रामायण का करुण रस। प्रबोधचन्द्रोदय जैसे नाटक को रगमच पर प्रस्तुत करना संभव है परन्तु प्रेक्षको की संख्या बहुत कम होगी। यदि नाटक को 'अवस्थानुकृति.' (दशरूप, १ ७) कहा जाता है तो सिद्धान्ततः इसमें कोई भी

कारण नही है कि शान्त रस को कुशल अभिनेताओ द्वारा उपयुक्त उपकरणो से रंगमंच पर प्रस्तुत न किया जा सके। अभिनवगुप्त ने इसके विपरीत शान्त रस को सर्वश्रेष्ठ रस माना और इसका संबन्ध मानव-जीवन के अतिम उद्देश्य मोक्ष से स्थापित किया। क्योकि सभी प्रकार का काव्यास्वाद अलौकिक और ब्रह्मास्वाद के सदृश है (दे अभिनवभारती, भाग १५. ३४०, 'सर्वरसाना शान्त-प्राय ऐवास्वाद)। अभिनव और धनजय के अनुसार शम शान्त का स्थायी भाव है, वैराग्य और ससारभीरुता इसके विभाव हैं, मोक्षशास्त्रचिन्ता अनुभाव है, निर्वेद, मति, धृति, स्मृति व्यभिचारी भाव हैं। मम्मट (४. ३५—'निर्वेद-स्थायिभावोऽस्ति शान्तोऽपि नवमो रस:') और सगीतरत्नाकर के अनुसार शान्त का स्थायीभाव निर्वेद है। जब कि अन्य लेखको के अनुसार जुगुप्सा अथवा उत्साह स्थायीभाव है (रसतरगिणी, श्लोक १३७४)। डॉ राघवन ने अपने ग्रन्थ 'नबर आफ रसाज़' (पृ. ९२-१०६) मे अभिनवभारती मे लिखित शांतरस का अश शुद्ध रूप मे प्रस्तुत किया है। शान्तरस के विषय में चन्द्रिका के मत के लिए ऊपर पृ. २०७ देखिए (अधिकारिकत्वेन शान्तो रसो न निबद्धव्य:)। हम ऊपर देख चुके हैं कि रुद्रट ने प्रेयान् नामक दशम रस का उल्लेख किया है। अभिनवभारती (भाग १, पृ. ३४१-४३) मे अन्य लेखको द्वारा प्रस्तुत स्नेह (आर्द्रता स्थायीभाव), लौल्य और भक्ति का उल्लेख किया गया है तथा कहा गया है कि स्नेह का रति और उत्साह मे अन्तर्भाव होता है, लौल्य का हास या रति मे तथा भक्ति का रति मे। क्योकि देवादि-विषयक रति को भावमात्र कहा गया है (रतिर्देवादिविषया व्यभिचारी तथाञ्जित। भाव. प्रोक्त—काव्यप्र ४ ३५) न कि शृगार। अन्य लेखको ने भक्ति को पृथक् रस माना है। सगीतरत्नाकर के मत मे (श्लोक १३७०-७१, पृ ८१५) नट पात्र (बर्तन) के समान होता है जिसमे रस रखा जाता है। जिस प्रकार पात्र रस का आस्वाद नही लेता उसी प्रकार नट भी रसास्वाद नही लेता। इसमे अन्य लेखको द्वारा प्रस्तुत भक्ति (श्रद्धा स्थायीभाव), स्नेह और लौल्य—इन तीन रसो का उल्लेख किया गया है परन्तु इन्हे मान्यता नही दी गई है। ध्वन्यालोक[1]

---

1 शान्तश्च तृष्णाक्षयसुखस्य य परिपोषस्तल्लक्षणो रस प्रतीयते। तथा चोक्तम् यच्च कामसुख लोके यच्च दिव्य महत्सुखम्। तृष्णाक्षयसुखस्यैते नार्हत षोडशी कलाम्॥ यदि नाम सर्वजनानुभवगोचरता तस्य नास्ति नैतावता-सावलोकसामान्यमहानुभावचित्तवृत्तिविशेषवत् प्रतिक्षेप्तु शक्य (ध्वन्यालोक ३., पृ. २१९-२०)। 'यच्च' यह श्लोक शान्तिपर्व १७५. ३५ तथा वायुपुराण ९३. १०१ में भी है।

के अनुसार नागानंद नाटक में शान्त और शृंगार दोनों रसों की स्थिति है। शान्त का स्थायीभाव तृष्णाक्षयसुख है। इन्होने अपने मत के समर्थन में महाभारत से एक श्लोक प्रस्तुत किया है और यह भी कहा है कि यद्यपि सभी व्यक्ति तृष्णाक्षय-सुख का अनुभव नही कर पाते तो भी कोई बात नही है। लोचन मे नाट्यशास्त्र के इस मत का उल्लेख आया है कि नाट्य के अन्तर्गत धर्म, क्रीडा, सम्पत्ति और शम दिखाये जाते हैं (त्रैलोक्यस्यास्य सर्वस्य नाट्य भावानु कीर्तनम्। क्वचिद्धर्मं क्वचित् क्रीडा, क्वचिदर्थ क्वचिच्छम —पृ १०४)। इसमे कहा गया है कि शम ध्वनित होना है यद्यपि सभी प्रेक्षको की इसमें रुचि नही होती। परन्तु प्रेक्षको की रुचि इसकी कसौटी नही है। कई वीतरागी शृगार मे भी रुचि नही दिखायेगे। परन्तु इसका अर्थ यह नही है कि शृगार रस ही नही है। कइयो के मत मे यदि शम को शात का स्थायी भाव माना जाय तो नट मे इस गुण के अभाव से नाटक मे शान्त रस नही आ सकता। सगीतरत्नाकर का उत्तर नीचे[1] दिया जाता है। सहृदय की भाति नट स्वय अभिनीत वस्तु का आस्वाद नही ले सकता। जब वह भय अथवा क्रोध का अभिनय करता है तब वह स्वय इन भावो की वास्तविक अनुभूति नही करता।

हम ऊपर (पृ २४८) कह चुके है कि भोज ने शृगारप्रकाश मे 'रस एक ही है' इस सिद्धान्त की स्थापना की है। इनके अनुसार कविता रस के कारण सरस बनती है और इस एक रस को शृगार कहा जा सकता है, जिसका रूप अभिमान तथा अहकार-जैसा ही है। यह मनुष्य की आत्मा मे व्याप्त रहता है क्योकि आत्मा पर जन्म-जन्मान्तर से उसके सस्कार पड़े रहते है और इसी एक कारण से आत्मा के अनेक गुणो की उत्पत्ति होती है। (रसोभिमानोऽहकार. शृगार इति गीयते। योऽर्थस्तस्यान्वयात्काव्य कमनीयत्वमश्नुते ॥ विशिष्टादृष्टजन्माय जन्मिनामन्तरात्मसु। आत्मसम्यग्गुणोद्भूतेरेको हेतु प्रकाशते ॥) (स क., ५ १-२) भोज ने शृगार को अहकार के समतुल्य बताया है जो वस्तुतः रसा-

---

1. शान्तस्य शमसाध्यत्वान्नटे च तदसभवात्। अष्टावेव रसा नाट्येष्विति केचिदचूचुदन्। तदचारु यत· कश्चिन्न रस स्वदते नट। सामाजिकास्तु लिहते रसान् पात्र नटो मत। (सगीतरत्नाकर ७, पृ. ८१६, श्लोक १३७०-७१) जगन्नाथ के (रसगगाधर, पृ. ३०) ने 'अष्टावेव... नट' शब्द उद्धृत किये हैं और शात को नौवाँ रस माना है। अभिनवभारती (भाग १, पृ. २९२) मे कहा गया है: 'नटे तर्हि किमास्वादनोपाय. । अत एव पात्रमित्युच्यते। नहि पात्रे मद्यास्वादोपि तदुपायकः'।

नुभूति को आनंदमय ब्रह्मास्वादसहोदर मानने के सदृश है। जब भोज द्वारा शृंगार को एक रस माना गया है तब इसे एक विशिष्ट दार्शनिक रूप दिया गया है। जब कि शृंगार का सामान्य अर्थ स्त्री-पुरुष का प्रेम है। इन्होंने इन दोनो अर्थों को पृथक्-पृथक् रखा है। जो भोज के दृष्टिकोण को समझना चाहते हैं वे डॉ. राघवन द्वारा सपादित शृंगारप्रकाश (भाग १, प्रति २, पृ. ४३५-५१३) का अध्ययन करें। अभिनवभारती मे आये शान्त रस के शुद्ध पाठ के लिए दे. डॉ. राघवन लिखित 'नबर आफ रसाज' ग्रन्थ (पृ. ९२-१०६ = अभिनवभारती भाग १, पृ ३३३-३४२)।

कतिपय लेखको के मत मे अद्भुत ही एक मात्र रस है। साहित्यदर्पणकार (३. २-३) के अनुसार उसके प्रपितामह नारायण ने चमत्कार या विस्मय को ही इसका सार माना है। धर्मदत्त की उक्ति को इन्होंने उद्धृत किया है। (दे. ऊपर पृ. २८९, टिप्पणी ३)।

डॉ. डे ने अपने लेख 'दी थिअरी आफ रस' (आशुतोष मुकर्जी सिल्वरजुबली समारोह मे समर्पित, भाग ३, पृ. २४०-२५३) मे नाट्यशास्त्र के छठे अध्याय मे प्रस्तुत इस सूत्र की अभिनवगुप्त-लिखित टीका दी गई है। (भाग २, पृ. २७४-२८८) इन पृष्ठों मे लोल्लट, शकुक, नायक और अभिनवगुप्त के मतो का विस्तृत विवेचन हुआ है। स्थानाभाव के कारण इन सभी मतो तथा इनके आक्षेपो का विवेचन यहा सभव नही है। रसास्वाद के विषय मे आदि लेखकों के सिद्धान्तो की विशेषताओ का सक्षेप मे निरूपण करूगा। महत्त्वपूर्ण प्रश्न है: 'रस की स्थिति किस मे है?'[1] 'रस का स्वरूप क्या है?' 'इस की उत्पत्ति कैसे होती है और इसका आस्वाद कैसे लिया जाता है?' सक्षेप मे लोल्लट का मत इस प्रकार है: 'मूल रूप मे रस का सबन्ध नायक राम इत्यादि से होता है (जैसे राम सीता के प्रति प्रेम की अभिव्यक्ति करते हैं और नाटककार इसे उपयुक्त शब्दो मे व्यक्त करता है)। नट के कुशल अभिनय के कारण प्रेक्षक उसमें राम के मनोभावो का आरोपण करता है। प्रेक्षक को नट द्वारा प्रस्तुत प्रेम के इस अभिनय से आनन्द मिलता है। 'विभावा . . . रसनिष्पत्तिः' आदि शब्दो का यही अर्थ है। इस मत के अनुसार प्रेक्षक अभिनीत विषय के मूल अर्थ का रसास्वाद नही करता। लोल्लट का तात्पर्य केवल इतना ही है कि नट द्वारा

1. तौत का यह मत (ऊपर पृ. २११) ध्यान देने योग्य है कि मूल नायक, नाटककार अथवा कवि और प्रेक्षक अथवा पाठक की अनुभूति एक समान होती है। नट तो केवल अभिनय करता है, परन्तु कतिपय ग्रन्थकारों के अनुसार, नट को रसास्वाद से वचित रखने का कोई कारण नही है।

प्रस्तुत राम के अभिनय को प्रेक्षक साक्षात् राम मानकर आनन्द का अनुभव करते हैं। अभिनवगुप्त अथवा मम्मट ने लोल्लट के मत की स्पष्टत व्याख्या नही की—तेन स्थाय्येव विभावानुभावादिभिरुपचितो रस । स्थायी भवत्यनुपचितः । स चोभयोरपि मुख्यया वृत्त्या रामादावनुकार्येऽनुकर्तरि च नटे रामादिरूपतानुसन्धानबलादिति । (अ. भा. भाग १, पृ. २७४); रसस्वरूप एव तावद्विप्रतिपत्तय: प्रतिवादिनाम् । तथा हि पूर्वावस्थायां यः स्थायी स एव व्यभिचारिसम्पातादिना प्राप्तपरिपोषोऽनुकार्यगत एव रस । (लोचन, पृ. ८३); नटे तु तुल्यरूपतानुसन्धानवशादारोप्यमाण. सामाजिकाना चमत्कारहेतु. (काव्यप्रकाश ४. ५-६ पर प्रदीपनाम टीका, पृ. ७४)। यहाँ राम मे मूल रस (शृगार) की उत्पत्ति होती है। अत यह मत उत्पत्ति-वाद कहलाता है। शकुक के विचार मे रस अनुमान का विषय है। अभिनय-कुशल नट बडी चतुराई से वास्तविक नायक के कार्यों का अभिनय करता है और प्रेक्षक को एक क्षण के लिए अभिनेता और वास्तविक नायक में साम्य प्रतीत होता है । और नट द्वारा प्रस्तुत अनुभाव और व्यभिचारी भावो से राम आदि के प्रेम का अनुमान लगता है। इस प्रकार वह राम के प्रेम का मन से साक्षात्कार करके रसास्वाद लेता है। यहाँ रस का निरूपण प्रेक्षक से सम्बद्ध है। परन्तु अनुकरण की चतुराई से इसे अनुमान का विषय माना गया है (अनुकरणरूपो रस·)। यह ध्यान देने योग्य है कि शकुक ने रसविवेचन प्रेक्षक की दृष्टि से किया है। इनके मत मे रस प्रेक्षक द्वारा अनुमित होता है। मूल नायकगत स्थायी भावो की स्थिति नट मे अनुमित होती है (यद्यपि वे मूलत उसमें नही होते) क्योकि नट द्वारा विभावो का चतुराई से अपने अभिनय मे उपस्थापन किया जाता है। इससे ऐसा प्रतीत होता है कि नट के भाव मूल नायक के ही भाव हैं। उस क्षण मे प्रेक्षक नट और मूल नायक के अतर को भूल जाते हैं। इस अनुमित स्थिति मे विशेष सौन्दर्य होता है जो कि सामान्य अनुभूति और अनुमान से सर्वथा भिन्न होता है। अत. प्रेक्षक की रसानुभूति अनुमानाश्रित है। अभिनवभारती (भाग १, पृ. २७४-७८) के कई पृष्ठों मे इस मत की व्याख्या और समीक्षा हुई है। इसके विरुद्ध अनेक आपत्तियाँ उठाई हैं। सबसे महत्त्वपूर्ण यह है कि प्रत्यक्ष ज्ञान से ही चमत्कार उत्पन्न होता है न कि अनुमान से। (एतदप्यहृदयग्राहि यत. प्रत्यक्षमेव ज्ञान सचमत्कार, नानुमित्यादिरिति लोकप्रसिद्धिमवधूयान्यथा कल्पने मानाभावः । काव्यप्र. पृ. ४-५ पर प्रदीप नामक टीका, पृ. ७७) भट्टनायक के मत के लिए दे० ऊपर पृ. २१२-२१३ । भट्टनायक ने इस को अनुमान का विषय नही माना और उन्होने यह भी अस्वीकार किया है कि रस को जिस रूप में प्रस्तुत किया जाता है उसी

रूप में प्रेक्षक उसका आस्वाद नही लेता। इन्होने रसास्वाद को परब्रह्म-साक्षात्कार की कोटि मे रखा है। चूकि परब्रह्म आनदमय है अत. रस का आस्वाद भी आनदमय है। इन्होने अभिधा के अतिरिक्त भावकत्व व्यापार अथवा भोग या भोगीकृति, ये दो और शब्द-शक्तिया मानी हैं। प्रथम शक्ति से राम-सीता आदि विभाव प्रेक्षक या पाठको के समक्ष उपस्थित होते है। वे विभाव साधारणीकृत होते हैं। प्रेक्षक के मन मे रतिभाव जागृत होता है तब प्रेक्षक या पाठक आनद की अनुभूति करते हैं। पर आनद सामान्य अनुभव अथवा स्मृति से भिन्न होता है जिसकी समता परब्रह्मास्वाद से की जा सकती है। अभिनवभारती (नाट्यशास्त्र, भाग १, पृ. २७८-७९) में उल्लेख आया है. 'तस्मात् काव्ये दोषाभावगुणालकारमयत्वलक्षणेन, नाट्ये चतुर्विधाभिनयरूपेण, निबिडनिजमोहसकटता निवारणकारिणा विभावादिसाधारणीकरणात्मना अभिधातो द्वितीयेनाशेन भावकत्वव्यापारेण भाव्यमानो रसोऽनुभवस्मृत्यादिविलक्षणेन रजस्तमोऽनुवेधवैचित्र्यबलाद्हृदि विस्तारविकासलक्षणेन सत्त्वोद्रेकप्रकाशानदमयनिजसविद्विश्रान्तिविलक्षणेन परब्रह्मास्वादसविधेन भोगेन पर भुज्यत इति।' लोचन से विदित होता है कि नायक ने रस को काव्य अथवा नाटक की आत्मा स्वीकार किया है और इसे व्यग्य-रूप मे माना है। 'रस.। स च काव्यव्यापारैकगोचरो रसध्वनिरिति। स च ध्वनिरेवेति स एव मुख्यतयात्मेति'। (लोचन पृ १८), और 'रसस्य शब्दवाच्यत्व तेनापि नोपगतमिति व्यग्यत्वमेव' (लोचन पृ २३)। भट्टनायक ध्वनि-सप्रदाय से दो बातो मे अपनी मत-भिन्नता रखते है। प्रथम यह कि रसानुभूति का वर्णन तथा विश्लेषण नही किया जा सकता, और ध्वनित, रूप मे ही रस काव्य की आत्मा है न कि वस्तु अथवा अलकार जैसा कि ध्वन्यालोक (पृ. १८) मे माना गया है। अभिनवगुप्त के मत मे रस अभिव्यक्ति है वह कार्य या ज्ञाप्य[1] नही है। इन्होने भट्टनायक प्रस्तुत अभिधा व्यतिरिक्त दो अन्य शक्तियो को नही माना। इनके मत मे रति-आदि भाव प्रेक्षकों के मन मे सुप्त रहते हैं, ये विभावादि की सहायता से जागृत होते हैं और रस की अवस्था को प्राप्त करते हैं। इन मतो का विस्तृत विवेचन काव्यप्रकाश (४) और लोचन (पृ ३०, ६८-७०) मे देखिए। रस को काव्य की आत्मा मानने का भरत का दृष्टिकोण निम्नलिखितो ने स्वीकार किया है: रुद्रभट्ट (शृगारतिलक

---

1. दे लोचन, पृ. ६९ 'अतश्चर्वणात्राभिव्यजनमेव न तु ज्ञापन, प्रमाणव्यापारवत् नाप्युत्पादनम्। हेतुव्यापारवत्। ननु यदि नेय ज्ञप्तिर्न वा निष्पत्तिः, तर्हि किमेतत्। ....अतश्च रसोऽयमलौकिक.।

मे), अग्निपुराण (वाग्वैदग्ध्यप्रधानेऽपि रस एवात्र जीवितम् । अ ३३६. ३३), काव्यमीमासा (पृ. ६, रस आत्मा), मम्मट, रुय्यक, शौद्धोदनि (अलकारस्तु शोभायै रस आत्मा परे मनः, अलकारशेखर, पृ. ६)। इनके अतिरिक्त अनेक लेखको ने रस को काव्य की आत्मा माना है। अभिनवगुप्त के मत मे व्यजना-शक्ति से रस अभिव्यक्त होता है और रस-प्रतीति होती है जिसका विश्लेषण और वर्णन किया जा सकता है। इन्होंने भट्टनायक के भावकत्व (साधारणी-करण) को अस्वीकार किया है और भोग को न मानकर रस-प्रतीति, रसा-स्वाद अथवा रसचर्वणा का ही उल्लेख किया है। भरत की यह उक्ति ध्यान देने योग्य है (६. पृ. ७१). 'नानाभावाभिनयव्यजितान् वागगसत्वोपेतान् स्थायि-भावानास्वादयन्ति सुमनस प्रेक्षका तस्मान्नाट्यरसा इति व्याख्याताः।' और फिर कहा है 'एवमेते काव्यरसाभिव्यक्तिहेतव एकोनपचाशद्भावाः प्रत्यवगतव्या । एभ्यश्च मामान्यगुणयोगेन रसाः निष्पद्यन्ते।' भट्टनायक (नाट्यशास्त्र, भाग १, पृ ८०, जी. ओ. एस) ने भावकत्व (साधारणीकरण)[1] और भोजकत्व इन दो व्यापारो की कल्पना की है। भट्टनायक की स्थापना के विरुद्ध दो प्रमुख आपत्तियाँ उठाई गई है। इसमे कोई प्रमाण नही है कि अभिधा के अतिरिक्त दो और व्यापारो की आवश्यकता है। जिस 'भुक्ति' को ज्ञान से परे मानते हैं वह एक प्रकार की अनुभूति ही है और इसका अन्तर्भाव अभि-व्यक्ति-सिद्धान्त मे ही हो जाता है।

अलंकार-संप्रदाय

अलकार[2] शब्द प्राचीन काल से चला आ रहा है। रुद्रदामन् के शिलालेख के अनुसार द्वितीय शताब्दी ई. सन् मे साहित्यिक गद्य और पद्य को अलकृत करना आवश्यक माना जाता था। नाट्यशास्त्र (अ. १७. १-५) मे ३६ लक्षणो (दो भिन्न-भिन्न पाठ) की गणना की गई है। नाट्य मे प्रयुक्त काव्य मे इन की स्थिति थी। शनैं शनैः ये लक्षण लुप्त हो गये और इनमें से कतिपय को (जैसे हेतु, लेश आदि को) कई प्राचीन आलकारिको (जैसे दण्डी-आदि) ने अलंकार के रूप मे स्वीकार किया है। भूषण अथवा विभूषण नामक प्रथम लक्षण की

1. साधारणीकरण चैतदेव यत्सीतादिविशेषाणां कामिनीत्वादिसामान्येनो-पस्थितिः (प्रदीप, पृ. ७८)।

2. अलकृति शब्द ऋग्वेद मे 'अरंकृति' के रूपमें मिलता है। 'का ते अस्त्यरंकृतिः सूक्तैः कदा नूनं ते मघवन् दाशेम' (ऋग्वेद ७. २९. ३)।

परिभाषा इस प्रकार है : 'अलंकारैर्गुणैश्चैव बहुभि. समलङ्कृतम् । भूषणैरिव-चित्रार्थैस्तद्भूषणमिति स्मृतम् ।' (नाट्यशास्त्र १७. ६, जी ओ. एस., भाग २, पृ. ३५०) इससे स्पष्ट होता है कि भूषण नामक लक्षण में अलकार और गुणो का समावेश होता है। नाट्यशास्त्र (१७. ४३, पृ. ३२१, के. एम. स. १६. ४३ और जी. ओ. एस १६. ४०, भाग २) मे उपमा, रूपक, दीपक और यमक इन चार अलकारो को नाटक के अलकार माना गया है। 'काव्य ग्राह्यम-लकारात् । सौन्दर्यमलकारः ।' (काव्या सू १ १. १-२) मे वामन ने अलकार शब्द को दो अर्थों मे प्रयुक्त किया है। यहाँ अलकार का अर्थ सुदर[1] वस्तु से है। इन्होने उपमा आदि अलकारो से भी अलकार शब्द का सबन्ध दिखाया है क्योंकि इनसे काव्य सुन्दर बनता है। इसी प्रकार दण्डी ने भी अलकार शब्द का प्रयोग व्यापक अर्थ मे किया है जैसा कि नीचे दिखाया गया है ।

इस सम्प्रदाय के प्रमुख प्रतिनिधि भामह और उद्भट है। दण्डी, रुद्रट और प्रतिहारेन्दुराज को भी इसी सम्प्रदाय मे रखा जा सकता है। यह कहना उपयुक्त नही है कि वे रस-सिद्धान्त से अपरिचित थे (दे. ऊपर पृ ३४१)। उद्भट ने रसवत् की परिभाषा इस प्रकार दी है. 'रसवद्दर्शितस्पष्टशृगारादिरसा-

1. वामन के मत मे काव्य ललित कला है और इसका उद्देश्य सौन्दर्याभिव्यक्ति है। निम्न प्रश्न विवादास्पद हैं. 'सौन्दर्य का क्या विशिष्ट गुण है ? क्या यह आत्मपरक है या वस्तुपरक है ? क्या कवि या कलाकार सौन्दर्य-रचना मे नीति का उपदेश देने का अधिकारी है ? अथवा उसका क्षेत्र नीति-उपदेश से भिन्न है ?' मैं इन प्रश्नो की गहराई मे जाने का मोह सवरण करता हू। सौन्दर्य का ससार नीति और सत्य के ससार से परे अथवा भिन्न है। काव्य ललित कला का एक भाग है अत इसका उद्देश्य प्रत्यक्ष नीति-उपदेश करना अथवा अतिम सत्य का अन्वेषण करना नही है। कवि का कर्तव्य अपने और अपनी कला के प्रति सत्य रहना है तथा निजी अनुभवो को उत्तम से उत्तम शैली मे व्यक्त करना है। नाटक के माध्यम से वह परोक्ष-रूप मे नीति का उपदेश कर सकता है। ध्वन्या. (३. पृ २२४) में निम्न उक्ति आई है : 'शृगाररसाङ्गैरुन्मुखीकृता सन्तो हि विनेया. सुख विनयोपदेश गृह्णन्ति । सदाचारोपदेशरूपा हि नायकादिगोष्ठी विनेय-जनहितार्थमेव मुनिभिरवतारिता ।।' दे डॉ बी एल अत्रे लिखित 'साइका-लॉजी आफ ब्यूटी' (जरनल आफ़ बनारस-यूनिवर्सिटी, भाग ६, पृ. ४३-५५)। माघ ने रमणीयता का वर्णन इस प्रकार किया है : 'क्षणे-क्षणे यन्नवतामुपैति तदेव रूपं रमणीयतायाः' (४-१७)।

दयम् । स्वशब्दस्थायिसंचारिविभावाभिनयास्पदम् ॥' (४) इसमे इन्होंने स्थायीभाव, विभाव अथवा व्यभिचारी भाव आदि पारिभाषिक शब्दो का उल्लेख किया है । अगले श्लोक मे इन्होने ९ रसो के नाम गिनाये हैं । दण्डी ने भी रसवत् और ऊर्जस्वि की परिभाषा करते हुए इस प्रकार कहा है 'मधुर रसवद्-वाचि वस्तुन्यपि रसस्थिति.' (१ ५१) । वे आठो रस और उनके स्थायी भावो मे पूर्णतः परिचित हैं— 'इह त्वष्टरसायत्ता रसवत्ता स्मृता गिराम्' (२. २९२), 'प्राक् प्रीतिर्दर्शिता सेय रति शृगारता गता (२ २८१) ।' काव्या. २. २८३, २८५, २८७ भी देखिए । रुद्रट ने कहा है 'तस्मात्तत्कर्तव्य यत्नेन महीयसा रसैर्युक्तम्' (१२ २) । ये ग्रन्थकार रस के अस्तित्व से भली भाँति परिचित थे । परन्तु इसे सामान्य काव्य पर कैसे घटाया जाय, इसका उन्हे ज्ञान नही था । इन्हे काव्य मे अलकार ही महत्त्वपूर्ण लगते थे यहाँ तक कि इन्होने रसो को अलकारो से गौण माना और इनका रसवत् आदि अलकारो के रूप मे उल्लेख किया । भामह और दण्डी ने अलकार और गुणो मे कोई विशेष अतर नही माना । भामह और दण्डी, दोनो ने भाविक को गुण माना है—('भाविकत्वमिति-प्राहु प्रबन्धविषय गुणम्' (३. ५२ और काव्यादर्श २. ३६४) । अलकार का व्यापक अर्थ लेकर दण्डी ने दस गुणो को अलकार माना है—'काव्यशोभाकरान् धर्मानलकारान् प्रचक्षते । काश्चिन्मार्गविभागार्थमुक्ता. प्रागप्यलन्क्रिया.' (२.१ और ३) । दण्डी ने काव्यादर्श (२. ३६७) मे कहा है कि नाटकगत संधि के ६४ अग, वृत्ति के १६ अग और अन्य परम्परागत ३६ लक्षण (नाट्यशास्त्र-गत रगमंच से सबद्ध) अलकार होते हैं ('यच्च सन्ध्यगवृत्यग लक्षणाद्यागमान्तरे । व्यावर्णितमिद चेष्टमलकारतयैव न.') । अलकारसर्वस्व, (पृ ३, ९) मे कहा गया है—'इह तावद्भामहोद्भटप्रभृतयश्चिरतनालकारकारा: प्रतीयमानमर्थं वाच्योपस्कारकतयालकारपक्षनिक्षिप्त मन्यन्ते ।........ उद्भटादिभिस्तु गुणालकाराणा प्रायश साम्यमेव सूचितम् ।.....तदेवमलकारा एव काव्ये प्रधानमिति प्राच्याना मतम् ।' तरल मे 'अभाव एव ध्वनेरिति भामह-प्रभृतयो मन्यन्ते' यह उक्ति आई है (पृ. २४) । इससे यह विचार उत्पन्न हो सकता है कि भामह ध्वन्यभाववादी थे । परन्तु यह सर्वथा उपयुक्त नही है । इसमे सन्देह नही कि भामह, दण्डी और अन्य लेखक इस बात से परिचित नही थे कि काव्य की आत्मा प्रतीयमान अर्थ है और उन्होने अपनी रचना में ध्वनि या गुणीभूतव्यग्य शब्दो का प्रयोग भी नही किया । उन्होने अप्रस्तुतप्रशसा, समासोक्ति, आक्षेप आदि की परिभाषाओ मे प्रतीयमान अर्थ का पर्याप्त अन्तर्भाव कर लिया है (जो कि ध्वन्यालोक का गुणीभूतव्यग्य है) । उदाहरणार्थ, 'यत्रोक्ते

गम्यतेन्योर्थस्तत्समानविशेषणः । सा समासोक्ति' (भामह २. ७९)। पर्यायोक्त अलकार मे वे ध्वनि के शेष सभी तत्त्वो को समाविष्ट कर सकते थे। जगन्नाथ ने बलपूर्वक सत्य बात कही है : 'ध्वनिकारात्प्राचीनैर्भामहोद्भटप्रभृतिभिः स्वग्रन्थेषु कुत्रापि ध्वनिगुणीभूतव्यग्यादिशब्दा न प्रयुक्ता इत्येतावतैव तैर्ध्वन्यादयो न स्वीक्रियन्त इत्याधुनिकाना वाचोयुक्तिरयुक्तैव। यतः समासोक्तिव्याजस्तुत्यप्रस्तुतप्रशसाद्यलकारनिरूपणेन कियन्तोऽपि गुणीभूतव्यग्यभेदास्तैरपि निरूपिता । अपरश्च सर्वोऽपि व्यग्यप्रपंचः पर्यायोक्तकुक्षौ निक्षिप्त. । न ह्यनुभावसिद्धोऽर्थो बालेनाप्यपह्नोतु शक्यते। ध्वन्यादिशब्दै. पर व्यवहारो न कृत. । न ह्येतावतानङ्गीकारो भवति'। (रसगगाधर, पृ ४१४-४१५) यद्यपि भामह और दण्डी ने ध्वनि अथवा व्यग्य को काव्य मे व्याप्त तत्त्व नही माना फिर भी इन्होने वक्रोक्ति अथवा अतिशयोक्ति को बहुत महत्त्व दिया है और इन्हे सभी अलकारो के मूल मे निहित माना है। (दे भामह २. ८५ 'सैषा सर्वैव.' और 'अलकारान्तराणामप्येकमाहु परायणम्। वागीशमहितामुक्तिमिमामतिशयाह्वयाम् ॥' काव्या. २. २२०) वक्रोक्ति के अर्थ के लिए दे. नीचे लिखित १२वाँ प्रकरण। रुद्रट ने (ऊपर पृ. १४५ दे.) भाव नामक अलकार की परिभाषा दी है। इस मे कोई वस्तु (तथ्य) व्यग्य होती है। इन्होने लुप्तोत्प्रेक्षा का (९ १३) उदाहरण प्रस्तुत किया है। अतः यह भी व्यग्य के अर्थ से अपरिचित नही थे। भामह और दण्डी ने अलकारो को जो महत्त्व दिया उसका परवर्ती आचार्यो ने भी अनुसरण किया। भामह ने लिखा है, 'न कान्तमपि निर्भूष विभाति वनितामुखम्' (१. १३)। यद्यपि मम्मट भी ध्वन्यालोक के कट्टर अनुयायी हैं फिर भी इनका अलकार-विवेचन ग्रन्थ मे विवेचित सभी विषयो से अधिक विस्तृत है। विभिन्न लेखको द्वारा उल्लिखित अलंकारो की सख्या २०० से भी अधिक है। अलकारो की अधिक जानकारी के लिए दे. आई ए., भाग ४१, सन् १९१२, पृ. २०४-८; प्रो. सोवानी-लिखित 'हिस्ट्री एण्ड सिग्नीफिकेन्स आफ अलकाराज' के लिए दे. एनल्स बी. ओ आर. आई., भाग १., पृ. ८७-९८; एनल्स बी. ओ आर. आई., भाग २, पृ. ६९-७२ पर देखिए प्रो. पी. के. गौड का 'अलकार-वर्गीकरण'; 'साइकालॉजिकल बेसिस आफ अलकाराज' के लिए दे. मुकर्जी सिल्वरजुबली ग्रन्थ ३, पृ. ६६१ से आगे; डॉ. दे-लिखित 'हिस्ट्री आफ संस्कृत पोइटिक्स, भाग २, पृ. ४१-९४; प्रो. एच. आर. दिवेकर लिखित 'ले फ्लाज डे रेटारिके डा ले इन्ड' १९३०; डॉ. राघवन-लिखित 'इडियन कल्चर', भाग ३, पृ. ६७५-७०५ और 'सम कन्सेप्ट्स' इत्यादि, पृ. ४८-९१ के लिए दे. 'यूज एण्ड अब्यूज आफ अलकाराज इन संस्कृत

लिटरचर', शृंगारप्रकाश, भाग १, पृ. ३६१-४१७ में दे 'भोजा'स कन्सेप्शन आफ़ अलंकाराज' ।

अलंकारों के विषय में अनेक प्रश्न उद्भूत होते हैं । उदाहरणार्थ, अलकार-वर्गीकरण, गुणो तथा अलंकारों का भेद, अलकार-सख्या और रस तथा ध्वनि-सिद्धान्त मे उनका स्थान, आदि । यहाँ इन सब विषयों का केवल सक्षिप्त विवेचन ही किया जायगा । ऐसा प्रतीत होता है कि भामह (१. १५ 'शब्दाभिधेयालकारभेदादिष्टं द्वय तु न.') ने अलकारो को शब्द तथा अर्थ की दृष्टि से दो वर्गों मे विभाजित किया है (दे. ५. ६६ भी) । दण्डी ने भी इसी वर्गीकरण का अनुसरण किया है क्योकि उन्होने दूसरे परिच्छेद मे अर्थालकारो का तथा तीसरे मे यमक आदि शब्दालकारों का विस्तृत विवेचन किया है । उद्भट ने प्रथम चार शब्दालकारो की गणना की है तदुपरान्त उन्होने अर्थालकारो का विवेचन किया है। उन्होने श्लेष (४थे मे) को अर्थालिकार माना है, परन्तु इसका शब्दश्लेष और अर्थश्लेष मे विभाजन किया है । मम्मट ने उनके इस मत की कटु आलोचना की है । रुद्रट ने अनुप्रास-यमक आदि शब्दालकारो की गणना की है (२.१३) और अर्थालकारो (७ ९) का उल्लेख किया है । उन्होने अर्थालकारो के विभाजन के विषय मे चार आधार माने हैं (दे ऊपर पृ. १४३) । सरस्वतीकण्ठाभरण (२. १) मे भोज ने अलकारो को शब्द, अर्थ और उभय—इन तीन वर्गों मे विभाजित किया है । प्रत्येक विभाग मे चौबीस अलकार गिनकर उनकी सोदाहरण परिभाषाएँ प्रस्तुत की हैं । सबसे महत्त्वपूर्ण बात यह है कि उन्होने उपमा, रूपक, अपह्नुति, अर्थान्तरन्यास-आदि अलकारो को उभयालंकार (शब्द तथा अर्थ) वर्ग मे रखा है । अग्निपुराण, चमत्कारचन्द्रिका आदि के कतिपय लेखको ने उनके इस मत का अनुसरण किया है । भोज (सरस्वतीकण्ठा., ५.८) ने वाङ्मय को 'वक्रोक्ति, रसोक्ति और स्वभावोक्ति' मे विभाजित किया है । उन्होने इस विषय की शृगारप्रकाश मे व्याख्या की है और गुणों तथा रसो को भी अलकारो मे समाविष्ट कर लिया है । अलकार-सर्वस्व मे अलकारो के सात उपयुक्त वर्ग बनाये हैं जो इस प्रकार है : सादृश्य (उपमा, रूपक); विरोध (विरोध, विभावना, विशेषोक्ति); शृखलाबन्ध (कारणमाला, एकावली), तर्कन्याय (एकलिंग, अनुमान); काव्यन्याय (यथासख्य, पर्याय, परिवृत्ति), और लोकन्याय (प्रत्यनीक, प्रतीप, मीलित). गूढार्थप्रतीति (सूक्ष्म, व्याजोक्ति) । प्रतापरुद्रयशोभूषण (पृ. ३३७-३९) मे अलकार-वर्गीकरण के आधार का उल्लेख आया है और गुणो से उनका अतर स्पष्ट किया गया है (सघटनाश्रयाः गुणा. शब्दार्थाश्रयास्त्वलकाराः) ।

स्थानाभाव के कारण मै इस प्रश्न की गहराई में नही जा सकता। भरत ने चार अलकारो और दस गुणो का उल्लेख किया है अत उनके अनुसार अलकार और गुणो में अवश्य अतर होगा। यद्यपि उन्होने इसका स्पष्टीकरण नही किया। दण्डी ने अलकार के व्यापक अर्थ के अन्तर्गत गुणो का समावेश किया है जैसा कि ऊपर दिखाया जा चुका है। उन्होने अलकारो की निम्न प्रकार से परिभाषा की है—'काव्यशोभाकरान् धर्मानलकारान् प्रचक्षते। ते चाद्यापि विकल्प्यन्ते कस्तान् कात्स्न्येंन वक्ष्यति' (काव्यादर्श, २. १)। भामह का गुणविवेचन नितांत स्वल्प है। इन्होंने काव्यालंकार (२. १-३) मे माधुर्य, प्रसाद और ओजस् इन तीन गुणों की परिभाषा की है। दण्डी ने उदाहरण देकर दस गुणो की परिभाषाएँ प्रस्तुत की हैं। इनके दस गुण वे ही है जो भरत (१७. ९६-१६ ९६ जी ओ. एस. स., पृ. ३३४), काव्यादर्श (१ ४१) और वामन (३. १. ४) ने गिनाये हैं। यद्यपि इनकी परिभाषाओ मे प्राय अतर है। वामन के अनुसार गुणो की परिभाषा इस प्रकार है. 'काव्यशोभाया कर्तारो धर्मा गुणा। तदतिशय-हेतवस्त्वलकारा:' (का सू. ३ १-२)। इन्होने आगे कहा है कि गुण नित्य हैं और गणना करके इन्होने शब्द के गुणों तथा अर्थ के दस गुणो की गणना और परिभाषा की है। ध्वन्यालोक मे गुण तथा अलकारो का सबन्ध स्थापित किया गया है। जब रूपक के माध्यम से रस और ध्वनि को काव्य की आत्मा घोषित किया गया तब रस-सिद्धान्त के विद्वानो को गुणो और अलकारों का स्थान भी निर्धारित करना पडा। ध्वन्यालोक (२ ७) के अनुसार, 'जिस प्रकार वीरता-आदि आत्मा के गुण माने जाते हैं, कटक-आदि आभूषण शरीर के अगों पर धारण किये जाते हैं इसी प्रकार माधुर्य, ओज और प्रसाद रसो (आत्मा) के गुण है'—'तमर्थमवलम्बन्ते येऽङ्गिन ते गुणा स्मृता। अङ्गाश्रिता-स्त्वलकारा मन्तव्या कटकादिवत्' (ध्व. २. ७)॥ यह भी बताया गया है कि माधुर्य प्रमुखत विप्रलभ शृगार और करुण के लिए उपयुक्त है। ओज-गुण रौद्ररस के लिए, तथा प्रसाद सभी रसो के लिए उपयुक्त है। जब शृगार प्रमुख रस होता है तो इसकी निष्पत्ति अनुप्रास-सहायक नही होती। शृंगार, विशेषत विप्रलभ, मे यमक का उपयोग असगत है (ध्व २. १५-१६)। मम्मट आदि अधिकाश परवर्ती ग्रन्थकारों ने तीन गुण माने है। जिस प्रकार वीरता आत्मा का विशिष्ट गुण[1] है इसी प्रकार माधुर्य आदि आत्मा के तीन गुण हैं। इनका

1. एवमेते ह्यलंकारा गुणा दोषाश्च कीर्तिताः। प्रयोगमेषां च पुनर्वक्ष्यामि रससंश्रयम्॥ (नाट्यशास्त्र, १७. १०८)

रसों से स्थायी संबन्ध है और अलकार शरीर पर धारण किये जाने वाले अलकारो के समान हैं— 'ये रसस्याङ्गिनो धर्मा शौर्यादय इवात्मन । उत्कर्ष-हेतवस्ते स्युरचलस्थितयो गुणा. ॥ उपकुर्वन्ति त सन्त येऽङ्गद्वारेण जातुचित् । हारादिवदलंकारास्तेऽनुप्रासोपमादयः ॥' काव्यप्र., ८ १-२)। अधिकाश आलकारिको ने इस मत का अनुसरण किया है।

समय-समय पर अलकार-सख्या मे परिवर्तन आता गया है। भरत ने केवल चार अलकारों का उल्लेख किया है। कुछ प्राचीन ग्रन्थकारो ने पाँच अथवा आठ अलकारो का वर्णन किया है (दे ऊपर पृ ६९)। विष्णुधर्मोत्तरपुराण से विदित होता है कि अलकार अठारह थे (दे ऊपर पृ ६९)। भट्टि, दण्डी, भामह, उद्भट और वामन के अनुसार अलकारो की सख्या तीस और चालीस के बीच है। मम्मट ने ६१, रुय्यक ने लगभग ७५, चन्द्रालोककार ने १०० तथा कुवलयानद ने ११५ अलकारो की परिभाषाएं दी हैं। ध्वन्यालोक (पृ. ९) मे ध्वन्यभाववादियो का यह मत दिया गया है. 'सहस्रशो हि महात्मभिरन्यैर-लकारप्रकारा प्रकाशिता प्रकाश्यन्ते च।'

यह ध्यान देने की बात है कि एक ही अलकार के विभिन्न नाम हो सकते हैं जैसे स्वभावोक्ति और जाति; यथासख्य, क्रम अथवा सख्यान। कई बार विभिन्न अलकारों के लिए एक ही नाम प्रयुक्त होता है जैसा कि आक्षेप अलकार के विषय मे स्पष्ट है। व्यक्तिविवेक (पृ. ८८) मे कहा गया है कि यद्यपि अलकार अनेक हैं फिर भी कुशल कवि थोड़े ही अलकारो का प्रयोग करता है। उपमा अलकारो का प्राण है। जब यह ध्वनित होता है तब अधिक सरस बनता है। व्याजस्तुति, सहोक्ति, विनोक्ति, प्रतिवस्तूपमा, दृष्टान्त, व्यतिरेक आदि अलकारो के पृथक्-पृथक् अध्ययन के लिए दे. डा. नोबेल, जे. डी. एम. जी. भाग ६६, पृ. २८३-२९३ और भाग ६७, पृ १-३६, दे. प्रो भट्टाचार्य-लिखित 'नियोबुद्धिस्ट न्युक्लिअस इन अलकारशास्त्र', जे ए एस. बी. भाग २२, १९५६ प्रति १, पृ. ४९-६६ तथा श्री अनतलाल ठाकुर लिखित 'इन्फ्लुएस ऑफ बुद्धिस्ट लॉजिक ऑन अलकारशास्त्र', जी ओ आई. बडौदा, भाग ७ (पृ. २५७-२६१)। इस लेख मे लेखक ने पारिभाषिक शब्दो का अनुसधान किये बिना दुरा-ग्रहपूर्ण मत प्रतिपादित किया है। उदाहरणार्थ, उनका आग्रह है कि स्वसवेदन, विप्रतिपत्ति, नान्तरीयक, अविनाभाव आदि शब्द एकातत बौद्ध तर्कशास्त्र के पारिभाषिक शब्द हैं। 'नान्तरीयक' शब्द महाभाष्य (१ २. ३९) मे और श्लोक-वार्तिक तथा वाक्याधिकरण (श्लोक ३४३) मे भी आता है। 'विप्रतिपत्ति.' शब्द कौटिल्य के अर्थशास्त्र के अंतिम श्लोक मे आता है। यह बात ध्यान में

रखनी चाहिए कि ये शब्द जिस संस्कृत बौद्धग्रन्थ में आये हैं उसकी रचना ईसा-पूर्व द्वितीय शताब्दी मे हुई है। 'विप्रतिपत्ति' शब्द जैमिनी के पूर्वमीमांसासूत्र मे कई बार विरोध के अर्थ में आया है (५ १ १८, ८ १. ३२; ९. ३ १५)।

११. रीति-सम्प्रदाय

इस सप्रदाय के प्रमुख प्रतिनिधि आचार्य वामन हैं। दण्डी ने भी रीतियो के विषय मे पर्याप्त लिखा है। अधिकाश परवर्ती अलकार-लेखको ने भी इस विषय मे थोड़ा-बहुत अवश्य लिखा है। वामन ने निजी दृष्टि से गुण और अलकार मे अतर माना है (ऊपर पृ० ३७६)। वामन ने ओज, प्रसाद, श्लेष, समता, समाधि, माधुर्य, सौकुमार्य, उदारता, अर्थव्यक्ति, कान्ति इन शब्दो व। तथा भाव के दस गुणो का उल्लेख किया है। दण्डी ने भी ये ही दस गुण गिनाये हैं परन्तु उन्होने शब्द-गुण और भावगुण पृथक्-पृथक् रूप मे नही माने हैं। गुण-सिद्धान्त बहुत प्राचीन है। यह स्पष्ट किया जा चुका है कि रुद्रदामन् के एक शिलालेख (१५० ई. सन्) मे माधुर्य, कान्ति, उदारता आदि कतिपय गुणो का उल्लेख आया है। कौटिल्य ने भी कतिपय गुणो का उल्लेख किया है। यह ध्यान देने की बात है कि कौटिल्य (२.९) ने राजकीय आदेश मे अर्थक्रम, सबन्ध, परिपूर्णता, माधुर्य, औदार्य और स्पष्टता—ये छ गुण आवश्यक माने हैं। परन्तु नाट्यशास्त्र के अनुसार इन गुणों की सख्या दस है और माधुर्य, उदार अथवा उदात्त गुण भी इन्ही मे आते हैं। इससे स्पष्ट है कि काव्यशास्त्र के सिद्धान्त और व्यवहार की दृष्टि से कौटिल्य का समय नाट्यशास्त्र और रुद्रदामन् से बहुत पूर्व का होगा। बाण, भरत को छोडकर काव्यशास्त्र के सभी उपलब्ध ग्रन्थकारो के पूर्ववर्ती है। इनके अनुसार विभिन्न प्रदेशो के कवियो मे विभिन्न काव्यगुण होते हैं, 'श्लेषप्राय-मुदीच्येषु प्रतीच्येष्वर्थमात्रकम्। उत्प्रेक्षा दाक्षिणात्येषु गौडेष्वक्षरडबर.।।' (हर्षचरित, प्रस्तावना, श्लोक ७)। इसमे दाक्षिणात्य और गौड दो महत्त्वपूर्ण शब्द आये है। बाण दाक्षिणात्य नही थे, अत उन पर प्रादेशिकता या स्थानीय पक्ष-पात का आरोप नही लगाया जा सकता। दण्डी ने रीति शब्द का बिल्कुल प्रयोग नही किया है। इसके विपरीत उन्होने प्रत्येक स्थल पर मार्ग शब्द का प्रयोग किया है (काव्यादर्श, १ ९, ४०, ६६, ७५, १०१)। उन्होने स्पष्ट रूप में कहा है कि एक-दूसरे से तनिक भिन्न प्रकार की अनेक भाषा-सरणियाँ हैं। साथ ही उन्होने यह भी कहा है कि वे वैदर्भ और गौडी का ही उल्लेख करेंगे, क्योकि इनका पारस्परिक अंतर बहुत स्पष्ट है। यह रोचक बात है कि उन्होने

गौडीय मार्ग या पद्धति का उल्लेख पौरस्त्य रूप मे किया है और गौडों के विषय मे बाण द्वारा प्रयुक्त 'डबर' शब्द का प्रयोग किया है—'इत्यनालोच्य वैषम्यमर्थालकारडबरो। अवेक्ष्यमाणा ववृधे पौरस्त्या काव्यपद्धति.॥' (१ ५०)। पौरस्त्य के लिए काव्यादर्श (१ ८३) भी देखिये। इसके विपरीत उन्होने दाक्षिणात्य शब्द का प्रयोग वदर्भ मार्ग के लिए किया है . 'अतो नैवमनुप्रास दाक्षिणात्या. प्रयुञ्जते', १. ६०)। इन्होने एक स्थल (१. ९२) पर वर्त्म शब्द का प्रयोग किया है और यह भी उल्लेख किया है कि गौडों की अत्युक्ति में बहुत रुचि थी। काव्यमीमासा (अ. ७, पृ. ३०) में भी मार्ग शब्द प्रयुक्त है—'किमर्थं पुनरनुपदेश्ययोर्ब्राह्मपारमेश्वरयोर्वाक्यमार्गयोरुपन्यास'—इत्याचार्या ।' सरस्वतीकण्ठाभरण मे कहा गया है कि वैदर्भ आदि विभिन्न पद्धतियों को मार्ग कहते हैं। 'वैदर्भादिकृत पन्था काव्ये मार्ग इति स्मृत । रीङ्गताविति धातो सा व्युत्पत्त्या रीतिरुच्यते।' (२ २७ वी कारिका, निर्णय सा स. १९३४)। ध्वन्यालोक (३.५२, पृ. २९०) मे इस प्रकार उल्लेख आया है · 'एतद्ध्वनिवर्णनेन निर्णीत काव्यतत्त्वमस्फुटस्फुरित सदशक्नुवद्‌भि प्रतिपादयितु वैदर्भी गौडी पाञ्चाली चेति रीतय. प्रवर्तिता'। सभवत इसका सकेत वामन से है। ध्वन्यालोक मे रीति-विवेचन को स्थान नही मिला। इसके विपरीत इसमें वृत्तियों और सघटना का विस्तार से वर्णन हुआ है। नाट्यशास्त्र (१७. ९६) मे इन्ही दस गुणो की गणना आई है। नाट्यशास्त्र मे गुणो और अलकारो को गौण स्थान मिला है (१७ १०८)। दस गुणो के विषय मे दे नाट्यशास्त्र, के एम स. १६. ९७-१०८ और अभिनवभारती, भाग २, जी ओ एस, पृ ३३४, अ. १६ ९६-११२। नाट्यशास्त्र के १७वे अध्याय मे गुणों का ३६ अन्य काव्यभूषणो के साथ वर्णन हुआ है। जब कि इस ग्रन्थ मे रस को प्रमुख स्थान दिया गया है। दण्डी ने गुणो को बहुत महत्त्व दिया है और उनका लगभग सपूर्ण ग्रन्थ गुणो और अलकारो के विवेचन से ही परिपूर्ण है (१ ४०-१०१)। उनके ग्रन्थ मे शब्द तथा अर्थ के अलकारों को बहुत महत्त्वपूर्ण स्थान मिला है और सामान्यत गुणो और अलकारो मे कोई अतर नही दिखाया गया (दे. पृ. ३७४)। जब कि वामन ने दोनो के अन्तर को स्पष्ट किया है। वामन के मत में दस गुण वैदर्भ मार्ग, अथवा रीति के, सार हैं। जब कि गौडी मार्ग सामान्यत दस गुणो के विरोधी तत्त्वो तथा उनके अभाव की स्थिति होती है। केवल अर्थव्यक्ति, उदारता और समाधि को छोडकर, क्योंकि ये दोनों मार्गों के अनुयायियों के लिए आवश्यक है ('इति वैदर्भमार्गस्यप्राणा दशगुणा· स्मृता. । एषा विपर्यय· प्रायो दृश्यते गौडवर्त्मनि॥' काव्या., १. ४२;

१. ७५, ७६, १०० भी देखिए।) वैदर्भी रीति में भी गद्य के लिए ओज आवश्यक माना जाता था परन्तु पद्य के लिए नही, जब कि गौडीय मार्ग के अनुसार पद्य में भी ओज को उच्चतम स्थान दिया गया है। उन्होने समाधि नामक गुण को काव्य का सर्वस्व माना है ('अन्य धर्मस्ततोन्यत्र लोकसीमानुरोधिना। सम्यगाधीयते यत्र स समाधिः स्मृतो यथा ।। कुमुदानि निमीलन्ति' इत्यादि), परन्तु अर्थ यह नही कि उनके अनुसार समाधि काव्य की आत्मा है। सभवतः ये शब्द आलंकारिक रूप में प्रयुक्त हुए हैं। भामह ने वैदर्भी और गौडी शैली के इन दो भेदो को स्वीकार नही किया है (१. ३१-३)। वामन ने इस बात को बल देकर कहा है कि काव्य की आत्मा रीति है। विशिष्ट पदरचना अर्थात् शब्दो की विशिष्ट व्यवस्था अथवा नियोजन को रीति कहते हैं। यह वैशिष्ट्य गुण मे होता है (रीतिरात्मा काव्यस्य। विशिष्टा पदरचना रीति। विशेषो गुणात्मा। काव्या. सू., १. २. ६-८)। इन्होने वैदर्भी, गौडीया और पाचाली तीन रीतियो का उल्लेख किया है और कहा है कि वैदर्भी रीति मे सभी दस गुण होते है जबकि प्रयोग में विशेषत ओज और कान्ति गुण ही आते हैं। पाचाली रीति में विशेषत. माधुर्य और सौकुमार्य गुण आते है (१. २. ११-३)। उन्होने 'गाहन्ता महिषा' (शाकुन्तल २. ६), 'दोर्दण्डाञ्चित' (महावीरचरित १. ५४) और 'ग्रामेऽस्मिन् पथिकाय' (अमरु १३१) को क्रमश. तीनो रीतियों के उदाहरण-स्वरूप प्रस्तुत किया है। उन्होने इन तीनो रीतियो के नामो का स्पष्टीकरण किया है —'विदर्भादिषु दृष्टत्वात्तत्समाख्या' (काव्या सू., १. २. १०); 'विदर्भगौडपाञ्चालेषु देशेषु तत्रत्यैः कविभिर्यथास्वरूपमुपलब्धत्वाद्देशसमाख्या। न पुनर्देशैः किञ्चिदुपक्रियते काव्यानाम्' (वृत्ति)। नाट्यशास्त्र, दडी और वामन द्वारा प्रस्तुत विभिन्न गुणो की परिभाषाओ मे पर्याप्त अन्तर है यद्यपि कतिपय परिभाषाओ मे समानता है। स्थानाभाव के कारण अधिक विस्तृत विवेचन सभव नही है। एक दो उदाहरण प्रस्तुत किए जाते हैं—नाट्यशास्त्र (१६. ९९) मे ओज की परिभाषा इस प्रकार दी गई है: 'समासवद्भिर्विविधैर्विचित्रैश्च पदैर्युतम्। सा तु स्वरै(सानुस्वारै ?)-रुदारैश्च तदोज. परिकीर्त्यते ।।'[1] दण्डी ने ओज की परिभाषा इस प्रकार दी है. 'ओज' समासभूयस्त्वम्'। वामन ने कहा है :—'गाढबन्धत्वमोज.' (३.१.५)

1. यह परिभाषा प्राचीन के. एम सस्करण, १८९४ मे आई है। चौखम्बा स मे ओज की परिभाषा आई है: 'अविगीताविहीनोऽपि स्यादुदात्तानुभावकः। यत्र शब्दार्थसम्पत्तिस्तदोजः परिकीर्तितम् ।।' (१७. १०३)।

और 'अर्थस्य प्रौढिरोजः' (३ २ २) । नाट्यशास्त्र में समाधि की परिभाषा दी गई है : 'अभियुक्तैर्विशेषस्तु योऽर्थस्यैवोपलभ्यते । तेन चार्थेन सम्पन्नः समाधि परिकीर्त्यते ॥' (१६ ९७) । परन्तु वामन ने समाधि को 'आरोहावरोहक्रम समाधि.' (३ १. १३) और 'अर्थदृष्टि समाधि ' (३. २. ७) कहा है । दण्डी के लिए दे. काव्यादर्श (१ ९३ और १००) । अलकार-साप्रदायिको ने उन गौण अलकारो को भी महत्त्व दिया है जिनके बिना भी काव्य-रचना संभव है । रीति-सप्रदाय ने अलकार-सप्रदाय से अधिक उन्नति की । यद्यपि ये काव्य की वास्तविक आत्मा तक नही पहुचे फिर भी उस के अधिक निकट पहुच गये हैं । इन्होने केवल अलकारो को काव्य का सारतत्त्व मानने की अपेक्षा गुणो को यह स्थान प्रदान किया । रीति-सप्रदायवादियो को अभी यह विदित नही हुआ था कि गुणों का सम्बन्ध किस तत्त्व से है । वे काव्य के वास्तविक तत्त्व के विषय मे अभी स्पष्ट धारणा नही बना सके थे । इसीलिए रीति-सप्रदाय के विषय मे ध्वनिकारिका (३ ५७) मे कहा गया है . 'अस्फुटस्फुरितम्' इत्यादि । वामन ने अपनी वक्रोक्ति (सादृश्याल्लक्षणा) मे सभी अविकसित वाच्य ध्वनियो का अन्तर्भाव कर दिया है और रसों को कान्तिगुण ('दीप्तरसत्व कान्ति', काव्या सू., ३ २. १४) में समाविष्ट कर लिया है । गुणो का वास्तविक सबन्ध काव्य के आत्मतत्त्व रस से है । ध्वन्यालोक मे माधुर्य को शृगार का विशिष्ट गुण माना गया है । विप्रलम्भ और करुण रस मे यह अपने चरम रूप मे पहुच जाता है । रौद्र, वीर और अद्भुत रस मे ओज की स्थिति होती है और प्रसादगुण की सभी रसो मे होती है (ध्वनिकारिका, २. ८-११) । भामह ने बहुत सक्षेप मे गुणो का निरूपण किया है और माधुर्य, ओज और प्रसाद तीन ही गुणो का उल्लेख किया है (२. १-३) । माघ को, जिनका उल्लेख पृ. ११३ पर आया है जो कि ७५० ई. सन् मे हुए थे, केवल तीन गुणो की जानकारी थी । उन्होंने कहा है . 'नैकमोज प्रसादो वा रसभावविद कवे ।' (शिशुपालवध, २. ८५) । मम्मट, हेमचन्द्र आदि परवर्ती लेखको ने इन तीनो को ही माना और शेष गुणो को या तो इन्ही तीन गुणो मे अन्तर्भूत कर दिया है अथवा उन्हें दोषाभावरूप माना है । विभिन्न लेखको ने रीतियो की सख्या भिन्न-भिन्न मानी है । राजशेखर ने काव्यमीमासा (अ. ७, पृ. ३१) मे एक

1. सरस्वतीक., २. २७ मे कहा गया है : 'वैदर्भादिकृत. . . . . रीतिरुच्यते ।' ऊपर पृ. ३७९ पर उद्धृत और दे. यही श्लोक साहित्यमीमासा, पृ. ८७ पर ।

श्लोक उद्धृत किया है। इसमें तीन रीतियों के वे ही नाम दिये हैं जो वामन ने दिये हैं। परन्तु इन्होने अपनी कर्पूरमजरी मे वच्छोमी (वत्सगुल्म से बना है जो बरार का वर्तमान वाशीम नगर है), माअही (मागधी) और पञ्चालिआ का उल्लेख किया है। रुद्रट और अग्निपुराण (अ. ३४०) में (लाटीया को मिलाकर) चार रीतियो का उल्लेख किया गया है (दे. २. ४-६)। दण्डी के समान वाग्भटालंकार ने केवल दो का उल्लेख किया है। वाग्भट के काव्यानुशासन में वामन के समान तीन रीतियो का उल्लेख किया गया है। जब कि भोज ने छ की गणना की है। इस मे वामन की तीन रीतियो के अतिरिक्त आवन्ती, मागधी और लाटी की वृद्धि की गई है।

अब वृत्ति, प्रवृत्ति और इनके रीति के साथ सबध का निरूपण किया जाता है। भरत ने नाट्यशास्त्र (२२, जी ओ एस स, अ. २०) मे भारती, सात्त्वती, कैशिकी और आरभटी इन चार वृत्तियों के रहस्यमय उद्गम का उल्लेख करके इनके चार अगों (दे. ऊपर पृ ३४) का निरूपण किया है। नाट्यशास्त्र (पुराना के एम स. सं. २०. ६२) में वृत्तियो को नाट्य[1] की माताए कहा गया है (वृत्तयोनाट्यमातर·) और शृगार तथा हास्य मे कैशिकी वृत्ति, वीर, रौद्र और अद्भुत मे सात्त्वती, भयानक, बीभत्स और रौद्र मे आरभटी तथा करुण और अद्भुत मे भारती वृत्ति की स्थिति मानी है। साहित्यदर्पण मे भी इन्हें 'मातृका' कहा गया है और रसो मे इनकी स्थिति के विषय मे थोडी मत-भिन्नता है। रसार्णवसुधाकर (पृ ६९-७१) मे भी वे ही नियम प्रस्तुत किये गये हैं, वहाँ वृत्तियो के रहस्यमय उद्गम काऔर उनके काल्पनिक नामो का उल्लेख आया है (जैसे भार से भारती, केश से कैशिकी)। ध्वन्यालोक (३. ३३) के अनुसार रसानुकूल उचित शब्दार्थ के प्रयोग को विभिन्न वृत्तिया कहा जाता है 'रसाद्यनुगुणत्वेन व्यवहारोऽर्थशब्दयोः। औचित्यवान्यस्ता एता वृत्तयो विविधा. स्मृता ॥' और इस कारिका की वृत्ति इस प्रकार है· 'व्यवहारो हि वृत्तिरित्युच्यते। तत्र रसानुगुण औचित्यवान् वाच्याश्रयो यो व्यवहारस्ता एता कैशिक्याद्या वृत्तय·। वाचकाश्रयाश्चोपनागरिकाद्या।

---

1. चौ. सं. मे (अ. २२. ६४, जी ओ. एस., भाग ३, पृ. १०५, अ. २०-७०) 'वृत्तयो नाट्यसंश्रयाः' पाठ आया है। 'नाट्यमातरः' पाठ की लोचन (पृ. २२६) ने पुष्टि की है। सागरनंदिन् (नाटकलक्षणरत्नकोष मे) की १३८६ वीं पंक्ति मे 'नाट्यस्य मातरः' पाठ आया है। अभिनवभारती (भा. १५. २२) मे यह उल्लेख आया है· 'शृगाररसस्य तु नामग्रहणमपि न तया (कैशिक्या) विना शक्यमिति।'

वृत्तयो हि रसादितात्पर्येण सन्निवेशिताः कामपि नाट्यस्य काव्यस्य च छायामाव-हन्ति । रसादयो हि द्वयोरपि तयोर्जीवभूता । इतिवृत्तादि तु शरीरभूतमेव ।' इससे स्पष्ट है कि इतिवृत्त नाट्य अथवा काव्य का शरीर है, उपनागरिका आदि अन्य वृत्तियों का सबन्ध वाचक शब्दो से है । ध्वन्यालोक (३. १९१-२०२) मे उल्लेख आया है 'यदि वा वृत्तीना भरतप्रसिद्धाना कैशिक्यादीना काव्यालकारा-न्तरप्रसिद्धानामुपनागरिकाद्याना वा यदनौचित्यमविषये निबन्धन तदपि रसभग-हेतु.' (नाट्यशा. १ ४६, चौख. स. ४५-४६ और जी ओ. एस. स , भाग १, अ १. ४५-४६) । नाट्यशास्त्र के अनुसार कैशिकी का प्रयोग केवल स्त्री-पात्रो द्वारा ही किया जाना उचित है । उद्भट (वर्ग १) ने तीन शब्दवृत्तियो की निम्न परिभाषा दी है 'शषाभ्या रेफसयोगैष्टवर्गेण च योजिता । परुषा नाम वृत्तिः स्याद् ह्लह्वह्याद्यैश्च सयुता ।। सरूपसयोगयुता मूर्ध्नि वर्गान्त्ययोगिभि. । स्पर्शैर्युता च मन्यन्ते उपनागरिका बुधा । शेषैर्वर्णैर्यथायोग रचिता कोमला-ख्यया । ग्राम्या वृत्ति प्रशसन्ति काव्येष्वादृतबुद्धय ।।

काव्यप्रकाश (८) मे प्रथम माधुर्य, ओजस् और प्रसाद गुणो के अनुरूप शब्द-प्रयोजन का स्पष्टीकरण किया गया है और कहा गया है कि 'उपनागरिका वृत्ति माधुर्यसूचक अक्षरो से बनती है, परुषावृत्ति ओजसूचक अक्षरो से और कोमला (जिसे कई ग्राम्या भी कहते है) इन दोनो मे निर्दिष्ट अक्षरो से भिन्न अक्षरो से बनती है ।' काव्यप्रकाश मे उल्लेख आया है कि वामन और अन्य लेखक उपनागरिका, परुषा और कोमला को क्रमश वैदर्भी, गौडी और पाचाली रीति मानते हैं 'एतास्तिस्रो वृत्तयो वामनादीना मते वैदर्भी गौडी पाचालाख्या रीतयो मता.' (काव्यप्रकाश ९, पृ ४९८) । रुद्रट ने (२ ४-६) असमस्त, किंचित् समस्त अथवा अधिक समस्त शब्दो के आधार पर वैदर्भी, पाञ्चाली, लाटीया और गौडीया इन चार रीतियो का निरूपण किया है । रुद्रट ने (२.१९) अनुप्रास की पाच वृत्तियो—मधुरा, प्रौढा, परुषा, ललिता और भद्रा का उल्लेख किया है । ये सब कतिपय अक्षरो और सयुक्त व्यजनो के नियोजन पर आधृत हैं । इनके मधुरा और परुषा भेद काव्यप्रकाश के उपनागरिका और परुषा से मिलते है । परन्तु रुद्रट ने इनका प्रयोग अनुप्रास तक ही सीमित कर दिया है । नाट्य-शास्त्र (१४. ३६) मे आवन्ती, दाक्षिणात्य, पाञ्चाली और मागधी इन चार प्रवृत्तियो का उल्लेख किया गया है । इसमे कहा गया है कि प्रवृत्ति का[1] सबन्ध वेशभूषा,

1. 'प्रवृत्तिरिति कस्मात् ? उच्यते, पृथिव्यां नानादेशवेषभाषाचारवार्ताः ख्यापयतीति प्रवृत्ति. ।. . . .तत्र दाक्षिणात्यास्तावद् बहुनृत्तगीतवाद्या कैशिकी-

भाषा और देश के विभिन्न रीति-रिवाजों से है । दाक्षिणात्य प्रवृत्ति में प्रचुर-नृत्य, गायन और सगीत होता है; कैशिकी मे शरीरावयवो का कुशल, मनोरजक और कोमल अभिनय होता है । सरस्वतीकण्ठाभरण (२. ३) में रीति और वृत्तियो को २४ अलंकारो मे समाविष्ट कर लिया गया है । तदुपरान्त रीति के वैदर्भी, पाञ्चाली, गौडीया, आवन्तिका, लाटीया और मागधी छ. भेद और वृत्ति के छ· भेद (कैशिकी व अन्य तीन भेद और मध्यमारभटी तथा मध्यमकैशिकी) बताए गए हैं । इन परस्पर-विरोधी मतो के उपरान्त मे काव्यमीमांसा (३, पृ ९) का मत उद्‌धृत करना उपयुक्त समझता हू । इसके मत में 'तत्र वेषविन्यास-क्रम प्रवृत्ति, विलासविन्यासक्रमो वृत्ति, वचनविन्यासक्रमो रीति. ।' सागर-नन्दिन् (ना. ल र. को, पृ. ४४) मे 'विलास . . .वृत्ति' शब्द लिये गये है और कहा गया है कि भारतीवृत्ति वैदर्भ, गौडीय और पाञ्चाल रीतियो की अग है (पृ ५२, १२३१-३३ पक्तिया), सात्त्वती पाञ्चाली की (पृ. ५५, १३०२ पक्तिया) की, कैशिकी वैदर्भी की (पृ ५७, पक्ति १३४६) और आरभटी गौडी की (पृ. ५८, पक्ति १३२५) । विष्णुधर्मोत्तर पु (३. २०. ५३-६०) मे कहा गया है कि वृत्तियो का स्थान प्रवृत्तियो में होता है) ।

(रीति, वृत्ति और प्रवृत्ति के लिए) दे डॉ राघवन का वृत्ति पर लेख (मद्रास जे ओ. आर, भाग ६, पृ ३४६-३७०, भाग ७, पृ. ३३-५२, पृ ९१-११२, 'मम कन्सेप्ट्स' इत्यादि पृ १८२-१९०, शृगारप्रकाश पृ १९६-२१५) रीतियो के विस्तृत अध्ययन के लिए दे. आई एच. क्यृ, भाग ३, पृ ३७५-३९४, गौडी पर प्रो एस. पी भट्टाचार्य का लेख, 'कन्सेप्ट्स आफ रीति एण्ड गुण' (१९३७) नामक डॉ. पी. सी. लाहिरी का लेख तथा इन्ही का आई. एच. क्यू, भाग ९, पृ ४४८ के आगे का लेख 'थिअरी आफ रीति एण्ड गुण इन अग्निपुराण' तथा 'वामन'स थिअरी' नामक पृ ८३५ से आगे का लेख । दे. डॉ. राघवन के लेख आई. एच. क्यू, भाग १०, पृ. ७६७-७७९ पर, कुप्पुस्वामी भाष्य-भाग, पृ ८९-११८, 'हिस्ट्री आफ गुणास', 'शृगारप्रकाश' भाग १, पृ. २५८-३६० और 'समकन्सेप्ट्स' इत्यादि मे रीति पर पृ १३१-१८१, वृत्तियो के इतिहास के लिए 'कुन्तक'ज कन्सेप्शन आफ गुणाज' के लिए आई एच. क्यू, भाग ८, पृ २५७ २६६ । डॉ दे का लेख 'गौडी रीति', न्यू. आई. ए., भाग १, पृ. ७४-७६ मे । उपर्युक्त लेखों से रीति और गुण का विषय अत्यन्त स्पष्ट हो गया है ।

प्राया. चतुरमधुरललिताङ्गाभिनयाश्च ।' नाट्यशास्त्र, १४. पृ. १६५ (ज. जौ. एस., भाग २, पृ. २०५, अ. १३ और काव्यमाला सं. अ. १३., पृ. २१६) ।

एक अन्य शब्द जो प्रयुक्त होता है वह है 'पाक'। वामन ने (काव्यालकार सूत्रवृति १. ३. १५ मे) इस श्लोक का उल्लेख किया है : 'यत्पदानि त्यजन्त्येव परिवृत्तिसहिष्णुताम् । त शब्दन्यासनिष्णाताः शब्दपाक प्रचक्षते ।।' इसका काव्यमीमासा मे (पृ. २०) 'वामनीया' का मत कहकर उल्लेख किया गया है। तदुपरान्त अवन्तिसुन्दरी का मत दिया गया है कि यह अशक्ति है, पाक नही है। क्योंकि महाकवि एक विषय को ही विभिन्न रूपो मे व्यक्त कर सकते हैं। काव्य-मीमासा मे (पृ. २०-२१) नारिकेलपाक, क्रमुकपाक, मृद्वीकापाक आदि अनेक पाकों का उल्लेख है। एकावली मे (पृ. २२) पाक की विभिन्न परिभाषाए दी गई हैं जिसका यहा उल्लेख नही किया जाता है। अग्निपुराण के सदर्भ के लिए ऊपर देखिए।

ध्वन्यालोक मे अनेक स्थलो पर सघटना (३. २, ५) शब्द का नियोजन हुआ है। इसका विवेचन 'ध्वनि-सम्प्रदाय' के अन्तर्गत हो चुका है।

१२. वक्रोक्ति-सिद्धान्त

वक्रोक्ति का प्रयोग साहित्य मे बहुत प्राचीन काल मे चला आ रहा है। इसके अनेक अर्थ है। बाण (कादम्बरी, गद्याश ४४, लेखक का सस्करण तथा पीटर्सन का पृ ५१) ने 'वक्रोक्तिनिपुण विलासीजन' (वक्रोक्तिनिपुणेन विलासिजनेन) का उल्लेख किया है। एक अन्य स्थान पर शुक और ईर्ष्यालु सारिका के पारस्परिक विवाद के विषय मे चन्द्रापीड क्रीडालाप करता है 'एषापि बुध्यत एवैतावतीर्वक्रोक्ती., इयमपि जानात्येव परिहासजल्पितानि।. . . अभूमिरेषा भुजगभङ्गि-भाषितानाम्' (पीटर्सन स, पृ १९५-९६)। यहा वक्रोक्ति का प्रयोग क्रीडालाप अथवा परिहास-जल्पित[1] के अर्थ मे हुआ है। अमरुशतक (२३) मे भी यह शब्द इसी अर्थ मे प्रयुक्त है : 'सा पत्यु प्रथमेऽपराधसमये सख्योपदेश विना, नो जानाति सविभ्रमागवलनावक्रोक्तिससूचनम्' दण्डी ने इस शब्द का प्रयोग स्वभावोक्ति के विपरीतार्थ मे किया है। उन्होने कहा है कि सामान्यतः श्लेष वक्रोक्ति को चमत्कारपूर्ण बनाता है—'श्लेष सर्वासु पुष्णाति प्रायो वक्रोक्तिषु श्रियम्। भिन्न द्विधा स्वभावोक्तिर्वक्रोक्तिश्चेति वाङ्मयम् ।।' (२. ३६३) वक्रोक्ति श्लेष पर आधारित भाषण की चमत्कारपूर्ण पद्धति है। यह सामान्य

1. यह आश्चर्य की बात है कि कादबरी के इन उदाहरणो के होते हुए भी डॉ. दे. ने वक्रोक्तिजीवित (स. १, पृ. ११, भूमिका) मे लिखा है कि सुबन्धु और बाण ने वक्रोक्ति का उल्लेख नही किया है।

भाषण-पद्धति से भिन्न होती है। भामह ने इस शब्द का प्रयोग इसी अर्थ मे किया है। इनके अनुसार सभी अलकारो मे वक्रोक्ति उपकारक होती है (२. ८५)। इन्होने सभी अलकारो के मूल मे वक्रोक्ति की स्थिति अनिवार्य मानी है। उदाहरणार्थ, 'वक्राभिधेयशब्दोक्तिरिष्टा वाचामलकृति (१ ३६); 'हेतुश्च.... .नालकारतया मत.। समुदायाभिधानस्य वक्रोक्त्यनभिधानत ॥' (२. ८६); 'वाचा वक्रार्थशब्दोक्तिरलंकाराय कल्पते।' (५. ६६); 'वक्रवाचा कवीना ये प्रयोग प्रतिसाधव:' (५. २३)। लोचन (पृ. २६०) में भामह (१. ३६) को उद्धृत किया गया है और उसकी निम्न प्रकार से व्याख्या की गई है: 'शब्दस्य हि वक्रता अभिधेयस्य च वक्रता लोकोत्तीर्णेन रूपेणावस्थानम्।' वक्रोक्ति पर दिये गये बल से काव्य की दो विशेषताए स्पष्ट होती हैं। यद्यपि कविता मे सामान्य भाषण से शब्द लिये जाते हैं फिर भी कविता के शब्दो का चुनाव असामान्य होता है। अर्थात् इसकी भाषासरणि भिन्न होती है। कवि वस्तुओ के चमत्कारपूर्ण सबन्ध को काव्य मे व्यक्त करता है जो कि जनसामान्य की पहुंच से परे होता है। वक्रोक्तिजीवितकार ने वक्रोक्ति शब्द का प्रयोग इसी अर्थ मे किया है। परन्तु वक्रोक्ति को काव्य की आत्मा सिद्ध करने मे इन्होने अतिचार किया है। इस विषय मे इनका मत अलकार-सप्रदाय से मिलता-जुलता है। मत के विस्तृत उल्लेख के लिए देखिये ऊपर भाग १, पृ. २२७-२८। जयरथ के मत मे वक्रोक्ति का जन्म कविप्रतिभा (पृ. ९) से होता है। (अल स., पृ ९) 'वक्रोक्तिजीवितकार· पुनर्वैदग्ध्यभङ्गि-भणितिस्वभावा बहुविधा वक्रोक्तिमेव प्राधान्यात् काव्यजीवितमुक्तवान्।' इस पर जयरथ ने 'वक्रोक्ति....रुच्यते' (ऊपर पृ. २२७) को उद्धृत किया है और कहा है 'काव्यजीवितमिति काव्यस्यानुमापकम्। ता विना काव्यमेव न स्यादित्यर्थ.। यदाह—विचित्रो यत्र वक्रोक्तिवैचित्र्य जीवितायते—इति'। (वक्रोक्तिजीवित, १. ४२)। 'व्यापारस्येति कविप्रतिभोल्लिखितस्य कर्मण'। प्रतिभानिर्वर्तितत्वमन्तरेण हि वक्रोक्तिरेव न स्यादिति।' कुन्तक-प्रस्तुत 'वैदग्ध्य-भङ्गीभणिति:' यह परिभाषा अवन्तिसुन्दरी से ग्रहण की गई है। 'विदग्ध-भणितिभङ्गिनिवेद्य वस्तुनो रूप न नियतस्वभावमिति अवन्तिसुन्दरी' (काव्य-मीमासा, पृ ४६)। प्राचीन काल मे विदग्ध शब्द का प्रयोग विद्वत् का विरुद हुआ करता था। इसका तात्पर्य प्रेमपत्र लिखने मे निपुण और कवित्वमय तथा चतुरभाषण मे कुशल होता है। दे. ध्वन्या. 'प्रसिद्धश्चेयमस्त्येव विदग्धविद्वत् परिषत्सु' इत्यादि (पृ. ३००); ध्व. पृ २५० 'विदग्ध परिषत्सु'। मालती-माधव (१) मे जब मकरन्द 'रमणीय एष व: सुमनसा सनिवेश:' इत्यादि

द्व्यर्थक शब्दो को सुनता है तब वह सविस्मय कहता है . 'अहो वैदग्ध्यम्!' भङ्गि शब्द के लिए उपर्युक्त कादबरी का उद्धरण, पृ ३८४ तथा ध्वन्या. पृ. २०९, ३६२ और लोचन पृ. २२४ देखिए । भणिति शब्द वासवदत्ता (११वां प्रस्तावनात्मक श्लोक) मे आया है 'अविदितगुणापि सत्कविभणिति. कर्णेषु वमति मधुधाराम् ।' दे. ध्वन्या. पृ ३०४ पर 'भणितिकृत वैचित्र्यमात्र'। वामन ने वक्रोक्ति को एक अलकार-मात्र माना और इसे एक पूर्णत· भिन्न अर्थ प्रदान किया—'सादृश्याल्लक्षणा वक्रोक्ति.' अर्थात्—वक्रोक्ति, सादृश्य पर आधारित लक्षणा का नाम है। इन्होने इसका यह उदाहरण प्रस्तुत किया है · 'उन्मिमील-कमल सरसीना कैरव च निमिमील मुहूर्तात्' (अत्र धर्माविन्मीलननिमीलने सादृश्याद्विकाससकोचौ लक्षयत) । यह काव्यादर्श (दे १. ९३-९४) का समाधि गुण है। रुद्रट ने वक्रोक्ति को शब्दालकार मान कर इसके काकुवक्रोक्ति और श्लेषवक्रोक्ति दो भेद किये है। इस विषय मे इनका अनुसरण मम्मट, वाग्भटालकार, रुय्यक, वाग्भट का काव्यानुशासन, एकावली और हेमचन्द्र ने किया है। परन्तु रुय्यक ने वक्रोक्ति को अर्थालकार मानकर कहा है : 'वक्रोक्तिशब्दश्चालकारमामान्यवचनोपीहालकारविशेषे सज्ञित.' (पृ. २२२)। इससे स्पष्ट है कि रुद्रट और रुय्यक की वक्रोक्ति का क्षेत्र भामह, दण्डी और कुतक की वक्रोक्ति[1] से सकुचित है। वक्रोक्ति-सिद्धान्त की उत्पत्ति वास्तव

---

1. काव्यशास्त्र-सबन्धी ग्रन्थो मे एक ही अर्थ के द्योतक 'विच्छित्ति' और 'वैचित्र्य', 'चारुत्व' और 'चमत्कार' ये चार शब्द बार-बार आते हैं। विच्छित्ति के लिए दे० ध्वन्यालोक (पृ० १५९), लोचन (पृ० ५, ९), व्यक्तिविवेक व्याख्या (पृ० ४४), अलकारसर्वस्व (पृ. ५८) और वैचित्र्य के लिए दे० ध्व० (पृ. २४३), तथा लोचन (पृ. ५)। 'विच्छित्ति शोभिनैकेन भूषणेनेव कामिनी। पदद्योत्येन सुकवेर्ध्वनिना भाति भारती ॥' (ध्व पृ. १५९, परिकर श्लोक १)। वक्रोक्ति शब्द ध्व. (पृ. १०) मे आया है। लोचन ने इस श्लोक को मनोरथ का माना है। चारु के लिए दे० ध्व. (पृ. ३२, ३९, ४२, १७८ (३. १०); आनदो निर्वृत्यात्मा चमत्कारापरपर्याय, (लोचन पृ. १३), अभिनवभारती (भाग १, पृ. २८१) मे कहा गया है 'सर्वथा रसनात्मकवीतविघ्नप्रतीतिग्राह्यो भाव एव रस ।...तथाहि लोके सकलविघ्नविनिर्मुक्ता सवित्ति। एवं चमत्कारनिवशरसनास्वादनभोगसमापत्तिलयविश्रान्त्यादिशब्दैरभिधीयते ।' (काव्य. प्र. ४, पृ. ९३ में कहा गया है 'अलौकिकचमत्कारकारी शृंगारादिको रसः ।' रसगगाधर (पृ. ४) 'मे लोकोत्तरत्व चाह्लादगतश्चमत्कारपरपर्यायोऽनुभवसाक्षि-

में अलकार-संप्रदाय से ही हुई है अत. इसे पृथक् मान्यता देना अनावश्यक है।

राघवपाडवीय (१. ४१) में कहा गया है : 'सुबन्धुर्बाणभट्टश्च कविराज इति त्रय । वक्रोक्तिमार्गनिपुणाश्चतुर्थो विद्यते न वा।' पीटर्सन ने अपने द्वितीय प्रतिवेदन, पृ. ६४ पर बाण के लिए मेण्ठ-विषयक एक श्लोक हरिहारावलि नामक पाडुलिपि से उद्धृत किया है 'वक्रोक्त्या मेण्ठराजस्य वहन्त्या सृणिरूपताम्। आविद्धा इव धुन्वन्ति मूर्धान कविकुञ्जरा ॥' साहित्यमीमासा ने (पृ. ११५) वक्रोक्तिजीवित के समान ही ध्वनि, वर्ण, पदार्थ, वाक्य, प्रकरण और प्रबन्ध मे वक्रत्व की स्थिति स्वीकार की है। सरस्वतीकण्ठाभरण (पृ. ८) मे वाङ्मय को वक्रोक्ति, रसोक्ति और स्वभावोक्ति इन तीन भागो मे विभक्त किया गया है तथा रसोक्ति को सर्वाधिक सहृदय-ग्राह्य माना है। दे. भोज के 'शृगारप्रकाश' भाग १, पृ. १२०-१४४ पर डॉ राघवन का 'भोज एण्ड वक्रोक्ति' नामक लेख ।

१३. ध्वनि-संप्रदाय

ध्वन्यालोक के विवेचन के लिए दे ऊपर पृ १९९-२०१। ध्वनि-सिद्धान्त रस का ही अभिवृद्ध रूप है। काव्य के क्षेत्र मे इमने रस-सिद्धान्त को व्याप्त कर दिया। रस का सबध पूर्णत नाट्य-कृति से था। नाट्य का प्रमुख प्रयोजन विभाव अनुभाव आदि की सहायता से शृगार-करुण आदि रसो की निष्पत्ति करना है। इसके लिए एक विस्तृत रचना की आवश्यकता होती है। परन्तु यदि एक ही सुदर श्लोक हो तो उस मे इस प्रकार की रस-निष्पत्ति सभव नही है। भले ही इससे एक या अधिक रस-तत्त्वो का अनुमान लगाया जा सके। यदि केवल रस को ही काव्य की आत्मा माना जाए तो इस प्रकार के स्फुट श्लोक काव्यत्व की परिधि से बाहर हो जायेंगे। ऊपर स्पष्ट किया जा चुका है कि रस सदैव ध्वनित होता है, वाच्य नही होता। अत इसी तर्क का आधार लेकर ध्वन्यालोक मे उस काव्य को श्रेष्ठ माना है जिसमे सुदर व्यग्यार्थ हो 'अयमेव हि महाकवेर्मुख्यो व्यापारो यद्रसादीनेव मुख्यतया काव्यार्थीकृत्य तद्व्यक्त्यनुगुणत्वेन शब्दानामर्थाना चोपनिबन्धनम्। एतच्च रसादितात्पर्येण काव्यनिबन्धनन भरतादावपि सुप्रसिद्धमेवेति... ..। रसादयो हि द्वयोरपि तयो (काव्यनाट्ययो) जीवभूता.' (ध्वन्या., पृ. २२५-२६), सारभूतो ह्यर्थ स्वशब्दानभिधेयत्वेन प्रकाशित. सुतरामेव शोभामावहति।

को जाति विशेष' यह उक्ति आई है। दे. डॉ. राघवन, एन्नल्स आफ. बी. ओ. आर आई, भाग १६, पृ १३१ से आगे, जे. ओ. आर. मद्रास भाग ६. पृ. २१८-२२२ और सम कन्सेप्ट्स, पृ. २६८-२७१।

प्रसिद्धिश्चेयमस्त्येव विदग्धविद्वत्परिषत्सु यदभिमततर वस्तु व्यग्यत्वेन प्रकाश्यते न साक्षाच्छब्दवाच्यत्वेनैव' (ध्व०, पृ० ३००) । यद्यपि किसी भी वाक्य अथवा शब्द से व्यग्यार्थ निकल सकता है फिर भी सभी शब्दो अथवा वाक्यो को काव्य नही माना जा सकता, परन्तु वे ही शब्द और वाक्य काव्य बन सकते हैं जिनमे विशिष्ट गुण हो, जिनकी रचना-पद्धति विशिष्ट हो तथा जिन मे रमणीय व्यंग्य हो। (दे लोचन, पृ ३२) 'तेन सर्वत्रापि न ध्वनन-सद्भावेऽपि तथा व्यवहार । आत्मसद्भावेऽपि क्वचिदेव जीवव्यवहार इत्युक्त प्रागेव ।' ध्वन्यालोक मे ध्वनि को गुण, वृत्ति अथवा लक्षणा मानने वालो के मत का खडन किया है। (दे ध्व., १ १७) 'भक्त्या बिभर्ति नैकत्व रूपभेदादय ध्वनि.। अति व्याप्तेरथाव्याप्तेर्न चासौ लक्ष्यते तया ॥' ध्व (पृ. १८) मे व्यग्यार्थ को रसादि, अलकार और वस्तु इन तीन भेदो मे विभक्त किया है : प्रथम मे न केवल नौ रस अन्तर्भूत होते है वरन् इनके आभासो का भी इसी मे अन्तर्भाव होता है। वस्तुध्वनि का अर्थ यह है कि जिस मे ध्वन्यर्थक[1] शब्दो से वस्तु ध्वनित की जाती है। अलकारध्वनि का तात्पर्य यह है कि जो ध्वनित वस्तु है वह काल्पनिक होती है न कि वास्तविक। यदि उसका विस्तार से शब्दो मे वर्णन किया जाय तो वह अलकार का रूप धारण कर लेती है।[2] यहा रस-ध्वनि तथा अन्य भेदों की व्याख्या अनावश्यक है। 'कविता सबल मनोवेगो के उच्छलन का नाम है' यह जो वर्ड्सवर्थ का मत है इससे मिलता-जुलता ध्वन्या-लोक का भी मत है। ('क्रौञ्चद्वन्द्ववियोगोत्थ शोक श्लोकत्वमागत.' पृ. ३१) जब वाल्मीकि ने शिकारी के हाथ से प्रेमी क्रौञ्च पक्षियो के वध

1. वस्तुध्वनि का एक उदाहरण निम्न है—'पथिक नात्र स्रस्तरमस्ति मनाक् प्रस्तर स्थले ग्रामे। उन्नतपयोधर प्रेक्ष्य यदि वससि तदा वस ॥' स्रस्तर कटाद्यास्तरण पाषाणमयेऽस्मिन् ग्रामे नास्ति किन्तु मेघो वर्षणाय उन्नमतीति दृष्ट्वा यदि वससि तदा वस।' पयोधर का अर्थ स्तन भी होता है। यहां वाच्यार्थ यह है कि पत्थर की शय्या पर ही विश्राम करना होगा परन्तु बादल उठ रहे है अत तुम सभवत. आगे न जा सको इसलिए यही विश्राम करो, परन्तु इसमें वस्तुध्वनि यह है—'यद्यप्युपभोगक्षमोऽसि तदा आस्स्व।'

2. अलकारध्वनिका एक उदाहरण लीजिए : 'निरुपादानसभारमभित्तावेव तन्वते। जगच्चित्रं नमस्तस्मै कलाश्लाघ्याय शूलिने ॥' शकर के पास कोई सामग्री नही है फिर भी वे आश्चर्यपूर्ण जगत् की रचना करते हैं। अतः वे सबसे बड़े हैं। अतः इसमे व्यतिरेकालकार ध्वनित है।

का दृश्य देखा तब उनकी कल्पना जागृत हुई और उनका मनोवेग कविता के रूप मे फूट पड़ा; लेकिन इसका अर्थ यह नहीं है कि मुनि स्वय दु.खी थे और यह भी नही कि कविता के अध्ययन के बाद पाठक दु खी होता है। क्योकि यदि ऐसा होता तो किसी को भी कविता पढने मे आनद की अनुभूति नही होती। दे. लोचन, पृ. ३१ 'तेन रस एव वस्तुत आत्मा वस्त्वलकारध्वनी तु सर्वथा रस प्रति पर्यवस्येते इति वाच्याद् उत्कृष्टौ तौ इत्यभिप्रायेण ध्वनि काव्यस्यात्मेति सामान्येनोक्तम्। प्राथमिकानामभ्यासार्थिना यदि पर चित्रेण व्यवहार प्राप्तपरिणतीना तु ध्वनिरेव प्राधान्येन काव्यमिति स्थितमेतत्।' अलकारसर्वस्व (पृ. १३-१४) मे ध्वन्यालोक के सिद्धान्त का स्पष्ट और सरल वर्णन इस प्रकार किया है: 'वाक्यार्थस्यैव व्यग्यरूपस्य गुणालकारोपस्कर्तव्यत्वेन प्राधान्याद्विश्रान्तिधामत्वादात्मत्व सिद्धान्तितवान्। व्यापारस्य विषयमुखेन स्वरूपप्रतिलम्भात्तत्प्राधान्येन प्राधान्यात्स्वरूपेण विदितत्वाभावाद्विषयस्यैव समग्रभरसहिष्णुत्वम्। तस्माद्विषय एव व्यग्यनामा जीवितत्वेन वक्तव्य'। यस्य गुणालकारकृतचारुत्व परिग्रहसाम्राज्यम्। रसादयस्तु जीवितभूता नालकारत्वेन वाच्या। अलकाराणामुपस्कारकत्वाद्रसादीना च प्राधान्येनोपस्कार्यत्वात्। तस्माद् व्यग्य एव वाक्यार्थीभूत काव्यजीवितमित्येष एव पक्षो वाक्यार्थविदा सहृदयानामावर्जक.।' ध्वन्यालोक मे काव्य के ध्वनिकाव्य, गुणीभूतव्यग्य और चित्र—ये तीन भेद किये गये है। अतिम भेद मे सभी शब्द तथा अर्थ के अलकारो का अन्तर्भाव होता है। दे ध्वनिकाव्य के लिए ध्व २ ४, पृ ८२, गुणीभूतव्यग्य के लिए ३. ३५, पृ. २५६ और चित्रकाव्य के लिए ३ ४२-४३, पृ. २७५-२७६. परन्तु ध्वन्यालोक के अनुसार कवि को रसहीन काव्य की रचना करने मे कभी भी शक्ति का अपव्यय नही करना चाहिए। 'एतच्च चित्र कवीना विशृ खलगिरा रसादितात्पर्यमनपेक्ष्यैव काव्यप्रवृत्तिदर्शनादस्माभि परिकल्पितम्। इदानीतनाना तु न्याय्ये काव्यनयव्यवस्थापने. . .एव न शोभते।' (पृ २७७, ऊपर पृ. १६६ पर उद्धृत) अनुप्रास और यमक के विषय में इनके विचार द्रष्टव्य हैं (२ १५ १६, पृ. १०३-१०४)। ध्वनि को काव्य की आत्मा निर्धारित करने के उपरान्त गुण तथा अलकारो के उपयुक्त स्थान का निर्धारण किया गया है। (ध्व. पृ. ७५ 'तमर्थमवलम्बन्ते' इत्यादि) पृ. ३७८-७९ पर निम्न वृत्ति आई है: 'ये तमर्थ रसादिलक्षणमङ्गिन सन्तमवलम्बन्ते ते गुणा' शौर्यादिवत्। वाच्यवाचकलक्षणान्यङ्गानि ये पुनराश्रितास्तेऽलकारा मन्तव्या कटकादिवदिति।' रीति के विषय मे (३. ४७, पृ २९०) इन्होंने कहा है कि इनकी व्याख्या गुणों की स्थिति के अनुसार होती है (जैसा कि लोचन मे पृ. २९० पर कहा गया

है : 'रीतिर्हि गुणेष्वेव पर्यवसायिता') । इसमें संघटना (ध्व ३. २, ५. ६) का भी निरूपण किया गया है जो वर्ण-रचना या पद-रचना ही है।[1] काव्यप्रकाश (८) में कहा गया है 'अवृत्तिर्मध्यवृत्तिर्वा माधुर्ये घटना तथा' और निम्न कारिका पर इस मे लिखा गया है 'विकटा सघटना ओजस्' (पृ. ४८६) और इसके असमासा, मध्यसमासा और दीर्घसमासा तीन प्रकार बताये गये हैं। इन मे से प्रत्येक किसी एक अथवा अनेक रसो मे उपयुक्त होती है (यद्यपि यह नियम अटल नही है) । गुणों का स्वरूप सघटना के समान नही है और वे संघटनाश्रित भी नही हैं। परन्तु सघटना का औचित्य रस, वक्ता और विषय द्वारा निर्धारित किया जाता है (दे. ध्व पृ. १६४-१६९) । शब्दो पर आधृत उपनागरिका आदि वृत्तिया और अर्थ पर आधृत कैशिकी आदि वृत्तियां रीतियो के समकक्ष होती हैं। अर्थात् रीतियों के समान ये भी काव्य की आत्मा रस पर आधृत होती हैं। ध्वन्यालोक, पृ २२६ से तुलना कीजिए 'तत्र रसानुगुण औचित्यवान् वाच्याश्रयो यो व्यवहारस्ता गता कैशिकाद्या वृत्तय. । वाचकाश्रयाश्चोपनागरिकाद्या । वृत्तयो हि रसादितात्पर्येण सनिवेशिता कामपि नाट्यस्य काव्यस्य च छायामावहन्ति । रसादयोहि द्वयोरपि तयोर्जीवभूता इतिवृत्तादि तु शरीरभूतमेव ॥' दे ध्वन्या, पृ २०० और २९१ भी । उपनागरिका, परुषा और ग्राम्या (कतिपय इसे कोमला करते हैं) इन तीन वृत्तियो का ही उद्भट, मम्मट (९) तथा अन्य लेखको ने उल्लेख किया है। 'शषाभ्या रेफसयोगैष्टवर्गेण च योजिता। परुषानाम वृत्ति स्याद् ह्लह्वह्याद्यैश्च सयुता । सरूपसयोगयुता मूर्ध्नि

---

1. ध्वन्या. ३. २ पर कहा गया है कि असलक्ष्यक्रमध्वनि वर्ण, पद, वाक्य, सघटना और प्रबन्ध मे व्यक्त होती है और लोचन के मत में 'सघटना पदगता वाक्यगता च। सघटितवाक्यसमुदाय प्रबन्ध' (पृ. १५९) । ध्वन्यालोक (३. ५) मे असमासा, मध्यसमासा और दीर्घसमासा ये तीन प्रकार संघटना के बताये गये हैं। ध्वन्या पृ १६६ पर लिखा गया है 'तस्मान्न गुणा. सघटनास्वरूपा न च सघटनाश्रया गुणा ।' सघटना और गुण दोनो थोडा-बहुत स्वतत्र व्यक्तित्व रखते हैं ('तस्मादन्ये गुणा अन्या च सघटना', पृ. १६९) । ओजस् गुण रौद्ररस में उपयुक्त होता है। परन्तु 'यो य' शस्त्र बिभर्ति' (वेणीसहार ३) मे ओजस् गुण है किन्तु असमासा सघटना है । 'अनवरतनयनजललवनिपतनपरिमुषितपत्रलेखान्तम् । करतलनिषण्णमबले वदनमिदं क न तापयति ॥' इसमे शृगार (जिसमें सामान्यत. कम समास होने चाहिए) और दीर्घसमासा संघटना है।

वर्णान्त्ययोगिभि: । स्पर्शैर्युता च मन्यन्ते उपनागरिका बुधा: ॥ शेषैर्वर्णैर्यथायोगं कथिता कोमलाख्यया ।' उद्भट के मत मे उपनागरिका शृगार में, परुषा वीर और रौद्र मे और कोमला हास्य में उपादेय होती है । रुद्रट (२ १९) ने मधुरा, ललिता, प्रौढा, परुषा और भद्रा—ये पांच वृत्तिया गिनाई हैं । नाट्य-शास्त्र में भारती, कैशिकी, सात्त्वती और आरभटी--ये चार वृत्तिया मानी गई हैं। ध्वन्यालोक मे आये काव्यशास्त्र सबन्धी सभी तत्त्वो का उत्तरवर्ती लेखको ने अप्रत्यक्ष रूप में अनुसरण किया है। लोचन के अनुसार ध्वनि शब्द के पाच अर्थ होते हैं। ध्वन्या. (१. १३) के अनुसार ध्वनि का तात्पर्य एक विशेष प्रकार के काव्य से है। ('यत्रार्थ व्यक्त काव्यविशेष स ध्वनिरिति सूरिभि: कथित') लोचन (३९ पृ.) मे यह उल्लेख आया है · 'कारिकया तु प्राधान्येन समुदाय एव वाच्यरूपमुखतया ध्वनिरिति प्रतिपादितम् ।' प्रथम कारिका के अनु-सार ध्वनि काव्य की आत्मा है। ('आत्मशब्दस्य तत्त्वशब्देनार्थं विवृण्वान.' इत्यादि, लोचन, पृ. ३) अत ध्वनि का दूसरा अर्थ काव्य के सार अथवा व्यग्य से है। लोचन मे कारिका १. १७, पृ. ६० के विषय मे निम्न उल्लेख आया है: 'अत्रोक्तप्रकार इति पचस्वार्थेषु योज्यम् । शब्देऽर्थे व्यापारे व्यग्ये समुदाये च ॥' शब्द और वाच्यार्थ को ध्वनि (ध्वनतीति) कहते है। और व्यंग्य को ध्वनि (ध्वन्यते इति) कहते है। लोचन (पृ. २१) के अनुसार ध्वनि का अर्थ व्यापार (ध्वनन) ही है . 'तस्मादभिधातात्पर्यलक्षणाव्यतिरिक्तश्च चतुर्थोऽसौ व्यापारो ध्वनन-द्योतन-व्यजनप्रत्यायनावगमनादिसोदरव्यपदेश-निरुक्तोम्युपगन्तव्य ।' अत रसगगाधर मे 'ध्वनिकृतामालकारिकसरणि व्यवस्थापकत्वात्' (पृ. ४२५) उक्ति आई है। भामह, दण्डी, उद्भट, वामन और रुद्रट ने शब्द, अर्थ, गुण, अलकार और दोषो के विषय में विस्तार से लिखा है। ध्वनि-साप्रदायिको के अनुसार इन सब तत्त्वो का महत्त्व गौण है। वे तो केवल काव्य के बाह्य रूप हैं। अत. हमें इनकी अपेक्षा काव्य के आतरिक भाव या आशय पर विशेष ध्यान देना चाहिए। वेदान्त के अनुसार अनुभूत वस्तु जिस प्रकार अन्तिम सत्य नही है वरन् वास्तविकता का आभास है उसी प्रकार शब्द और व्यक्त अर्थ को काव्य का बाह्य रूप कहा जाने लगा और पाठकों मे संप्रेषित भाव को काव्य का सार-तत्त्व कहा जाने लगा। काव्य के दो प्रयोजन समझे गये प्रथम, उत्कृष्ट कोटि का आनद देना (सद्य परनिर्वृतये) और दूसरे, चरित्र-निर्माण-विषयक उपदेश देना। जब ध्वनि अथवा रस को काव्य की आत्मा कहा जाता है (काव्यस्यात्मा ध्वनिरिति) तो उस समय हम आत्मा और आनंद के विषय में उपनिषदों की भाषा (आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्) का प्रयोग कर रहे हैं।

काव्यास्वाद अथवा नाट्य-दर्शनजन्य आनन्द एक प्रकार का आध्यात्मिक आनद है जो कि किसी वेदान्तानुयायी व्यक्ति को ब्रह्म मे लीनता प्राप्त करने से मिलता है। अत मम्मट ने रस को ब्रह्मास्वादमिवानुभावयन्' माना है। परन्तु इन दोनो अनुभवों मे अन्तर है । कला की अनुभूति चिरस्थायी नही होती। जब प्रेरक तत्त्व हट जाते है तब यह भी लुप्त हो जाती है। जब कि ब्रह्म-स्थिति का आनद स्थायी है। कलानुभूति मे नतिक उदात्तता आवश्यक नहीं, जब कि उच्च आध्यात्मिक जीवन नैतिक अनुशासन के बिना सभव नही। ध्वनि-सिद्धान्त को सामान्य स्वीकृति प्राप्त होने से पूर्व प्रतीहारे-रेन्दुराज (पृ. ८०-८६, निर्णय सा), वक्रोक्तिजीवित, भट्टनायक और महिमभट्ट का विरोध सहना पडा। ध्वनि-सिद्धान्त के ऐतिहासिक और समालोचनात्मक सर्वेक्षण के लिए दे. 'इडियन कल्चर' भाग ११, पृ २३३-२४१, 'आनन्दवर्धन'स ट्रीटमेट आफ रस इन रिलेशन टु ध्वनि' लेख, जे ओ. आर. मद्रास, भाग १७, पृ. ८०-९१; ध्वनि, गुण, रीति और वृत्ति आदि के विवेचन के लिए दे जर्नल आफ बाम्बे-यूनिवर्सिटी भाग १८, प्रति २, पृ. ५७-७२। ये सब लेख डॉ. के. कृष्णमूर्ति-लिखित हैं।

१४. काव्य-वर्गीकरण

आधुनिक ग्रन्थो के समान प्राचीन ग्रन्थो मे भी काव्य के महाकाव्य, गेय और दृश्य (नाटक) वर्ग बनाये गये है। काव्य का वर्गीकरण विभिन्न दृष्टियो से किया जाता है। दण्डी ने प्रथम गद्य, पद्य और मिश्र इन तीन वर्गों मे काव्य-का वर्गीकरण किया है। काव्य के लिए गद्य, पद्य आदि बाह्य स्वरूप के बधन के विषय मे अग्रेजी साहित्यकारो मे मतभेद है तो भी प्रो मोल्टन आदि विद्वानों ने काव्य के लिए पद्य की आवश्यकता स्वीकार की है। सभी सस्कृत-साहित्यकारो ने काव्य के लिए पद्य की एकात आवश्यकता पर बल नही दिया है। यहां तक कि वामन आदि ने यह भी कहा है 'गद्य कवीना निकष वदन्ति' (का. सू. वृ., १. ३ २१)। दण्डी ने पद्यमय काव्य के सर्गबन्ध अथवा महाकाव्य, मुक्तक, कुलक (पचश्लोकी), कोष और सघात (परस्पर-असम्बद्ध श्लोको का सग्रह) ये प्रकार स्वीकार किये हैं। गद्य के कथा, आख्यायिका और चम्पू—इन प्रकारो की गणना की है। मिश्रकाव्य मे नाटक और अन्य प्रकारो का अतर्भाव होता है। दण्डी ने काव्य को सस्कृत, प्राकृत और अपभ्रश मे भी विभाजित किया है जब कि रुद्रट (२. ३१) ने सस्कृत, प्राकृत, मागध, पिशाच, शूरसेन और अपभ्रंश

ये छः भेद किये हैं । भामह-निरूपित काव्य-वर्गीकरण के लिए दे. ऊपर पृ. ८२। वामन ने काव्य को गद्य और पद्य मे विभाजित किया है। प्रथम के वृत्त-गन्धि, चूर्ण और उत्कलिकाप्राय तीन भेद किये हैं। पद्य के अनेक प्रकार हैं परन्तु इन्होंने गद्य और पद्य के केवल अनिबद्ध और निबद्ध (अर्थात् प्रबन्ध) ये दो वर्ग ही गिनाये हैं। इन्होंने इस बात पर बल दिया है कि संपूर्ण काव्यो में नाटक उत्तम है। 'सदर्भेषु दशरूपक श्रेय' (१. ३. ३०)। हेमचन्द्र ने (८वां अध्याय) काव्य को प्रेक्ष्य और श्रव्य मे विभाजित किया है। प्रेक्ष्य के पाठ्य और गेय भेद बताकर अनेक उपभेद किये है। श्रव्य को महाकाव्य, आख्या-यिका, कथा, चम्पू और अनिबद्ध मे विभाजित किया है। इन्होंने भाषा की दृष्टि से काव्य के सस्कृत, प्राकृत, अपभ्रंश और ग्राम्यापभ्रंश भेद किये हैं। कथा नामक काव्य-भेद के आख्यान, निदर्शन, प्रवह्लिका, मतल्लिका, मणिकुल्या, परिकथा, खडकथा, सकलकथा, उपकथा आदि उपभेद किये हैं। काव्य के विभिन्न भेदो के लिए दे ध्वन्यालोक, पृ १७४ से आगे और लोचन।

१५ काव्य-दोष

काव्यशास्त्र-सबधी ग्रथो मे यह विषय बहुत महत्त्वपूर्ण है। भामह के (१.१२) अनुसार कवि न होना अधर्म नही है। कवि न होने का अर्थ रोग अथवा दड का भागी होना भी नही। परन्तु बुरा कवि होना, ज्ञानी पुरुषो के अनुसार, मृत्यु के समान है। काव्यादर्श ((१७) के अनुसार काव्यगत छोटी से छोटी त्रुटि को भी क्षम्य नही समझना चाहिए। यह त्रुटि सुन्दर शरीर पर कोढ के दाग के समान है जिससे घृणा का भाव उत्पन्न होता है। भरत ने दस दोषो का उल्लेख किया है (१७ ८८, जी. ओ एस १६ ८८, भाग २, पृ ३३१)। देखिए ऊपर पृ ११० भी। दडी और भामह ने क्रमश दस और ग्यारह दोषों का उल्लेख किया है। परन्तु उन्होंने पद, वाक्य और वाक्यार्थ सबधी दोषो के भेद वैज्ञानिक दृष्टि से नही किए। वामन ने ये भेद किए हैं। मम्मट आदि अन्य उत्तरवर्ती लेखको ने इन भेदो को स्वीकार किया है। ध्वन्यालोक के अनुसार जिस रचना मे रस-निष्पत्ति होती है उसमे विभिन्न प्रकार के औचित्य की ओर विशेष ध्यान दिया जाना चाहिए (पृ १७८ से आगे)। साथ ही प्रमुख रस के विरोधी तत्त्वो का बहिष्कार किया जाना चाहिए, क्योकि उनसे रस-दोष उत्पन्न होते हैं (पृ. १९९ से आगे)। रसदोष के लिए देखिए मम्मट (७)। मम्मट (१०म उल्लास) ने अलकारो के कई दोषों का उल्लेख किया

है। उन्होंने स्पष्ट किया है कि ये दोष सप्तम उल्लास में विवेचित दोषों के अन्तर्गत ही आते हैं। दोषों का पूर्णतः बहिष्कार संभव नहीं है, परन्तु इन दोषों के भी स्तर हैं जिन में रसदोष सबसे निकृष्ट है। साहित्यदर्पण (१.२) में कहा गया है—'सर्वथा निर्दोषस्यैकान्तमसंभवात् ।' कुमारिल की निम्न चेतावनी भी ध्यान देने योग्य है—'न चाप्यतीव कर्तव्यं दोषदृष्टिपरं मनः । दोषोप्यविद्यमानोपि तच्चित्तानां प्रकाशते ॥' यह उक्ति अर्जुनवर्मदेव (अमरुशतक, श्लोक ७२) और व्यक्तिविवेककार द्वारा उद्धृत है। दोषों के विषय में देखिये डॉ. राघवन-संपादित शृंगारप्रकाश, भाग १, पृ. २१६-५७; तथा डॉ. कृष्णमूर्ति का रससिद्धान्त-संबंधी लेख, आई. एच. क्यू., भाग २०, पृ. २१७-२३२।

१६. काव्यशास्त्र पर अन्य शास्त्रों का प्रभाव

व्याकरणशास्त्र ने काव्यशास्त्र को सबसे अधिक प्रभावित किया है। ध्वन्यालोक (पृ. ४७-८) के अनुसार ध्वनि शब्द वैयाकरणों से ग्रहण किया गया है (दे. ऊपर पृ. १९८ 'प्रथमे हि' आदि)। उन्होंने स्फोट के द्योतक ध्वनि शब्द का प्रयोग उसी प्रकार किया जैसे कि कविता में शब्दों द्वारा ध्वनित अर्थ का आभास मिलता है (व्यंजकत्वसाम्यात्)। स्फोट एक सर्वव्यापी, अमर और अनश्वर शब्द-सिद्धान्त है। ध्वनि से इसका आभास मिलता है। वाक्यपदीय का प्रथम श्लोक इस प्रकार है—'अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् । विवर्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥' शब्द और अक्षर भाषाव्यापार-विश्लेषणार्थ प्रयुक्त पद्धतियाँ हैं। जब हम एक शब्द का उच्चारण करते हैं तो इसके अन्तिम अक्षर में इसके पूर्व आये अक्षरों के संस्कारों का समावेश होता है। इन संस्कारों से हमारे मन में भाव का उद्‌गम होता है। अतः इसे शब्द[1] कहते हैं। नाद अथवा ध्वनि अभिव्यंजक होते हैं और स्फोट अभिव्यंग्य। लोचन (पृ. ४७) में कई श्लोक वाक्यपदीय (१, ८४, १०३ आदि) से उद्धृत हैं।

---

१. पदेन वर्णा विद्यन्ते वर्णेष्ववयवा इव । वाक्यात्पदानामत्यन्तं प्रविवेको न कश्चन ॥ (वाक्यपदीय १. ७३); नादैराहित-बीजायामन्त्येन ध्वनिना सह । आवृत्तपरिपाकायां बुद्धौ शब्दोऽवधार्यते ॥ (वाक्यपदीय १. ८६) स्फोट-सिद्धान्त के लिए दे. जरनल अन्नामलाई यूनि. नि., भाग १, पृ. २३१-२४०; भाग २, पृ. १०९-११९; जयन्तभट्ट-कृत न्यायमंजरी (षष्ठ आह्निक), वाक्यपदीय भाग १ और शब्दकौस्तुभ।

'व्यक्तशब्दानां तथा श्रूयमाणा ये वर्णा नादशब्दवाच्या अन्त्यबुद्धिनिर्ग्राह्याः स्फोटाभिव्यंजकास्ते ध्वनिशब्देनोक्ताः ।' स्फोट-सिद्धान्त बहुत पुराना है। पाणिनि ने स्फोटायन नामक पूर्ववर्ती का उल्लेख किया है : 'अवङ् स्फोटायनस्य' (पा. ६. १. १२३) । महाभाष्य में बताया गया है कि शब्द नित्य है अथवा कार्य। व्याडि के संग्रह मे प्रमुखतः इसी का विवेचन हुआ है —'संग्रहे प्राधान्येनैतत्परीक्षितम्, नित्यो वा स्यात् कार्यो वेति ।' (भाग १, पृ. ६, कीलहार्न)। वेदान्त-सूत्र (१. ३. २८) पर शंकर-रचित भाष्य देखिये। भागवतपुराण (१२. ६. ४०) के अनुसार स्फोट और ब्रह्म एक ही हैं। काव्यप्रकाश में यह उल्लेख आया है : 'संकेतितश्चतुर्भेदो जात्यादिर्जातिरेव वा' (२. पृ. ३२) । यह उक्ति महाभाष्य (भाग १, पृ. १९) की 'चतुष्टयी शब्दाना प्रवृत्ति.' उक्ति पर आधारित है। भामह (६. २१) का मत भी इसी पर आधारित है। काव्यप्रकाश (२. पृ. ३३) मे वाक्यपदीय की 'नहि गौः स्वरूपेण गौ.' इत्यादि उक्ति उद्धृत मिलती है। काव्यप्रकाश (पृ. ६३) मे वाक्यपदीय (२. २१७-८) से निम्न उद्धरण भी लिया गया है—'सयोगो विप्रयोगश्च' । ये उक्तियाँ उस शब्द के अर्थ-निर्धारण में सहायक सिद्ध होती हैं जिसका निर्देश एक से अधिक अर्थों की ओर हो। भामह (२. ३३ 'वतिनापि क्रियासाम्य'), उद्भट (कारिका १, १५ से आगे), काव्यप्रकाशकार और साहित्यदर्पणकार ने उपमा के उपभेदों के लिए व्याकरण के नियमों, अर्थात् 'क्यच्' इत्यादि पाणिनि के सूत्रों का आधार लिया है। 'लिम्पतीव' श्लोक का विवेचन करते समय दण्डी (२. २२७) ने महाभाष्य के शब्दों का उल्लेख किया है। काव्यप्रकाश में की गई विभावना की परिभाषा (क्रियायाः प्रतिषेधेपि) 'क्रिया का अर्थ हेतु है' वैयाकरणों के इस मत पर आधारित है। वामन (५म अधिकरण) और भामह (६. ३०-६१) दोनों ने शब्दों की व्याकरण-संबंधी शुद्धता का विवेचन किया है।

तर्कशास्त्र में शब्दशक्ति (अभिधा) का विवेचन होता है। आलंकारिकों ने अभिधावृत्तिमातृका, शब्दव्यापारविचार, त्रिवेणिका, वृत्तिवार्तिक आदि ग्रंथों में इसी विषय का वर्णन किया है। आलंकारिकों ने अनुमान को अलंकार माना है। काव्यलिंग-अलंकार तर्क-शब्दावली से भी ध्वनित होता है। 'ध्वनि अनुमान के अन्तर्गत आती है'—इस मत की स्थापना करने के लिए महिमभट्ट ने 'व्यक्तिविवेक' की रचना की। ऐसा प्रतीत होता है कि शंकुक के अनुसार रस अनुमेय है और विभाव अनुमापक। सांख्यदर्शन का अलंकारों पर अधिक प्रभाव नहीं पड़ा, परन्तु भट्टनायक के रस-सिद्धान्त का विवेचन करते समय सत्त्व, रजस् और तमस् का बहुधा उल्लेख आया है। (उदाहरणार्थ, अभिनव-

भारती, भाग १, पृ. २७९ और पृ. २८३ पर 'तत एव कापिलैर्दुःखस्य चांचल्यमेव प्राणत्वेनोक्तं रजोवृत्ति वदद्भिः') । 'पुरुष भोक्ता है, कर्ता नहीं'—सांख्यदर्शन के इस सिद्धान्त से भोग अथवा भोगीकृति शब्द ध्वनित होता है।

अलंकारशास्त्र के कतिपय सिद्धान्त पूर्वमीमांसादर्शन से भी ग्रहण किये गए हैं। काव्यप्रकाश का 'सकेतित....... जातिरेव वा' मत पूर्वमीमांसा के 'आकृतिस्तु क्रियार्थत्वात्' (जै. १. ३. ३३) मत से मिलता-जुलता है। 'तात्पर्यार्थोऽपि केषुचित्' (काव्यप्रकाश २) और 'तात्पर्याख्यां वृत्तिमाहुः पदार्थान्वयबोधने' (साहित्यदर्पण २. २०) आदि मत अभिहितान्वयवाद पर आधारित हैं। कुमारिल और पार्थसारथि मिश्र (न्यायरत्नमाला में) ने अभिहितान्वयवाद का आधार लिया है। काव्यप्रकाश (२ और ५) मे अभिहितान्वयवाद और अन्विताभिधानवाद का उल्लेख आया है। काव्यप्रकाश में 'लोहितोष्णीषा ऋत्विजः प्रचरन्ति', 'यत्परः शब्दः स शब्दार्थः' उल्लेख आये हैं (५. पृ. २२५-२७)। इन विषयों का विवेचन पूर्वमीमांसा में हुआ है। प्रथम के लिए देखिये जै. ३. ८. १२। काव्यप्रकाश (२, पृ. ६१) के 'फलं संवित्तिः प्रकटता वा' आदि शब्दों मे प्रभाकर और कुमारिल के सिद्धान्तों की अभिव्यक्ति मिलती है। साहित्यदर्पण और अल. स. के अनुसार अर्थापत्ति अलंकार है। पूर्वमीमासा मे इसे प्रमाण माना गया है। रुद्रट, काव्यप्रकाशकार, साहित्यदर्पणकार तथा अन्य ग्रंथकारो ने पूर्वमीमांसा (उदाहरणार्थ जै. १. २. ३४, ३. ७. ३३) में आये सुप्रसिद्ध पारिभाषिक शब्द परिसख्या को अलकार माना है।

रसास्वादजन्य परमानन्द की स्थिति का वर्णन करने के लिए चमत्कारचन्द्रिका, मन्दारमरन्दचम्पू (९वां बिन्दु) और रसगंगाधर (पृ. २३) आदि कतिपय ग्रंथों मे उपनिषद्[1] से 'रसो वै सः' अवतरण उद्धृत मिलता है। काव्यप्रकाश में रस को 'ब्रह्मास्वादमिवानुभावयन्' कहा गया है (दे. ऊपर, पृ. ३६०)। इन लेखकों ने रस, आनन्द और आत्मा को सामान्यतः एक-जैसा माना है। बृहदारण्यकोपनिषद् (४. ३. २१) में निम्नलिखित सुन्दर अवतरण आया है: 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम्। तद्वा अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकांतरम्। अत्र पिताऽपिता भवति ....तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य भवति'। ब्रह्मसूत्र (१. १. १२-१९) में तै. उप. के इस वाक्य का विवेचन किया गया है। साथ ही उसका भी जिसमें 'आनंदमयात्मा' उल्लेख आया है।

१. 'रसो वै सः। रसो ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति' (तै. उप., ब्रह्मानन्दवल्ली, ७)।

संस्कृत-काव्यशास्त्र के ग्रंथ और ग्रंथकार

१९२३ के संस्करण में अभिनय, संगीत और कामशास्त्र के ग्रंथ सम्मिलित नहीं थे, किंतु साधारणतया काव्यशास्त्र-संबंधी विवरणों/पुस्तिकाओं में एतद्विषयक ग्रंथों को सम्मिलित किया गया है। १९२३ के संस्करण में नाट्यशास्त्र-संबंधी ग्रंथ भी पूरे सम्मिलित नही हुए। प्रस्तुत सूची डॉ. राघवन द्वारा सपादित आफ्रेक्ट के केटलोगस केटलोग्रम के आधार पर बनाई गई है। उसमे केवल अ से प्रारभ होने वाले ग्रंथ और ग्रथकारों का निर्देश है। डॉ. राघवन के एतद्विषयक अन्य निबंधों का भी परिशीलन किया गया है। इसी प्रकार नीचे लिखी रचनाएँ भी उद्धृत हैं—डॉ. हरीचंद-कृत 'कालिदास एट ला आर्ट पोइटिक डि ला इड' (Kalidas et L' Art Poetique de L' Inde) तथा डॉ. डे कृत 'संस्कृत अलंकारशास्त्र का इतिहास ' प्रथम भाग (History of Sanskrit Poetics, V. I) । शेष कृतियाँ अन्य हस्तलिखित सूचियों तथा विवरणों पर आधारित हैं। अनेक स्थानों पर मौलिक विवरणो पर पर्यालोचन किया गया है, यथा—इडिया ऑफिस केटलॉग, प्रो. मिश्र की सूचनाएँ, भंडारकर ओरिएटल रिसर्च इंस्टीट्यूट, पूना की हस्तलिखित सूचियाँ, गवर्नमेंट ओरिएटल मेन्युस्क्रिप्ट्स लाइब्रेरी का भाग २२, त्रिवेंद्रम पैलेस लाइब्रेरी की हस्तलेख सूची भाग ६,तंजौर के सरस्वती महल-पुस्तकालय हस्तलिखित सूची भाग ९,तथा बूलर, भांडारकर, पीटर्सन आदि की रिपोर्ट। हस्तलिखित सूचियो मे दिये गए सदर्भ अति संक्षिप्त तथा प्राय भ्रामक हैं। एक ही ग्रंथ विभिन्न नामों द्वारा कई स्थानों पर दिया गया है। इस शब्द का प्रयोग काव्यशास्त्र के समान आयुर्वेद-संबंधी ग्रथो के नामों में भी मिलता है। फलस्वरूप बहुत-से आयुर्वेद-विषयक ग्रथ इन सूचियो में आ गए हैं। विवादरत्नाकर (पृष्ठ ४७७) में लाटसूत्र, जो कि लाट्यायन श्रौत सूत्र (१.३.१९) का निर्देशक है, के स्थान पर नाटसूत्र कर दिया गया है। उद्धरण का पर्यालोचन करने पर यह बात स्पष्ट हो जाती है। डॉ. हरीचंद ने अपनी सूची (पृष्ठ ३५) में नाटसूत्र पर प्रश्नचिह्न लगाया है। उन्होंने ग्रंथ और ग्रथकारों की पृथक् सूचियाँ न देकर दोनो को मिला दिया है। ग्रंथकारों के नाम मोटे अक्षरों मे दिये हैं। संभवतया मुद्रण से कुछ टीकाकारों के नाम छूट गए हैं, विशेषतया काव्यप्रकाश पर। मुद्रित संस्करणों के निर्देश भी पूरे नहीं आये। जो संक्षेप अपने-आप में स्पष्ट हैं उनका स्पष्टीकरण आवश्यक नहीं समझा गया। उदाहरण के रूप में, काव्यप्रकाश के लिए 'काव्यप्र.' का प्रयोग किया गया है, किंतु

संकेत-सूची में उसकी व्याख्या नहीं दी गई है। ग्रंथ के प्रारंभ मे दी गई संक्षेप-सूची में जो नाम आ चुके हैं, उनकी पुनरावृत्ति भी नहीं की गई। इस सूची में दिये गए मुख्य संक्षेप निम्नलिखित हैं—

अ—अध्याय

अनु.—अनुसार

ब. ब्र. रा. ए. सो.—बांबे ब्रिटिश रॉयल एशियाटिक सोसायटी

आ. पू.—आनंदाश्रम प्रेस, पूना संस्करण

इ. ओ. के.—इंडिया आफिस केटलॉग ऑफ मेन्युस्क्रिप्ट्स

उ.—उद्धृत

गोडे.—'स्टडीज इन इंडियन लिट्रेरी हिस्ट्री'

ज. झा. इंस्टी.—जर्नल आफ गंगानाथ झा रिसर्च इंस्टीट्यूट, इलाहाबाद

टी.—टीका या टीकाकार

नि.—निर्देश

निर्ण.—निर्णयसागर प्रेस, बंबई

न्यू ई. ए.—न्यू इंडियन एंटीक्विटी

न्यू. के. के.—न्यू केटलॉगस केटलॉग्रम, संपादक डॉ राघवन

ब. सं. सी.—बंबई संस्कृत सीरिज

भा. ओ. इंस्टी.—भांडारकर ओरिएंटल रिसर्च इस्टीट्यूट, पूना को हस्तलिखित सूची

म. सू.—मद्रास गवर्नमेंट संस्कृत मेन्युस्क्रिप्ट्स की हस्तलिखित ग्रंथसूचियां

रा. सूच.—राजेंद्रलाल मित्र द्वारा दी गई हस्तलिखित-ग्रंथ विषयक सूचनाएँ

ले.—लेखक

वि.—विवरण

वि. वै. इंस्टी.—विश्वेश्वरानंद वैदिक रिसर्च इंस्टीट्यूट, होशियारपुर

हु. रि.—हुल्श, रिपोर्ट्स ऑन मेन्युस्क्रिप्ट्स

अणुरत्नमंडन अथवा रत्नमंडन—रत्नशेखरसूरि के शिष्य, कविशिक्षा पर जल्प-कल्पलता नामक टीका के रचयिता। रत्नशेखर का निधन १४६०-६१ ई. में हुआ, यह लेखक १५वी शती के मध्य वर्तमान था।

अतिरात्रयज्वन्—आच्चान दीक्षित के पुत्र नारायण दीक्षित के पंचम पुत्र, अप्पय दीक्षित प्रथम के भाई, चित्रमीमांसादोषधिक्कार के लेखक। समय—

लगभग १६६१-१६७० ई., देखो हु. रि., भाग २, पृ. ५१, १२६ ।

अनंत—साहित्यकल्पवल्ली का लेखक ।

अनंत—कामसमूह का लेखक ।

अनंतदास—अपने पिताकृत साहित्यदर्पण पर लोचन टीका का लेखक, मुद्रण का समय १४वी शती, देखो ऊपर पृष्ठ ३०४ ।

अनंतपडित—गोदावरी के निकट पुण्यस्तभ के निवासी त्र्यबक पंडित के पुत्र, रसमंजरी पर व्यग्यार्थकौमुदी नामक टीका के रचयिता, बनारस सं. सी. में मुद्रित; रचना-काल १६३६ ई., चद्रभानु के लिए रचित ।

अनंताचार्य—काव्यलक्षणपरिष्कार के लेखक, दे. न्यू. के. के. भाग १, पृ. १४२ ।

अकबरसाहिशृंगारदर्पण—लेखक पद्मसुदर, जैन विद्वान्, गंगा ओरिएटल सीरिज, स. १ बीकानेर मे मुद्रित (१९४३), प्राध्यापक सी. के. राजा द्वारा सपादित, श्लोक मुगल सम्राट् अकबर को सबोधित करते हैं, चार उल्लास, रुद्र-कृत शृगारतिलक का अनुसरण किया है, हस्त-लिखित प्रति का समय १५९६ ई. है । नौ रस स्वीकार किये हैं ।

अकबरसाहिशृगारमजरी—सुल्तान अब्दुलहसन के गुरु सत अकबरशाह-विरचित इसी नाम के तेलगु-ग्रथ का सस्कृत-अनुवाद, समय सत्रहवी शताब्दी का उत्तरार्ध, देखो—कुन्हनराजा अभिनदन-ग्रथ (पृ. ३२५-३३५) मे डॉ. राघवन का निबध तथा उनके द्वारा विस्तृत टिप्पणी के साथ सपादित। प्रकाशक—पुरातत्त्व विभाग, हैदराबाद, सन् १९५१ ।

अच्युत—भीमसेन ने इनका निर्देश काव्यप्रकाश के टीकाकार के रूप मे किया है ।

अच्युतराय—साहित्यसार तथा उसकी टीका सरसामोद के रचयिता, ये नासिक के समीप पचवटी के निवासी थे । रचना-काल १८३१ ई., मुद्रक—निर्णय-सागर प्रेस ।

अजितसेन देवयतीश्वर—अलकारचितामणि और शृंगारमंजरी (तीन अध्याय) के रचयिता, इसे आलपा-निवासी विट्ठलदेवी के पुत्र जैन राजकुमार कामी-राय के लिए रचा गया, समय १००० ई., देखो न्यू. के. के., पृ. ६९ ए ।

अनन्तार्य—शिगराचार्य के पुत्र, कविसमयकल्लोल के रचयिता, इन्होने नञ्जराज-यशोभूषण, प्रतापरुद्रीय तथा धर्मसूरि का उल्लेख किया है । समय—१४०० ई. के पश्चात् ।

अप्पयदीक्षित—देखो न्यू. के. के. (भाग १, पृष्ठ ३१७-२१), इसके पृष्ठ ३७२ पर आया है कि अप्पयदीक्षित ने वेंकटपतिराय (१५८५-१६१४) के लिए कुवलयानद की रचना की । विधिरसायन में आया है कि उस समय वे अति वृद्ध थे ।

अप्पय्यदीक्षित—आच्चान् दीक्षित के पुत्र, प्रथम अप्पय्यदीक्षित के भाई, अलकार-तिलक के रचयिता ।

अभिधावृत्तिमातृका—ले. मुकुलभट्ट, जो कल्लटभट्ट के पुत्र थे । देखो न्यू. के. के., पृष्ठ २१८ ।

अभिनयदर्पण—ले. नदिकेश्वर, मुद्रक—कलकत्ता स सी., मूल पाठ व अंग्रेजी-अनुवाद । अनुवादक डॉ मनमोहन घोष, १९०१ मे मराठी-अनुवाद, प्रकाशक गायकवाड़ ट्रासलेशन सीरिज़, बड़ौदा, देखो नदिकेश्वर की टिप्पणी ।

अभिनवगुप्त—चुखल के पुत्र, उपनाम नरसिंहगुप्त, देखो न्यू. के. के , पृ ४७-४८ व २३६-२४३ ।

अभिनवभारती—टी भरत-कृत नाट्यशास्त्र, मुद्रक गा. ओ. सी., देखो न्यू. के. के., पृ. ४७-४८ ।

अमरचद्र—काव्यकल्पलता के सह-लेखक, अलकारप्रबोध के रचयिता, देखो काव्यकल्पलता, पृ. ९०, काशी स. सी मे जिनदत्तसूरि के शिष्य, समय १३०० का मध्य ।

अमृतानदयोगी—अलकारसग्रह के रचयिता, १८८७ मे कलकत्ता में मुद्रित; अन्य सस्करणो के लिए देखो अलकारसग्रह ।

अयोध्याप्रसाद—रसतरगिणी के टीकाकार ।

अरिसिंह—काव्यकल्पलता के सह-लेखक, समय १३०० का मध्य ।

अर्थालकारमजरी—ले. वल्लभभट्ट के पुत्र त्रिमल्लभट्ट, सुधीद्रयति-विरचित मधुधारा के टीकाकार ।

अलक—अलकारसर्वस्व के टीकाकार, रत्नशेखर द्वारा काव्यप्रकाश की टीका मे उल्लिखित (देखो पीटर्सन की रिपोर्ट, भाग २, पृ. १७) ।

अलक—काव्यप्रकाश के सह-लेखक, देखो—पीटर्सन की रिपोर्ट, पृ. २७१-२७३ ।

अलकारकारिका—डेक्कन कालेज, पूना का हस्तलिखित ग्रथसग्रह (सन् १८७५-७६), ग्रंथ स. २२६ ।

अलकारकुलप्रदीप—ले. लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वर, समय १८वी शताब्दी का पूर्वार्द्ध, मुद्रक—काशी स सी. ।

अलंकारकौमुदी—लेखक का नाम अज्ञात, सात किरणों पर व्याख्या, व्याख्याकार का नाम अज्ञात ।

अलंकारकौमुदी—ले. वल्लभभट्ट (आधुनिक), बंबई ग्रथमाला, भाग २ में मुद्रित । समय—१८८९ ई. ।

अलंकारकौस्तुभ—ले. कविकर्णपूर, उपनाम—परमानन्ददास सेन, राधा व कृष्ण-संबंधी कारिकाओं में काव्यशास्त्र के नियम १० किरणों में उदाहृत हैं, लेखक का जन्मकाल—१५२४ ई., अन्य रचनाएँ—चैतन्यचंद्रोदय, (१५७२ ई.) एस. पी. भट्टाचार्य द्वारा १९२६ में संपादित, ग्रंथकार ने उज्ज्वलनीलमणि का अनुसरण किया है।

टीकाएँ—

(१) विश्वनाथ चक्रवर्ती-कृत सारबोधिनी, समय १८८९ ई., मुर्शिदाबाद में मुद्रित।

(२) राधाचरण के पुत्र वृंदावनचंद्र द्वारा विरचित दीधितिप्रकाशिका।

(३) लोकनाथ चक्रवर्ती की टीका।

(४) चक्रवर्ती के शिष्य सार्वभौमकृत टीका, देखो न्यू के के, पृ. २९२

अलंकारकौस्तुभ—ले. अण्णयार्य के पुत्र वेंकटाचार्य, इसमे ६ शब्दालकार और १०८ अर्थालकार वर्णित हैं।

अलंकारकौस्तुभ—ले. कल्याण सुब्रह्मण्य, आश्रयदाता—त्रावनकोर-नरेश श्री रामवर्मन् (समय १७५८-१७९८ ई.) इसमें केवल अर्थालंकारो का वर्णन है।

अलंकारकौस्तुभ—ले. लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वर। ६१ अलंकारों का सोदाहरण वर्णन किया है, चित्रमीमांसा और रसगंगाधर का उल्लेख किया है, समय–१८०० का पूर्वार्द्ध, काव्यमाला सीरिज में मुद्रित।

विवरण नामक स्वोपज्ञ टीका

अलंकारकौस्तुभ—ले. श्रीनिवासदीक्षित।

अलंकारक्रममाला—ले. दामोदरभट्ट हर्षे, स्वोपज्ञ टीका।

अलंकारग्रंथ—ले. काशीलक्ष्मण कवि, समय—१७वी शती का अंतिम भाग, तंजौरनरेश शाहजी (१६८४-१७११) के प्रशस्ति-विषयक उदाहरण।

अलंकारचंद्रिका—देखो, कुवलयानंद पर टिप्पणी।

अलंकारचंद्रिका—ले. गोपीनाथ।

अलंकारचंद्रिका—ले. विद्यानिधि के पुत्र रामचंद्र न्यायवागीश, देखो काव्यचंद्रिका टी.—अलङ्कारमञ्जूषा—रामचन्द्रशर्मा-कृत।

अलंकारचंद्रिका—ले. नारायणदेव।

अलंकारचंद्रोदय—वेणीदत्त शर्मा द्वारा ६ अध्यायों में विरचित।

अलंकारचिंतामणि—ले. अजित सेन, ५ परिच्छेदो मे । मुद्रक—काव्याम्बुधि (न्यू., के. के. भाग १,पृ.२९३)टीका अथवा टीकाकार का नाम अज्ञात ।

अलंकारचिंतामणि—ले. गदाधर के पुत्र रामचद्र राजगुरु ।

अलंकारचूडामणि—ले. श्रीनिवास दीक्षित के पुत्र राजचूड़ामणि दीक्षित, इनकी अनेक कृतियों में काव्यदर्पण भी एक है ।

अलंकारचूड़ामणि—देखो हेमचन्द्र-विरचित काव्यानुशासन ।

अलकारतिलक—ले. भानुदत्त, देखो न्यू. के. के, पृ. ३०९ ।

अलंकारतिलक—ले. अप्पय्य दीक्षित (द्वितीय) देखो—आल इंडिया ओरिएटल कान्फ्रेंस का विवरण, पृ. १७६-१८० ।

अलंकारतिलक—ले. वाग्भट, स्वोपज्ञ काव्यानुशासन की टीका में उल्लिखित ।

अलंकारतिलक—ले. श्रीकर मिश्र ।

अलंकारदर्पण—ले. अज्ञात, (प्राकृत भाषा मे) अलकारविषयक १३४ श्लोक। देखो—इंडियन एंटीक्विटी, भाग ४, पृ. ८३ ।

अलकारदर्पण—ले. विश्वेश्वर पर्वतीय, मु. काशी स. सी. ।

अलंकारदीपिका—देखो कुवलयानंद ।

अलकारनिकष (अथवा निकर्ष)—ले. सुधीद्रयोगी, मध्व के अनुयायी सुधीद्र-योगी की प्रशस्तिविषयक, उदा. द्वारा अर्थालङ्कार विवेचन किया गया है।

अलंकारनिरुक्तिका—देखो चद्रालोक ।

अलंकारप्रकरण—लेखक अज्ञात ।

अलंकारप्रकाशिका—ले. अज्ञात, काव्यप्रकाश और मल्लिनाथ का उपयोग किया है ।

अलकारप्रबोध—ले. अमरचद्र, स्वोपज्ञ काव्यकल्पलतावृत्ति (इंडिया ऑफिस केटलॉग, भाग ३, पृष्ठ ३४०) मे उल्लिखित ।

अलंकारभाष्यकार—जयरथ-कृत विमर्शिनी मे इसका उल्लेख है; देखो इंडिया ऑफिस केटलॉग, भाग ३, पृष्ठ २८५ ।

अलंकारभूषण—ले. अज्ञात ।

अलंकारभेदनिर्णय—ले. अज्ञात ।

अलंकारमकरंद—ले. कोल्लूरि राजशेखर, (१७६०-१७७२ ई. के लगभग) ।

अलंकारमंजरी—रुय्यक-कृत अलकारसर्वस्व (पृ. १८) के उल्लेखानुसार इसके रचयिता रुय्यक हैं, परतु यह पूर्ण स्पष्ट नही है कि यह कृति उनकी अपनी है (जैसा डॉ. एस. के. दे की स. अल. शा. का इति., भाग १, पृ. १९५ व न्यू. के. के., पृ. २९५ से प्रकट होता है); जयरथ इस विषय में अस्पष्ट है ।

अलंकारमंजरी अथवा अर्थालंकारमंजरी—ले. बल्लभभट्ट के पुत्र त्रिमल्ल भट्ट, स्वोपज्ञ योगतरंगिणी मे वे वीरसिंहावलोक को उदाहृत करते हैं (समय १३८३-१४९९ ई. के बीच) (देखो—बुक्स ऑफ बॉम्बे रॉयल एसियाटिक सोसायटी, हस्तलेख-सूची, पृष्ठ ४२।

अलंकारमंजरी—ले. सुखलाल, चंद्रालोक के अनुसार।

अलंकारमंजरी—ले. वेणीदत्त।

अलंकारमंजरी—ले. विजयीन्द्रयति के शिष्य सुधीन्द्रयति, जिन की मृत्यु १६२३ ई. में हुई। अलंकारमंजरी पर इनकी स्वोपज्ञ 'मधुधारा' नामक टीका है, देखो—तंजौर सरस्वती महल पैलेस लाइब्रेरी, हस्तलिखित ग्रंथ-सूची, भाग ९, पृ. ३९७१-७३।

अलंकारमंजूषा—ले. नाहनाभाई के पुत्र देवशंकर पुरोहित, गुजराती ब्राह्मण, सूरत के निकट स्थित, रानेर-निवासी। मुख्यत. इसमे अलंकार का निरूपण प्रथम पेशवा माधवराव (१७६१-७२ ई) तथा उनके पितृव्य रघुनाथ-राव के प्रशस्तिसूचक उदाहरण द्वारा किया गया है। संपादक—श्री एस. एल. कत्रे, सिंधिया ओरिएटल सीरिज का प्रथम ग्रंथ, १९४० ई। देखो भाडारकर ओरिएटल रिसर्च इंस्टीट्यूट, भाग १५, पृ. ९२-९६, व भाग २१, पृ १५२-१५४।

अलंकारमंजूषा—अलंकारचन्द्रिका अथवा काव्यचंद्रिका की टीका, वेंकटेश्वर प्रेस, बबई तथा अन्यत्र मुद्रित।

अलंकारमणिदर्पण—ले प्रधान वेंकप्पय्य, रचना-काल—१७६३-१७८० ई.।

अलंकारमणिहार—ले. कृष्णब्रह्मतंत्रपरकालस्वामी, मुद्रक—मैसूर राज्य ओरिएंटल लाइब्रेरी सीरिज।

अलंकारमंडन—ले. मंडनमंत्री, रचना-काल १९१८ ई, अहमदाबाद में मुद्रित।

अलंकारमयूख—ले. अज्ञात।

अलंकारमहोदधि—आठ तरगो मे, ले मलधारिनरेंद्रप्रभ, वस्तुपाल के अनुरोध पर विरचित, ३०४ मूल कारिकाएँ तथा ९८२ उदाहरण श्लोक सहित। इस पर अर्थालङ्कारवर्णन नामक स्वोपज्ञ टीका है, जिसका रचना-काल संवत् १२८२ (१२२५-२६ ई.), मूल तथा टीका गायकवाड़ ओरिएटल सीरिज में मुद्रित।

अलंकारमीमांसा—भागवत पर योगेश्वर-कृत वासनाभाष्य में उ., बी. बी. आर.

ए. एस. मेन्युस्क्रिप्ट्स केटलॉग (बुक्स ऑफ बोंबे रॉयल एसियाटिक सोसायटी), पृ. २८८-८९ ।

अलंकारमीमासा—ले. गोपालाचार्य के पुत्र श्री कृष्णसूरि ।

अलकारमुक्तावली—ले. नृसिंह के पुत्र रामसुधी । इस पर कृष्णसूरि ने रत्न-शोभाकर नामक टीका लिखी है। देखो न्यू के के, भाग १, पृ. २९५ ।

अलंकारमुक्तावली—ले कृष्णयज्वन्, रचना-काल १६वी शती, देखो—ब्रह्म-विद्या, मई, १९४३ ।

अलकारमुक्तावली—ले. श्रीनिवास ।

अलंकारमुक्तावली—ले. यज्ञेश्वर के पुत्र लक्ष्मीधर दीक्षित, देखो—हु. रि., भाग ३, पृ. ८-९ ।

अलंकारमुक्तावली—ले लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वरभट्ट, समय—१८वी शती, पूर्वार्द्ध, मुद्रक—काशी स. सी ।

अलकारमौक्तिकमाला—ले रामार्य के पुत्र कृष्ण ।

अलकाररत्नाकर—ले. त्रयीश्वर मित्र के पुत्र शोभाकर मित्र, १०७ सूत्रो मे, वृत्तिवार्तिक (पृष्ठ २०) तथा रसगगाधर (पृष्ठ २८१, जहाँ उल्लेख है कि अप्पय्य ने कुवलयानद मे इसका अनुसरण किया है) मे उ., समय—१२००-१५५० ई. के मध्य, देवीस्तोत्र मे यशस्कर ने इसका उपयोग किया है जिस पर रत्नकठ ने टीका लिखी है। प्रो. सी. आर. दिवाकर द्वारा सपादित तथा ओरिएटल बुक एजेसी,पूना द्वारा प्रकाशित; टी—स्वोपज्ञ रत्नोदाहरण, देखो—भा ओ इस्टी, भाग १२, पृष्ठ १७ ।

अलकाररत्नाकरप्राकृतगाथासस्कृतीकरण—

अलंकाररत्नाकर—ले. यज्ञनारायण, तजौर के रघुनाथनायक साहित्यरत्नाकर के भी ले. । देखो तजौर-सूची, भाग ९, पृष्ठ ३९७४-७५ ।

अलकाररहस्य—ले. महादेव के पुत्र प्रभाकर, स्वोपज्ञ रसप्रदीप मे उ., रचना-काल—१५८३ ई. (पृष्ठ ८-१०) ।

अलंकारराघव—कोण्डुभट्ट के पुत्र तथा तिरुमलयज्वन् के भ्राता चेरुकूरि यज्ञेश्वर दीक्षित; इसमें रसार्णवसुधाकर तथा साहित्यचिंतामणि का उल्लेख हुआ है ।

अलंकारलक्षणानि—ले. शंभुनाथ, दक्कन कालेज हस्तलिखित ग्रथ-सूची, संख्या

४०७, पृ. १८९२-९५ पर रचनाकाल संवत् १७९७ (१७४० ई.) दिया हुआ है।

अलंकारवादार्थ—ले. अज्ञात, साहित्यदर्पण के परिच्छेदों का विवेचन।

अलंकारवार्तिक—जयरथकृत विमर्शिनी (पृष्ठ ७१) पर अलंकारसर्वस्व के लेखक की कृति के रूप में निर्दिष्ट।

अलंकारविचार—इसमें प्रतापरुद्रीय का उपयोग हुआ है, देखो—तंजौर-सूची, भाग ९, पृष्ठ ३९७८-७९।

अलंकारवृत्ति अथवा मुग्धमेधाकर—ले. रत्नमंडनगणि; देखो—भा. ओ. इंस्टी., भाग १२, पृ. २२१, रचनाकाल—१५०० ई. का मध्य।

अलंकारव्याकरण (सूत्रों में)—ले. कात्यायन।

टी.—वृत्ति—ले. वररुचि, कृत्रिम देखो—न्यू. के. के., भाग १, पृष्ठ २९७।

अलंकारशतक—प्रायः चंद्रालोक की भांति।

अलंकारशास्त्रसंग्रह—ले. रामसुब्रह्मण्य।

अलंकारशास्त्रसर्वस्वसंग्रह—ले. अज्ञात, देखो—तजौर सूची, भाग ९, पृष्ठ ४१०८-९।

अलंकारशिरोभूषण—ले. रामानुजाचार्य के पुत्र कंदलार्य, भूतपूर्व हैदराबाद राज्य (वर्तमान आंध्र) द्वारा संरक्षित एव प्रकाशित।

अलंकारशिरोमणि अथवा अलंकारचूडामणि—ले. राजचूडामणि; स्वरचित काव्यदर्पण मे उ.।

अलंकारशेखर—ले. केशवमिश्र, देखो—पृष्ठ ३१५-१७ उपर्युक्त।

अलंकारशेखर—ले. वल्लभभट्ट के पुत्र जीवनाथ, अपरनाम त्रिमल्ल या तिर्मल, अर्थालंकार पर ४३ छंदो मे लिखित।

टी.—मधुधारा—ले. विजयेंद्र के शिष्य सुधींद्रयति।

अलंकारसंग्रह—ले. अज्ञात, देखो—मद्रास गवर्नमेंट हस्तलेख-सूची, भाग २२, पृष्ठ ८६०६।

अलंकारसंग्रह—ले. अमृतानंदयोगी, मन्वभूपति के आदेशानुसार विरचित, काव्य और नाटक पर ११ अध्यायों मे विभाजित, ७२५ कारिकाएँ तथा ४०० उदाहरण-श्लोक, रचनाकाल—१४०० ई. का उत्तरार्ध, मुद्रक—

आडयार सीरिज (१९४९) ई. तथा वकटेश्वर ओरिएंटल सीरिज, तिरुपति, देखो—ज. ब्रा. इस्टी., भाग ७।

अलंकारसमुद्गक—ले. कृष्णराम के पुत्र शिवरामत्रिपाठी, रचनाकाल—१८०० ई.। इन्होंने ३४ पुस्तकें लिखी हैं, देखो—स्टेन्ससूची, पृष्ठ २९२।

अलंकारसर्वस्व—ले. अज्ञात।

अलंकारसर्वस्व—ले. केशवमिश्र, स्वरचित अलकारशेखर (पृष्ठ ९) पर उ.।

अलकारसर्वस्व—ले. रुय्यक, देखो—पृ. २७५-२८५।

टी.—जयरथकृत विमर्शिनी, देखो—पृष्ठ २८५, समुद्रबघकृत टी., देखो—पृष्ठ २८५, मुद्रित त्रिवेंद्रम सस्कृत सीरिज, १३०० ई. का उत्तरार्द्ध।

सजीवनी टी.—ले. श्रीविद्याचक्रवर्ती, देखो—पृष्ठ २८६, उपर्युक्त; बीरबल्लाल (होयसल) के दरबार में वर्तमान तथा संस्कृत-सार्वभौम, प्राकृतपृथ्वीधर, पैशाचीपरमेश्वर आदि १७ उपाधियों से अलकृत, रचना-काल—१४०० ई. का प्रारम्भ, काव्यप्रकाश पर सप्रदायप्रकाशिनीबृहट्टीका में इस टीका का उल्लेख है।

अलक-कृत टी—सारमुच्चय (काव्यप्रकाश की टी.) मे रत्नकंठ द्वारा निर्दिष्ट।

अलंकारसामान्यलक्षण—

अलकारसार—जयरथकृत विमर्शिनी मे उ., देखो—पृष्ठ २८५, उपर्युक्त।

अलकारसार—ले. गोवर्धनभट्ट के पुत्र बालकृष्णभट्ट, ले. वल्लभाचार्य का अनुयायी था, दस उल्लासो मे रचित, कुवलयानंद तथा चित्रमीमासा का उल्लेख है, देखो—दक्कन कॉलेज हस्तलिखित ग्रथसूची, सं. २३ (वर्ष १८८१-८२), लिपिकाल सवत् १७५८, रचनाकाल—१६२५-१७०० ई. के मध्य।

अलंकारसार—ले. कवीश्वरराज।

अलंकारसार—ले. नृसिह।

अलंकारसार—ले. भावदेव, ८ अध्याय, कारिकाओ मे रचित, देखो—न्यू. के. के., पृ. २९९।

अलंकारसारसंग्रह—ले. उद्भट, देखो—पृष्ठ १३३-१३९, उपर्युक्त, टी.—प्रति-

हार्रेंदुराजकृता लघुवृत्ति टी., देखो, पृष्ठ १३८ उपर्युक्त; ९२५-९५० ई. के लगभग मुद्रित ।

राजानकतिलककृत उद्भटविवेक टी.—रचना-काल—११००-११२५ ई. के लगभग, देखो—पृष्ठ १३८-१३९ उपर्युक्त, गायकवाड़ ओरिएटल सीरिज मे मुद्रित, पृष्ठ २९५ पर काव्यादर्शकर्ता सोमेश्वर ने तिलक पर एक कारिका का उल्लेख किया है, प्रो. आर सी. पारीक ने सोमेश्वर के सकेत की भूमिका मे तिलक का समय ११३५-५० और ११६० के मध्य निर्धारित किया है ।

अलंकारसारस्थिति अथवा कुवलयानदखडन—ले. भीमसेन दीक्षित, अजितसिंह (१६८०-१७२५ ई) के राज्यकाल मे जोधपुर मे विरचित, देखो—रा. सूच. भाग १०, पृष्ठ २०९ ।

अलकारसारोद्धार—ले. भीमसेन दीक्षित, स्वोपज्ञ काव्यप्रकाशव्याख्या सुधासागर मे उल्लेख ।

अलंकारसुधा—कुवलयानद पर नागेशभट्ट-कृत टीका ।

अलंकारसुधाकर—कृष्णमिश्र साहित्यरत्नाकर की टीका ।

अलकारसुधानिधि—सायण के पुत्र सायण को समर्पित, सायण के अनुज भोगनाथ द्वारा रचित उदाहरण-श्लोकों मे सायण की प्रशस्ति की गई है, इसे उदाहरणमाला नाम दिया गया है, १३८५ ई. के लगभग विरचित, रत्नापण (पृष्ठ ४४) तथा वृत्तिवार्तिक (पृष्ठ १९) पर उल्लेख, देखो इ. ए., भाग ४४, पृष्ठ २२-२४; इडियन कल्चर (वर्ष १९४०), पृष्ठ ४३९-४४ ।

अलकारसूत्र—ले. शौद्धोदनि, देखो—अलकारशेखर, पृष्ठ ३१५-३१७, उपर्युक्त ।

अलंकारसूत्र—जयरथ-कृत विमर्शिनी (पृष्ठ १५०) पर उल्लेख ।

अलकारसूत्र—(७५ सूत्रों मे) जिसे वात्स्यायन की रचना माना जाता है, देखो—हु रि., भाग १, पृष्ठ २३ ।

अलकारसूत्र—एक अन्य सूत्र-ग्रथ, जिस पर कृष्णावधूत ने चमत्कारचामीकर नामक भाष्य लिखा है । इनकी मृत्यु बीसवी शती के प्रारभ में हो गई ।

अलकारसूत्र—ले. चन्द्रकान्ततर्कालकार, हाल ही मे की रचना, देखो–हिस्ट्री ऑफ सस्कृत पोइटिक्स, भाग १, पृष्ठ ३२८, १८९९ ई. में कलकत्ता में मुद्रित ।

अलंकारसूर्योदय—ले. कोण्डुभट्ट के पुत्र येरुकूरि यज्ञेश्वरदीक्षित, अलंकारराघव के लेखक ।

अलंकारस्फुरण—ले. वनाद्रिनाथ के पुत्र रूपनारायण, इसमें कुवलयानंद का अनुसरण है। देखो—वेयन्न ओरिएटल जर्नल, तिरुपति, भाग ८,(संस्कृत-अंश), पृष्ठ ६३।

अलंकारागम—ले. कवीद्राचार्य।

अलकारानुक्रमणिका—ले. अज्ञात।

अलकारेंदुशेखर (५ प्रकरणों मे—नायक, काव्यस्वरूप, शृगार, दोष-गुण तथा अलकार)—ले. श्रीशैलवश के दासमाचार्य के पुत्र वेंकट नृसिंह। देखो—मद्रास गवर्नमेंट हस्तलिखित ग्रथ-सूची, भाग २२, सख्या १२९७८।

अलकारेंदुशेखर—ले. उपर्युक्त, लक्षणमालिका पर विरचित।

*अलंकारेश्वर—शिवरामद्वारा स्वोपज्ञ सुबंधु की वासवदत्ता टी. (पृष्ठ ४) पर उल्लेख।

अलकारोदाहरण—ले. शृगार के पुत्र जयरथ, अलकारसवस्व पर स्वोपज्ञ टी. विमर्शिनी का उल्लेख किया है, रुय्यक के अलकारसर्वस्व मे इसमे से उदाहरण सग्रहीत हैं।

अलंकारोदाहरण (निबद्धदेवीस्तोत्र)—ले. यशस्कर, दक्कन कालेज, संख्या २४१ (वर्ष—१८७५-७६), भा. ओ. इस्टी., भाग ७, पृष्ठ ३५।

अल्लट अथवा अलट—देखो अलक; उपर्युक्त।

अल्लराज अथवा मल्लराज—रसरत्नप्रदीपिका के रचयिता, राजा हम्मीर के पुत्र।

अवतिसुदरी—काव्यमीमासाकार राजशेखर की पत्नी, देखो—पृष्ठ २१२ तथा २१७, उपर्युक्त।

अश्मकुट्ट—नाट्यशास्त्र का एक लेखक, नाटकलक्षणरत्नकोश मे अनेक बार उल्लेख।

अष्टनायिकादर्पण—ले. भगवत्कवि।

अष्टनायिकालक्षण—

आगमचद्रिका—देखो, उज्ज्वलनीलमणि के अतर्गत।

आजनेय—नाट्यशास्त्र का लेखक, भावप्रकाशन (पृ २५१) पर उ.।

आदिभरत—देखो पृष्ठ २६-२७, उपर्युक्त।

आनंद—काव्यप्रकाश पर निदर्शन टी. के लेखक।

आनंदचद्रिका—उज्ज्वल नीलमणि की टी.।

आनददास—रससुधार्णव का लेखक।

आनंदवर्धन—ध्वन्यालोक का रचयिता, देखो—पृष्ठ १६१-२०३, उपर्युक्त।

आनंदशर्मा—रसमंजरी की टी. के रचयिता, त्र्यम्बक के पुत्र।

आपराजिति—राजशेखरकृत काव्यमीमांसा (पृष्ठ ४५) पर उल्लेख, देखो—जर्नल ऑफ ओरिएंटल रिसर्च, मद्रास, भाग ६, पृष्ठ १६९-१७० ।

आमोद—रसमंजरी की टीका ।

आशाधर—सल्लक्षण के पुत्र, रुद्रट पर टी. के रचयिता, देखो पृष्ठ १५६, उपर्युक्त ।

आशाधर—धरणीधर के शिष्य तथा रामजी के पुत्र, कुवलयानंद की टी. के रचयिता, भट्टोजिकृत सिद्धांतकौमुदी मे उ., समय—१६५०-१७०० ई. । कोविदानंद व त्रिवेणिका के भी लेखक । देखो—न्यू. इं. ए., भाग ६, पृष्ठ १४० (इसमें कादंबिनी टी. का निर्देश है), कुछ भाग प्रकाशित ।

इंदुराज—अभिनवगुप्त के गुरु, देखो पृष्ठ २०४-२०७ ।

उज्ज्वलनीलमणि—ले. रूपगोस्वामी, देखो पृष्ठ ३१०-३१५, उपर्युक्त ।

टी.—रूपगोस्वामी के भतीजे जीवगोस्वामी-कृत लोचनरोचनी टी., देखो पृष्ठ ३१४-१५ । विश्वनाथ चक्रवर्तीकृत आनंदचंद्रिका टी., १६९४ ई. में रचित । मुद्रक—काव्यमाला सीरिज (मूलपाठ सहित) लेश प्रटीका—देखो रा. सूच., भाग २, पृष्ठ ३०, संख्या ५८०, आगमचंद्रिका टी.—देखो आफ्रेक्ट भाग १, पृष्ठ ६२ ए ।

उक्तिगर्भ—काव्यमीमासा, पृष्ठ १ पर उल्लेख, देखो पृष्ठ १, उपर्युक्त ।

उज्ज्वलपदा—ले. गोपाल के पुत्र यशस्विकवि, साहित्यकौतूहल के टी., रचनाकाल—१७३० ई. ।

उतथ्य—काव्यमीमासा, पृष्ठ १ पर उल्लेख, देखो पृष्ठ १, उपर्युक्त ।

उत्प्रेक्षामजरी—ले. वरदाचार्य ।

उदाहरणचंद्रिका—देखो काव्यप्रकाश तथा कुवलयानंद ।

उदाहरणदीपिका अथवा प्रदीप—काव्यप्र. पर नागेश की टी. ।

उदाहरणमाला—देखो, अलंकारसुधानिधि ।

उदाहरणविवरण—ले. अज्ञात ।

उद्योत—काव्यप्रकाशप्रदीप की टी. ।

उद्भट—देखो पृष्ठ ४८, १३३-१३९, उपर्युक्त ।

उद्भटविवेक—ले. राजानकतिलक, देखो पृष्ठ १३८-१३९ ।

उपमन्यु—काव्यमीमांसा, पृष्ठ १ पर उल्लेख, देखो पृष्ठ १, उपर्युक्त ।

उपमासुधानिधि—ले. सर्वपल्ली अयगर ।

ऋजुवृत्ति—देखो काव्यप्र. ।

एकषष्ट्यलंकारप्रकाश—देवनाथ, गोविंदठक्कुर, जयराम तथा अन्य लेखकों की कृतियों से संग्रहीत। देखो—रा. सूच., भा. ४, संख्या १४४७।

एकावली—ले. विद्याधर। देखो पृ. २९२-९३।

टी.—मल्लिनाथकृत तरल टी.। रामेश्वरभट्ट के पौत्र तथा माधवभट्ट के पुत्र प्रभाकरकृत प्रकाश टी. जन्म १५६४ ई.।

एकावली—ले. महामहेश्वरकवि।

औचित्यविचारचर्चा—ले. क्षेमेंद्र। देखो पृष्ठ २६४-२६६, उपर्युक्त।

औद्भटाः—काव्यमीमांसा (पृष्ठ २२, ४४) मे उल्लेख।

औपकायन—काव्यमीमासा मे उल्लेख, देखो पृष्ठ १, उपर्युक्त।

औमापतम्—ले. उमापति, गवर्नमेंट ओरिएटल हस्तलिखित ग्रंथ पुस्तकालय, मद्रास-सीरिज मे १८५७ ई० में प्रकाशित, ३८ अध्याय (७५ पृष्ठ मुद्रित) प्रायः छन्द में। मुख्यत श्रुति, स्वर, राग, वेणु तथा वीणा, ताल, मण्डल, मृदंग, नृत्य (तांडव तथा लास्य) का विवेचन, चार प्रकार के नृत्य (भारती, सात्वती, कैशिकी, आरभटी); शरीर, वक्ष, आदि के आसन; ४३ प्रकार की हस्त, चरण, भ्रामरी आदि आसन; मुद्रा, अभिनय, नर्त्तन; नव रस तथा उनके विभाव-अनुभाव; नृत्य व नृत्त का भेद, आदि; संगीतरत्नाकर के टी कल्लिनाथ द्वारा उल्लेख।

कच्छपेश्वर दीक्षित—कालहस्तीश्वर के पौत्र तथा वासुदेव के पुत्र, रस तथा भावो के संबध मे रचित रामचद्रयशोभूषण (३ अध्याय) के रचयिता; उदाहरण-श्लोक बोम्मराज की प्रशसा मे हैं। देखो मद्रास गवर्नमेंट-सूची, भाग २२, सख्या १२९५०।

कदालयार्य—अलंकारयशोभूषण के रचयिता, वेकट के दरबार मे वर्तमान।

कमलाकरभट्ट—धर्मशास्त्र पर अनेक कृतियो के रचयिता तथा काव्यप्र. के टी., देखो— पृष्ठ २७५। रा. सूच, संख्या १, उपर्युक्त। इन्होने १६१२ ई. में निर्णयसिंधु की रचना की।

कर्णपूर अथवा कविकर्णपूर—उपनाम परमानंददाससेन, शिवानंदसेन के पुत्र। अलंकारकौस्तुभ के रचयिता।

कर्णभूषण—ले. गगानद मैथिल, विभाव-अनुभाव-व्यभिचारिभाव-स्थायिभाव तथा रस से संबंधित ५ अध्यायो मे, कई छद कर्ण को संबोधित कर लिखे हैं। भाग २, पृ. ३२ पर भानुकवीश्वर द्वारा जृंभा को ९वाँ सात्त्विक भाव गिनने का उल्लेख है, बीकानेर के श्रीकर्ण (१५०५-१५२६ ई.) के तत्त्वावधान मे विरचित। मुद्रक—निर्ण. प्रेस।

कर्पूररसमंजरी—ले. बालकवि।

कलाधर—काव्यप्रकाश पर कारिकावली के रचयिता। देखो काव्यप्र.।

कल्पवल्ली—भावप्रकाशन, पृष्ठ १३१-१४२ पर उल्लेख, जिसके अनुसार भावप्रकाशन के लेखक ने कल्पवल्ली का रस, भाव, रसानुभूति, रसाभास तथा अन्यसंभोगदु:खिता नायिका की अवस्था के संबंध में अनुसरण किया है।

कल्पलता—भावप्रकाशन, पृष्ठ ७५ पर उल्लेख, भावप्रकाशन में कल्पलता मे निर्दिष्ट शब्द की चार शक्तियों (वाच्य, लक्ष्य, व्यंग्य तथा तात्पर्य) के अनुसरण पर विवेचन।

कल्याणकल्लोल—ले महाराजकुमार कल्याणदास, देखो—वि. बॅ. इंस्टी., पृष्ठ २३२, संख्या २९१६।

कल्याणसुब्रह्मण्य—अलंकारकौस्तुभ का रचयिता। समय १८०० ई.।

कविकंठपाश—देखो मद्रास-सूची, सं. १२८०२-३ के अनुसार पिंगल पर आधारित।

कविकंठहार—ले अज्ञात।

कविकंठाभरण—ले. क्षेमेंद्र, देखो पृष्ठ २६५।

कविकर्णपूर—दे कर्णपूर उ.।

कविकर्णिका—ले. क्षेमेन्द्र, दे, पृ. २६५, उ.।

कविकर्पटी अथवा कर्पटिका—ले. शङ्खधर, ये कान्यकुब्ज-निवासी गोविन्दचन्द्र के दरबारी कवि थे, समय १२वी शताब्दी के पूर्वार्द्ध में। मु. दरभंगा, १८९२ ई।

कविकल्पलता—ले. देवेश्वर अथवा देवेन्द्र, जो मालवा-नरेश के अमात्य वाग्भट के पुत्र थे, अरिसिंह तथा अमरचन्द्र द्वारा रचित काव्यकल्पलता पर आधारित; रचना—१४वी शता. के आरम्भ में (B. I. Series) तथा गायकवाड़ सीरीज (१८९१ ई.) द्वारा अनेक बार मुद्रित।

इस पर निम्न टीकाएँ हैं—

(१) देवेश्वर-कृत टीका।

(२) बेचाराम सार्वभौम-कृत टी.।

(३) रामगोपालकविरत्न-कृत टी.।

(४) सूर्यकवि-कृत—बालबोधिका (१६वीं शता. पूर्वार्द्ध)।

(५) विवेक।

कविकल्पलता—अलङ्कारशेखर (पृ. ४८) में उल्लिखित (श्रीपाद के अनु.)।
कविकल्पलता—ले. राघवचैतन्य।
कविकल्पलतिका—ले. अज्ञात।
कविकौतुक—ले. माधव के पुत्र विष्णुदास। स्वरचित शिशुप्रबोधालङ्कार में उल्लिखित।
कविकौस्तुभ—ले. भिकंभट्ट के पुत्र रघुनाथ (१७५८-१८२०)। दे. गोडे. भाग ३, पृ. ३५-३६।
कविगजाङ्कुश—काव्यालङ्कार कामधेनु मे उल्लिखित।
कविचन्द्र—काव्यचन्द्रिका के रचयिता, कवि कर्णपूर के पुत्र, समय १६ वी शती का उत्तरार्द्ध।
कवितावतार—(१० विहारो में), ले पुरुषोत्तम, नागभूपाल विषयक उदाहरण।
कविनन्दिका अथवा नन्दिनी अथवा काव्यप्र. भावार्थ—ले. रामकृष्ण। रचनाकाल—१६०१ ई०।
कविप्रिया—ले. केशवदास ; ओरछानरेश वीरसिंहदेव (१६०८-१६२७ ई.) के आश्रित, रचनाकाल–१६०१ ई मे विरचित। दे. डिपार्ट. ऑफ लेटर्स, कलकत्ता यूनि., भाग १३, पृ. १३४ (ले. सीताराम)।
कविप्रिया—ले आचार्य विनयचन्द्र; १२५० ई. के लगभग।
कविशिक्षा—ले. जयमङ्गल, जयसिह सिद्धराज (१०९४-११४३ ई) के समसामयिक तथा जैन।
कविशिक्षावृत्ति–अमरचन्द्र-कृत काव्यकल्पलता पर टी.; देखो काव्यकल्पलता।
कविसञ्जीवनी—ले श्रीनिवास।
कविसमयकल्लोल—ले अनन्तार्य १४वी शती के उत्तरवर्ती।
कवीन्द्रकण्ठाभरण—ले. लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वरभट्ट, मु का. मा. सीरीज के अष्टम गुच्छ अलङ्कारकौस्तुभ के अन्तर्गत। इस पर ग्रन्थकार द्वारा स्वोपज्ञ टी. है।
कात्यायन—नाटकलक्षणरत्नकोश के उल्लेखानुसार नाट्यशास्त्र के रचयिता।
कान्तिचन्द्र—काव्यदीपिका के रचयिता; १९०० ई. में कलकत्ता मे मुद्रित।
कामदेव—काव्यमीमांसा द्वारा उल्लिखित, दे पृ. १।
कामदेव—रतिमञ्जरी के रचयिता।
कामधेनु—वामनकृत काव्यालङ्कारसूत्र की टीका, दे. पृ. १४७ ऊपर।
काममसूह—ले. अनन्त (नागर ब्राह्मण, आनन्दपूर्ण के शिष्य, मण्डनमंत्री के पुत्र

तथा नारायण के पौत्र थे)। रचनाकाल १४५७ ई.; दे. गोडे. जे. ओ. आर. मद्रास, भाग १४, पृ. ७४-८१।

कारिकार्थप्रकाशिका—ले. रघुदेव, काव्यप्र. के टीकाकार।

काव्यकलाप—ले. अज्ञात।

काव्यकल्पलता—उपनाम कवितारहस्य (४ प्रतापों मे विभाजित)—ले. अरिसिंह तथा अमरचन्द्र; रचनाकाल १३वीं शताब्दी का मध्यभाग। इस पर निम्न टीकाएँ हैं—

अमरचन्द्रकृत कविशिक्षावृत्ति—इससे पता चलता है कि मूल ग्रन्थ के कुछ अंश अमरचन्द्र-कृत हैं तथा टीका सम्वत् १४५५ (१३९६ ई.) में लिखी गई। उद्धरण के लिए दे भाण्डारकर रिपोर्ट १८८३-८४, पृ. ३१२-१३ तथा इंडिया ऑफिस कलकत्ता, भा. ३, पृ. ३३९-४१। उक्त दोनों तिथियाँ अर्थात् सम्वत् १४५५ व १४७५ सम्भवत. ग्रन्थ की प्रतिलिपि की तिथियाँ हैं। मु. चौखभा सस्कृत सीरीज।

परिमल—उपरिनिर्दिष्ट।

मञ्जरी—इसका उल्लेख ग्रन्थकार की अन्य कृति परिमल मे मिलता है।

मकरन्द—शुभविजयगणि-कृत, १६०९ ई.।

काव्यकौतुक—ले. भट्टतौत, रचनाकाल ९५० ई के लगभग, दे. इंडिया आफिस की रिपोर्ट, पृ. १७९, २१८-२२१, इस पर निम्न टीकाएँ हैं—

अभिनवगुप्तकृत विवरण—दे पृ १७९, टिप्पणी १ तथा २।

काव्यकौस्तुभ—(९ प्रभाओं मे विभाजित) ले. बलदेव विद्याभूषण। विद्याभूषण नाम से प्रसिद्ध साहित्यकौमुदी नामक काव्यप्रकाश की टीका भी है।

काव्यकौमुदी—ले. अज्ञात।

काव्यकौमुदी—ले. देवनाथ, काव्यप्र. की टी.।

काव्यकौमुदी—ले. रत्नभूषण, १० परिच्छेदो मे विभाजित, रचनाकाल—१८वीं शताब्दी का पूर्वार्द्ध।

काव्यचन्द्रिका—कवि कर्णपूर के पुत्र कविचन्द्र द्वारा विरचित और १५ अध्यायो में विभाजित, ऊपर निर्दिष्ट।

काव्यचन्द्रिका—ले. विद्यानिधि के पुत्र रामचन्द्र विद्यावागीश। कोमिल्ला में १८८५ ई. में मुद्रित।

काव्यडाकिनी—ले. गङ्गानन्दकवीन्द्र (मैथिल)। मुद्रक—सरस्वती भवन सी.;

पुस्तक पाँच दृष्टियों अर्थात् अध्यायो में विभक्त है और उनमें दोषों का निरूपण है। र.—१६वी शताब्दि का प्रथम चरण।

काव्यतत्त्वविचार—ले हलधररथ।

काव्यतत्त्वविवेचककौमुदी—ले. कृष्णकिङ्कर, काव्यप्र. पर टीका।

काव्यतिलक—ले. लक्ष्मीधर के पुत्र तथा अलंकारकौस्तुभ के रचयिता विश्वेश्वर।

काव्यदर्पण—ले. अज्ञात; दे. भाण्डार ओ. रि इ, ग्रंथसूची, खण्ड १२, पृ ५४-५५।

काव्यदर्पण—का. प्र पर टीका, ले मधुमति गणेश।

काव्यदर्पण—ले रत्नपाणि, ग्रन्थकार के पुत्र रवि द्वारा रचित का प्र. की टीका में इनका उल्लेख है।

काव्यदर्पण—रत्नखेट श्रीनिवास के पुत्र राजचूड़ामणि दीक्षित; १० उल्लासों मे विभाजित, लेखक ने ग्रन्थ के अन्त मे स्वरचित कृतियो का उल्लेख किया है, कुछ भाग वाणीविलास प्रेस, श्रीरङ्गम् मे मु., इस पर रविपण्डित कृत टीका है।

काव्यदर्पण—ले. श्रीनिवास दीक्षित।

काव्यदर्पण—ले. मनोधर, का. प्र. पर टीका।

काव्यदीपिका—ले कान्तिचन्द्र, नव छात्रो के लिए सकलन।

काव्यदीपिका—ले गोविन्द।

काव्यनिर्णय—ले धनिक; दशरूपावलोक मे उल्लिखित, दे २४८उप; रचनाकाल १००० ई.।

काव्यनौका—का प्र. पर टीका।

काव्यपरिच्छेद—

काव्यपरीक्षा—ले. श्रीवत्सपदलाञ्छन, ५ उल्लासों में विभाजित, इस पर ग्रन्थकार द्वारा सूचित टीका है, हस्त. प्रति १५५० ई., दे. इ. ओ. हस्तलिखित ग्रथ सूची, खण्ड ३, पृ ३४२, सम्पा. डॉ पी एल वैद्य, दरभंगा, १९५६ ई।

काव्यप्रकाश—ले. मम्मट (१०५०-११०० ई), अनेक संस्करण। उक्त ग्रन्थ की सभी टीकाओ को तिथिक्रमानुसार रखना कठिन है। अत: प्रसिद्ध व पूर्ववर्ती टीकाओं को प्रथम तथा पूर्ववर्ती व कम प्रसिद्ध टीकाओ को पश्चात् स्थान दिया गया है। जिन टीकाओं का उल्लेख हस्तलिखित ग्रथ-सूची की टिप्पणी में है, साथ ही जिनके लेखको का नाम नही मिलता, उन्हें प्रस्तुत सूची में सम्मिलित नही किया गया। टीकाओ के नाम—

संकेत—राजानक रुय्यक-कृत, दे. पृ. ६७१, २७४-७५; रचना-काल

११३५-६० ई; कलकत्ता ओरिएंटल जरनल, खण्ड, २ में मुद्रित।

सकेत—माणिक्यचन्द्र-कृत, रचनाकाल ११५९-६० ई; देखो पृ. २७४, ऊपर, मुद्रण—आनन्द सीरीज (पूना) तथा डॉ. शामशास्त्री द्वारा, मैसूर में।

सकेत अथवा काव्यादर्श टी.—सोमेश्वरकृत, भाऊदाजी संग्रह, बुक्स ऑफ बोबे रॉयल एसियाटिक सोसायटी (दे. हस्त. ग्रन्थो की सूची पृ. ४५) ग्रन्थ के अन्त मे दिये गये लेख से ज्ञात होता है कि स.१२८३ में अन्य हस्तलिखित ग्रन्थ से इसकी प्रति. की गई, जिससे उक्त कृति का समय १२२५ से पूर्व का निश्चित होता है। उक्त टी. १९५९ ई. मे राजस्थान पुरातन ग्रन्थ-माला, जोधपुर से २ खण्डो मे प्रकाशित हुई। प्रथम खण्ड मे काव्यप्र. मूल तथा सोमेश्वर-कृत टी. तथा द्वितीय खण्ड मे विद्वत्तापूर्ण भूमिका व कई उपयोगी अनुक्रमणिकाएँ दी गई है।

बालचित्तानुरञ्जनी टी.—ले. नरहरिसरस्वतीतीर्थ (वाराणसी)। इसके अनु. टीकाकार का जन्म स. १२९८ (१२४१-४२ ई.) है।

दीपिका अथवा जयन्ती टी.—ले. जयन्तभट्ट, रचनाकाल स. १३५० (१२९४ ई.) इनके पिता भारद्वाज, गुजरात के बाघेला-नरेश सारङ्गदेव (१२७७-१२९७ ई.) के मुख्यामात्य के पुरोहित थे; दे. भाडारकर रिपोर्ट, १८८३-८४, पृ. ३२६।

वाचस्पतिमिश्र-कृत टी.—इसका उल्लेख विश्वनाथ-कृत मम्मट की टी. तथा चण्डीदास-कृत दीपिका टी. (पृ. १३१) मे मिलता है। उक्त वाचस्पति मिश्र, भामती के रचयिता वाचस्पति तथा चिन्तामणि-सज्ञक अनेक धर्मशास्त्र-सबधी ग्रन्थो के रचयिता वाचस्पतिमिश्र से भिन्न है।

विवेक टी.—श्रीधर सन्धिविग्रहिक-कृत। इसका उल्लेख विश्वनाथ-कृत काव्यप्र. दर्पण (१२२५ ई. लगभग) तथा चण्डीदास-कृत दीपिका (पृ. २९, ५९, ६२, ११७) मे मिलता है। यह संस्कृत कालेज, कलकत्ता सीरीजं द्वारा १९५९ ई. में प्रकाशित तथा प्रो. एस. भट्टाचार्य द्वारा सम्पादित है। केवल प्रथम भाग मे ४ उल्लास हैं।

दीपिका टी.—चण्डीदास-कृत, सरस्वती-भवन सीरीजं (वाराणसी) मे

में मुद्रित। उक्त कृति की रचना ले. द्वारा अपने मित्र लक्ष्मणभट्ट के अनुरोध पर की गई। ध्वनिसिद्धान्तसग्रह भी इनकी अन्य कृति है। इनका मिलान साहित्यदर्पण के रचयिता विश्वनाथ के पितामह के अनुज चण्डीदास से किया जा सकता है। इनके अनु. इनके पितामह नारायण ने धर्मदत्त को त्रिकलिंग के राजानरसिंह के दरबार में पराजित किया। इनकी दीपिका (पृ. ११८) में खण्डनकृत का उल्लेख है। अतएव इनका समय १३०० ई. के लगभग निश्चित होता है।

दर्पण टी.—साहित्यदर्पण के रचयिता विश्वनाथ द्वारा रचित। दे. पृ. २९६-३०४ ऊपर समय (१३००-१३८० ई)।

सम्प्रदायप्रकाशिनी अथवा बृहट्टीका—विद्याचक्रवर्ती कृत, रचनाकाल १४वी शती। इन्होने काव्यप्र पर लघुटीका भी लिखी, मुद्रक त्रिवेन्द्रम् सं. सीरीज; दे. भा. ओ. रि इं. (वार्षिक विवरण), खण्ड १४, पृ. २५०।

साहित्यदीपिका टी.—भास्कर-कृत। इसका उल्लेख गोविन्दठक्कुर ने किया, रच.—१५वी शती से पूर्व।

विस्तारिका टी.—परमानन्द चक्रवर्तीकृत, इसमे दीपिका, विश्वनाथ तथा प्रतापरुद्रीय का भी उल्लेख मिलता है। ये अलङ्कारसर्वस्व के रचयिता एव टीकाकार श्री विद्याचक्रवर्ती (जिन्होंने मम्मट पर भी टीका लिखी) से भिन्न हैं। स. १४००-१५०० ई।

प्रदीप टी.—गोविन्दठक्कुर-कृत; ये केशव व सोनादेवी के ज्येष्ठ पुत्र कवि श्रीहर्ष (नैषधकार से भिन्न) के बड़े भाई रुचिकर कवि के मित्र तथा काव्य व साहित्य के क्षेत्र मे अपने सौतेले भाई के शिष्य थे। रचनाकाल—१४०० ई. के अनन्तर और १५५० ई. के लगभग से पूर्व, मुद्रक निर्णय. प्रे. बम्बई। ग्रन्थकार की अन्य कृति उदाहरणदीपिका है।

प्रभा प्रटीका—वैद्यनाथ तत्सत्-कृत, मुद्रक काव्यमाला सीरीज, बम्बई।

उदाहरणचन्द्रिका प्रटीका—वैद्यनाथ-कृत, इ. ओ. के., भाग ३, पृ. ३२९। सं. ११५१ रचनाकाल—१६८३-८४ ई.। मुद्रक काव्यमाला संस्कृत सीरीज बम्बई।

उद्योत प्रटीका—नागेशभट्ट-कृत, मुद्रक—आ. पू.।

तिलक टी.—जयराम न्यायपञ्चानन-कृत, इसका उल्लेख श्रीवत्स-लाञ्छन तथा भीमसेन ने किया है। रचनाकाल—१५००-१७०० ई. के बीच, उद्धरण के लिए देखो—पीटरसन-कृत द्वितीय रिपोर्ट, पृ. १०७।

सारबोधिनी टी.—श्री वत्सलाञ्छन अथवा श्रीवत्सवर्मा द्वारा रचित; सम्वत् १६६५ में इसकी प्रतिलिपि की गई। रत्नकण्ठ तथा भीमसेन ने इसका उल्लेख किया है। रच.—१४००-१६०० ई. के बीच।

पण्डितराज-कृत टी.—रत्नकण्ठ ने इसका उल्लेख किया है। ये प्रसिद्ध टीकाकार जगन्नाथ पण्डितराज से भिन्न हैं। दे. स्टीन (कृत) सूची, पृ. २७ तथा के. पी. जायसवाल-कृत, मिथिला हस्तलिखित ग्रन्थ-सूची, खण्ड २, पृ. २४। उक्त ग्रन्थ की प्रतिलिपि शक सम्वत् १५५९ (१६३७ ई.) में की गई।

दर्पण टी.—मनोधर उपनाम रत्नपाणि-कृत—इनके पिता भवेश-पुत्र अच्युत शिवसिंह के अमात्य थे। रवि ने अपनी मधुमती में इसका उल्लेख किया है। रचनाकाल १५४० ई।

मधुमती टी.—मनोधर उपनाम रत्नपाणि के पुत्र रवि द्वारा रचित; इन के पितामह अच्युत, मिथिला-नरेश शिवसिंह के अमात्य थे। उक्त टी. का नामकरण टीकाकार ने अपनी पुत्री के नाम पर किया, कमलाकर ने इसका उल्लेख किया है। रचनाकाल १४६०-१५०० ई.।

भावार्थचिन्तामणि अथवा आदर्श टी.—महेश्वरन्यायालङ्कार-कृत, रचनाकाल १७वीं शती का पूर्वार्द्ध।

कमलाकरभट्टकृत टी.—रचना स्वपुत्र अनन्त के लिए। इन्होंने १६१२ में निर्णयसिन्धु भी लिखा। मु. वाराणसी में; दे. हिस्ट्री ऑफ धर्मशास्त्र, खण्ड १, पृ. ४३७।

निदर्शन अथवा शितिकण्ठविबोधन टी.—राजानकानन्द-कृत, रच.; गतकलि ४७६६ (१६६५ ई.), दे. स्टीन (कृत) सूची, पृ. २६, २७।

सारसमुच्चय टी.—राजानकानन्द के मित्र राजानकरत्नकण्ठकृत, इनके अनुसार इन्होंने जयन्ती व अन्य टीकाओं को निबन्धन किया।

रच. १६४८-८१ ई. के बीच, दे पीटरसन (द्वारा लिखित) रिपोर्ट (पृ. १७), जिसमें ग्रन्थकारों की एक तालिका दी गई है।

नरसिंहमनीषा टी.—नरसिंहठक्कुर-कृत, इनका अवतरण गोविन्दठक्कुर से पाँचवी पीढ़ी मे हुआ। भीमसेन ने इसका उल्लेख किया है, इसमें मधुमतीकार और कमलाकर का उल्लेख है। रच.—१६२०-१७०० ई. के बीच।

उदाहरणचन्द्रिका टी—रामभट्ट के पुत्र वैद्यनाथ तत्सत् कृत, काव्य-प्र. के दृष्टान्तों पर, इन्होने काव्यप्रकाशप्रदीप पर प्रभा टी. भी लिखी। रच. सम्वत् १७४० (१६८३-८४ ई.)। मुद्रक काव्यमाला सीरीज, बम्बई।

सुधासागर टी.—शिवानन्द के पुत्र भीमसेन दीक्षित-कृत (इनके पितामह मुरलीधर एक कान्यकुब्ज ब्राह्मण थे। रच सम्वत् १७७९ (१७२२-२३ ई); इसमे अनेक टीकाकारों का उल्लेख है। मुद्रक चौखंभा सस्कृत सीरीज।

साहित्यकौमुदी टी.—बलदेव विद्याभूषण अथवा विद्याभूषण-कृत, टी. (भरतसूत्र नाम से) केवल कारिकाओ पर। चैतन्यमतानुयायी रच. १७६० ई.।

कृष्णानन्दिनी प्रटी.—स्वय ग्रन्थकार द्वारा रचित, मुद्रक काव्यमाला सीरीज।

उद्योत टी., उदाहरणप्रदीप टी.—नागेश्वर अथवा नागोजि-कृत; रचना-काल १८वी शती का प्रथम चरण, देखो पृ. ३२४-२५ ऊपर, दोनो के मुद्रक आ. पू.।

कृष्णमिश्राचार्य-कृत टी.—टीकाकार देवीदत्त के पौत्र व रामनाथ के पुत्र थे।

गदाधरचक्रवर्ती-कृत टीका।

सारदीपिका टी.—गुणरत्नमणिकृत; दे. भा. आ. इंस्टी., हस्तलेख-सूची खण्ड १२, पृष्ठ ११२। हस्तलिखित प्रति सम्वत् १७४२ मे लिपित।

साहित्यचूडामणि टी.—गोपालभट्ट अथवा लौहित्यभट्ट गोपाल-कृत, रच. १७५० ई. के लगभग, मुद्रक त्रिवेन्द्रम् सस्कृत सीरीज।

तिम्मतिम्म के पुत्र तिरुवेंकट द्वारा रचित टी—इसमे गोपाल-कृत टी. का उल्लेख है।

रङ्गनाथ के पुत्र नारायण दीक्षित द्वारा रचित टी.—रचनाकाल १७वीं शती का अन्त ।

लीला टी.—मिथिलानिवासी कृष्णदेव के पुत्र व भवदेवठक्कुर के शिष्य भवदेव द्वारा विरचित—रचनाकाल १६४९ ई. ।

भानुचन्द्र-कृत टी.

यज्ञेश्वर यज्वन्-कृत टी.—दे. मद्रास गवर्न. हस्त-सूची, खण्ड २२, पृ. ८६२३ ।

रत्नेश्वर-कृत टी.—भोज पर स्वरचित टी. मे उल्लेख ।

राजानन्द-कृत टी.

विजयानन्द-कृत टी.—हस्तलिखित प्रति में लिखी तिथि १६८३ ई. है ।

दीपिका टी.—दुर्गादास के पुत्र शिवनारायणदास द्वारा रचित, रचनाकाल १७वी शती. का आरम्भ ।

सुबुद्धिमिश्र-कृत टी.—चक्रवर्ती द्वारा इसका उल्लेख किया गया है ।

अर्थप्रकाशिका टी.—रघुदेव-कृत, देखो कारिकार्थप्रकाशिका ।

अवचूरि टी.—राघवकृत ।

उदाहरणदर्पण टी.

उदाहरणविवरण टी.—ले. अज्ञात ।

ऋजुवृत्ति टीका—तिम्माजिमन्त्री के पुत्र नरसिंहसूरि द्वारा रचित, केवल कारिकाओ पर टी. की गई है ।

कविनन्दिका अथवा नन्दिनी टी—रामकृष्ण-कृत ।

कारिकावलि टी—कलाधर-कृत ।

काव्यकौमुदी टी.—देवनाथ-कृत, रचनाकाल सं. १७१७ (१६६०-६१ ई.)। देखो भा. ओ. इंस्टी., हस्तलेख-सूची, खण्ड १२, पृ. ८१ ।

काव्यदर्पण टी.—मधुमतिगणेश-कृत ।

पदवृत्ति टी—नागराज केशव-कृत ।

भावार्थ टी.—रामकृष्ण-कृत, देखो ऊपर, कविनन्दिनी ।

मधुररसा टी.—कृष्णद्विवेदी-कृत ।

रसप्रकाश टी.—श्रीकृष्णशर्मा-कृत ।

रहस्यनिबन्ध टी.—भास्कर-कृत ।

रहस्यप्रकाश टी.—रामनाथविद्यावाचस्पति-कृत । इन्होंने भवदेव की संस्कार-पद्धति पर १६०३ ई. में एक टी. लिखी ।

रहस्यप्रकाश टी.—जगदीश भट्टाचार्य-कृत, ये १७वी शती. के आरम्भ मे नवद्वीप के निवासी थे। हस्त. प्रति इनके शिष्य द्वारा शक सं. १५७९ में लिखी गई। देखो रा. सूच. ४, पृ. २२५।

विवरण टी.—गोकुलनाथ उपाध्याय-कृत, रचनाकाल १६५०-१७३० ई.।

विजयपदी टी.—शिवरामत्रिपाठी-कृत।

श्लोकदीपिका टी.—गोविन्दठक्कुर-कृत, देखो ऊपर उदाहरणदीपिका।

श्लोकदीपिका—अनन्त के शिष्य जनार्दन व्यास-कृत।

सार टी.—रामचन्द्र-कृत।

साहित्यचन्द्र टी.—केवल कारिकाओं पर।

सुबोधिनी टी.—वेङ्कटाचलसूरि-कृत।

सुमनोमनोहरा टी.—ले. गोपीनाथ, रचनाकाल १७वी शती का अंत।

काव्यप्रकाशखण्डन अथवा काव्यामृततरङ्गिणी—ले अज्ञात। दे. रा. सूच., खण्ड ८, संख्या २६७४।

काव्यप्रकाशखण्डन—ले. सिद्धिचन्द (१५८७-१६६६ ई.), आर सी. पारिख द्वारा प्रकाशित, सत्रहवें अखिल भारतीय पुरातत्त्व सम्मेलन का विवरण, पृ. २५२।

काव्यमञ्जरी—दे. कुवलयानन्द।

काव्यमीमासा—ले. राजशेखर। देखो पृ. २०८-१८, ऊपर, रचना-काल १०वी शती का प्रथम चरण।

काव्यरत्न—ले. केशवमिश्र। स्वरचित अलकारशेखर मे उल्लेख; देखो पृ. ३१७ ऊपर, रचनाकाल १६वी शती का उत्तरार्द्ध।

काव्यरत्न—ले. विश्वेश्वर, देखो अलङ्कारकौस्तुभ (विश्वेवर-कृत)।

काव्यरत्नाकर—राजाराम के आत्मज बेचाराम न्यायालङ्कार-कृत।

काव्यरसायन—

काव्यलक्षण—ले. अज्ञात, इसमे काव्य व रूपक के लक्षणों का निरूपण किया गया है।.

काव्यलक्षणविचार—ले. अज्ञात, इसमे चित्रमीमांसा तथा रसगङ्गाधर का उल्लेख है। मद्रास सूची., भा. २२, संख्या १२९७९।

काव्यविलास—राघवेन्दु के पुत्र चिरञ्जीव भट्टाचार्य द्वारा रचित (२ परिच्छेदो में), मुद्रक सरस्वती-भवन सीरीज, रस तथा अलंकारों की विवेचना की गई है। उदाहरण ग्रन्थकार द्वारा स्वरचित; रचनाकाल १७०३ ई.।

काव्यवृत्तिरत्नावलि—(९ प्रकरणों में)—ले. नारायण। देखो तंजौर सूची, खण्ड ९ पृ. ४०१२-१४।

काव्यशिक्षा—गङ्गादास-कृत, (१४२५ ई. लगभग) दे. गोडे. खण्ड १५, पृ. ५१२-२२ तथा खण्ड २४, पृ. ३१२।

काव्यशिक्षा—ले. विनयचन्द्र।

काव्यसरणि—अप्पयदीक्षित-कृत। वृत्तवार्तिक (पृ. २०) में इसका एक स्रोत के रूप में उल्लेख है। रचनाकाल १५५० ई. से पूर्व।

काव्यसारसंग्रह—ले. श्रीराम दीक्षित (३ भागो मे)। इसमे काव्य-लक्षण, वर्ण-संग्रह तथा सुभाषितसग्रह-विषयक समीक्षा है। रचनाकाल १८०० ई. लगभग।

काव्यसुधा अथवा साहित्यसुधा—

काव्यादर्श—ले. दण्डी, देखो पृष्ठ ८४-१०२, रचनाकाल ६६०-६८० ई. के लगभग। इस पर निम्न टीकाएँ हैं—

रत्नश्री (बौद्ध) कृत टी.—रचनाकाल ११वी शती के द्वितीय चरण मे; दरभगा इन्स्टीट्यूट द्वारा १९५७ ई. में प्रकाशित।

तरुण वाचस्पति-कृत टी.—(प्रो. रङ्गाचार्य द्वारा सम्पादित) १३वी शताब्दी का पूर्वार्द्ध, देखो पृष्ठ १०५।

तरुण वाचस्पति के पुत्र केशव भट्टारक द्वारा रचित टी— देखो जर्नल ऑफ ओरिएटल रिसर्च, मद्रास, खण्ड १३, भा. ४, पृ. ३०५-३०६ (डॉ. राघवन)।

हृदयगमा टी.—ले. अज्ञात, प्रो. रगाचार्य द्वारा २ परिच्छेदो में सम्पादित।

चन्द्रिका टी.—त्रिशरण तटभीम-कृत।

मार्जन टी—केशव के कनिष्ठ भ्राता एवं विश्वधर के पुत्र हरिनाथ द्वारा रचित, देखो पृष्ठ १३३, रचनाकाल १५७५-१६७५ ई. के बीच।

दण्ड्यर्थमुक्तावली टी.—गदाधर के पुत्र नरसिंहसूरि द्वारा रचित।

रसिकरञ्जनी टी.—विश्वनाथ-कृत।

काव्यतत्त्वविवेककौमुदी अथवा विवरण टी.—कृष्णकिङ्कर तर्कवागीश-कृत, दे. पृ. १३३।

श्रुतानुपालनी टी—वादिजङ्घल-कृत, देखो पृष्ठ १३३ उप., इसमें दश-रूप का उल्लेख किया गया है। मु. श्रीनिवास प्रेस, तिरुवय्यरु।

वैमल्यविधायिनी टी.—जगन्नाथ के पुत्र मल्लिनाथ (प्रसिद्ध टीकाकार मल्लिनाथ से भिन्न) द्वारा रचित।

त्रिभुवनचन्द्र उपनाम वादिसिंह (जैन) द्वारा रचित टीका—बंगाक्षरों में मुद्रित।

भगीरथ-कृत टी.।

विजयानन्द-कृत टी—हस्त. प्रति सं. १६८३ में लिखी गई, देखो पृष्ठ १३३, उपर्युक्त।

यामुन अथवा यामुनेय-कृत टी—देखो पृष्ठ १३३, उप।

काव्यादर्श—ले. सोमेश्वर, देखो काव्यप्र. के अन्तर्गत।

काव्यानुशासन—ले. हेमचन्द्र (१०८८-११७२ ई.) मुद्रक काव्यमाला सीरीज इस पर निम्न टीकाएँ हैं—

अलङ्कारचूड़ामणि टी.

विवेक टी. ले. हेमचन्द्र तथा दोनो का मुद्रण काव्यमाला सीरीज।

काव्यानुशासन—नेमिकुमार के पुत्र वाग्भट (समय १४वी शती सम्भवतः) द्वारा विरचित, देखो पृष्ठ २९५-९६।

टी.—ले. कृत अलकारतिलक टी, मुद्रक—काव्यमाला सीरीज।

काव्यामृत—ले. श्रीवत्स (१४००-१६०० ई. के बीच)।

काव्यामृततरङ्गिणी—काव्यप्र खण्डन की भाँति।

काव्यार्थगुम्फ—माथुरमिश्रगङ्गेश के पुत्र हरिप्रसाद द्वारा विरचित। देखो, काव्यालोक के अन्तर्गत।

काव्यार्थचूड़ामणि—

काव्यालङ्कार—ले भामह, देखो पृष्ठ ७८-८८ उपर्युक्त, समय (७००-७५० ई.)।

टी.—विवरण अथवा विवृत्ति टी—उद्भट-कृत, देखो पृष्ठ १३४-३५, समय ८०० ई. लगभग।

काव्यालङ्कार—ले रुद्रट, देखो पृष्ठ १५१-६० (समय ८२५-८७५ ई.)। मुद्रक काव्यमाला सीरीज।

टी.—वल्लभदेव-कृत टी—देखो पृष्ठ १५५-१६०; समय ९००-९३० ई. के लगभग।

टिप्पन टी.—नमिसाधु-कृत (१०६९ ई. मे) मुद्रक काव्यमाला सीरीज।

आशाधर-कृत टी.—देखो पृष्ठ १५६ मे टिप्पणी २, उपर्युक्त, समय १२४० ई।

काव्यालङ्कारकामधेनु—ले. गोपेन्द्रतिप्प भूपाल, वामनकृत काव्यालंकारसूत्र पर टी. देखो, पृष्ठ १४७ उपर्युक्त, रचनाकाल १५वी शती के आसपास; बनारस सस्कृत सीरीज मे अनेक बार मुद्रित।

काव्यालङ्कारशिशु प्रबोध अथवाशिशु प्रबोधालंकार—श्रीमाल-कुलोत्पन्न जीवन के पुत्र पुञ्जराज द्वारा विरचित।

काव्यालंकारसारसंग्रह—ले. उद्भट, देखो अलकारसारसंग्रह।

काव्यालंकारसूत्र—वामन द्वारा स्वरचित वृत्ति के साथ; देखो पृष्ठ १३९-४७ उपर्युक्त।

टी.—कामधेनु टी.—गोपेन्द्रतिप्प अथवा त्रिपुरहरभूपाल द्वारा विरचित, मुद्रक बनारस सस्कृत सीरीज।

सहदेवकृत टी.—

साहित्यसर्वस्व—महेश्वर (माहेश्वर ?) सुबुद्धिमिश्र कृत।

काव्यालोक—ध्वन्यालोक का अन्य नाम ; देखो पृष्ठ १८४-१९० उपर्युक्त तथा ध्वन्यालोक के अन्तर्गत।

काव्यालोक—(७ प्रकाशो मे) गङ्गेश्वर के पुत्र हरिप्रसाद द्वारा विरचित, रचनाकाल—१७२८ ई।

काव्यालोक—अप्पय्यदीक्षित द्वारा चित्रमीमांसा (पृ. २७, ५३) में उल्लिखित काव्यालोक न तो उक्त काव्यालोक ही प्रतीत होता है और न ही ध्वन्यालोक।

काव्यालोकलोचन—देखो, ध्वन्यालोकलोचन (के अन्तर्गत)।

काव्येन्दुप्रकाश—सामराज दीक्षित के पुत्र कामराज दीक्षित द्वारा विरचित, इनके पिता ने १६८१ ई. में श्रीरामचरित लिखा, अतएव कामराज का समय १७०० ई. के आस-पास प्रतीत होता है।

काशीलक्ष्मणकवि—अलकार ग्रन्थ के रचयिता, रचना—तजौर के राजकुमार शाहजी (१६८०-१७३०) ई. की प्रशस्ति मे।

काश्यप—इनका उल्लेख हृदयंगमा द्वारा दण्डिन के पूर्ववर्ती अलंकारशास्त्र के प्रणेता के रूप मे तथा अभिनवगुप्त के द्वारा नाट्यशास्त्र के रचयिता के रूप मे किया गया है। देखो पृष्ठ २-३; अभिनव इन्हें भरत से पूर्ववर्ती मानते हैं; "गदतो मे निबोधत-इत्यनादेरषष्ठी येन मद्वचनमात्र न केवलं प्रमाणं यावत्कश्यपमुनि प्रभृतिरपि यन्निरूपितम्।" अभिनवभारती, भूमिका, पृष्ठ १० की टिप्पणी में, भूमिका-खण्ड २।

किरणावली—ले. शशधर।

कीर्तिधर—अभिनवभारती में उल्लेख, पृष्ठ ५२ उपर्युक्त।

कुचुमार—काव्यमीमांसा में इसका उल्लेख है ; देखो पृष्ठ १ उपर्युक्त।

कुन्तक—वक्रोक्तिजीवित के रचयिता ; देखो पृष्ठ २२५-२३६ ; समय ९५०-१००० ई. के बीच।

कुमारस्वामी—मल्लिनाथ के पुत्र प्रतापरुद्रीय पर रत्नापण के टी. ; समय १५वीं शती, मुद्रक बम्बई सं. सी. ।

कुम्भ—मेवाड़ के एक राजा; रसरत्नकोश (११ परिच्छेदों मे) के रचयिता, समय—१५वीं शती का पूर्वार्द्ध ।

कुरविराम—कुवलयानन्द व दशरूप के टी., देखो हु. रि. ; पृष्ठ ११ ।

कुवलयानन्द—ले. अप्पयदीक्षित, देखो पृष्ठ ३१७-२१ ; रचनाकाल के संबध मे मतभेद, १५५०-१६२० के बीच अधिक सभव तिथियां ।

टी.—अलङ्कारचन्द्रिका टी.—रामचन्द्र के पुत्र वैद्यनाथ द्वारा (१६६३ ई. के आसपास) विरचित; अनेक संस्करण ।

अलंकारसुधा टी.—नागेशभट्ट कृत—रचनाकाल १८वी शताब्दी का प्रथम चरण ।

कारिकादीपिका टी.—रामजीभट्ट के पुत्र आशाधर द्वारा विरचित, मुद्रक निर्ण. प्रेस ।

रसिकरञ्जनी टी.—गङ्गाधर (अप्पय्यदीक्षित के शिष्य के पौत्र) द्वारा विरचित : समय १७०० ई. लगभग, कुम्भकोनम में मुद्रित ।

विषमपदव्याख्याषट्पदानन्द—नागेशभट्टकालकृत—यह अलकार सुधा टी. से भिन्न है । संदर्भ के लिए दे स्टीन (कृत) सूची, पृ. २७०-७१ ।

काव्यमंजरी टी.—न्यायवागीश भट्टाचार्य-कृत ।

मथुरानाथ कृत टी.—

रामचरणतर्कवागीश-कृत टी.—रचनाकाल १७०१ ई. ।

प्रभा टी.—गोपीनाथ-कृत ।

लघ्वलङ्कारचन्द्रिका टी—देवीदत्तकृत ।

कुवलयानन्दखण्डन उपनाम अलकारसारस्थिति—भीमसेन दीक्षित-कृत । रचनाकाल १७२३ ई. ; देखो अलकारस्थिति उपर्युक्त ।

कुवलयामोदिनी—

कूटसन्दोह—रामानुजकृत ।

कृशाश्व—पाणिनि (४. ३. १११) द्वारा उल्लिखित नटसूत्र के रचयिता ।

कृष्ण—अलंकारमणिहार के रचयिता ।

कृष्ण—अलंकारमौक्तिकमाला के रचयिता ।

कृष्ण—साहित्यतरङ्गिणी के रचयिता ।

कृष्णकिंकर तर्कवागीश—काव्यतत्त्वविवेचककौमुदी (काव्यप्र पर टी.) के रचयिता ।

कृष्णदीक्षित अथवा कृष्णयज्वा—रघुनाथभूपालीय के रचयिता ।

कृष्णद्विवेदी—मधुररीसा (काव्यप्र. पर टी.) के रचयिता ।

कृष्णशर्मा—मन्दारमरन्दचम्पू व रसप्रकाश के रचयिता । ये गुहपुर-निवासी वासुदेव योगीश्वर के शिष्य थे ; समय १६०० ई. के अनन्तर ।

कृष्णमिश्राचार्य—देवीदत्त के पौत्र व रामनाथ के पुत्र, काव्यप्र. पर एक टीका के रचयिता ।

कृष्णानन्दिनी—साहित्यकौमुदी पर टीका ।

कृष्णावधूत—चमत्कारचामीकर के रचयिता ।

केशवभट्ट—रसिकसञ्जीवनी के रचयिता । ये वल्लभाचार्य के आत्मज विठ्ठलेश्वर के शिष्य हरिवंशभट्ट के पुत्र थे, समय अनुमानतः १६वी शताब्दी का उत्तरार्ध ।

केशवदास—कविप्रिया के रचयिता । इन्द्रजित की एक दरबारी गणिका प्रवीनराय के अनुरोध पर १६०१ ई. में रचना की गई । दे. डिपार्टमेंन्ट ऑफ लेटर्स कलकत्ता यूनि-खण्ड १३, पृष्ठ १,३४ ।

केशवमिश्र—अलकारशेखर के रचयिता, पृष्ठ ३१५-१७ उपर्युक्त; समय—१६वी शती का उत्तरार्द्ध ।

कोविदानन्द—ले. रामाजिपुत्र आशाधर, १६५०-१७०० ई के बीच । देखो, न्यू इ ए., खण्ड ३, पृष्ठ ३७-३९ तथा खण्ड ६ में डॉ. राघवन की टिप्पणी । टी.—कादम्बिनी टी.—स्वयं ग्रन्थकार-कृत, संस्कृत साहित्य-परिषद् पत्रिका, कलकत्ता द्वारा धारावाहिक प्रकाशित ।

कोहल—नाट्यशास्त्र के रचयिता । देखो पृष्ठ २४-२५, उपर्युक्त ।

क्षेमहसगणि—वाग्भटालकार पर समासान्वय टिप्पण टी. के रचयिता ।

क्षेमेन्द्र—औचित्यविचार चर्चाके रचयिता, देखो पृष्ठ २६४-६६, उपर्युक्त; समय ९९०-१०६६ ई. ।

गङ्गाधर—रसपयाकर के रचयिता ।

गङ्गाधर (मैथिल)—कर्णभूषण तथा काव्यडाकिनी के रचयिता (दे.) ।

गङ्गानन्द—वनमाला के रचयिता ।

गङ्गाराम जडि—रसमीमांसा के रचयिता । इन्होंने १७३२ में भानुदत्त-कृत रसतरङ्गिणी पर नौका टी भी लिखी, दोनों का मुद्रण बनारस में हुआ ।

गणेश—रसोदधि (रसतरङ्गिणी पर टी.) के रचयिता ।

गदाधरभट्ट—काव्यप्रकाश के एक टी. ।

गदाधरभट्ट—गौरीपति के पुत्र, रसिकजीवन के रचयिता ।

गर्ग—सागरनन्दी द्वारा उल्लिखित नाट्यशास्त्र के रचियता।

गागाभट्ट—उपनाम विश्वेश्वर—दिवाकर के पुत्र; चन्द्रालोक पर सुधा उपनाम राकागम टी. के रचयिता, समय १७वी शताब्दी का उत्तरार्ध।

गुणरत्नगणि—काव्यप्र. पर सारदीपिका टी. के रचयिता।

गुणरत्नाकर—ले. नरसिंह; १०० अलकारों का निरूपण किया गया है। तंजौर महाराज सरफौजी (१६८४-१७१०) के तत्त्वावधान में लिखी गई।

गुरिजालशायी—देखो, रङ्गशायी।

गुरुमर्मप्रकाश—ले. नागेशभट्ट, रसगङ्गाधर पर टी.।

गूढार्थप्रकाशिका—बालकृष्ण पायगुण्ड, चित्रमीमांसा पर टी.।

गोकुलनाथ (मैथिल)—पीताम्बर व उमादेवी के पुत्र, रसार्जव तथा काव्यप्र. पर एक टी. के रचयिता; समय १६७५-१७२५ के बीच।

गोदवर्मयशोभूषण—अरुणगिरिकवि द्वारा अर्थालकारो पर रचना; १९४६ ई. मे त्रिवेन्द्रम मे प्रकाशित।

गोपाल उपनाम वोपदेव—कौण्डिन्यगोत्रीय नृसिंह के पुत्र; रसमञ्जरी पर विलास अथवा विकास टीका के रचयिता, समय-सबंधी विवरण के लिए दे. पृ. ३०७ उप.।

गोपालभट्ट—हरिवंशभट्ट के पुत्र, भानुकृत रसमञ्जरी पर रसिकरञ्जनी के रचयिता; इनकी शृंगारतिलक पर रसतरङ्गिणी नामक टी. तथा काव्यप्र. पर भी एक टी. है।

गोपालभट्ट—साहित्यचूडामणि (काव्यप्र. पर टी) के रचयिता।

गोपालभट्ट—कुमारस्वामी द्वारा रत्नापण (पृष्ठ ९३) मे उल्लिखित, १५वीं शताब्दी से पूर्व।

गोपीनाथ—काव्यप्र. तथा साहित्यदर्पण पर सुमनोहरा टी. के रचयिता।

गोपेन्द्रतिप्पभूपाल अथवा त्रिपुरहर—कामधेनु के रचयिता; वामन पर कृत टी. में भूमिका के ८वे श्लोक में गोपेन्द्रत्रिपुरहर नाम है।

गोवर्धन—अलङ्कारशेखर (पृष्ठ २७, ३७) मे उल्लिखित।

गोविन्द—काव्यदीपिका के रचयिता।

गोविन्दठक्कुर—काव्यप्रदीप व श्लोकदीपिका के रचयिता; देखो, काव्यप्र. (उपर्युक्त) के अन्तर्गत।

घण्टक—अभिनवभारती द्वारा उल्लिखित; देखो पृष्ठ ५३।

घासीराम—रसचन्द्र (१६९६) ई. तथा रसकौमुदी के रचयिता।

चक्रवर्ती—देखो, परमानन्दचक्रवर्ती तथा श्री विद्याचक्रवर्ती।

चण्डीदास—काव्यप्र. पर दीपिका टी. के रचयिता।

चन्द्रकान्ताकणिक्कार—अलङ्कारसूत्र के रचयिता।

चन्द्रचूड़—पुरुषोत्तमभट्ट के पुत्र, प्रस्तावचिन्तामणि के रचयिता; सन्दर्भ के लिए देखो पीटरसन-कृत अलंकारसूची, सं. २२३।

चन्द्रालोक—महादेव-सूनु जयदेव पीयूषवर्ष-कृत, देखो पृष्ठ २९०-९२ उपर्युक्त; समय १२००-१२५० ई., अनेक सस्करण।

टी—शरदागम अथवा प्रकाश टी—बलभद्र के पुत्र प्रद्योतन भट्टाचार्य द्वारा विरचित काशी सं सी. मे मुद्रित; देखो पृष्ठ २९२ उपर्युक्त, रामचन्द्रदेव के पुत्र राजकुमार वीरभद्र द्वारा आश्रित, दे. अड्यर लाइब्रेरी बुलेटिन, खण्ड ५, तथा फुटकर टिप्पणी पृष्ठ ३५-३६; रचनाकाल १५८३ ई.।

राकागम अथवा सुधा टी—गानाभट्ट-कृत, रचना-काल १७वी शती के उत्तरार्ध मे।

रमा टी.—वैद्यनाथपायगुण्ड-कृत, (१७५०-१८०० ई.) लगभग।

शारदशर्वरी—मुद्गलरामचन्द्र-सूनु विरूपाक्ष-कृत, देखो तजौर-सूची, खण्ड ९, पृ. ४०३६-३८।

प्रदीपिका अथवा दीपिका।

वाजचन्द्रकृत टी—

बुधरञ्जनी—ले श्रीवेङ्कसूरि।

चन्द्रिकाकार—ध्वन्यालोक पर चन्द्रिका टी. के ले, अभिनवगुप्त द्वारा उल्लिखित; समय—९००-९५० ई के मध्य, देखो पृष्ठ २०७ उपर्युक्त।

चन्द्रिका—काव्यादर्श की टी, ऊपर देखो।

चमत्कारचन्द्रिका—ले. सिंहभूपाल के आश्रित, विश्वेवर; ८ विलासो मे विभक्त; रस को छोड़कर शेष विषयो मे इसमे भोज का अनुसरण किया गया है; शान्तरस को रसो में स्थान नही दिया गया; यह काव्य के सम्बन्ध में उपनिषदो का 'रसो वै स.' श्लोक उद्धृत करने वाली सम्भवत. सर्वप्रथम रचना है; समय—१४वी शती का पूर्वार्ध; देखो इण्डिया ऑफिस, सूची-भाग ७, पृष्ठ १५०७ तथा एनल्स ऑफ भण्डार०, भाग १६, पृष्ठ १३१-१३९ (डॉ. राघवन)।

चमत्कारचामीकर—अलङ्कारसूत्र का कृष्णावधूत-कृत भाष्य।

चारायण—नाटकलक्षणरत्नकोश पंक्ति ३९२ में नाट्यशास्त्र के सम्बन्ध में तथा कामसूत्र १. १.१२ और १. ५ २२ में उल्लिखित।

चित्रधर—वीररतरङ्गिणी के लेखक।

चित्रमञ्जूषा—ले. गङ्गाधरकवि; ७३ श्लोको मे विभक्त, रचनाकाल १८५३ ई.; देखो एनल्स ऑफ भण्डार, भाग ३०, पृ. ४१।

चित्रांगद—काव्यमीमासा, पृष्ठ १ पर उल्लिखित, ऊपर देखो पृष्ठ १।

चित्रमीमांसा—ले. चित्रधर उपाध्याय, देखो जायसवाल-कृत मिथिला पाण्डु.-सूची-भाग २, पृष्ठ ३९ तथा राजेन्द्र. नोटिस २८।

चित्रमीमासा—ले. अप्पय्यदीक्षित; ऊपर देखो पृ. ३१७-८ तथा अप्पय्य। टी.—

१. गूढार्थप्रकाशिका—ले. बालकृष्ण पायगुण्ड; देखो तिथि के लिए भाग १, पृष्ठ ४६१-६२।
२. दोषधिक्कार—ले. अप्पय्य के छोटे भाई के पौत्र अतिरात्र यज्वन्; समय लगभग १६३७ ई.।
३. सुधा—रामबल के पुत्र तथा परमानन्द के शिष्य धरानन्द।
४. चित्रालोक।

चित्रमीमासाखण्डन—ले. जगन्नाथपण्डितराज; ऊपर देखो पृष्ठ ३२४।

चिरञ्जीवभट्टाचार्य—काव्यविलास तथा शृङ्गारतटिनी के ले.; देखो काव्य-विलास; १७वी शती के पूर्वार्ध।

छाया—देखो गङ्गारामजडि।

जगदीशतर्कालङ्कार—काव्यप्र. की रहस्यप्रकाश टीका के ले ; १७वी शता. का आरम्भ।

जगद्धर—रत्नधर तथा दमयन्ती के पुत्र; सरस्वतीकण्ठाभरण के चौथे परिच्छेद के टीकाकार (टीका निर्ण प्रे द्वारा मुद्रित); समय—लगभग १४६० ई ; स्टीन-सूची, पृ. १५२१ मे पाण्डु. पर निर्दिष्ट तिथि शाके १५२१।

जगन्नाथपण्डित—रसगङ्गाधर के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ ३२१-३२५।

जगबन्धुतर्कवागीश—रामचन्द्र-कृत काव्यचन्द्रिका के टीकाकार।

जनार्दनव्यास—अनन्त के शिष्य; काव्यप्र. की श्लोकदीपिका टी. के ले.।

जयकृष्ण मौनी—देखो कृष्णभट्ट।

जयदेव—चन्द्रालोक के ले., ऊपर देखो।

जयन्तभट्ट—काव्यप्र. की जयन्ती टीका के ले.।

जयमङ्गल—कविशिक्षा के ले., ऊपर देखो।

जयमङ्गल—भट्टिकाव्य की टी.; ऊपर देखो पृ. ७३-७४।

जयरथ—अलङ्कारसर्वस्व की विमर्शिनी तथा अलङ्कारोदाहरण टीकाओं के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २८५ ।

जयराम—काव्यप्र. की तिलक टीका के ले. ।

जयन्ती—काव्यप्र. की जयन्तभट्ट-कृत टीका ।

जल्पकल्पलता—ले. अणुरत्नमण्डन अथवा रत्नमण्डनगणि०; ये रत्नशेखरसूरि के शिष्य थे जिनकी मृत्यु सवत् १५१७ (१४६०-६१ ई.) में हुई।

जिनप्रभसूरि—विदग्धमुखमण्डन के टीकाकार; समय—१३वी शता. का अन्तिम चतुर्थांश तथा १४वी शता. का प्रथम चतुर्थांश ।

जिनवर्धनसूरि—वाग्भटालङ्कार के टीकाकार; जिनराजसूरि के शिष्य तथा लगभग १४०५ से १४१९ ई. तक खतरगच्छ मे राजपुरोहित ।

जिनवल्लभसूरि—प्रश्नोत्तर (प्रहेलिका और समस्याएँ) के ले. ।

जीवगोस्वामी—उज्ज्वलनीलमणि की लोचनरोचनी टीका के ले; ऊपर देखो पृष्ठ ३१४-३१५, समय—१६वी शताब्दी ।

जीवनाथ—अलङ्कारशेखर के ले, ऊपर देखो ।

जीवराजदीक्षित—रसतरङ्गिणी की सेतु टीका के ले.; व्रजराज के पुत्र; साम-दीक्षित के पौत्र, जो १७वी शती के उत्तरार्द्ध में हुए ।

तण्डु—नाट्यशास्त्र के एक ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २०३ ।

तत्त्वपरीक्षा—काव्यप्रकाश पर सुबुद्धिमिश्र-कृत टी. ।

तत्त्वालोक—ले. आनन्दवर्द्धन, देखो पृष्ठ २०३, टिप्पणी १, उपर्युक्त ।

तत्त्वोक्तिकोश—ले. महिमभट्ट, व्यक्तिविवेक मे उल्लिखित; ऊपर देखो पृष्ठ २५४ ।

तरल—एकावली की मल्लिनाथकृत टीका; बम्बई संस्कृत सीरीज में मुद्रित; समय—लगभग १४वी शताब्दी के अन्तिम भाग में ।

तरुणवाचस्पति—काव्यादर्श के टीकाकार ; ऊपर देखो पृ. १०५ (तिथि के लिए) और पृष्ठ १३३ ।

ताराचन्द्र—विदग्धमुखमण्डन की विद्वन्मनोरमा टीका के ले. ।

तिलक—उद्भटविवेक के ले.; देखो पृष्ठ १३२९; समय लगभग ११००-११२५ई. ।

तिलक—जयरामकृत काव्यप्र. की टी. ।

तिरुवेङ्कट—काव्यप्र. के टीकाकार ।

तोत अथवा तौत—काव्यकौतुक के ले.; अभिनवगुप्त द्वारा उल्लिखित; देखो पृष्ठ २१८-२२; समय ९५०-९८० ई. ।

त्रिभुवनचन्द्र—काव्यादर्श के टीकाकार ।

त्रिमल्लभट्ट अथवा तिरुमल अथवा तिर्मल—काशीनिवासी; अलङ्कारमञ्जरी के ले., ऊपर देखो।

त्रिलोचनादित्य—नाट्यलोचन के ले.; शाकुन्तल में राघवभट्ट तथा रघुवंश में दिनकर द्वारा उल्लिखित; समय १४वीं शती के मध्य से पूर्व।

त्रिवेणिका—ले. रामजीभट्ट के पुत्र आशाधर, ऊपर देखो आशाधर; सरस्वती-भवन सीरीज में मुद्रित।

त्रिशरणभटतभीम—काव्यादर्श की चन्द्रिका टीका के ले.; देखो हाल की इण्डैक्स पृष्ठ ६३।

त्र्यम्बक—नाटकदीप के ले.।

दण्डी—काव्यादर्श के ले.; देखो पृष्ठ ८८-१०२; समय लगभग ६६०-६८० ई.।

दत्तक—कुट्टनीमत श्लोक ७७, १२२ तथा कामसूत्र १. १.२ भाग २.५५ व भाग ६.४४ में उल्लिखित; कई पाण्डु. में इनका नाम दन्तिल दिया है, कामशास्त्र के वैशिक भाग के एक ले.।

दत्तिल—कुट्टनीमत मे भरत और विशाखिल के साथ तथा रसार्णवसुधाकर (पृष्ठ ८) मे नाट्यशास्त्र के एक ले. के रूप मे उल्लिखित, ऊपर देखो पृष्ठ २५, ५६।

दन्तिल—ऊपर देखो पृष्ठ २५, २७; सम्भवत. दत्तिल।

दर्पण—रत्नेश्वरकृत सरस्वतीकठाभरण के तीन परिच्छेदो की टीका; काव्यमाला सीरीज मे मुद्रित।

दर्पण—भट्टनायक-कृत हृदयदर्पण की भाति, देखो पृष्ठ २२१-२२५, उपर्युक्त।

दर्पण—काव्यप्र. की विश्वनाथकृत टीका।

दशरूप—ले. विष्णु के पुत्र धनञ्जय; ऊपर देखो पृष्ठ २४३-२४८; कई बार प्रकाशित; समय ९७४-९९६ ई.;

टी.—

१. अवलोक—ले. विष्णु के पुत्र धनिक; ऊपर देखो पृष्ठ २४६-२४८; लगभग १००० ई.।

२. नृसिंह द्वारा अवलोक टीका की टीका, देखो पृष्ठ २४७, उपर्युक्त।

३. देवपाणिकृत टीका—विक्रमोर्वशीय मे रङ्गनाथ द्वारा उल्लिखित समय १६५६ ई. से पूर्व।

४. बहुरूपमिश्र-कृत टीका—ऊपर देखो पृष्ठ २४७।

५. कुरविराम-कृत टीका—

दशरूपकपद्धति—ले. कुरविराम; हु. रि., भाग १, संख्या ५५४।

दशरूपकपरिभाषा—ले. शिङ्गभूपाल; समय लगभग १३३० ई.।

दशरूपकविवरण—यह दशरूपक की टीका नही, बल्कि एक स्वतन्त्र रचना है; देखो मद्रास सरकार पाण्डु. सूची, भाग २२, क्रमसंख्या १२८९२।

दामोदरभट्ट हर्ष—अलङ्कारक्रममाला तथा उसकी टीका के ले.।

दिनकर—रसतरङ्गिणी के टीकाकार।

दीधितिप्रकाशिका—ले. वृन्दावनचन्द्र; कविकर्णपूरकृत अलङ्कारकौस्तुभ की टीका; ऊपर देखो।

दीपिका—कई टीकाओं का नाम; देखो काव्यप्र. तथा चन्द्रालोक के अन्तर्गत।

दुर्गादास—विदग्धमुखमण्डन के टीकाकार।

दुष्करचित्रप्रकाशिका—सरस्वतीकंठाभरण की लक्ष्मीनाथभट्ट-कृत टीका।

देवदत्त—शृङ्गाररसविलास के ले.।

देवनाथ—काव्यप्र. तथा रसिकप्रकाश की टीका काव्यकौमुदी के ले.।

देवपाणि—दशरूप के टीकाकार।

देवशङ्करपुरोहित—नाहनाभाई के पुत्र; समय १८वी शता. का उत्तरार्ध; अलङ्कारमञ्जूषा के ले.।

देवीदत्त—कुवलयानन्द की लघ्वलङ्कारचन्द्रिका टीका के ले.।

देवेश्वर अथवा देवेन्द्र—कविकल्पलता के ले.; ऊपर देखो।

धनञ्जय—दशरूप के ले., ऊपर देखो; समय ९७४-९९६ ई.।

धनिक—दशरूप की अवलोकटीका के ले., ऊपर देखो; समय लगभग १००० ई.।

धरानन्द—चित्रमीमांसा के टीकाकार, ऊपर देखो।

धर्मदत्त—साहित्यदर्पण मे उल्लिखित; ऊपर देखो, पृष्ठ ३०१।

धर्मदाससूरि—विदग्धमुखमण्डन के ले.; ऊपर देखो।

धर्मसूरि अथवा धर्मसिंह अथवा धर्मपण्डितपर्वतेश अथवा पर्वतनाथ के पुत्र तथा साहित्यरत्नाकर के ले.; समय १५वी शती का पहला चतुर्थांश; मद्रास तथा नलौर मे मुद्रित, देखो इ.वि. राघवाचार्य-कृत एन.आई. ए., भाग २, पृ. ४२८।

टीका—नौका—ले. लक्ष्मणसूरि के पुत्र तथा वेङ्कटाचार्य के शिष्य वेङ्कटसूरि।

धिषण—काव्यमीमासा पृ. १ पर उल्लिखित; ऊपर देखो पृष्ठ १।

धूर्तिल—भरतकृत नाट्यशास्त्र में उल्लिखित; ऊपर देखो, पृष्ठ २४।

ध्वनिकार अथवा ध्वनिकृत्—देखो ध्वन्यालोक के अन्तर्गत तथा ऊपर पृष्ठ १६१।

ध्वनिप्रदीप—ले. श्रीमाल-कुलीन जीवन के पुत्र पुञ्जराज।

ध्वनिविवेक—

ध्वनिसंग्रह—ट्रीनियल सूची, भाग ६; पृष्ठ २३७१-७२।

ध्वनिसिद्धान्तसंग्रह—ले. चण्डीदास, काव्यप्र. की स्वयं चण्डीदास-कृत टीका में उल्लिखित, पृष्ठ १३, १०४।

ध्वन्यालोक अथवा काव्यालोक अथवा सहृदयालोक—ले. आनन्दवर्धन; काव्य-माला सीरीज तथा दूसरे कई प्रकाशको द्वारा मुद्रित; ऊपर देखो पृष्ठ १६१-२०८; समय लगभग ८५०-८७५ ई.।

टीकाएँ—

१. अञ्जन—देखो मद्रास सरकार पाण्डु. लाइब्रेरी सूची, क्रमसंख्या १२८९५।
२. चन्द्रिका—लोचन मे उल्लिखित, ऊपर देखो पृष्ठ २०७।
३. लोचन—ले. अभिनवगुप्त; ऊपर देखो पृष्ठ २०३-२०७; समय ९८०-१०२० ई.।
४. कौमुदी—ले. उदयोत्तुङ्ग; ऊपर देखो पृष्ठ २०७-२०८, समय लगभग १४८० ई, प्रथम उद्योत, महामहो. कुप्पुस्वामीशास्त्री द्वारा सम्पादित।
५. ध्वनिगाथापञ्जिका—ले. रत्नाकर उपनाम—काश्मीरकाचार्य; इसमें ध्वन्यालोक मे आये प्राकृत-श्लोको की व्याख्या है; ऊपर देखो, पृष्ठ २०८।

नखकुट्ट—नाट्यशास्त्र (१ ३३, जी. ओ. सूची) मे भरतपुत्र के नाम से तथा सागरनन्दी द्वारा उल्लिखित।

नञ्जराजयशोभूषण———ले. शिवराम के पुत्र नरसिंहकवि अथवा अभिनव-कालिदास; उदाहरण-श्लोक वीरभूप-पुत्र नञ्जराज को लक्ष्य कर लिखे गए हैं।

नञ्जराज मैसूर के राजा कृष्णराज वाडियर द्वितीय का श्वसुर सर्वाधिकारी तथा सेनापति था; देखो पूना ओरिएण्टलिस्ट, भाग ५, पृष्ठ २१७-२२०।

नटसूत्र—ले. शिलालिन्; पाणिनि ४ ३, ११०-११ पर उद्धृत ; ऊपर देखो पृष्ठ ३३५।

नन्दिकेश्वर—काव्यमी. पृष्ठ १ पर उल्लिखित (ऊपर देखो, पृष्ठ १); ३३० छन्दो में अभिनयदर्पण के ले.; कलकत्ता संस्कृत सीरीज के अन्तर्गत डॉ. एम. एम. घोष के सम्पादन मे इंगलिश-अनुवाद तथा प्रस्तावना के सहित प्रकाशित, ए के. कुमारस्वामी तथा डुगिराला गोपालकृष्णय्या द्वारा अनुवादित। कैम्ब्रिज १९१७; सङ्गीतरत्नाकर १.१.१७ मे सगीत के एक अधिकारी विद्वान् के रूप मे उल्लिखित; देखो अभिनवभारती की भण्डार. प्रतिलिपि पृष्ठ ४१७, अध्याय २९

'इत्येवं नन्दिकेश्वरमतानुसारेणायं चित्रपूर्वरङ्गपूर्वविधिरिति'; काम-कला, अभिनय, संगीत आदि से सम्बन्धित कई उत्तरवर्ती ग्रंथों से उनका नाम जोड़ा जाता है ।

नन्दिमत—अभिनवभारती, भाग १, पृष्ठ १७१ पर उल्लिखित ।

नमिसाधु—रुद्रटकृत काव्यालङ्कार के टीकाकार; देखो पृष्ठ १५५; टीका का रचनाकाल १०६९ ई. ।

नरसिंह अथवा नृसिंहकवि—शिवरामसुधी के पुत्र; नञ्जराजयशोभूषण के ले., देखो पृष्ठ १५५; रचनाकाल १०६९ ई. ।

नरसिंह—कृष्ण के पौत्र तथा गदाधर के पुत्र; काव्यादर्श की मुक्तावली टीका के ले. ।

नरसिंहठक्कुर—काव्यप्र. की नरसिंहमनीषा टीका के ले.; ऊपर देखो ।

नरसिंह—गुणरत्नाकर के ले., ऊपर देखो ।

नरसिंहमनीषा—काव्यप्र. की नरसिंहठक्कुर-कृत टीका ।

नरसिंहसूरि—तिम्माजि के पुत्र; काव्यप्र. की ऋजुवृत्ति टीका के ले. ।

नरसिंहाचार्य अथवा वेङ्कटनृसिंहकवि—अलङ्कारेन्दुशेखर के ले., ऊपर देखो ।

नरसिंहसूरि—रसनिरूपण के ले.; रत्नापण, पृष्ठ २२४ पर उद्धृत ।

नरहरिसरस्वतीतीर्थ—काव्यप्र. की बालचित्तानुरञ्जनी टीका के ले.; जन्म १२४१-४२ ई. ।

नरहरिभट्ट—विदग्धमुखमण्डन की श्रवणभूषण टीका के ले. ।

नवरसतरङ्गिणी—रसतरङ्गिणी के समान ।

नागरसर्वस्व—ले. पद्मश्री जो एक बौद्धानुयायी थे; ३८ परिच्छेदों में विभाजित; कलकत्ता में तथा गुजराती प्रेस, बम्बई में मुद्रित; परिच्छेद १३ भाव, हाव के विषय में है, अधिकांश भाग कामसूत्र के अनुकरण पर कामकला के बारे में है और कई स्थानों पर अश्लीलता भी आ गई है; इसमें कुट्टनीमत का उद्धरण है, तथा यह सागरनन्दी, शाकुन्तल और शार्ङ्गधरपद्धति में राघवभट्ट द्वारा उद्धृत है; समय ११०० ई. से पूर्व तथा ८०० ई. के पश्चात् ।

नागराजकेशव—काव्यप्र. की पदवृत्तिटीका के ले. ।

नागेश अथवा नागोजिभट्ट—कई टीकाओं के ले., ऊपर देखो पृष्ठ ३२४-२५ ।

नाटकचन्द्रिका—ले. रूपगोस्वामी; ऊपर देखो पृष्ठ ३१३-३१४; समय लगभग १४७०-१५५४ ई. ।

नाट्यदर्पण—ले. रामचन्द्र तथा गुणचन्द्र; गायकवाड़ ओरिएंटल सीरीज में

मुद्रित; ४ विवेकों में विभाजित; रामचन्द्र का जीवनकाल ११५०-११७५ ई.; ये सिद्धराज (१०९३-११४३ ई.) तथा कुमारपाल (११४३-११७२ ई.) के समकालीन तथा हेमचन्द्र के शिष्य थे; इसमे दशरूपावलोक से भी अधिक उदाहरण हैं; विषयरूपक के १२ भेद तथा कई उपरूपक; सर्वप्रथम प्रो. लेवी ने इसके बारे में जर्नल एशियाटिक (१९२३) में लिखा; इन्होने देवीचन्द्रगुप्त के सबध में जो लिखा है उसका ऐतिहासिक महत्त्व है।

नाटकदीप—ले. त्र्यम्बक।

टीकाएँ—

१. रामकृष्णपण्डित-विरचित टीका।

२. किसी अज्ञात ले. द्वारा विरचित टीका।

नाटकपरिभाषा—ले. अनन्त अथवा अनपोत के पुत्र शिङ्गभूपाल; समय लगभग १३३० ई., पद्य में।

नाटकप्रकाश—रत्नापण पृष्ठ १३ पर उल्लिखित।

नाटकमीमांसा—ले. रुय्यक; अलङ्कारसर्वस्व तथा व्यक्तिविवेकटीका (पृष्ठ ३२) में उल्लिखित; ऊपर देखो पृष्ठ २७९।

नाटकलक्षण—ले. पुण्डरीक।

नाटकलक्षणरत्नकोश—ले. सागरनन्दी; डब्लिन के प्रो. एम. डिलोन् द्वारा सम्पादित (ऑक्सफोर्ड यूनिवर्सिटी प्रेस, १९३७)

नाटकावतार—मोहनदास द्वारा रसोदधि मे उल्लिखित।

नाट्यदर्पण—नाटकदर्पण के अनुसार।

नाट्यप्रदीप—राघवभट्ट द्वारा शाकुन्तल मे नान्दी के विषय मे उद्धृत।

नाट्यप्रदीप—ले. सुन्दरमिश्र औजागरि; रचना-काल १६१३ ई.; देखो इण्डिया ऑफिस सूची, भाग ३, पृष्ठ ३४७-३४८।

नाट्यलोचन—ले. त्रिलोचनादित्य, ऊपर देखो, सम्भवतः सागरनन्दी के पश्चात्।

टीका—अञ्जन—ले. स्वयं त्रिलोचनादित्य।

नाट्यशास्त्र—ले. भरत; ऊपर देखो पृष्ठ १०-४७; १०० वर्ष ईसा-पूर्व से ३०० ई. के बीच।

टीका—अभिनवभारती अथवा नाट्यवेदविवृति—ले. अभिनवगुप्त; ऊपर देखो पृष्ठ ४७; समय लगभग १००० ई.।

नाट्यशास्त्र की टीकाओं के लिए ऊपर देखो, पृष्ठ ४७-५५।

नाट्यशास्त्र—ले. वसन्तराज; मल्लिनाथ द्वारा शिशुपालवध २८ में वसन्तराजीय के नाम से उल्लिखित; छंदो में विरचित; समय १४०० ई. से पूर्व; ले. कुमारगिरि का राजा था; देखो इण्डिया ऑफिस पाण्डु. सूची, भाग ७, पृ १५७५-७६ जहाँ काव्यनेम का कथन है कि उसने स्वरचित शाकुन्तल की टीका में कुमारगिरि के राजा वसन्तराज के नाट्यशास्त्र का अनुसरण किया है।

नाट्यसर्वस्वदीपिका—६००० श्लोक, ५ स्कन्धों तथा ३२ अध्यायो में आदिभरत की टीका; ऊपर देखो पृष्ठ २७; इसमें सरस्वतीकठाभरण, सङ्गीतरत्नाकर आदि सङ्गीत-सम्बन्धी कई रचनाओं का उल्लेख है।

नाट्यार्णव—ले. नन्दिकेश्वर, रसरत्नप्रदीपिका द्वारा उद्धृत ।

नान्ददेव—भरतभाष्य अथवा सरस्वतीहृदयालङ्कार के ले; ऊपर देखो पृष्ठ ६१-६३।

नायक—देखो भट्टनायक ।

नायिकादर्पण अथवा नायिकावर्णन—ले. रामकवि, ४९ कारिकाओं मे विभाजित ।

नारद—गान्धर्ववेद के निर्माता। ऊपर देखो पृष्ठ १९, ४३, भावप्रकाशन में लिखा है कि भरत ने नारद से ब्रह्मा मे से रसो के विकास के बारे में ज्ञान प्राप्त किया ।

नारायणदीक्षित—रङ्गनाथ के पुत्र तथा काव्यप्र के टीकाकार; समय लगभग १७वी शता. का अन्त ।

नारायणभट्ट—रसतरङ्गिणी के ले.; उज्ज्वलनीलमणि की विश्वनाथ-विरचित टीका पृ. २५ पर उल्लिखित ।

निदर्शन—काव्यप्र. की राजानकानन्दविरचित टीका।

निर्मलभट्ट—ऊपर देखो त्रिमल्लभट्ट ।

नीलकण्ठ—चित्रमीमासादोषधिक्कार के लेखक, ऊपर देखो ।

नूतनतरि—रसतरङ्गिणी की टीका; ऊपर देखो ।

नृसिंह—अलङ्कारसार के ले. ।

नृसिंहभट्ट—दशरूप के टीकाकार।

नृसिंहकेशव—पाण्डवराजयशोभूषण (पाण्ड्यराज ?) के ले. ।

नृसिंहठक्कुर—काव्यप्र. की नृसिंहमनीषा-टीका के ले. ।

नेमिसार—रसतरङ्गिणी की साहित्यसुधाटीका के ले. ।

नौका—रसतरङ्गिणी की गङ्गारामजडि-विरचित टीका; रचना-काल १७४२ ई.।

नौका—साहित्यरत्नाकर की लक्ष्मणसूरि के पुत्र वेङ्कटसूरि-विरचित टीका; बनारस में १८८४ ई. मे मुद्रित ।

पक्षधर—भीमसेन द्वारा काव्यप्र के एक टीकाकार के रूप में उल्लिखित ।

पञ्चसायक—ले. ज्योतिराश; मोहनदासकृत रसोदधि मे उल्लिखित, टीका लक्ष्यवेधन—ले. साहिब्रम ।

पण्डितराज—उपनाम रघुनन्दन; काव्यप्र. के टीकाकार; रत्नकण्ठ द्वारा उल्लिखित; समय १६३७ ई से पूर्व ।

पदवृत्ति—काव्यप्र की नागराजकेशवकृत टीका ।

पदार्थदीपिका—ले. गौरनार्य, विषय : अलङ्कार; मद्रास सरकार पाण्डु. सूची, भाग २२, क्रमसंख्या १२९५१, १२९५२ ।

पद्मश्री—ले. नागरसर्वस्व; ऊपर देखो । पृ ४२५

पद्मसुन्दर—अकबरसाहिशृङ्गारदर्पण के ले., ऊपर देखो ।

परमात्माविनोद—ले. गुणोदधि ।

परमानन्दचक्रवर्ती—काव्यप्र की विस्तारिका टीका के ले ।

पराशर—काव्यमीमासा पृष्ठ १ पर उल्लिखित । ऊपर देखो, पृष्ठ १ ।

पाण्डवराजयशोभूषण (पाण्ड्यराज ?)—ले नृसिह ।

पाल्यकीर्ति—काव्यमीमासा पृ. ४६ पर उल्लिखित ।

पितामह—इनका एक श्लोक नाटकलक्षणरत्नकोश मे उद्धृत है ।

पीयूषवर्ष—चन्द्रालोक के ले. जयदेव का उपनाम ।

पुञ्जराज—जीवनेन्द्र के पुत्र, ध्वनिप्रदीप तथा काव्यालङ्कारशिशुप्रबोध के ले.।

पुण्डरीक—नाटकलक्षण के ले ।

पुण्डरीकरामेश्वर अथवा पौण्डरीकरामेश्वर—रससिन्धु के ले., ऊपर देखो, समय लगभग १४००-१४५० ई ।

पुण्यानन्द—कामकलाविलास के ले. ।

पुरुषोत्तम सुधीन्द्र—कवितावतार के ले, ऊपर देखो ।

पुरुषोत्तम—साहित्यदर्पण अध्याय ९ पर गौडीयारीति के सम्बन्ध मे उद्धृत ।

पुलस्त्य—काव्यमी. पृष्ठ १ पर उल्लिखित (ऊपर देखो, पृष्ठ १) ।

प्रकाशवर्ष—रसार्णवालङ्कार के ले.; देखो इडियन हिस्टोरिकल क्वार्टर्ली, भाग ४, खण्ड १ पर रोमनलिपि मे दिया आगम (टैक्स्ट) का अन्त और देखो वही पृ. ७७०-७८० (डॉ. दे) तथा जर्नल ऑफ ओरिएंटल रिसर्च, मद्रास, भाग ८, पृष्ठ २६७-२७६; समय १०५० ई. के पश्चात् ।

प्रचेतायन्—काव्यमीमांसा पृष्ठ १ पर उल्लिखित (ऊपर देखो पृष्ठ १) ।

प्रतापरुद्रयशोभूषण—ले. विद्यानाथ; ऊपर देखो पृष्ठ २९३-२९५; समय—१४वीं शता. का प्रथम चतुर्थांश; बम्बई संस्कृत सीरीज में निम्न दो टीकाओं सहित मुद्रित—

टीकाएँ—

१. रत्नापण—ले. मल्लिनाथ के पुत्र कुमारस्वामी; १५वीं शताब्दी।

२. रत्नशान—रत्नापण के पश्चात्।

प्रतिहारेन्दुराज—मुकुलभट्ट के पुत्र तथा उद्भट-विरचित अलङ्कारसारसंग्रह के टीकाकार; ऊपर देखो पृष्ठ १३३, २०५-७; समय ९२५-९५० ई.।

प्रदीप—गोविन्दठक्कुर-विरचित काव्यप्र. की टीका।

प्रदीपकृत अथवा प्रदीपकार—देखो गोविन्दठक्कुर।

प्रद्योतनभट्टाचार्य—चन्द्रालोक की शरदागमटीका के ले.; रचनाकाल १५८३ ई.; ऊपर देखो पृष्ठ २९२।

प्रधानिवेङ्कय्यामात्य—अलङ्कारमणिदर्पण के लेखक (१४००-१४५० ई.)।

प्रभा—काव्यप्र. की प्रदीपटीका की टीका।

प्रभा—गोपीनाथ-विरचित साहित्यदर्पण की टीका।

प्रभाकर—महादेव के पुत्र तथा रसप्रदीप (रचनाकाल १५८३ ई.) तथा अलङ्काररहस्य के लेखक; अलङ्काररहस्य रसप्रदीप मे उद्धृत है।

प्रश्नोत्तर—ले. जिनवल्लभसूरि, समय लगभग ११६० ई.।

प्रस्तावचिन्तामणि—ले. पुरुषोत्तम के पुत्र चन्द्रचूड; ५ उच्छ्वासों में विभाजित; विषय—काव्यवर्णन।

प्रस्तावरत्नाकर—ले. पुरुषोत्तम के पुत्र हरिदास; रचनाकाल १५५७ ई.।

प्रियातिथि—अभिनवभारती मे उल्लिखित; ऊपर देखो पृ. ५३।

बलदेव—शृङ्गारहार के लेखक; ऊपर देखो।

बलदेवविद्याभूषण—काव्यकौस्तुभ तथा काव्यप्र. की एक टीका के लेखक, ऊपर देखो।

बादर—सागरनन्दी द्वारा नाट्यशास्त्र के लेखक के रूप में उल्लिखित।

बादरायण—सागरनन्दी द्वारा नाटकलक्षणरत्नकोश मे उल्लिखित।

बालकवि—कर्पूररसमञ्जरी के ले.; लगभग १५३५-१५४५ ई.।

बालकृष्ण पायगुण्ड—चित्रमीमांसा के टीकाकार; ऊपर देखो।

बालकृष्ण—गोवर्धन के पुत्र तथा अलङ्कारसार के ले.; ऊपर देखो।

बालचित्तानुरञ्जिनी—ले. नरहरिसरस्वतीतीर्थ; काव्यप्र. की टीका।

बालबोधिका—कविकल्पलता की सूर्यदास अथवा सूर्यकवि-विरचित टीका; समय लगभग १५४० ई.; देखो आफ्रेट, भाग १, पृ. ७३१ तथा भाग ३, पृष्ठ १७५।

बालरामवर्मयशोभूषण—ले. सदाशिव दीक्षित; इसमें ५ दृश्यों का वकुलक्ष्मी-कल्याण नाटक भी दिया गया है जिसका नायक बालरामवर्मा है; देखो त्रिवेंद्रम महल पाण्डु. सूची, भाग ६, पृ. २३५४; उदाहरण-श्लोकों में राजा बालरामवर्मा की स्तुति की गई है।

बिन्दलङ्कार—ले. हरिहर, एकावली पृ. २४२ पर उल्लिखित; एकावली पृ. १९ पर हरिहर का जिक्र है जो त्रिवेदी (नोट्स, पृ. ३४८) के विचार में अर्जुनवर्मदेव ही है (समय १२११-१२१६ ई)।

बुधरञ्जनी—चन्द्रालोक की वेङ्कालसूरि-विरचित टीका।

बेचारामसार्वभौम—कविकल्पलता के टीकाकार।

भगवत्कवि—अष्टनायिकादर्पण के लेखक।

भगवद्भट्ट—रसतरङ्गिणी की नूतनतरि टीका के लेखक।

भागीरथ—काव्यादर्श के टीकाकार।

भट्टगोपाल—देखो गोपालभट्ट।

भट्टगोपाल—अभिनवभारती मे उल्लिखित, ऊपर देखो पृष्ठ ५३।

भट्टतौत—देखो तौत।

भट्टनायक—हृदयदर्पण के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २२१-२५, ९३५-९८५ ई.।

भट्टयन्त्र—अभिनवभारती मे उल्लिखित, ऊपर देखो पृ ५३।

भट्टवृद्धि—अभिनवभारती मे उल्लिखित; ऊपर देखो पृ ५३।

भट्टसुमनम्—अभिनवभारती मे उल्लिखित; ऊपर देखो पृ ५३।

भट्टि—भट्टिकाव्य के ले.; समय ५७५-६५० ई.; ऊपर देखो पृष्ठ ७२-७८।

भट्टिकाव्य—पिछली देखो।

टीकाएँ—

१. जयमङ्गल—निर्णय. द्वारा मुद्रित।

२. मल्लिनाथ—बम्बई संस्कृत सीरीज में मुद्रित।

भट्टेन्दुराज।

ऊपर देखो पृ. २०४-२०७ तथा २३८; समय—९६०-९९० ई.

भरत—नाट्यशास्त्र के ले., ऊपर देखो पृष्ठ १०-४७।

टीका अभिनवभारती—गायकवाड ओरिएटल सीरीज मे मुद्रित; ऊपर देखो पृष्ठ. ४७।

भरतवृद्ध—ऊपर देखो पृष्ठ २६।

भरतशास्त्रग्रन्थ—ले. लक्ष्मीधर; देखो एनल्स ऑफ भण्डार, भाग १५, पृष्ठ २४०-२४२; समय १५५०-१५७२ ई.; इसमें कविकण्ठपाठ, भावप्रकाश तथा भरतार्णव का उल्लेख है।

भरतसंग्रह—ले. विद्याचक्रवर्ती।

भरतसूत्रवृत्ति—लेखक बलदेवविद्याभूषण अथवा विद्याभूषण, काव्यप्र० की टीका।

भरतार्णव—ले. नन्दिकेश्वर पृ. ४२७।
भवदेव—काव्यप्र. की लीलाटीका के ले., ऊपर देखो।
भानुकर—सम्भवत भानुदत्त का दूसरा नाम, ऊपर देखो पृ. ३०६; कुछ पाण्डु. में भानुदत्त की रचनाएँ भानुकर-रचित बताई गई हैं, उदाहरणार्थ अलंकार-तिलक की पाण्डु (बी. बी. आर. ए. एस हस्तलेख-सूची, पृष्ठ ४१) तथा कुछ टीकाएँ जैसे परिमलटीका।
भानुचन्द्र—काव्यप्र. के टीकाकार।
भानुदत्त—मिथिलानिवासी; रसमञ्जरी, रसतरङ्गिणी आदि कई ग्रन्थों के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ ३०४-३१०; समय १४५०-१५०० ई.।
भानुभावप्रकाशिनी—महादेवविरचित रसमञ्जरी की टीका।
भामह—रक्रिलगोमी के पुत्र तथा काव्यालङ्कार के ले; समय ७००-७५० ई; कई बार मुद्रित। (ऊपर देखो, पृष्ठ ७८-८१)।
भामहविवरण—ले. उद्भट, ऊपर देखो पृ. १३४-३५।
भावतरङ्गिणी—
भावप्रकाश, भावप्रकाशिका अथवा भावप्रकाशन—ले. भट्टगोपाल के पुत्र शारदातनय; १० अधिकारो में गायकवाड ओरिएटल सीरीज द्वारा मुद्रित; देखो—अड्यार लाइब्रेरी बुलेटिन, स. १९, भाग १ व २ मे डॉ राघवन का लेख, ११७५-१२५० ई, अलङ्कारसूत्र तथा नाट्यशास्त्र के विद्यार्थियो के लिए बहुत महत्वपूर्ण टीका। इसके कुछ भागो के लिए देखो भाग ५, पृ. ७९१।
भावप्रदीप—देखो आफ्रेट, भाग १, पृष्ठ ४०८।
भावमिश्र—मिश्रभटक के पुत्र तथा शृङ्गारसरसी के ले.।
भावलवव्याख्या—
भावविवेक—भाव के विषय पर, ट्रिइनियल सूची, मद्रास. भाग ६, पृष्ठ ७१५१।
भावार्थ उपनाम काव्यनन्दिका—रामकृष्णविरचित काव्यप्र. की टीका।
भावार्थचिन्तामणि—महेश्वर-विरचित काव्यप्र. की टीका।
भाषाविभूषण—ले. गोपालदास।
भास्कर—काव्यप्र. की साहित्यदीपिकाटीका के ले., ऊपर देखो; काव्यप्रदीप (पृष्ठ २५, २०१) पर उल्लिखित।
भाष्यकाराचार्य—वरदगुरु के ले तथा साहित्यकल्लोलिनी के ले.; ले. ने यह स्पष्ट लिखा है कि उन्होने रसार्णवसुधाकर से सहायता ली है; समय १३५० ई. के पश्चात्, विषय : नाट्य, सन्धि, नायक, उपरूपक, काव्य-लक्षण; देखो मद्रास सरकार पाण्डु. सूची, भाग २२, क्रमसंख्या १२९६४।

भीमसेनदीक्षित—काव्यप्र. की सुधासागर टीका के ले.; रचनाकाल १७२३ ई; इसके अतिरिक्त अलङ्कारसारोद्धार, कुवलयानन्दखण्डन (अलङ्कारसारस्थिति) के ले.।

भीमेश्वरभट्ट—रङ्गभट्ट के ले. तथा रससर्वस्व के ले.।

भूदेव शुक्ल—रसविलास के ले; लगभग १५५० ई.; देखो एनल्स ऑफ भण्डार., भाग १३, पृष्ठ १८३ (प्रो. गोडे); इसके अतिरिक्त ५ दृश्यो मे धर्मविजय नामक नाटक के ले.।

भोजदेव अथवा भोजराज—सरस्वतीकण्ठाभरण तथा शृङ्गारप्रकाश के ले; ऊपर देखो पृष्ठ २५७-२६३; पहला ग्रन्थ कई बार प्रकाशित हो चुका है और दूसरे का एक भाग ही अब तक प्रकाशित हुआ है, १००५ से १०५४ ई तक राज्य किया।

मकरन्द—मुगल बादशाह अकबर के समकालीन हरिविजय सूरि के शिष्य शुभविजयगणि-विरचित काव्यकल्पलता की टीका, रचनाकाल सवत् १६६५ (१६०८-९ ई.)।

मङ्ख अथवा मङ्खक—कहा जाता है कि अलङ्कारसर्वस्व की एक वृत्ति इनकी रचना है, ऊपर देखो पृष्ठ २७७-७८, समय लगभग ११२५-११५० ई.।

मङ्गल—काव्यमीमासा मे राजशेखर द्वारा उद्धृत (पृष्ठ ११, १४, १६, २०); ऊपर देखो पृष्ठ १४४।

मङ्गलमयूखमालिका—ले. वरदाचार्य।

मञ्जीरध्वनिकोमल—

मतङ्ग—नाट्यशास्त्र तथा सङ्गीत के एक प्राचीन ले; ऊपर देखो पृष्ठ ५८; समय ७५० ई. से पूर्व।

मथुरानाथ शुक्ल—साहित्यदर्पण तथा कुवलयानन्द के टीकाकार।

मदनोदय—शाकुन्तल १ मे राघवभट्ट द्वारा तथा कुट्टनीमत श्लोक २२ मे वात्स्यायन की भाँति कामशास्त्र के एक ले. के रूप मे उल्लिखित।

मधुधारा—सुधीन्द्रयति-विरचित अलङ्कारमञ्जरी की टीका।

मधुमतिगणेश—काव्यप्र की काव्यदर्पण टीका के ले.।

मधुमति—रत्नपाणि के पुत्र रविविरचित काव्यप्र की टीका; ऊपर देखो।

मधुररसा—कृष्णद्विवेदी-विरचित काव्यप्र. की टीका।

मनोधर उपनाम रत्नपाणि—काव्यप्र. की काव्यदर्पण टीका के ले।

मन्दारमरन्दचम्पू—ले. कृष्णशर्मा तथा चन्द्रदेवशर्मा; ११ बिन्दुओं में विभाजित; कवियो के लिए एक विशद् सूचना-ग्रन्थ; समय १६०० के पश्चात्;

विषय : छंद, श्लेष, यमक, चित्रबन्ध, नाटक, रूपक तथा उसके अंग, नायिका, नायक, रस, वृत्ति, अलङ्कार आदि; इसका एक श्लोक इस प्रकार है : 'अथ भोजनृपादीना मतमत्र प्रकाश्यते। रसो वँस इति श्रुत्या रस एक. प्रकीर्तितः ॥' ९वाँ बिन्दु, पृष्ठ १०७; काव्यमाला सीरीज में मुद्रित। स्वोपज्ञ 'माधुर्यरञ्जनी' टीका; मूलपाठ व टीका निर्ण. द्वारा मुद्रित।

मम्मट—काव्यप्रकाश तथा शब्दव्यापारविचार के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २६६-२७५ ई.; समय १०५०-११०० ई.; सम्भवतः सङ्गीतरत्नावलि भी मम्मट की रचना है; देखो एनल्स ऑफ भण्डार०, भाग १६, पृष्ठ १३१-१३९।

मर्मप्रकाश—गुरुमर्मप्रकाश का दूसरा नाम, ऊपर देखो।

मल्लराज—ऊपर देखो अल्लराज।

मल्लिनाथ—एकावली की तरल टीका के ले.; ऊपर देखो पृ. २९२-९३।

मल्लिनाथ—जगन्नाथ के पुत्र तथा काव्यादर्श की वैमल्यविधायिनी टीका के ले.।

महादेव—रसमञ्जरी की भानुभावप्रकाशिनी तथा रसतरङ्गिणी की रसोदधि टीकाओं के ले.।

महिमभट्ट—व्यक्तिविवेक तथा तत्त्वोक्तिकोश के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २४५-२५७; पहली बार त्रिवेंद्रम सीरीज मे रुय्यक-विरचित टीका-सहित मुद्रित, समय १०२०-११०० ई।

महेश्वर—काव्यप्र. की भावार्थचिन्तामणि उपनाम आदर्श टीका के ले.।

महेश्वर—वामनविरचित काव्यसूत्र की साहित्यसर्वस्व टीका के ले.।

माणिक्यचन्द्र—काव्यप्र. की सङ्केत टीका के ले., ऊपर देखो; रचनाकाल—११५९-११६० ई.; आनन्द. द्वारा तथा मैसूर में मुद्रित।

मातृगुप्ताचार्य—अभिनवभारती, सागरनन्दी, भावप्रकाश आदि द्वारा नाट्यशास्त्र के एक ले. के रूप में उल्लिखित; ऊपर देखो पृष्ठ ५४-५५; समय ७वी शताब्दी का पूर्वार्ध।

मानसिंह—साहित्यसार के ले.।

मारुति उपनाम आञ्जनेय—भावप्रकाशन पृष्ठ ११४ पर नाट्यशास्त्र के एक ले. के रूप में उल्लिखित।

मार्जन—हरिदास-विरचित काव्यादर्श तथा सरस्वतीकंठाभरण की टीका।

मुकुलभट्ट—अभिधावृत्तिमातृका के ले.; निर्णय. द्वारा मुद्रित; ऊपर देखो पृष्ठ २१८; समय ९वी शताब्दी का अन्तिम चतुर्थांश।

मुक्तावलि—ले. गदाधर के पुत्र तथा काव्यादर्श के टीकाकार नरसिंहसूरि।

मुग्धमेधाकर—ले. अणुरत्नमण्डनगणि अथवा रत्न.; विषय . अलंकार; समय लगभग १४६१ ई.।

टीका—देखो भण्डार० पाण्डु. सूची, भाग १२, पृ २२२।

मुरारिमिश्र—भीमसेन द्वारा काव्यप्र के टीकाकार के रूप मे उल्लिखित।

मेधावी उपनाम मेधाविरुद्र—भामह तथा नमिसाधु द्वारा उल्लिखित; देखो ऊपर पृष्ठ ६३-६४।

मोहनदास—रसोदधि के ले.।

यज्ञनारायणदीक्षित—साहित्यरत्नाकर के ले.; आफ्रेट भाग २, पृष्ठ १०८।

यज्ञेश्वर दीक्षित—कोण्डुभट्ट के पुत्र, अलङ्कारराघव, अलङ्कार-सूर्योदय तथा साहित्यरत्नाकर के ले.; ऊपर देखो।

यशस्कर—अलङ्काररत्नाकर-सनिबद्ध देवीस्तोत्र।

यशस्वी—गोपाल के पुत्र, साहित्यकौतूहल तथा उसकी उज्ज्वलपदा टीका के ले; पाण्डु. (इण्डिया ऑफिस सूची, भाग ३, पृष्ठ ३३७) की नकल, १७३० ई. मे की गई।

यशोवन्तयशोभूषण—ले. रामकर्ण, राजपूताना के एक राजा की स्तुति मे विरचित।

यामुन उपनाम यामुनेय—काव्यादर्श के टीकाकार।

यायावरीय—काव्यमीमासा के राजशेखर का उपनाम, ऊपर देखो।

रघुदेव—काव्यप्रकाशकारिकार्थप्रकाशिका के टीकाकार, उन्होने केवल उन कारिकाओं की व्याख्या की है जो उनके विचार से भरत-विरचित हैं; देखो राजेन्द्र० नोटिस, भाग १०, क्रमसख्या ४२४२।

रघुनाथ उपनाम पण्डितराज—काव्यप्रकाश के टीकाकार, पाण्डु पर निर्दिष्ट तिथि १६३७ ई.।

रघुनाथभूपालीय—ले कृष्णदीक्षित, इसमे काव्यप्र तथा विद्यानाथ का उल्लेख है।

टीका साहित्य सामाज्य—ले सुरीन्द्रपूज्यपाद के शिष्य सुमतीन्द्रयति।

रङ्गशायी उपनाम गुरिजालशायी—रसमञ्जरी की आमोदटीका के ले; देखो डॉ. राघवन-लिखित शृङ्गारमञ्जरी (हैदराबाद) की प्रस्तावना, पृष्ठ १३-१४।

रतिकल्लोलिनी—ले. सामराज; रचनाकाल १७१९ ई.; देखो एनल्स ऑफ भण्डार., भाग १०, पृष्ठ ५८-५९।

रतिमञ्जरी—ले. कामदेव; ६३ कारिकाएँ; देखो पाण्डु सूची, पृष्ठ ४८।

रतिरहस्य—ले. कुक्कोक; १० अध्यायो मे विभाजित, रचनाकाल १३वीं शता.; मल्लिनाथ द्वारा उद्धृत।

रत्नकण्ठ—काव्यप्र. की सारसमुच्चय टीका के लेखक।

रत्नदर्पण—रत्नेश्वर-विरचित सरस्वतीकण्ठाभरण की टीका; निर्णय. द्वारा मुद्रित।

रत्नपाणि उपनाम मनोधर—अच्युत के पुत्र, काव्यप्र. की काव्यदर्पण टीका के लेखक, ऊपर देखो।

रत्नभूषण—१० परिच्छेदों मे काव्यकौमुदी के लेखक; १९वी शती का मध्य।

रत्नमण्डनगणि अथवा अणुरत्न.—मुग्धमेधाकर तथा जल्पकल्पलता के लेखक।

रत्नमाला—ले लक्ष्मणभट्ट; विषय अप्रस्तुतप्रशसा, प्रहेलिका आदि।

रत्नशाण—एक अज्ञात लेखक की प्रतापरुद्रयशोभूषण की टीका, ऊपर देखो।

रत्नशोभाकर—कृष्णसूरि विरचित अलङ्कार मुक्तावलि की टीका, ऊपर देखो।

रत्नाकर अथवा अलङ्काररत्नाकर—ले, शोभाकरमित्र।

रत्नापण—कुमारस्वामी-विरचित प्रतापरुद्रयशोभूषण की टीका, ऊपर देखो।

रत्नेश्वर—सरस्वतीकठाभरण की रत्नदर्पण टीका के ले, उन्होने इसे राजा रामसिंह देव के कहने पर लिखा।

रमा—वैद्यनाथपायगुण्ड-विरचित चन्द्रालोक की टीका; ऊपर देखो।

रवि—काव्यप्र की मधुमती टीका के ले।

रसकल्पवल्ली—ले. रामगोपालदास (१६वी शती.), इसमे सङ्गीतदामोदर का उद्धरण है।

रसकलिका—ले रुद्रभट्ट, देखो मद्रास सरकार पाण्डु लाइब्रेरी, क्रमसख्या २२४१, ३२७४ तथा 'रसो की सख्या' पर डॉ राघवन का लेख।

रसकल्लोल—ले दीनकृष्णदास, रचनाकाल १४९० ई, जब गजपति पुरुषोत्तम का राज्य था, देखो इडियन एटीक्विरी, भाग १, पृष्ठ २१५।

रसकौमुदी—ले घासीरामपण्डित, विषय . ९ रसो की विशेषताएँ।

रसकौमुदी—ले अज्ञात, विषय . अलङ्कार, देखो कलकत्ता ओरिएण्टल जर्नल, भाग ३, पृष्ठ ३५-३७ (प्रो गोडे)।

रसकौमुदी—ले श्रीकण्ठ; २ खण्डो, (पूर्वखण्ड व उत्तरखण्ड) तथा १० अध्यायो मे विभाजित, सङ्गीत तथा साहित्य का अध्ययन, पाण्डु. पर निर्दिष्ट तिथि १५९६ ई है ग्रथ १५६९-१५९६ के मध्य रचा गया, देखो भण्डार. पाण्डु. सूची भाग १२, पृष्ठ ४६३-४६६; ले नवानगर का जाम शत्रुशल्य (१५६९-१६०८ ई.) के आश्रित थे; देखो एनल्स ऑफ भण्डार., भाग १४, पृष्ठ १२९।

रसकौस्तुभ—ले. वेणीदत्त; देखो मिथिला पाण्डु. सूची., भाग २, पृष्ठ ४४, क्रमसख्या ३४।

रसगङ्गाधर—ले. जगन्नाथ पण्डितराज, ऊपर देखो पृष्ठ ३२१-३२४, जीवनकाल १६२०-१६६५ ई.।

टीका मर्मप्रकाश—ले. नागेशभट्ट जो शृङ्गवेर के राजा राम के आश्रित थे; काव्यमाला सिरीज मे मुद्रित।

रसचन्द्र रसगन्ध—ले घासीरामपण्डित, रचनाकाल १६९६ ई; ४ अध्यायो में विभाजित, विषय नायक, नायिका, अनुभावादिगण तथा रस।

रसचन्द्रिका—ले. लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वरभट्ट; इसमे अप्पय तथा जगन्नाथ उद्धृत हैं; १८वी शती का आरम्भ, काशी सस्कृत सीरीज मे मुद्रित।

रसतरङ्गिणी—ले. हरिवशभट्ट के पुत्र गोपालभट्ट द्वारा रुद्रभट्ट-विरचित शृगार-तिलक की टीका।

रसतरङ्गिणी—रुद्रटविरचित काव्यालङ्कार की टीका, ऊपर देखो पृष्ठ १५६।

रसतरङ्गिणी—ले. नारायणभट्ट, विश्वनाथचक्रवर्ती-विरचित उज्ज्वलनीलमणि की टीका, पृष्ठ २५ पर उल्लिखित।

रसतरङ्गिणी—ले. भानुदत्त, ८ तरगो मे विभाजित, रसरत्नदीपिका पृष्ठ ५० पर दिया गया एक श्लोक इसमे उद्धृत है, ऊपर देखो पृष्ठ ३०४-३०५।

टीकाये—

१. अयोध्याप्रसाद-विरचित टीका।
२. दिनकर-विरचित टीका।
३. नूतनतरि—ले भगवद्भट्ट।
४. नौका—ले नारायण के पुत्र और नीलकण्ठ के शिष्य गङ्गारामजडि; रचनाकाल १७४२ ई, बनारस (१८८५) मे मुद्रित, देखो जर्नल ऑफ बाम्बे यूनि, भाग ११, खण्ड २, पृष्ठ ८४-८९।
५. रसिकरञ्जिनी—ले. विश्वेश्वर के पुत्र वेणीदत्त भट्टाचार्य, रचनाकाल १५५३ ई.।
६. रसिकरञ्जिनी—हरिवशभट्ट के पुत्र गोपालभट्ट।
७. रसोदधि—ले गणेश; पाण्डु पर निर्दिष्ट तिथि १६९८ ई।
८. रसोदधि—ले. महादेव।
९. साहित्यसुधा अथवा काव्यसुधा—ले. भीमसाह महाराजाधिराज के पुत्र नेमिसाह, भण्डार. पाण्डु भाग १२, पृष्ठ २३४-२३५; सम्भवत इसके वास्तविक लेखक दिनकर थे।
१०. सेतु अथवा सेतुप्रबन्ध—ले. ब्रजराजदीक्षित के पुत्र जीवराज;

अडि-विरचित नौकाटीका का इसमें उल्लेख है; अतः इसका; रचनाकाल १७५० ई. के पश्चात् होना चाहिये।

रसतरङ्गिणी—ले. देवनाथ के पुत्र रामानन्द, देखो मिथिला पाण्डु. सूची, भाग २, पृष्ठ ५१, क्रमसख्या ३७।

रसदीर्घिका—ले. विद्याराम, ५ सोपानो मे विभाजित, रचनाकाल १७०६ (१६४९-१६५०ई.); ले. ने इसमे स्वरचित उदाहरण दिए हैं।

रसनिरूपण—ले. नरहरि, रत्नापण, पृष्ठ २२४ पर उल्लिखित।

रसपारिजात—ले. भानुदत्त, बद्रीनाथ झा द्वारा सम्पादित तथा मोतीलाल बनारसीदास, लाहौर द्वारा प्रकाशित।

रसप्रकाश—कृष्णशर्म विरचित काव्यप्र की टीका।

रसप्रदीप—ले रामेश्वर के पौत्र और माधव के पुत्र प्रभाकर; सरस्वती-भवन सीरीज मे मुद्रित; रचनाकाल १५८३ ई जब ले. की आयु १९ वर्ष थी।

रसबिन्दु—ले. अज्ञात; देखो भण्डार पाण्डु. सूची, भाग १२, पृष्ठ २४६; इसमे रसमहोदधि का उल्लेख है।

रसमञ्जरी—ले. गणेश्वर अथवा गणनाथ के पुत्र भानुदत्त अथवा भानुक; ऊपर देखो पृष्ठ ३०४-३०५, समय १४५०-१५०० ई।

टीकायें—

१. आमोद—ले. रङ्गशाली के पुत्र गुरिजालशायी, इसमे परिमल की तीव्र आलोचना की गई है; समय १७वी शती का पूर्वार्ध।

२. परिमल—ले शेषनृसिंह के पुत्र, शेषकृष्ण के भाई तथा भट्टोजि दीक्षित के गुरु शेषचिन्तामणि; देखो १८८३-८४ की भण्डारकर रिपोर्ट, पृष्ठ ३६५-३६६, भाडारकर सूची भाग ६, पृष्ठ १४५-१४७, भाग १७, पृष्ठ २४३-२५८; समय १६वी शताब्दी का मध्य भाग।

३. प्रकाश—ले. शिवभट्ट के पुत्र नागेशभट्ट काल (अथवा काले); बनारस सस्कृत सीरीज मे मुद्रित, समय १८वी शताब्दी का प्रथम चतुर्थांश।

४. भानुभावप्रकाशिनी—ले. महादेव।

५. रसिकरञ्जन—ले. कामराज के पुत्र तथा जीवराम के पिता व्रजराजदीक्षित; समय १८वी शताब्दी का पूर्वार्ध।

६. रसिकरञ्जिनी—ले. हरिवशभट्ट के पुत्र गोपालभट्ट जो एक द्राविड़ ब्राह्मण थे।

७. विकास अथवा विलास—ले नृसिंह के पुत्र गोपाल अथवा वोपदेव;

समय १५७२ ई, इसमे प्रदीपकर, वत्सलाञ्छन तथा साहित्यदर्पण का उल्लेख है।

८. व्यङ्ग्यार्थकौमुदी—ले. त्र्यम्बक के पुत्र अनन्त, बनारस संस्कृत सीरीज मे मुद्रित, काशी मे सवत् १६९२ (१६३५-३६ ई.) मे विरचित।

९. व्यङ्ग्यार्थकौमुदी अथवा समञ्जसा—ले. लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वर; देखो राजेन्द्र नोटिस, भाग ९, पृष्ठ १२२।

१०. व्यङ्ग्यार्थदीपिका—ले. त्र्यम्बक के पुत्र आनन्दशर्मा।

११. स्थूलतात्पर्यार्थ।

१२. रामनाथवैद्य-विरचित टीका।

रसमञ्जरी—ले तिम्मय के पौत्र, यज्ञेश्वरदीक्षित के पुत्र, कौण्डुभट्ट के शिष्य तथा तिरुमलराज के आश्रित लक्ष्मीधर, बाद मे रामानन्दाश्रम नाम अपनाकर यति बन गये।

रसमहार्णव—ले. पीताम्बर के पुत्र गोकुलनाथ जो बनारस मे रहते थे, १७वी शता के अन्तिम तथा १८वी शता. के प्रथम चतुर्थांश के बीच।

रसमीमासा—ले चमत्कारचन्द्रिका के ले. विश्वेश्वर के गुरु काशीश्वर; देखो एनल्स ऑफ भण्डार, भाग १६, पृ १३९-१४०; लगभग १३०० ई.।

रसमीमासा—ले गङ्गारामजडि, श्लोक-सख्या ११४; बनारस मे १८८५ ई. मे मुद्रित, समय १८वी शता. का दूसरा चतुर्थांश।

टीका छाया—ले स्वय गङ्गारामजडि।

रसरत्नकोश—ले. राजाधिराज कुम्भ अथवा कुम्भकर्ण, रस, नायक, नायिका तथा अभिनय पर ११ अध्याय, यह ले. के सङ्गीतराज का एक भाग है; देखो एनल्स ऑफ भण्डार, भाग १४, पृष्ठ २५८-२६२ (डॉ. राघवन); समय—लगभग १४२८-१४५९ ई, इसमे कीर्तिधराचार्य तथा अभिनवभरताचार्य का उल्लेख है, देखो रेगनाल्ड-विरचित 'ला रिटारीक', पृ. ३७९।

रसरत्नप्रदीपिका अथवा रसरत्नप्रदीप—ले. राजा हम्मीर के पुत्र अल्लराज अथवा मल्लराज, ६ परिच्छेद, गद्य-पद्य दोनो मे, समय १२५०-१३५० ई.; भारतीय विद्याभवन सीरीज, बम्बई मे डॉ. आर. एन. दाण्डेकर के सम्पादन मे मुद्रित, कविकङ्कण, चण्डकौशिक तथा भावप्रकाशन की कारिकाएँ इसमे उद्धृत हैं, कुम्भविरचित गीतगोविन्द की टीका मे इसका उद्धरण है।

रसरत्नहार—ले. त्रिलोकचन्द्र के पौत्र तथा कृष्णराम के पुत्र शिवरामत्रिपाठी; रस, भाव आदि पर श्लोक, टीका लक्ष्मीविहार—ले. स्वय शिवराम त्रिपाठी, १८वी शता के प्रथम चतुर्थांश के पश्चात्; रसमञ्जरी तथा उसकी व्यंग्यार्थकौमुदी टीका इसमे उद्धृत है, काव्यमाला सीरीज़ मे मुद्रित—६ गुच्छ तथा १२४ पृष्ठ।

रसरत्नावली—ले. लक्ष्मण के पुत्र वीरेश्वरपण्डित; मुख्य विषय शृङ्गाररस तथा नायिकाभेद।

रसविलास—ले. सुकदेव के पुत्र शुक्लभूदेव, ४ स्तबको मे विभाजित; प्रेमलता द्वारा सम्पादित तथा पूना ओरिएटल हाउस द्वारा १९५२ मे प्रकाशित, मूल्य ५ रुपये, रसगङ्गाधर पर आधारित; रचनाकाल १६६०-१७२० ई।

रसविवेक अथवा काव्यादर्श—ले. सौजन्यभूषण के अनुज, नाम अज्ञात; तञ्जौर पाण्डु, भाग ९, पृष्ठ ४०७४, वेङ्कटेश्वर इस्टीट्यूट द्वारा १९५६ ई. मे मुद्रित।

रससमुच्चय—देखो आफ्रेट, भाग १, पृष्ठ ४९६।

रससर्वस्व—ले रगभट्ट के पुत्र भीमेश्वरभट्ट।

रससागर—शिशुपालवध १५.८९ मे राग की परिभाषा के लिये मल्लिनाथ द्वारा उद्धृत।

रससिन्धु—ले. पौण्डरीक रामेश्वर; १४ रत्नो मे विभाजित, इसमे दर्पण, रसतरङ्गिणी तथा भानुदत्त का उल्लेख है, समय—१५००-१५५० ई.।

रससुधाकर—रूपगोस्वामि-विरचित नाटकचन्द्रिका मे तथा मल्लिनाथ द्वारा रघु ६ १२ मे उल्लिखित; इन उल्लेखो से स्पष्ट है कि यह और रसार्णव सुधाकर दोनो एक ही ग्रन्थ है।

रससुधार्णव—ले. आनन्ददास।

रससेतु—जीवराज-विरचित रसतरङ्गिणी की टीका।

रसामृतशेष—ले. रूपगोस्वामी।

रसामृतसिन्धु—

रसार्णव अथवा रसार्णवसुधाकर—ले अनन्त (अथवा अनपेति) के पुत्र तथा वेङ्कटागिरि के राजा (लगभग १३३० ई.) शिङ्गभूपाल, त्रिवेंद्रम् संस्कृत सीरीज में मुद्रित; ए एन. कृष्णा द्वारा दी गई तिथि (१३४०-१३६० ई.) ठीक लगती है क्योकि अनपोत माधवनायक से सम्बन्धित श्रीरगम् प्लेटों पर शक १३४३ (१४२१ ई.) तिथि दी गई है; देखो जर्नल ऑफ ओरिएंटल रिसर्च, बड़ौदा, भाग ७, पृष्ठ २५-३३।

रसार्णवालङ्कार—ले. प्रकाशवर्ष, देखो मद्रास, भाग ८, पृष्ठ २५-३३ तथा शृङ्गारप्रकाश भाग १, पृष्ठ २०४ पर डॉ राघवन।

रसिकजीवन—ले. गौरीपति के पुत्र गदाधरभट्ट, १० प्रबन्धो मे विभाजित, कई ले और उनकी कृतियो का इसमे उल्लेख है, १५०० ई के पश्चात्।

रसिकप्रकाश—ले. देवनाथ, काव्यकौमुदी भी इसी ले की रचना है।

रसिकप्रिया—ले केशवदास जो ओरछा के राजा वीरसिंह के आश्रित थे, रचनाकाल १६०१ ई, देखो डिपार्टमेन्ट ऑफ लेटर्स, कलकत्ता विश्वविद्यालय, भाग १३, पृष्ठ १-३४ तथा पेटर्सन भाग ६, पृष्ठ ३७९।

रसिकरञ्जन—ले. सामराज के पौत्र तथा कामराज के पुत्र ब्रजराजविरचित रसमञ्जरी की टीका।

रसिकरञ्जिनी—वेणीदत्तविरचित रसतरङ्गिणी की टीका, रचनाकाल १५५३ ई।

रसिकरञ्जिनी—गङ्गाधरविरचित कुवलयानन्द की टीका।

रसिकरञ्जिनी—हरिवंशभट्ट के पुत्र गोपालभट्टविरचित रसमञ्जरी की टीका।

रसिकरञ्जिनी—विश्वनाथ विरचित काव्यादर्श की टीका।

रसिकसञ्जीवनी—ले हरिवश के पुत्र हरिवश, १३ विलासो मे विभाजित; विषय : नायिका, मान, प्रणय, शृङ्गार इत्यादि, समय १६वी शता. का उत्तरार्द्ध।

रसिकसर्वस्व—रसिकप्रिया मे उद्धृत, राजा कुम्भ-विरचित गीतगोविन्द की टीका, देखो पुस्तक का निर्णय सस्करण १९४९, पृष्ठ ५१, ५५, ५६।

रसोदधि—ले गणेश, रसतरङ्गिणी पर लिखित पाण्डुलिपि पर निर्दिष्ट तिथि १६९८ ई।

रसोदधि—ले. महादेव; विषय रसतरङ्गिणी।

रहस्य—किरातार्जुनीय ३ ६० व १४.४१ पर मल्लिनाथ द्वारा तथा अलङ्कारशेखर पृष्ठ ४० व ८३ पर उद्धृत।

रहस्यदीपिका अथवा तिलक—जयराम विरचित काव्यादर्श की टीका।

रहस्यप्रकाश—ले जगदीश, विपय काव्यप्र।

राकागम—विश्वेश्वरभट्ट-विरचित चन्द्रालोक की टीका; ऊपर देखो।

राघव—काव्यप्र. पर अक्वूरिटिप्पण के ले।

राघवचैतन्य—कविकल्पलता के ले।

राजचूड़ामणिदीक्षित—श्रीनिवासदीक्षित व कामाक्षी के पुत्र; अलङ्कारशिरोमणि (अथवा चूडामणि), काव्यदर्पण चित्रमञ्जरी तथा अन्य कई ग्रन्थों के ले.।

राजशेखर—काव्यमीमांसा के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २०८-२१८; समय ९००-९२५ ई. ।

राजशेखर—अलङ्कारमकरन्द के ले. ; समय लगभग १७६०-१७७२ ई. ।

राजहंसोपाध्याय—वाग्भटालङ्कार के टीकाकार; पाण्डुलिपि पर निर्दिष्ट तिथि १४३० ई. ।

राजानन्द—काव्यप्र. के टीकाकार ।

रामकर्ण—यशोवन्तयशोभूषण के ले., ऊपर देखो ।

रामकवि अथवा रामशर्मा—नायिकावर्णन अथवा दर्पण के ले. ।

रामकृष्ण—काव्यप्र. की भावार्थ अथवा कविनन्दिनी टीका के ले.; ऊपर देखो ।

रामचन्द्र—नाटकदर्पण अथवा नाट्यदर्पण के ले.; ऊपर देखो ।

रामचन्द्र—काव्यप्र. की काव्यप्रकाशसार टीका तथा अलङ्कारचन्द्रिका की अलङ्कारमञ्जूषा टीका के ले. ।

रामचन्द्रदीक्षित—शब्दभेदनिरूपण के ले. ।

रामचन्द्रन्यायवागीश—काव्यचन्द्रिका के ले. ।

रामचन्द्रयशोभूषण—ले. कच्छपेश्वर, बोमराज के सम्मानार्थ ।

रामचरण—साहित्यदर्पण के टीकाकार; समय १७०० ई ।

रामनाथविद्यावाचस्पति—काव्यप्र. की रहस्यप्रकाश टीका के ले ; समय १७वी शता. का प्रथम चतुर्थांश ।

रामदेवचिरञ्जीव भट्टाचार्य—काव्यविलास तथा शृङ्गारतटिनी के ले. ।

रामपण्डित—रसकौमुदी के ले. ।

रामसुधीवर—अलङ्कारमुक्तावली के ले ; ऊपर देखो ।

रामसुब्रह्मण्य—अलङ्कारशास्त्रसग्रह के ले. ।

रामानन्द—रसतरङ्गिणी के ले. ।

रामानन्दाश्रम अथवा लक्ष्मीधर दीक्षित—अलङ्कारमुक्तावली तथा रसमञ्जरी के ले. ।

रामानुज—कूटसन्देह के ले. ।

राहुल—अभिनव. तथा ना. ल. र. को. द्वारा नाट्यशास्त्र के ले. के रूप में उल्लिखित; ऊपर देखो पृ. ५४ ।

रतिवृत्तिलक्षण—ले. विट्ठलेश्वर अथवा विट्ठल दीक्षित ।

रुचक—देखो रुय्यक ।

रुचिनाथमिश्र—रसप्रदीप पृष्ठ ६, ७, ९ पर प्रभाकर द्वारा उल्लिखित ।

रुचिमिश्र—भीमसेन द्वारा काव्यप्र. के एक टीकाकार के रूप में उल्लिखित ।

रुद्रट—काव्यालङ्कार के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ १५१-१६० ।

रुद्रभट्ट—शृङ्गारतिलक के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ १५६-१६० ।

रुय्यक——अलङ्कारसर्वस्व तथा अन्य कई ग्रन्थो के ले ; ऊपर देखो पृष्ठ २७५-२८६.

रूपगोस्वामी—उज्ज्वलनीलमणि के ले , ऊपर देखो पृष्ठ ३१०-३१५ ।

रूपनारायण—अलङ्कारस्फुरण के ले. ।

लक्षणदीपिका—ले आयप्रभु के पुत्र गौरनार्य, प्रबन्धदीपिका और पदार्थदीपिका दो अन्य नामों से भी जानी जाती है; ६ प्रकाशो मे विभाजित, इसमे साहित्यचूडामणि का उल्लेख है; मद्रास पाण्डु भाग २२, क्रमसख्या १२९५१ ।

लक्षणदीपिका—ले अच्चलुमन्त्रि के पुत्र गौरनार्य, इसमे कविकण्ठपाश, चमत्कार-चन्द्रिका, साहित्यचन्द्रोदय तथा साहित्यरत्नाकर का उल्लेख है, यह ऊपर दी गई लक्षणदीपिका से भिन्न प्रतीत होती है, देखो मद्रास पाण्डु., भाग २२, क्रमसख्या १२९५२ ।

लक्षणमालिका—ले. नरसिहाचार्य, विषय नायक, काव्य, रस, अलङ्कार तथा नाटक ।

टीका अलङ्कारेन्दुशेखर—ले श्रीशैलनृसिहकवि ।

लक्षणरत्नावलि—ले अप्पय्यदीक्षित ।

टीका सम्भवतः स्वय अप्पय-विरचित, देखो तञ्जौर पाण्डु भाग ९, पृष्ठ ४०७९-४०८६ तथा जर्नल ऑफ ओरिएटल रिसर्च, मद्रास, भाग ४, पृष्ठ २४२-२४४ ।

लक्ष्मणभट्ट—रत्नमाला के ले. ।

लक्ष्मीधर—तिम्मय के पौत्र, यज्ञेश्वर के पुत्र तथा कोण्डुभट्ट के भाई व शिष्य; अलङ्कारमुक्तावली तथा रसमञ्जरी के ले ।

लक्ष्मीधर—भरतशास्त्रजन्य के ले.; देखो एनल्स ऑफ भण्डार. भाग १२, पृष्ठ २४१-२४२ (प्रो. गोडे) भरत. का रचनाकाल लगभग १५५०-१५७२ ई. ।

लक्ष्मीनाथभट्ट—दुष्करचित्रप्रकाशिका टीका के ले.; समय लगभग १६०० ई. ।

लघ्वलङ्कारचन्द्रिका—ले. कुवलयानन्द के टीकाकार देवीदत्त ।

लाटभास्कर अथवा भास्कर—साहित्यदीपिका के ले. ।

लीला—भवदेवविरचित काव्यप्र. की टीका।

लोकनाथ—अलङ्कारकौस्तुभ के टीकाकार।

लोचन—अभिनवविरचित ध्वन्यालोक की टीका, ऊपर देखो पृष्ठ २०४-२०७।
टीका कौमुदी—ले राजा .उदयोतुङ्ग, ऊपर देखो पृष्ठ २०७-२०८; समय लगभग १४८० ई.; महामहो. प्रो. कुप्पुस्वामी द्वारा मद्रास मे प्रकाशित।

लोचनरोचनी—ले उज्ज्वलनीलमणि के टीकाकार जीवगोस्वामी, ऊपर देखो पृ० ३१४-३१५; जीवगोस्वामी का जीवनकाल १४७०-१५५४ ई।

लोल्लट—भरतनाट्यशास्त्र के टीकाकार, ऊपर देखो पृष्ठ ५०-५१; जीवन-काल ८००-८४० ई.।

लौहित्यभट्ट गोपाल अथवा भट्टगोपाल—साहित्यचूडामणि के ले; समय १५वी शता से पूर्व।

वक्रोक्तिजीवित—ले. कुन्तक, ऊपर देखो पृष्ठ २२५-२३६।

वक्रोक्तिजीवितकार अर्थात् कुन्तक—ऊपर देखो पृष्ठ २२५-२३६।

वत्सवर्मन् अथवा वत्सलाञ्छन—काव्यप्र की सारबोधिनी टीका के ले., ऊपर देखो।

वनमाला—ले भानु की पौत्री के पुत्र गङ्गानन्द, देखो मिथिला पाण्डु सूची, भाग २, पृ ६२, क्रमसख्या ४४।

वरदाचार्य—उत्प्रेक्षामञ्जरी तथा मङ्गलमयूखमालिका के ले।

वररुचि—काव्यादर्श की हृदयगमा टीका मे कश्यप के साथ काव्यशास्त्र के एक प्राचीन ले के रूप में उल्लिखित।

वल्लभदेव—राजानक आनन्ददेव के पुत्र, उपनाम—परमार्थचिह्न, रुद्रटविरचित काव्यालङ्कार के टीकाकार; ऊपर देखो पृष्ठ १५५; समय ९००-९३०ई.।

वल्लभभट्ट—अलङ्कारकौमुदी के ले.।

वसन्तराज—कुमारगिरि के राजा; नाट्यशास्त्र पर वसन्तराजीय नामक ग्रन्थ के ले.।

वसन्तराजीय—वसन्तराज विरचित नाट्यशास्त्र; समय—१४०० ई.।

वाग्भट—सोम के पुत्र, वाग्भटालङ्कार के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २८६-७; जीवनकाल १२वी शता का पूर्वार्द्ध।

वाग्भटालङ्कार—ऊपर देखो।
टीकाएँ—
१. आदिनाथ अथवा जिनवर्धन-विरचित टीका, आदिनाथ १४०५-

१४१९ ई. में विरचित, सरतरगच्छ के पुरोहित थे, ग्रन्थमाला बम्बई द्वारा मुद्रित; पाण्डु. की नकल सवत् १६१० अर्थात् १५५३-४ ई. मे की गई, भण्डार. पाण्डु सूची, भाग १२, पृष्ठ ३२३।

२. समासान्वयटिप्पण—ले क्षेत्रहसगणि।
३. विवरण—ले. अनन्तभट्ट के पुत्र गणेश, पाण्डु की नकल १७१३ ई. मे की गई।
४. जिनतिलकसूरि के शिष्य राजहसोपाध्याय-विरचित टीका; पाण्डु की नकल १४३० ई मे की गई, देखो भण्डारकर रिपोर्ट, १८८३-४ ई, पृष्ठ १५६,२७९; समय १३५०-१४०० ई.।
५. सकलचन्द्र के शिष्य समयसुन्दर, विरचित टीका, टीका का रचना-काल—१६३६ ई अहमदाबाद मे।
६. अवचूरि—ले अज्ञात।
७. कृष्णशर्म-विरचित टीका।
८. ज्ञानप्रमोदिका—ले वाचनाचार्य ज्ञानप्रमोदगणि, रचनाकाल सवत् १६८१ (१६२४-२५ ई)।

वाग्भट्ट—नेमिकुमार के पुत्र, काव्यानुशासन के ले, ऊपर देखो पृष्ठ २९५-६, समय—१४वी शता.।

वाचस्पति—काव्यप्र के टीकाकार।

वात्स्यायन—अलङ्कारसूत्र के ले, ऊपर देखो।

वातचन्द्र—चन्द्रालोक के टीकाकार।

वादिजजङ्घल—काव्यादर्श के टीकाकार।

वामन—काव्यालङ्कारसूत्र और वृत्ति के ले., ऊपर देखो पृ. १३९-१४७ तथा रत्नापण (पृष्ठ १२२)।

वासुकि—भावप्रकाशन (पृष्ठ ३७, ४७, ६९) मे नाट्यशास्त्र के ले. के रूप मे उल्लिखित... भावप्रकाशन पृष्ठ ३७ पर वासुकि-रचित श्लोक (नाना-द्रव्यौ.. नर्यं. सह) भावप्रकाशन मे उद्धृत वासुकि-कृत श्लोक (नाना-द्रव्यौ... नर्यैः सह) नाट्यशास्त्र (६-३९) से सबधित है (जी. ओ. एस., भाग १, पृष्ठ २९४)।

विजयवर्णी—शृङ्गारार्णवचन्द्रिका के ले.; देखो एन सी सी., पृष्ठ ६९।

विजयानन्द—काव्यादर्श के टीकाकार।

विठ्ठलेश्वर अथवा विठ्ठलदीक्षित अथवा अग्निकुमारवल्लभाचार्य के पुत्र; जन्म १४१४ ई.; कई ग्रन्थो के रचयिता, देखो आफ्रेट पाण्डु., भाग १, पृष्ठ ५७२।

विदग्धमुखमण्डन—ले. धर्मदाससूरि; ४ परिच्छेदों में विभाजित; विषय: प्रहेलिका और चित्रकाव्य; कई बार मुद्रित (जैसे हैबरलिन्स संकलन में और निर्णय. द्वारा); रत्नापण (पृष्ठ १२२) तथा शार्ङ्गधरपद्धति में उल्लिखित; समय ११वी शता. का पूर्वार्ध; प्रो. गोडे प्र. ग्रन्थ मे डॉ. राघवन का कथन है कि शृङ्गारप्रकाश में इनके नाम का उल्लेख है।
टीकायें—
१. जिनप्रभसूरि-विरचित टीका; ज्ञात जन्म और मृत्यु तिथिया १२९३ व १३०९ ई.।
२. आत्माराम अथवा स्वात्माराम योगीन्द्र-विरचित टीका।
३. विद्वन्मनोहरा—ले. ताराचन्द्र।
४. वीटिका—ले. गौरीकान्त भट्टाचार्य।
५. श्रवणभूषण—ले. नरहरिभट्ट।
६. सुबोधिनी—ले त्रिलोचन।
७. शिवचन्द्र-विरचित टीका।
८. वासुदेव के पुत्र दुर्गादास-विरचित टीका।
९. अवचूर्णि।

विद्याचक्रवर्ती—मम्मट, रुय्यक, भरतसग्रह और सम्भवत रसमीमासा के टीकाकार; देखो एनल्स ऑफ भण्डार. भाग १६, पृष्ठ १४०; समय—१४वी शता. के लगभग।

विद्याधर—एकावली के ले; ऊपर देखो पृष्ठ २९२-२९३; समय १२८५-१३२५ ई.।

विद्यानाथ—प्रतापरुद्रयशोभूषण के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २९३-२९५; समय १४वीं शता. का प्रथम चतुर्थांश।

विद्याभूषण—काव्यप्रकाश कारिकाओ की साहित्यकौमुदी टीका के रचयिता।

विद्याराम—रसदीर्घिका के ले.।

विद्वन्मनोहरा—ताराचन्द्र विरचित विदग्धमुखमण्डन की टीका।

विनयचन्द्र—काव्यशिक्षा के ले.।

विमर्शिनी—जयरथविरचित अलङ्कारसर्वस्व की टीका।

विरूपाक्ष—चन्द्रालोक की शारदशर्वरी टीका के ले.।

विवेक—कविकल्पलता की टीका ।

विश्वनाथ—काव्यादर्श के टीकाकार ।

विश्वनाथकविराज—चन्द्रशेखर के पुत्र; साहित्यदर्पण तथा काव्यप्र. की दर्पण टीका के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ २९६-३०४; समय १३००-१३८४ ई. ।

विश्वनाथ चक्रवर्ती—उज्ज्वलनीलमणि की आनन्दचन्द्रिका टीका के ले. जिसे उन्होंने शक १६१८ (१६९४ ई) मे पूरा किया ।

विश्वनाथ—साहित्यसुधासिन्धु के ले ; १७ वी शता ।

विश्वेश्वर पण्डित—लक्ष्मीधर के पुत्र, अलङ्कारकुलप्रदीप, अलङ्कारकौस्तुभ, अलङ्कारमुक्तावली, कवीन्द्रकर्णाभरण, काव्यतिलक, रसचन्द्रिका तथा रसचन्द्रिका की व्यंग्यार्थकौमुदी टीका के ले ; रसचन्द्रिका मे उनकी एक दूसरी पुस्तक शृङ्गारमञ्जरी का उल्लेख है; समय १८वी शता ।

विश्वेश्वर—उपनाम गागाभट्ट—रामकृष्ण के पौत्र और दिनकर के पुत्र, चन्द्रालोक की एकागम टीका के ले , जीवनकाल १६२०-१६८५ ई. ।

विषमपदी—रसगङ्गाधर की टीका ।

विषमपदी—शिवरामत्रिपाठी-विरचित काव्यप्र. की टीका ।

विष्णुदास—महादेव के पुत्र, कविकौतुक और शिशुप्रबोधकाव्यालङ्कार के ले. ।

विस्तारिका—परमानन्दचक्रवर्ती विरचित काव्यप्र. की टीका ।

वीरतरङ्गिणी—ले. चक्रधर, विषय गाम्भीर्यादिगुण, रीति और दोष; मिथिला पाण्डु सूची, भाग २, पृष्ठ ६५, क्रमसख्या ४६ ।

वीरनारायण—साहित्यचिन्तामणि के ले. ।

वीरेश्वर—रसरत्नावलि के ले ।

वृत्तदीपिका—ले. कृष्ण अथवा जयकृष्णमौनी ।

वृन्दावनचन्द्र तर्कालङ्कार—अलङ्कारकौस्तुभ की दीधितिप्रकाशिका टीका के ले. ।

वेङ्कटनृसिंहकवि—लक्ष्मणमालिका की अलङ्कारेन्दुशेखर टीका के ले. ।

वेङ्कटसूरि—साहित्यरत्नाकर की नौका टीका के ले ।

वेङ्कटाचार्य—श्रीशैलवश के अण्णाचार्य के पुत्र, अलङ्कारकौस्तुभ के ले. ।

वेङ्कटाचलसूरि—काव्यप्र. के टीकाकार ।

वेङ्कटय्यप्रधान—अलङ्कारमणिदर्पण के ले. ।

वेङ्गलसूरि—चन्द्रालोक पर बुधरञ्जनी टीका के ले ।

वेचाराम—कविकल्पलता के टीकाकार ।

वेणीदत्तशर्मन्—अलङ्कारचन्द्रोदय तथा रसतरङ्गिणी की रसिकरञ्जनी टीका के ले.; समय—लगभग १५८३ ई ।

वैद्यनाथतत्सत्—विठ्ठल के पौत्र और रामचन्द्र के पुत्र; गोविन्दठक्कुर-विरचित काव्यप्रकाशदीप की प्रभा टीका तथा उदाहरणचन्द्रिका के ले. जिसमें काव्यप्र. मे आये उदाहरणो की व्याख्या है, प्रभा के काव्यमाला सीरीज सस्करण मे स्पष्टतः वैद्यनाथतत्सत् को उसका ले. बताया गया है; उदाहरणचन्द्रिका के लिये देखो पैटर्सन रिपोर्ट भाग २, पृष्ठ १०८, कलकत्ता सस्कृत कालेज पाण्डु. सूची भाग ५४, अलवर पाण्डु क्रम-सख्या, तथा इन्डिया ऑफिस पाण्डु. क्रमसख्या ११५१। इन सब मे वैद्यनाथतत्सत् को ही उदाहरणचन्द्रिका का ले. बताया गया है, उदाहरणचन्द्रिका का रचनाकाल सवत् १७४० अर्थात् १६८३-८४ ई. (इन्डिया ऑफिस पाण्डु भाग ३, क्रमसख्या ११५१, पृष्ठ ३२२ पर यही तिथि दी गई है)।

वैद्यनाथ पायगुण्ड—चन्द्रालोक की रमा तथा कुवलयानन्द की अलङ्कारचन्द्रिका टीकाओ के ले; रमा के गुजराती प्रेस सस्करण मे उनके कुल का कोई उल्लेख नही है, किन्तु अलङ्कारचन्द्रिका के जीवानन्द द्वारा सम्पादित सस्करण मे उन्हे रामभट्ट का पुत्र बताया है; मेरा विश्वास है कि दोनो वैद्यनाथ अलग-अलग व्यक्ति हैं, यद्यपि कई पाण्डु मे उनमे भेद नही किया गया है; आफ्रेट (भाग २, पृष्ठ १४६) ने तो वैद्यनाथ पायगुण्ड को भी तत्सत्कुलीन बताया है, वास्तव में पायगुण्ड महाराष्ट्र की एक प्रसिद्ध जाति का नाम है, पैटर्सन रिपोर्ट भाग २, पृष्ठ १०८ तथा कलकत्ता सस्कृत कालेज पाण्डु सूची भाग ७, पृष्ठ ५४।

वैमल्यविधायिनी—जगन्नाथ के पुत्र मल्लिनाथ विरचित काव्यादर्श की टीका।

वोपदेव—नृसिंह के पुत्र गोपाल का दूसरा नाम, रसमञ्जरी की विलास अथवा विकास टीका के ले.; टीका का रचनाकाल १५७२ ई.।

वैमल्यविधायिनी—जगन्नाथ के पुत्र मल्लिनाथ-विरचित काव्यादर्श की टीका।

वोपदेव—नृसिंह के पुत्र गोपाल का दूसरा नाम, रसमञ्जरी की विलास अथवा विकास टीका के ले., टीका का रचनाकाल १५७२ ई.।

व्यक्तिविवेक—ले. महिमभट्ट, ऊपर देखो पृष्ठ २४८-२५६; १०२०-११०० ई. टीका व्याख्या अथवा विचार, अलङ्कारसर्वस्व के ले. द्वारा; त्रि. सं सी, द्वारा मुद्रित।

व्यंग्यार्थकौमुदी—त्र्यम्बकपण्डित के पुत्र अनन्तपण्डित-विरचित रसमञ्जरी की टीका, रचनाकाल १६३५ ई.।

व्यंग्यार्थकौमुदी अथवा समञ्जसा—लक्ष्मीधर के पुत्र विश्वेश्वर-विरचित रसमञ्जरी की टीका; देखो राजेन्द्र. नोटिस, भाग ९, पृष्ठ १२२।

व्यंग्यार्थदीपिका—त्र्यम्बक के पुत्र आनन्दशर्मन्-विरचित रसमञ्जरी की टीका।

व्यास—भावप्रकाशन मे रस और नाट्यशास्त्र के एक ले. के रूप उल्लिखित (पृष्ठ ५५, ६९, २५१)।

व्रजराजदीक्षित—रसमञ्जरी पर रसिकरञ्जन टीका के ले।

शकलीगर्भ—अभिनवगुप्त द्वारा उल्लिखित, ऊपर देखो पृष्ठ ४९, जीवनकाल ८००-८४० ई.।

शङ्कुक—नाट्यशास्त्र मे रससूत्र के व्याख्याता के रूप मे अभिनवगुप्त द्वारा उल्लिखित, ऊपर देखो पृष्ठ ५०-५१।

शङ्खधर—कविकर्पटिका के ले., कान्यकुब्ज के राजा गोविन्द के दरबारी कवि (१११३-११४३) ई), काथवाटे की रिपोर्ट (१८९१-९५) क्रम-सख्या ४६७ (पृष्ठ १५ और १२४) पर इसी नाम को शङ्कुचर लिखा गया है।

शब्दभेदनिरूपण—ले. रामचन्द्र दीक्षित, दे तञ्जौर पाण्डु, भाग ९, पृष्ठ ४०९०-९१।

शब्दभेदनिरूपण—ले तञ्जौर के राजा शाहिन्द्र के आश्रित, वेङ्कटकृष्ण, देखो तञ्जौर पाण्डु, भाग ९, पृष्ठ ४०९१-९२ (१६८४-१७१० ई)।

शब्दरूपनिरूपण—ले. नारायण, देखो शाहमहाराज पर तञ्जौर पाण्डु भाग ९, पृष्ठ ४०९२।

शब्दव्यापारविचार—ले मम्मट, ऊपर देखो पृष्ठ २७४, निर्ण द्वारा मुद्रित।

शब्दार्थचिन्तामणि—ले चिन्दम्बरकवि।

शब्दालंकारमञ्जरी—

शम्भुनाथ—अलङ्कारलक्षण के ले।

शरच्चन्द्रिका—ले. सुब्रह्मण्यशास्त्री।

शरदागम—चन्द्रालोक की प्रद्योतनभट्टाचार्य-विरचित टीका, ऊपर देखो पृष्ठ २९२; रचनाकाल १५८० ई, काशी सस्कृत सीरीज मे मुद्रित।

शशधर—किरणावली के ले।

शाण्डिल्य—रसार्णवसुधाकर में नाट्यशास्त्र के एक ले के रूप मे उल्लिखित।

शातकर्णि—ना. ल. र. को द्वारा नाट्यशास्त्र के ले के रूप मे उद्धृत (सूत्र-धार-विषयक पक्ति ११०१)।

शारदशर्वरी—ले. चन्द्रालोक की विरूपाक्ष-विरचित टीका।

शारदातनय—भावप्रकाशन के ले; समय—११७५-१२४० ई; गायकवाड़ ओरिएटल सीरीज मे मुद्रित।

शाहराजीय—ले. लक्ष्मणकवि।

शिङ्गभूपाल—रसार्णवसुधाकर नाटक परिभाषा के ले.; समय १३३० ई. के लगभग।

शिलालिन्—ले. पाणिनि के अनुसार नटसूत्र के ले ; ऊपर देखो पृष्ठ ३३५।

शिवचन्द्र—ले. विदग्धमुखमण्डन के टीकाकार।

शिवनारायणदास—दुर्गादास के पुत्र तथा काव्यप्र. के टीकाकार।

शिवरामत्रिपाठी—त्रिलोकचन्द्र के पौत्र तथा कृष्णराम के पुत्र; अलकाररस-मुद्गुरु, रसरत्नहार, लक्ष्मीविहार और विषमपदी (काव्यप्र की टीका) के लेखक, जीवनकाल १८वी शता के आरम्भ मे, उलवर पाण्डु. के उद्धरण स. २३६ में कहा गया है कि उन्होने ३० से अधिक ग्रन्थ लिखे।

शितिकण्ठविबोधन अथवा निदर्शन—राजानकानन्दविरचित काव्यप्र की टीका; रचनाकाल १६६५ ई।

शिवनारायणदास—काव्यप्र. के टीकाकार, जीवनकाल १७वी शता. का आरम्भ।

शिशुप्रबोधालङ्कार—ले माघव के पुत्र विष्णुदास, देखो आफ्रेट., भाग २, पृष्ठ १५६-बी, जहाँ कहा गया है कि फ्लोरण्टीन पाण्डु मे इसके केवल अध्याय ६ और ७ है।

शिशुप्रबोधालङ्कार—ले. जीवनेन्द्र के पुत्र परिमल।

शुभविजयगणि—काव्यकल्पलता की परिमल-विरचित टीका।

शृङ्गारकौस्तुभ—

शृङ्गारचन्द्रोदय—प्रस्तावचिन्तामणि मे उद्धृत।

शृङ्गारतटिनी—ले. चिरञ्जीवभट्टाचार्य, समय-१८वी शता. का पूर्वार्घ।

शृङ्गारतरङ्गिणी—ले. श्रीनिवासाचार्य।

शृङ्गारतिलक—ले. रुद्रभट्ट; ऊपर देखो पृष्ठ १५६-१६०; रुद्रभट्ट का जीवन-काल ९५० ई और ११११० ई. के बीच टीका रसतरङ्गिणी—ले. हरि-वशभट्टके पुत्र गोपालभट्ट।

शृङ्गारदर्पण—ले. पद्मसुन्दर, ऊपर देखो अकबरसाहिशृङ्गारदर्पण।

शृङ्गारदीपिका—ले. भानुदत्त, यह निश्चित नही है कि रसमञ्जरी का ले. और प्रस्तुत भानुदत्त एक ही हैं।

शृङ्गारदीपिका—ले. पेद्दकोमटि के पुत्र वेम, देखो ईस्ट इण्डिया, भाग ११, पृष्ठ ३१५।

शृङ्गारपवन—

शृङ्गारप्रकाश—ले भोज, ऊपर देखो पृष्ठ २५९-६० भोज का शासनकाल १००५-१०५४ ई.।

शृङ्गारभेदप्रदीप—विप्रलम्भ पर हरिहर-विरचित १० अवस्थाएँ; रसचन्द्रिका में उद्धृत, पृष्ठ ५५।

शृङ्गारमञ्जरी—ले. विश्वेश्वर जिसे उन्होंने अपनी ही एक और पुस्तक रस-चन्द्रिका में उद्धृत किया है।

शृङ्गारमञ्जरी—ले. अजितसेन, ३ अध्याय और १२८ परिच्छेद; विषय: दोष, गुण, अर्थालङ्कार, समय १०वी शता. का उत्तरार्द्ध।

शृङ्गारमञ्जरी—ले. अकबरसाहि; ऊपर देखो अकबरसाहिशृ.।

शृङ्गारमण्डन—ले. मण्डन, जो मालवराज के मन्त्री थे; रचनाकाल १४००-१४४८ ई.।

शृङ्गारमाला—ले. बाबूराम के पुत्र सुखलाल; ३ विरचन, रचनाकाल सम्वत् १८०१; उलवर पाण्डु. क्रमसख्या १०८३, उद्धरण सं २३०।

शृङ्गाररत्नाकर—

शृङ्गाररसमण्डन अथवा शृगारमडन—ले. प्रसिद्ध सत वल्लभाचार्य के पुत्र विठ्ठलेश्वर, १० उल्लासो मे विभाजित; ले की जन्मतिथि १५१५ ई देखो भाडारकर ओरिएटल रिसर्च इस्टीट्यूट सूची, १२, पृष्ठ ३५०-३५१।

शृङ्गाररसविलास—ले. देवदत्त।

शृङ्गारलता—ले. सुखदेवमिश्र।

शृङ्गारविधि—

शृङ्गाररससरसी—ले. भटकमिश्र के पुत्र भावमिश्र।

शृङ्गारसार—ले. कामेश्वर के पुत्र और गोडवर्तिकुल वेङ्कटनारायण दीक्षित; ६ उल्लासों मे विभाजित। कहा जाता है कि उन्होने ८ भाषाओ में ग्रन्थरचना की।

शृङ्गारसारावलि—ले वेङ्कटनारायण।

शृङ्गारसारिणी—ले. चित्रधर।

शृङ्गाररसारोदधि—ले. सुधाकर पौण्डरीकयाजिन्।

शृङ्गारहार—ले केशव के पुत्र बलदेव; पाण्डु. पर अंकित तिथि १८४५ ई.।

शृङ्गारादिरस—अपूर्ण; राजेन्द्र. नोटिस, भाग २, क्रमसख्या ६०६ में मुद्रित।

शृङ्गारामृतलहरी—ले. नरहरिबिन्दुपुरन्दर के पुत्र सामराजदीक्षित; काव्य-माला गुच्छ १४ मे मुद्रित; उन्होने रस, सात्त्विक भाव आदि का निरूपण करते हुए तै उ (२.७) के 'रसो वै स' वाक्य को उद्धृत किया है, (देखो सूची से पहले अंतिम पैरा) १६८१ ई. मे श्रीरामचरित नामक नाटक लिखा। वे रतिकल्लोलिनी के कर्त्ता सामराज (१७१९ ई.) से

भिन्न प्रतीत होते हैं। इन्होंने अपनी पैतृक परंपरा का उल्लेख नहीं किया। देखो भांडारकर सूची, भाग १०, पृष्ठ १५८-१५९ (प्रो. गौड)।

शृङ्गारार्णवचन्द्रिका—ले. विजयवर्णिन्।

शेष—काव्यमीमांसा मे उल्लिखित।

शेषचिन्तामणि—भानुदत्त-विरचित रसमञ्जरी की परिमल टीका के रचयिता; राजेन्द्र. नोटिस, भाग ९, क्रमसंख्या ३११५ मे जो तिथि सम्वत् १६०९ अर्थात् १५५२-३ ई दी गई है, वह सम्भवतः इसकी रचना तिथि है।

शोभाकरमित्र—अलङ्काररत्नाकर के ले. ऊपर देखो।

शौद्धोदनि—केशवमिश्र-विरचित अलङ्कारशेखर में दिये गये अलङ्कारसूत्र के ले.।

श्यामदेव—काव्यमीमांसा पृष्ठ ११, १३, १७ पर उल्लिखित।

श्यामराज—सामराज के समान।

श्रवणभूषण—ले. नरहरिभट्ट।

श्रीकण्ठ—रसकौमुदी के ले., पाण्डु. की प्रतिलिपि सवत् १६५२ मे हुई।

श्रीकरमिश्र—अलङ्कारतिलक के ले.।

श्रीकृष्णशर्मा—काव्यप्र. पर रसप्रकाश टीका के रचयिता।

श्रीधरसान्धिविग्रहिक—काव्यप्र. पर विवेक टीका के रचयिता।

श्रीनिवासदीक्षित—अलङ्कारकौस्तुभ, काव्यदर्पण, काव्यसारसंग्रह तथा साहित्य-सूक्ष्मसरणि के ले.; ऊपर देखो; वे सम्भवत. राजचूड़ामणि दीक्षित के पिता थे।

श्रीपाद—केशवमिश्र के अलङ्कारशेखर मे उल्लिखित।

श्रीवत्सलाञ्छन अथवा श्रीवत्सवर्मा—रसगङ्गाधर में उल्लिखित काव्यप्र. की सारबोधिनी टीका के ले.; इसके अतिरिक्त काव्यपरीक्षा और काव्यामृत के ले.।

श्रीवत्साङ्कमिश्र—यमकरत्नाकर के ले. जीवनकाल १०वी शता.।

श्रीविद्याचक्रवर्ती—देखो विद्याचक्रवर्ती।

श्रीहर्ष अथवा हर्ष—भरत के नाट्यशास्त्र पर वार्तिक के ले.; ऊपर देखो पृष्ठ ५९-६०।

श्रुतानुपालिनी—ले. काव्यादर्श के टीकाकार वादिजङ्घल, ऊपर देखो पृष्ठ १२५।

श्रुतिरञ्जिनी—ले. नारायणपण्डित।

श्लोकदीपिका अथवा उदाहरणदीपिका—काव्यप्र. की टीका; ले. गोविन्दठक्कुर।

श्लोकदीपिका—काव्यप्र. की टीका, ले. जनार्दन व्यास।

श्वेतारण्यनारायण—औचित्यविचारचर्चा की सहृदयतोषिणी टीका के ले.।

षट्पदानन्द (विषमपदव्याख्यान)—कुवलयानन्द की टीका, ले. नागेशभट्ट; ऊपर देखो षट्सहस्रीकृत अर्थात् भरत-विरचित नाट्यशास्त्र; देखो धनिक की दशरूप पर वृत्ति, ४.२।

सङ्केत—काव्यप्र. पर माणिक्यचन्द्र की टीका, देखो पृ. २७४।

सङ्केत—काव्यप्र. पर माणिक्यचन्द्र की टीका, देखो पृ. २७४।

सङ्केत—काव्यप्र. पर रुय्यक की टीका, देखो पृ. २७९।

सङ्गीतदामोदर—ले श्रीधर कविचक्रवर्ती के पुत्र शुभङ्कर, रचनाकाल १५वी शता.; प्रिन्सिपल गौरीनाथशास्त्री तथा गोविंदगोपाल मुखोपाध्याय द्वारा सम्पादित और कलकत्ता संस्कृत कालेज रिसर्च सीरीज मे ७ स्तबको में प्रकाशित १९६०, प्रस्तावना-पृष्ठ १३-४०, मूलपाठ-पृष्ठ १-१२४, स्रोत व सदर्भ-पृष्ठ १२५-१३६; विषय : भाव, हाव, अनुभाव, नायिका, नायक, नाट्यशास्त्र, रस, सङ्गीत आदि।

सङ्गीतरत्नाकर—ले. नि.शङ्क शार्ङ्गदेव यादव सिङ्घण के आश्रित (१२१०-१२४७ ई.) आनन्द. द्वारा मुद्रित।

टीकाये—

१. कलानिधि—ले. विजयनगर–निवासी चतुरकल्लिनाथ; रचनाकाल १६०८ ई. से पूर्व, आनन्द. द्वारा मुद्रित।

२. सुधाकर—ले सिंहभूपाल, आडयार लाइब्रेरी द्वारा आंशिक रूप मे मुद्रित, रचनाकाल १३३० ई.।

सञ्जीवनी अथवा सर्वस्वसञ्जीवनी—विद्याचक्रवर्ती-विरचित अलंकार सर्वस्व की टीका; रचनाकाल १४ शता. से पूर्व।

सदलङ्कारचन्द्रिका—

सदाशिवदीक्षित—बालरामवर्म यशोभूषण के ले; ऊपर देखो।

समयसुन्दर—वाग्भटालङ्कार के टीकाकार, ऊपर देखो।

समयसुन्दरगणि—अष्टलक्षार्थी अर्थात् अर्थरत्नावली के ले; अष्टल का रचनाकाल सम्वत् १६४६ (१५८९-९० ई.), लाहौर मे, देखो कायबाटे की रिपोर्ट (१८९१-९५), क्रमसख्या १३५३।

समुद्रबन्ध—अलंकारसर्वस्व के टीकाकार; जीवनकाल १३०० ई.। त्रिवेंद्रम संस्कृत सीरीज द्वारा मुद्रित।

संप्रदायप्रकाशिनी (बृहती टीका)—विद्याचक्रवर्ती-विरचित काव्यप्र. की टीका, ऊपर देखो।

समञ्जसा अथवा व्यंग्यार्थकौमुदी—ले. भानुदत्त-विरचित रसमञ्जरी के टीकाकार विश्वेश्वर।

समासान्वयटिप्पण—क्षेमहंसगणि-विरचित वाग्भटालङ्कार की टीका ।
सरसामोद—ले. अच्युतरायमोडक-विरचित साहित्यसार की टीका।
सरस्वतीकण्ठाभरण—ले. भोज, ऊपर देखो पृष्ठ २५७-२६४ ।

टीकायें—

१. आजड-विरचित टीका ।
२. रत्नदर्पण—ले. रत्नेश्वर; रचनाकाल १४वी ई., ऊपर देखो पृष्ठ २६३; (काव्यमाला सीरीज में ३ परिच्छेदो मे मुद्रित) ।
३. जगद्धर-विरचित टीका ।
४. भट्टनृसिंह-विरचित टीका, देखो भोज के शृङ्गारप्रकाश पर डॉ. राघवन, भाग १, पृष्ठ ४१८ से आगे विशेषत.पृष्ठ ४३२-४३४।
५. मार्जन—ले. हरिनाथ ।
६. दुष्करचित्रप्रकाशिका—ले. लक्ष्मीनाथभट्ट; रचनाकाल १७वी शता. के पूर्वार्द्ध मे ।
७. हरिकृष्णव्यास-विरचित टीका ।

सरस्वतीतीर्थ—काव्यप्र. पर बालचित्तानुरञ्जनी टीकाकार सर्वेश्वराचार्य द्वारा साहित्यसार मे निर्दिष्ट ।
सहदेव—वामनरचित काव्यालङ्कारसूत्र के टीकाकार ।
सहस्राक्ष—काव्यमी. पृष्ठ १ पर निर्दिष्ट । देखो ।
सहृदयलीला— ले. रुय्यक—काव्यमाला सीरीज तथा पिशल द्वारा प्रकाशित; समय ११२५-११५० ई. ।
सहृदयालोक—ध्वन्यालोक के समान ।
सागरनन्दी द्वारा नाटक लक्षण रत्नकोश मे निर्दिष्ट ।
सामराज दीक्षित—रतिकिल्लोलिनी के ले. ; देखो एनल्स ऑफ भण्डार. भाग १०, पृष्ठ १५८-१५९ ।
सामराजदीक्षित—शृङ्गारामृतलहरी के ले., ऊपर देखो।
सायण—अलङ्कारसुधानिधि के ले.
सारबोधिनी—उपर देखो वत्सलाञ्छनरचित काव्यप्र. की टीका ।
सारसमुच्चय—रत्नकण्ठ रचित काव्यप्र. की टीका; ऊपर देखो ।
साहितीसार—ले. वेङ्कटराम के पुत्र सीताराम ।
साहित्यकण्टकोद्धार—ले. का नाम नही दिया; नारायण के पुत्र द्वारा विरचित, देखो ट्रिनियल सूची, भाग ६, उपविभाग १, क्रमसंख्या ५०६८, पृष्ठ ६९३५ ।

साहित्यकलिका—ले. शंकरमिश्र, देखो मिथिला पाण्डु. सूची, भाग २, पृ. ७१; क्रमसख्या ५३।

साहित्यकल्पद्रुम—रचना-सबधी टिप्पणियो का कोष, बीकानेर पाण्डु. में बी. मित्रा; पृष्ठ २८७; क्रमसख्या ६१६।

साहित्यकल्पवल्ली—ले. भास्कराचार्य, वरदगुरु के वशज; काव्यप्र तथा रसार्णव-सुधाकर पर आधारित, भाष्यकार का अर्थ रामानुज से है।

साहित्यकुतूहल—ले. रघुनाथ, विषय चित्रकाव्य, तजौर की रानी दीपाबाई के आश्रित, समय १६७५-१७१२ ई. के बीच; बम्बई विश्वविद्यालय का वी जर्नल भाग १०; पृष्ठ १३२।

साहित्यकौतूहल—ले. यशस्विकविपुत्र गोपाल; छदों मे।

टीका—उज्ज्वलपदा ले यशस्विकवि, पाण्डु. १७३० ई. मे।

साहित्यकौमुदी—ले. विद्याभूषण; काव्यप्र मे आनेवाली कारिकाओ की टीका; के. एम. सीरीज मे प्रकाशित।

टीका—कृष्णनन्दिनी—ले विद्याभूषण।

साहित्यचन्द्र—काव्यप्र मे आने वाली कारिकाओं की टीका, जिन्हे यहाँ भरत-विरचित कहा गया है, वी. उलवर सूची, उद्धरण-क्रमसख्या १०४६।

साहित्यचन्द्रिका—

साहित्यचन्द्रोदय—लक्षणदीपिका मे निर्दिष्ट मद्रास पाण्डु. भाग २२, पृष्ठ ८६९५।

साहित्यचिन्तामणि—ले. वीरनारायण, ७ परिच्छेद . ध्वनि, शब्दार्थ, ध्वनि-भेद, गुणीभूतव्यग्य, दोष, गुण, अलङ्कार। देखो मद्रास पाण्डु. सूची भाग २२, क्रमसख्या १२९६५, पृष्ठ ८७०८-१०; रचनाकाल १४ शता. का अन्तिम भाग; तंजौर पाण्डु भाग ९, क्रम-सख्या ५३०९, पृष्ठ ४१००, इसके १३ परिच्छेद बताये गये हैं।

साहित्यचूडामणि—ले. भट्टगोपाल।

पुस्तक में ले. ने प्रदीपकृत साहित्यदर्पणश्रीपाद का उल्लेख किया है; रचनाकाल सम्वत् १६४०, जब ले. १९ वर्ष के थे।

साहित्यदर्पण—ले. विश्वनाथ कविराज; देखो ऊपर पृष्ठ २९६-३०४; रचनाकाल १३००-१३८० ई.; निर्णय. द्वारा प्रकाशित।

टीकायें—

लोचन—ले. विश्वनाथ के पुत्र अनन्तदास, देखो ऊपर पृ. ३०४ मुद्रित।

प्रभा—ले. गोपीनाथ।

मथुरानाथशुक्ल की टीका।

रामचरण की टीका—रचनाकाल १७०० ई.; निर्णय. द्वारा मुद्रित ।

विज्ञानप्रिया—ले. महेश्वरभट्ट; मुद्रित; देखो ऊपर पृष्ठ ३०४ ।

साहित्यदीपिका—काव्यप्र. की भास्करमिश्र विरचित टीका; दूसरा नाम काव्यालङ्काररहस्य निबन्ध; पृष्ठ २५, २०४, ३०८, ३२९ पर प्रदीप द्वारा उद्धृत; रचनाकाल १५०० ई. से पूर्व ।

साहित्यबोध—ले. सीताराम ।

साहित्यमञ्जूषा—रत्नागिरि जिले में स्थित सङ्गमेश्वर के निवासी बल्लाल के पुत्र दाजी द्वारा रचित, श्लोक-संख्या ४५५, रचना-काल १८२५ ई. ।

टीका कुञ्जिका—ले. बाजीपत के पुत्र देखो ब. ब. रा. ए. सो., पृष्ठ ५२ ।

साहित्यमीमासा—ले रुय्यक, ऊपर देखो पृष्ठ २८०-२८२; रचनाकाल ११२५-११५० ई ; त्रिवेंद्रम संस्कृत सीरीज में मुद्रित ।

साहित्यमुक्तावली—

साहित्यरत्नाकर—ले. पर्वतनाथ के पुत्र धर्मसूरि; १० तरंगों में विभाजित; रचनाकाल लगभग १६वी ई.; देखोब ब. रा. ए सो., पृष्ठ ५२; न्यू इ. ए, भाग २, पृष्ठ ४२८-४४१ ।

टीकायें—

मन्दर—ले. मल्लादिलक्ष्मणसूरि ।

नौका—ले लक्ष्मणसूरि के पुत्र वेङ्कटसूरि ।

साहित्यविलास—ले चतुर्भुज; देखो मिथिला पाण्डु सूची-भाग २, पृष्ठ ८१ ।

साहित्यसंग्रह—ले. शम्भुदास, ऊपर देखो ।

साहित्यसर्वस्व—वामनविरचित काव्यप्र. की टीका, टीकाकार महेश्वर अथवा महेश्वर सुबुद्धिमिश्र; देखो आफ्रेट की बोडलीन पाण्डु. सूची क्रमसंख्या ४८८, पृष्ठ २०७; रचनाकाल १८६४ ई. ।

साहित्यसाम्राज्य—कृष्णदीक्षित-विरचित रघुनाथभूपालीय की टीका; ले. सुमतीन्द्रयति ।

साहित्यसार—ले. अच्युतरायमोडक ऊपर देखो; १२ रत्नों में विभाजित; श्लोक-संख्या १३१३; शक सम्वत् १७५३ (१८३१ ई) मे पूर्ण हुई। टीका सरसामोद—ले. अच्युतरायमोडक; पुस्तक और टीका निर्णय. द्वारा मुद्रित ।

साहित्यसार—ले. मानसिंह ।

साहित्यसार—ले. सर्वेश्वराचार्य; ६ प्रकाशों में विभाजित; जर्नल ऑफ ट्रावनकोर यूनिवर्सिटी, भाग २, क्रमसंख्या २; पृष्ठ १-१६ पर मुद्रित ।

साहित्यसुधा अथवा काव्यसुधा—ले. रसतरङ्गिणी के टीकाकार नेमिसाह।

साहित्यसुधासिन्धु—ले. त्रिमल्लदेव के पुत्र विश्वनाथ; ८ तरंगो मे विभाजित; ले. मूलत. गोदावरी पर स्थित धारासुर के निवासी, बाद मे बनारस मे निवास; रचनाकाल सम्वत् १६४९ बनारस मे; देखो उलवर पाण्डु सूची-उद्धरण २३५।

साहित्यसूक्ष्मसरणि—ले. श्रीनिवासदीक्षित।

साहित्याब्धि—ले. वेणीदत्त; देखो तञ्जौर पाण्डु-सूची भाग ९, पृष्ठ ४१०३।

सिंहदेवगणि—वाग्भटालङ्कार के टीकाकार, काव्यमाला सीरीज मे मुद्रित।

सिंहभूपाल अथवा शिंगभूपाल—रसार्णवसुधाकर, ऊपर देखो।

सीताराम—वेङ्कटराम के पुत्र, साहितीसार के ले.।

सुखदेवमिश्र—शृङ्गारलता के ले।

सुखलाल—अलङ्कारमञ्जरी के ले, गङ्गेशमिश्र और हरिप्रसाद के शिष्य, जीवनकाल लगभग १७४० ई।

सुधा—ले रामबल के पुत्र धरानन्द; अप्पय्यदीक्षित-विरचित चित्रमीमासा के टीकाकार।

सुधा अथवा राकागम—ले गागाभट्ट अथवा विश्वेश्वरभट्ट, चन्द्रालोक के टीकाकार; रचनाकाल १७वी शता. का उत्तरार्द्ध।

सुधाकर—शृङ्गारसारोदधि के ले देखो सन् १८९१-१८९५ की काठवाटे की रिपोर्ट, क्रमसख्या ७१०, पृष्ठ ४६।

सुधासागर अथवा सुधोदधि—भीमसेन-विरचित काव्यप्र. की टीका, रचना-काल १७२३ ई।

सुधीन्द्रयति अथवा योगिन्—अलङ्कारनिकष अथवा अलङ्कारमञ्जरी तथा मधुधारा के ले; ऊपर देखो।

सुन्दरमिश्र—१६१३ ई. मे लिखी नाट्यप्रदीप के ले।

सुबन्धु—भावप्रकाशन के एक ले. के रूप मे उल्लिखित, पृष्ठ २३८ (सुबन्धुर्नाटकस्यापि लक्षणं प्राह पञ्चधा)।

सुबुद्धिमिश्र—वामन-विरचित काव्यालङ्कारसूत्र पर साहित्यसर्वस्व के ले.; नरसिंहठक्कुर, रत्नकण्ठ तथा भीमसेन द्वारा काव्यप्र. के टीकाकार के रूप मे उल्लिखित, देखो पॅटर्सन की दूसरी रिपोर्ट का पृष्ठ १७, जहाँ सुबुद्धिमिश्र की टीका और तत्त्वपरीक्षा दोनों का उल्लेख है।

सुबोधिनी—काव्यप्र. की वेङ्कटाचलसूरिविरचित टीका।

सुबोधिनी—त्रिलोचन-विरचित विदग्धमुखमण्डन की टीका, देखो स्टीन की पाण्डुलिपि, पृष्ठ २७४।

सुब्रह्मण्यशास्त्री—शरच्चन्द्रिका के ले ।

सुमतीन्द्रयति—सुरीन्द्रपूज्यपाद के शिष्य और साहित्यसाम्राज्य के टीकाकार ।

सुमनस्—गेयाधिकार मे अभिनवभारती द्वारा उद्धृत, देखो पृष्ठ ४३४, भाडारकर की प्रतिलिपि ।

सुमनमनोहरा—काव्यप्र की गोपीनाथविरचित टीका ।

सुरानन्द—काव्यमीमासा मे उल्लिखित, पृष्ठ ७५ ।

सूर्यकवि—कविकल्पलता की बालबोधिका टीका के रचयिता ।

सेतु अथवा सेतुप्रबन्ध—रसतरङ्गिणी पर ब्रजराजदीक्षित के पुत्र जीवराज द्वारा लिखी टीका, नौका नामक टीका का द्वेषपूर्ण खडन किया है (भूमिका-श्लोक ९), उलवर पाण्डुलिपि, उद्धरण २२६ ।

सोमनार्य—नाट्यचूडामणि के ले , पुस्तक की टीका तेलुगु मे है ।

सोमेश्वर—भरद्वाज-गोत्र के भट्टदेवक के पुत्र, काव्यप्र पर काव्यादर्श अथवा काव्यप्रकाशसङ्केत टीका के रचयिता ।

सौभाग्यक्रमदीपिका—९ रसो के सम्बन्ध मे ।

स्वात्मारामयोगीन्द्र—विदग्धमुखमण्डन के टीकाकार ।

हरि—रुद्रट-विरचित काव्यालङ्कार के सम्बन्ध मे नेमिसाधु द्वारा प्राकृत मे काव्य-शास्त्र के एक लेखक के रूप मे उल्लिखित ।

हरिकृष्णव्यास—सरस्वतीकण्ठाभरण के टीकाकार ।

हरिश्चन्द्र—ताराचरणविरचित शृङ्गाररत्नाकर मे उल्लिखित ।

हरिदास—पुरुषोत्तम के पुत्र, प्रस्तावरत्नाकर (रचनाकाल १५५७ ई) के ले. , देखो आफ्रेट की कलकत्ता पाण्डुलिपि सूची, भाग १, पृष्ठ ३६० ।

हरिनाथ—काव्यादर्श पर मार्जन टीका तथा सरस्वतीकंठाभरण पर मार्जन टीका के रचयिता ।

हरिप्रसाद—माथुरमिश्रगङ्गेश के पुत्र, काव्यार्थगुम्फ तथा काव्यालोक के ले ; रचनाकाल १७१८-१७२८ ई ।

हरिलोचनचन्द्रिका—ऊपर देखो रमा ।

हरिहर—शृङ्गारभेदप्रदीप के ले , ऊपर देखो एकावली, पृष्ठ २४२ पर दीपक पर हरिहर का एक श्लोक दिया गया है ।

हर्ष अथवा श्रीहर्ष—नाट्यशास्त्र पर वार्तिक के ले , ऊपर देखो पृ. ५९-६०; सागरनन्दी ने हर्षविक्रमनराधिप का उल्लेख किया है और भावप्रकाशन,

पृ २३८ पर हर्ष का नाट्यशास्त्र के एक ले के रूप मे उल्लेख किया गया है।

हलधररथ—काव्यतत्त्वविचार के लेखक।

हृदयदर्पण—ले भट्टनायक, देखो ऊपर पृ २२१-२२५, जीवन-काल ९००-१००० ई के मध्य।

हेमचन्द्र—काव्यानुशासनवृत्ति, अलङ्कारचूडामणि तथा विवेकटीका के रचयिता देखो पृष्ठ २८७-२९०, जीवनकाल १०८८ ११७२ ई।
